

شرح الامام المهام شيخ مشايخ الاسلام خلاصة
ولد سيد فريش الاستاذ الشيخ محمد عليش المسمى
به داية المريد لعقيدة اهل التوحيد وشرحها
عمدة اهل التوفيق والتسديد للامام الجليل
سيد محمد بن يوسف السفوسي أسكن
الله الجميع فسيح الجنات وغمرهم
والمسلمين بواسع الرحمات
آمين

وبوم امشه شرح الاستاذ المذكور المسمى
بفتحواح الالهية الوهية على المنظومة
بالمقربة المسماة اضاءة الدجنة في اعتقاد
بأهل السنة رضى الله تعالى عنهم آمين



﴿ترجمة المؤلف رضى الله تعالى عنه﴾

هو القطب الكبير والعلم المذير أوجد العلماء العاملين وخاتمة الفضلاء المحققين وارث علوم سيد قريش
الاستاذ العلامة أبو عبد الله الشيخ محمد بن الشيخ أحمد بن الشيخ محمد الملقب بعليش نفعنا الله ببركاته وأعاد
عائنا من فوائد فمحاته ومنشأ تلقيبه بعليش بكسر العين كانص هو عليه في بعض طرر مؤلفاته أن اسم جده
الأعلى علوش أحد أجداد القوث الأكبر سيدي عبد العزيز الدباغ رضى الله تعالى عنه صاحب كتاب الذهب
الابرز الذي اغترفه سيدي أحمد بن مبارك من فيوضات بحار علمه قال الاستاذ المترجم أمطر الله عليه سبحانه
الرجة فيما كتبه بطررة شرحه لقواعد الاعراب الاصل الاول من الجهة من فاس والاب ولادة طرابلس
الغرب والام ولادة مصر وقال أيضا في حاشيته التيسير والتحرير على شرحه مواهب القدير على مجموع
الحقق الامير أخبرني من يوثق به ان مدينة طرابلس التي ولد بها أبي ليس فيها من يسمى عليشا الاجدي
محمد أو أنه مغربي من فاس وأقام بطرابلس حين رجوعه من الحج وتزوج بها وولده بها أربعة كور أحمد والدي
ومحمد وعلي وحسين وتوفي بها عنهم فانتة لوا من اومات عمي محمد بكة المشرفة وكان من الاولياء العارفين ومات
الباقون بمصر القاهرة ودفنوا بمسجدة الدوادري بقرب الجامع الازهر وأخبرني آخر يوثق به أن بأعمال فاس
قبيلة من الاشراف يقال لها العلالشة فلعل جدي محمد امنها والله سبحانه وتعالى أعلم بحقيقة الحال انتهى (هذا)
وقد ولد الاستاذ المؤلف رحمه الله تعالى بمصر القاهرة في حارة الجوار بقرب الجامع الازهر أيد الله عمارته بانوار
العلوم في شهر الله رجب الاصب سنة سبع عشرة ومائتين وألف هجرية وحفظ القرآن وهو ابن ثلاث عشرة سنة
واشتغل بتفصيل العلوم بالجامع الازهر الانور في سنة اثنين وثلاثين وقد أدرك الجهابذة الافاضل علماء الدين
وأئمة المسلمين وأخذ عنهم من شريف العلوم ما به صار من أكابر الاعلام وأئمة الاسلام ففهم العلامة الفاضل
الاستاذ الشيخ محمد الامير الصغير والعلامة الشيخ عبد الجواد الشيباني والعلامة الشيخ عوض السنبواوي
والاستاذ الشيخ مصطفى السلوني والعلامة سيدي مصطفى البولاق والعارف بالله تعالى الاستاذ الشيخ
محمد فخر الله والعلامة الشيخ حسن حميدة العدوي والفاضل الشيخ مقديس المغربي السفاقسي والاستاذ
سيدي الشيخ جاد الرب والفهامة الاوحد الشيخ يوسف الصاوي وأخذ أيضا عن غيره هؤلاء من أفاضل العلماء
وأجلالة المشايخ ومن المجيزين له رضى الله تعالى عنه سيدي الشيخ ابراهيم الماوي شيخ السادة المالكية
سابقا والعلامة الضرير الشيخ مصطفى البناني صاحب التجريد والاستاذ الشيخ محمد حبيش شيخ السادة
المالكية والعلامة الشيخ علي الخلو والعلامة سيدي عبد الواحد الدهموري والاستاذ سيدي أحمد بن
ملوكه التونسي رحم الله تعالى الجميع ونفعناهم واشتغل بالتدريس بالجامع الازهر في سنة خمس وأربعين
فقرأ فيه العلوم الثقلية والعقلية وأبدع في قراءتها وأغرب وحل مشكلاتها وأغرب وأخرج من بحارها
جواهر المعاني وما زال يترقى في أوج المعالي ومراتب السكال حتى صار العلم الوحيد والجوهر الفريد وتخرج
عليه من أفاضل العلماء الازهريين طبقات متعددة وألف التاليف العديدة الجامعة المفيدة التي عم
صيتها الحاضر والباد وسعى في تحصيلها من أقصى البلاد (فنها) هذان الكتابان الجليلان (ومنها) فخر لعل
المالك في الفتوى على مذهب الامام مالك وهو جزآن وقد طبع وكتاب تدريب المبتدي ونذكره المنتهى
في علم الفرائض والعمل بالجدول وهو مطبوع مع الفتاوى المذكورة تذييلها وشرح من الجليل على مختصر
العلامة خليل وهو مطبوع أيضا في أربعة أجزاء ضخام وحاشيته على هامشه وهي نحو ثلاثة أجزاء
ومواهب القدير شرح مجموع المحقق الامير وهو أربعة أجزاء ضخام وحاشيته التيسير والضرير على
مواهب القدير وهي أربعة أجزاء أيضا وحاشيته على شرح مجموع العلامة الامير وهي أربعة أجزاء ضخام

تسمى البدر المنير على شرح مجموع العلامة الامير وشرحه الجامع الكبير على مجموع العلامة الامير وهو
 أصل مواهب القدير وصل فيه الى اثناء باب الصيام في أربعة أجزاء ولم يكمل وحاشية تسمى هداية السالك
 الى اقرب المسالك على صغير الاسئلة الدردير وهي جزآن مطبوعة أيضا وحاشية على شرح الكبير
 للامام السنوسي تسمى القول الوافي السديد بخدمة شرح عقيدة أهل التوحيد وهي جزء ختم ورسالة
 تسمى القول الفاخر في بعض ما يتعلق بقوله تعالى اغناهم من الله من آمن بالله واليوم الآخر ورسالة
 تسمى كفاية المرید في بيان مناسك حج بيت الله الحرام وحاشية تسمى القول المنجي على مولد الاسئلة
 البرزنجي وهي مطبوعة أيضا ورسالة تسمى تقريب العقائد السنية بالادلة القرآنية وهي مطبوعة أيضا
 ورسالة تسمى بالايضاح في الكلام على البسملة الشريفة من ثمانية عشر علما في غاية الافصاح وهي
 مطبوعة أيضا وخاتمة تسمى الكوكب المنير على مجموع العلامة الامير وخاتمة تسمى الدرر البهية على شرح
 ابن ترمكي على العشماوية وخاتمة تسمى فتح الملك الجليل على شرح ابن عفيف وخاتمة تسمى جلاء الصدى على
 شرح قطراندي وحاشية تسمى مواهب الرحمن المالك على شرح الاشعري لافقية الامام ابن مالك وهي
 جزآن كبيران وحاشية تسمى بوسيلة الاخوان ومغنيهم عن مراجعة الشيوخ ومشاركة الاقران على
 رسالة العلامة سيدي محمد الصبان في علم البيان وهي جزء واختصرها في حاشية أخرى تسمى تحفة الاخوان
 على رسالة الامام الصبان وهي مطبوعة أيضا وشرح يسمى موصل الطلاب لمخ الوهاب في قواعد
 الاعراب للعلامة الشيخ يوسف البرناوي وهو مطبوع أيضا وشرح يسمى حل العقود من نظم المقصود
 في علم الصرف للعلامة الشيخ أحمد عبد الرحيم الطهطاوي وهو مطبوع أيضا وحاشية تسمى القول المشرق
 على شرح ايساغوجي لشيخ الاسلام زكريا الانصاري مطبوعة أيضا وشرح على متن ايساغوجي ورسالة
 صغيرة تسمى اتحاف البريات في الكلام على الموجهات وشرح على الدرر البيضاء للعلامة الاخضري في علم
 الحساب والفرائض والعمل بالجدول ولم يكمل وله تقارير كثيرة مفيدة على هوامش عدة كتب في فنون
 شتى وقد تفضل الله تعالى عليه بالانتفاع بتأليفه فقد تسابق في تحصيلها شرقا وغربا المتسابقون وتنافس
 في الجدة في اقتنائها المتنافسون لاحت عليها ألواح القبول وظهرت عليها ثمرات الاخلاص وكان مع اشتغاله
 بالتأليف مديا اقراء كتب الحديث والتفسير والفقه وغيرهما من الفنون * تقلد رضى الله تعالى عنه مشيخة
 السادة المالكية ووظيفة الافتاء بالديار المصرية في شهر شوال المبارك سنة سبعين ومائتين وألف من
 الهجرة الشريفة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية وقد صرف جواهر لخطات همرة في أنواع
 الطاعات وأمسك بزمام نفسه عن مراتع الشهوات وعكف نور عقله في خلائات مناجاة مولاه وتعلقت
 روحه بالملا الذي تولى الله وتولاه * هذا أغودج بعض ما يتعلق بعناقه رحمه الله تعالى * توفي رضى الله تعالى عنه
 بعد أذان المغرب من ليلة الاحد التاسع من ذى الحجة الحرام الذي هو لعمام تسع وتسعين بعد مائتين وألف
 ختام ودفن رضى الله تعالى عنه في صبيحة يوم عرفة بقرافة المجاورين بين امامين جليلين الامام العلامة
 خليل بن اسحق صاحب المختصر والامام الناصر اللقاني بجوار الامام سيدي عبد الله المنوفي رضى الله تعالى
 عن الجميع ونفعنا بهم وحشرنا في زميرهم آمين والحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى

٣	اعلم ان أول ما يجب قبل كل شىء على من بلغ الخ
٢٤	فصل فى بيان كيفية النظر المخرج من التقايد الى التحقيق والمعرفة فى عقيدة وجود الله سبحانه وتعالى
٤٦	فصل فى بيان وجوب القدم لله سبحانه وتعالى
٤٨	فصل فى بيان وجوب البقاء لله سبحانه وبرهانه
٥١	فصل فى بيان الصفات المعنوية
٦٦	فصل فى بيان صفات المعانى
٨١	فصل فى بيان ان قدم صفات المعانى يترأ أحكامها
٩٠	فصل فى بيان وجوب وحدة صفات المعانى وتعلقها
١٠٣	فصل فى بيان برهان وحدانية ذات الله سبحانه وتعالى
١٣١	فصل فى بيان بطلان تأثير تدويرة العبد الخ
١٣٧	فصل فى بيان ما يجوز فى حق الله سبحانه وتعالى
١٥٥	فصل فى بيان بعض الجائزات فى حق الله سبحانه وتعالى
١٦٧	فصل فى بيان النبوات
١٩٥	فصل فى بيان ثبوت رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
٢٢٢	فصل ومما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ويجب الايمان به

تمت

في فهرسة شرح العلامة الشيخ محمد عايش على المنظومة المقرية المسماة إضاءة الدجينة
في اعتقاد أهل السنة الذي بالهامش

صحيحة

٦٦	مقدمة
٨٨	فصل في تعريف الحكم وأقسامه
٨٩	فصل في بيان أقسام الحكم العقلي
٩٢	فصل في بيان أول واجب على المكلف
١٠٨	فصل في الحث على النظر الموصول إلى معرفة صفات الله سبحانه وتعالى
١١٤	فصل في بيان الصفات النفسية والسلبية وما تنافها
١٤٧	فصل في بيان صفات المعاني
١٥٧	فصل في بيان الصفات المعنوية
١٥٩	فصل في بيان معنى التعاق
١٦٢	فصل في منافيات المعاني والمعنوية
١٦٤	فصل في بيان الأمر والأرادة والرضا والمحبة
١٧٨	فصل في بيان حدوث العالم
١٨٢	فصل في بيان الجائز في حق الله سبحانه وتعالى
١٨٦	فصل في بيان حكم الرؤية لله تعالى
١٨٩	فصل في بيان أحكام الرسالة والنبوة
١٩٢	فصل في بيان ما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز
٢٠١	فصل في بيان ما يجوز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام
٢٠٢	فصل في بيان عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام
٢٠٤	فصل في بيان أعجاز القرآن من يريد معارضته
٢١٢	فصل في بيان السمعيات الأخروية والبرزخية والبعثة
٢٢٢	فصل في بيان الحساب على الأعمال

تمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وعلى آله
 وأصحابه أجمعين ﴿وَأَمَّا بَعْدُ﴾
 فيقول محمد عيسى هذا
 شرح لطيف على رجز
 سيدي أحمد المقرئ في علم
 التكلام المسمى اضاءة
 الدجنة في اعتقاد أهل
 السنة قال رحمه الله تعالى
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 يتأكد الكلام عليها
 بما يناسب العلم المبدوء
 به التأدية حقهما وهو
 هنا علم التوحيد وهو
 علم يعرف به ما يجب لله
 سبحانه وتعالى وما يستحيل
 عليه سبحانه وتعالى وما
 يجوز عليه سبحانه وتعالى
 وما يجب وما يستحيل وما
 يجوز لا ينسب الله سبحانه
 وتعالى عليهم الصلاة
 والسلام فالبراء متعاق
 بمخوف تقديره أولف
 وهو فعل اختياري
 مخلوق لله سبحانه وتعالى
 ومكسوب للؤلؤف لا تأثير
 له أصلا وكسبه هو الذي
 جمع وصفه بأنه مؤلف
 للكتاب ومستحق للحمد
 والثواب بفضل الله سبحانه
 وتعالى والفرق بين القدرة
 والكسب ان القدرة
 يصح انفراد موصوفها
 بالفعل بلا توقف على غيرها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين الذي شرح صدور العلماء الراشدين لقبول أنوار المعارف المستفدة
 من سواطع البراهين وأظهر لهم ما قسمه لهم بفضل له في سابق تقديره بياهر آياته وجبل
 مصنوعاته وتفضل عليهم بالهداية إلى الصراط المستقيم وأرشدهم إلى سلوك النظر القويم
 فرأوا ما لا يحاط به ولا يكيف من جلاله العظيم فشق لهم ذلك الجلال والجمال عن النظر
 إلى عجائب السماء والأرض والجمال ولم يعلموا مع ذلك كنه ذى الجلال ووقفوا دون ذلك
 مقرين بالعجز والاضمحلال فسبحان من خفاؤه عن أوليائه عن ظهوره والعجز عن ادراكه
 عين معرفته وشهوده والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد المخلص من المعارف
 بأعلاها ومن رتب التقريب المعنوي بأوقف المرسلون دون أدنى أدناها ورضى الله سبحانه
 وتعالى عن آله وصحبه والتابعين وتابعهم بإحسان إلى يوم الدين ﴿وَأَمَّا بَعْدُ﴾ فيقول عبد الله
 محمد عيسى عفا الله سبحانه وتعالى عنه وأحسن إليه وإلى والده وإلى سائر المسلمين لما تفضل
 الله سبحانه وتعالى على بمطالعة عقيدة أهل التوحيد وشرحها عمدة أهل التوفيق والتسديد
 مؤلفه ما الإمام الجليل سيدي محمد بن يوسف السفوحى غمزه الله سبحانه وتعالى برحمته
 وأسكنه بفضل له فسبح جنته ووفقى الله سبحانه وتعالى لجمع حاشية عليهم ما عمتها القول الوافي
 السديد بخدمة شرح عقيدة أهل التوحيد شرح الله سبحانه وتعالى صدرى لا يضحاهما
 وتم تذييلهما بما تعقبه محشوها بشرح تسهيل لمن أراد الاشتغال بهما وسميته هداية المريد
 لعقيدة أهل التوحيد وشرحها عمدة أهل التوفيق والتسديد ﴿وَاللَّهُ أَسْأَلُ أَنْ يَنْفَعَهُ كُلُّ
 مَنْ تَلَقَّاهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ مَتَّوَسِّلًا بِرُكَّةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَفْضَلُ الصَّلَاةِ
 وَالسَّلَامِ (الحمد) أى الوصف بالجميل على الجليل غير الطبيعى مع قصد التعظيم (لله) أى الذات
 الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتزه عن كل نقص (رب) أى مالك ومربي (العالمين)
 بفتح اللام أى ما سوى الله سبحانه وتعالى وصفاته (والصلاة) أى رحمة الله سبحانه وتعالى

والكسب لا يصح انفراد
موصوفه به ويتوقف على
مالا يصنع له فيه كذاته
وسلامة آلائه وكسبه
وحاصل مذهبنا معشر
الاشعرية في أفعال العباد
الاختيارية انها مخلوقة
لله سبحانه وتعالى مقرونة
بكسبهم فهي لكونها
بتأثير الله سبحانه وتعالى
مخلوقة لله سبحانه وتعالى
ولا قترانها بكسب العباد
مكسوبة لهم (والاسم)
قال امامنا الاشعري
رحمه الله سبحانه وتعالى
اما نفس سماء كائنا وما
غيره كالخالق واما لاهو
ولا غيره كالعالم وأراد
رحمه الله بالاسم معناه
الذي يستعمل هو فيه
سواء كان مطابقا أو
تضمينا (الله) اسم للذات
الواجب وجوده واتصافه
بكل كمال وتنزه عن كل
نقص والجائز عليه فعل
كل ممكن وتركه (الرحمن
الرحيم) هما من الرحمة
امامنا في ارادة الانعام
فهما من صفات المعاني
الموجودة الواجبة التي
ليست عين ولا غير الذات
أي هي زائدة على الذات
تصح رؤيتها ولا تنفك
عنه واما معنى الانعام
فهما من صفات الافعال

(والسلام) أي تحية الله سبحانه وتعالى (على سيدنا) أي رئيس المسلمين (ومولانا) أي ناصر
المسلمين (محمد) أصله اسم مفعول جدد بفحات مثقلا أي المحمود كثير أو الموفق للحمد سمي به
خاتم النبيين وان لم يكن من أسماء آباءه تفاولا بحمده كثير أو توفيقه للحمد وقد حققه ما الله
سبحانه وتعالى له فهو أفضل المحمودين والحمد مدني المخلوقين (خاتم) أي متمم وآخر (النبيين)
أي الأتدمين الذين أوحى الله سبحانه وتعالى اليهم بشرع سواء أمرهم بتبليغه أم لا وهو أعم
من المرسلين أي الأتدمين الذين أوحى الله سبحانه اليهم بشرع وأمرهم بتبليغه (وامام)
بكسر الهمزة أي قدوة (المسلمين) بفتح السين فهو امام غيرهم بالاحرى (ورضى) أي أنعم (الله)
أي الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتنزه عن كل نقص وصلة رضى (عن
أصحاب) جمع صاحب أي الذين اجتمعوا بسيدنا محمد بعد ارساله مؤمنين به (رسول) أي مرسل
(الله) أي الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتنزه عن كل نقص وأفا حذف صلة
رسول عمومه للخلق (أجمعين) تؤكد لا صحابه (وعن التابعين) أي الذين اجتمعوا بالصحابة
اجتماعا طويلا (ومن تبعهم) أي الذين تبعوا الصحابة وتنازع تبع والتابعين (باحسان) أي
اعتقاد صحيح وعمل صالح مستقرين طائفة عقب طائفة (الي) قرب (يوم الدين) أي الجزاء على
الاعمال وهو يوم القيامة على شرار الكفار والمؤمنون عيبتهم الله سبحانه وتعالى قبله بريح
لينة رحمة لهم ورأفة بهم فله الحمد والشكر (اعلم) بكسر الهمزة أمر مطالع العقيدة فصل به بين
الخطبة والمقصود لتحسين الانتقال واكساب الاقتضاب أي الانتقال الى غير مناسب شها
بالتمناص أي الانتقال الى مناسب في اشعار الذهن بالانتقال اليه (شرح) أي وسع (الله) أي
الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتنزه عن كل نقص (صدرى) أي قلب المصنف
(وصدرك) أي قلب مطالع العقيدة ودل حذف صلة شرح على عمومها الكل خير (ويسر)
بفحات مثقلا أي سهل الله سبحانه وتعالى (لنيسل) بفتح النون وسكون المثناة تحت أي ادراك
(الكامل) بفتح الكاف وخفة الميم أي الفضل والشرف ويحتمل تنازع شرح ويسر في لنيسل
(في الدارين) أي الدنيا بالتوفيق والآخرة بدخول الجنة (أمرى) أي حالى مفعول يسر
(وأمرك) أي حالك فان قيل المطلوب هو نيل الكمال والمناسب له ويسر نيل الكمال الى ذلك
يقال أراد بالامر أسباب نيل الكمال من علم واردة وقدرة ومحبة وهي أحواله فان قيل طلبها
يقتضى عدم حصولها والافلا تطلب لانه عبث وغير الحاصل ليس حالها بالاعتبار
مآلها ومفعول اعلم (ان) بفتح الهمزة وشدة النون (أول) بفحات مثقلا (ما) أي شئ أو الشئ
الذي (يجب) أي يفرض ويلزم وجوب الاصول شرعا عندنا وصلة يجب (قبل) وجوب (كل
شئ) تؤكد لا اول وصلة يجب (على من) أي شخص أو الشخص الذي (بلغ) أي انتقل من حالة
الصبا الى حالة التكليف بعلامة شرعية كامناء وهو عاقل (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى
صلته (يعمل) بضم فسكون فكسر أى يشغل (فكره) بكسر فسكون أصله تأمل النفس في
المعنى والمراد به هنا النفس لعلاقة التعلق والمصدر المنسبك من يعمل بواسطة ان خبر ان
وصلة يعمل (فيما) أي شئ أو الشئ الذي (يوصله) بضم فسكون مفعلا فاعله المستتر عاذا
ومفعوله البارز ضمير البالغ (الى العلم) أي الادراك الجازم المطابق للواقع الناشئ عن دليله
(بوجود) (معبوده) أي الله سبحانه وتعالى الذي يجب عبادته على البالغ العاقل وبين ما بقوله
(من البراهين) بفتح الباء الموحدة جمع برهان بضمها أي قياس مؤلف من مقدمات يقينية

الحادثة (يقول) أصله
يسكون القاف وضم الواو
فنقل الى ما قبله النقة - له
عليها لكونه ضم بنية ملازم
بمخلاف ضم الاعراب
فيخفف عليها نحو هذا لولا
يكتسب القول بلاتأثير
له فيه وخالفه المؤثر فيه
هو الله سبحانه وتعالى
وحده لا شريك له وفاعل
يقول (أحمد) اسم المصنف
قال العلامة أبو عبد الله
محمد بن المختار المشهور
بابن الاعمش في شرحه
وهو الامام العالم العلامة
حافظ عصره وفريده
أبو العباس شهاب الدين
أحمد بن محمد بن أحمد
المقرئ التلمساني أصلاً
نشأ ببلد تلمسان عموها
الله تعالى وقرأ بها على عمه
سعيد بن أحمد المقرئ
وغیره من علمائها وأخذ
عن الامام محمد بن قاسم
الشهير بالقصار الفاسي
وطناً افرناطياً أصلاً
وغهر في العلوم أصولها
وفروعها وعلم المعاملات
وأحوال القلوب والتصوف
ويظهر من كلامه انه من
أرباب الذوق فغنى الله
تعالى به ثم رحل الى المشرق
وجو جاور وأقرأ العلوم
بالحرمين الشريفين
وتصدرفيهما ثم رجع الى

(القاطعة) أي المقطوع بها العلاقة التعلق نعت كاشف لبراهين فهو مجاز مرسل ويحتمل ان
التحوز في اسناده فهو عقلي (و) من (الدلة) جمع دليل أي ما يلزم من العلم به العلم بشئ آخر
وهو أصول لا يشترط كونه مركباً فيكون مفرداً كالعالم ويتفكر في جهة دلالة تحذونه
ومنطقي ويشترط تركيبه من مقدمتين بكيفية خاصة ويلزم من تسليمه تسليم نتيجته فلا يحتاج
الى فكر في جهة دلالة فيقدر مضاف في قوله فيما يوصل أي في جهة أو تحصل بان يتفكر
في الحدود الاصلية والوسط والا كبرو يركب منها المقدمتين الصغرى والكبرى ويركب
القياس منهما ويرتبه - ما بتقديم الصغرى (الساطعة) أصله اسم فاعل سطع أي ارتفع والمراد به
هنا لازمه أي الظاهرة واستثنى من عموم أحوال وجوب ذلك فقال (الا) بكسر الهمزة وشد
اللام (ان) بفتح فككون (يكون) أي البالغ العاقل (حصل له) أي البالغ العاقل (العلم) أي
الادراك الجازم المطابق لواقع عن دليله (بذلك) أي وجود معبوده وصلة حصل (قبل البلوغ
فلا يشتغل) البالغ وجوباً (بعده) أي البلوغ وصلة يشتغل (ب) الامر (الاهم) أي الذي اشتد طلبه
لضيق وقته مثلاً (فالا هم) أي الذي يليه في شدة طلبه لذلك مثلاً فان بلغ في وقت صلاة من
خمس فالا هم في حقه تعلم ما يتعلق بها من شروطها وأركانها الخ وإذا بلغ ليلة رمضان فالا هم
في حقه تعلم ما يتعلق بصومه وكذلك باقي أركان الاسلام وفي كلامه حذف أي وهكذا لان الاهم
كثير وأورد على كلام المصنف انه يقتضي انه متى حصل له العلم بمعبوده خلس من الطلب
وليس كذلك اذ لا بد من تصديقه بقوله بكلامه النفسي آمنت وصدقت بما علمت فان
الكافرين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم عرفوه كعرفتهم أبناءهم ولم تنفعهم معرفتهم لعدم
تصديقهم وعنادهم وردهم عليه ما جاءهم به فالمناسب زيادة والتصديق بعد العلم ولعل
المصنف نظر الى ان شأن من علم شيئاً تصديقه به في تنبيهات الاول في أجاب المصنف في شرحه
عن تركه الكلام على الحمد والصلاة والسلام والرضا والعبادة والتابعين بشهرته وطوله
في الثاني في قال لا يخفى حسن مناسبة الدعاء هنا بشرح الصدر وتبينته لقبول المعارف وفهمها
في الثالث في قال قوله يجب أي شرعاً وأقيد به كتمقيده امام الحرمين في الارشاد وغيره لعدم
اختصاصه به اذ الاحكام كلها انما ثبت بالشرع عندنا أهل السنة خلافاً للمعتزلة في قولهم بعبادة
اثباتها بالعقل وسياق الرد عليهم في محله ان شاء الله سبحانه وتعالى لكن نحيب هنا عن اعتراضهم
على مذهبناهنا بقولهم لو لم يجب النظر بالعقل لازم الختام الرسل وغلبيتهم وتغييرهم لقول
المرسل اليهم للرسول القائل لهم اني رسول الله سبحانه وتعالى اليكم ومجزى الدالة على صدق
كذا فانظروا فيها لا تنظروا فيها حتى نعلم وجوب النظر فيها علينا ولا نعلم وجوبه علينا حتى ننظر
فلا ننظر حتى نعلم وجوبه علينا فلا يجد الرسول جواباً عن قولهم هذا والجواب عن شبهة المعتزلة
منع الملازمة في قولهم لو وجب بالشرع لازم الختام الرسل وسند المنع ان وجوب النظر
لا يتوقف على العلم به بل على التمكن منه بدليل اجراء الله سبحانه وتعالى عادته وطرده سنته في
خلقه بما يدرتهم بالنظر في عجائب الكائنات وغرائب المصنوعات التي من أعظمها ارسال
الرسول بمجربتهم منه من غير توقف على علمهم وجوبه عليهم وعلى ارضاء العنان وتسليم
الملازمة فالأخام لازم على انه عقلي أيضاً ولو توقف النظر على علم وجوبه لم تقم لرسول من أئينا
آدم الى سيدنا محمد حجة ولم تنشر شريعة والتى باطل بتواتر قيام حجج المرسلين وتشريع
شرائع رب العالمين ونعم ان أنوف المعاندين في الرابع في قال حاصل معنى قوله ان يعمل فكره

مصر واستوطن القاهرة
وتصدر بالجامع الأزهر
عمره الله تعالى وانتهت اليه
رياسة المالكية وألف
هذا النظم وأخذ عنه
ووضع له القبول كما هو
شأن الصالحين وتخرج
به جماعة من العلماء
الفضلاء كما قال تلميذه
الامام أبو مهدي عيسى
ابن محمد الشعالي الجعفري
المكي منهم أبو الصلاح
شيخ الافادة والتريسة
علي بن عبد الواحد
الانصاري السجلماسي
وشخ الوعظ والتذكير
فوح بن مصطفى الحنفي
والخطيب أبو القاسم ابن
جمال الدين القيرواني
ومنهم عبد الباقي الحنبلي
 وغيرهم رضي الله تعالى
عنهم وله رحمه الله تعالى
اليد الطولى في علوم
الحديث والتفسير وفتون
البلاغة وحكى عن
بعض معاصريه ان لم
أكن سمعته منه ان
ميزاب الرحمة من الكعبة
المشرفة شرفها الله تعالى
انهم قدم فبني مرات ولم
يستقسك بل كلباني
انهم فاعيا ذلك السلطان
فاستقنى علماء الاسلام
عن سر ذلك فلم يجد أحدا
يفقيه الا ناظم فأفتاه
بانه لا يفسك الا اذاني

ان أول واجب على البالغ العاقل من الوسائل أو المقاصد النظر وعرفه البيضاوى بانه ترتيب
أمرين معلومين فأكثر على وجه يوصل الى علم مجهول وأورد عليه انه غير منعكس اذ قد يكون
مفردا فالمناسب انه وضع وإثبات معلوم أو ترتيب معلومين فأكثر على وجه موصول الى علم
مجهول فشمع ناقص الحد والرسم فان وصل الى علم مفرد سمي معرقا وقولا شارحا كقولك في
تعريف الانسان حيوان ناطق أو ناطق أو حيوان ضاحك أو ضاحك وان وصل الى تصديق
أى علم نسبة سمي حجة ودليلا كقولنا فى بيان حدوث العالم أى ما سوى الله سبحانه وتعالى
وصفاته عز وجل العالم متغير وكل متغير حادث ينتج العالم حادث لاندرج موضوع الصغرى
وهو العالم فى موضوع الكبرى وهو كل متغير وهو الرطب بين الدليل ونتيجته عادى يمكن
تخلفه بلا مانع أو عقلى لا يمكن تخلفه الا مانع كوث أو تولدى بمعنى ان القدرة أثرت فى النتيجة
بواسطة تأثيرها فى النظر أو إيجابى بمعنى ان النظر عملة فى النتيجة أربعة مذاهب الاول
للاشعرى والثانى لامام الحرمين وهو الاصح وهو للقاضى والثالث للمعتزلة الا النظر التذكرى
أى الذى استترجعت النفس به عند نسيانه فقالوا ربطه بنتيجته عقلى لانه كالنظر الضرورى
الحاصل بلا اكتساب والرابع للحكماء ورد الاخير ان بوجوب اسناد وقوع الممكنات كلها الى الله
سبحانه وتعالى ابتداء أو ابطال التولد والتعليل على سبيل التأثير الخامس ما تقدم من افادة
النظر العلم فى الالهيات وغيرهما مذهب أهل السنة ومذهب السنية الى ان النظر لا يفيد العلم
مطلقا والمهندسون الى انه لا يفيد العلم فى الالهيات لان الحكم على الشئ فرع تصوره وحقيقته
الا له تصورها محال وأجيب بان الحكم انما يتوقف على تصورها وهو محقق قالوا لان أقرب
الاشياء الى الانسان هو يته التى يشير اليها بانها خفية لا ف كثير معلوم فى الظن بابعدها
عن الاوهام والمقول وأجيب بان هذا انما يفيد العسر لا الامتناع وهو مسلم لا شك فيه
اذ الوهم يلبس العقل فى مأخذه والباطل يشاكل الحق فى مباحته ولذا قل أهل الحق جدا
ومنع ان يخاض فيما زاد على الضرورى من هذا العلم الامن الافراد الا ذكيا وضرورة العلم
بافادة النظر العلم الحاصلة بالتجربة كافية فى الرد عليهم ما لا يقال الضرورى لا يختلف فيه
العقلاء وهذا قد اختلفوا فيه لاننا نقول ذلك فى الضرورى الذى لا سبب له ككون الكل
أعظم من جزئه اماما له سبب كهذا فلا يدركه الامن عرف سببه كخلوة طعام خاص فلا يدركها
ضرورة الامن عرف سببها وهو ذوقها والسبب فى مسئلتنا العشر على النظر الصحيح المطلق
على وجه الدليل السادس اختلف القائلون بافادة النظر العلم بالنسبة هل العلم به يعقب
العلم بوجه الدليل أو يحصل معه دفعة واحدة وعلى هذا فهل يعلم واحد أو بعلمين وزعم ابن سينا
ان العلم بالمقدمتين لا يكفى فى علم النتيجة فلا بد من علم آخر وهو علم اندراج الصغرى تحت
الكبرى مثلا هذه بغلة وكل بغلة عاقر لا ينتج هذه عاقر حتى يعلم ان هذه بغلة فرد من افراد
المكينة ليلزم الحكم عليها بحكم المكينة شرف الدين هذا حق فانك اذا قلت النبيذ مسكر وكل
مسكر حرام فلا ينتج النبيذ حرام الا من حيث كونه فردا من المسكر فلا بد من التفطن له لانه
معلوم فى ضمن العلم بانه ترتيب منتج فلا يكاد يخلو الذهن عنه عند ذكر المقدمتين على هذا
الوجه فى الطوالع الاشبه انه لا بد بعد استحضار المقدمتين من ملاحظة ترتيبهما وهما بينهما
الارضين لهما والافتاوت الاشكال فى جلاء الانتاج وخفائه السابع فى هذا كله فى النظر
الصحيح وأما الفاسد فان كان فسادا لعدم تمامه فلا يستلزم شيئا اتفاقا وكذا ما كان فسادا

افساد نظامه كجزئيتين أو سابتين وإن كان ظلال في مادته فالمشهور أنه لا يستلزم الجهل وهو رأي المتكاملين وقيل يستلزمه وهو رأي المنطقيين وهو الصحيح واحتج المتكاملون باختلاف حال الشبهة فانها تنقود الناظر فيها ابتداء إلى الجهل ولا تنقود الناظر فيها بعد العلم إلى شيء وتنقود الناظر فيها بعد نظره في شبهة على النقيض إلى الشك والمختلف حاله لا يرتبط بشيء وأجيب بأن لازمها على الحقيقة الجهل وانتفى عن العالم اعتقاد صدق نتائجها في نفسها العلم بضدها وشك الناظر فيها عقب نظره في شبهة النقيض ليس من مجرد هابل من تعارض شبهتين وهو في الحقيقة تعاقب رأيين لا شك بين معتقدين واحتجوا أيضا بانهم لو كان لها ارتباط بعقد معين لمكانت دليلا والتالي باطل لانها ما اشتبهه أمرها على الناظر فاعتقد هاد ليل لا وليست به وأجيب بمنع الملازمة لجواز اشتراك المختلفين في بعض اللوازم كصورة النظم واقترافهما في لازم آخر ككون مقدمات الدليل ضرورية أو منتهية إلى ضرورية والشبهة ليست كذلك

في الثامن في النظر في الشيء ضد اختصاصه وضد ادتمعه وغيره فالخاصة كل ما يوجب اخطار المنظور فيه بالبال كالعلم به والجهل به المركب لانه لو نظر معهما لمكان تحصيل حاصل أو جمع نقيضين ونظر العالم في دليل آخر اغناه ولا اختبارا لدلائله وكالشك فيه والظن والوهم لانه متى نظر في طرف فلا يخطر بباله الطرف الآخر وهل عدم خطور الطرف الآخر الموجب للتناهي عقلي أو عادي فيه تردد للمتكاملين والاضداد العامة ما لا يخطر معها المنظور فيه بالبال كالنوم والنسيان وبالجملة فالنظر يضاد العلم وجملة اضداده في التاسع في كون أول واجب النظر مذهب الشيخ الأشعري وجعاعة وذهب الاستاذ وامام الحرمين إلى انه المقصد إلى النظر وتوجيه القلب إليه بقطع العلائق المناقضة له كالكبر والحسد وبغض العلماء الداعين إلى الله سبحانه وتعالى وهذا أول هداية الله سبحانه وتعالى عبده وقال القاضي أول واجب أول جزء من النظر وقيل المعرفة وعزى للشيخ أيضا وهو غير مخالف ما قبله لانه بالنظر إلى أول واجب من المقاصد وما قبله بالنظر إلى أول الواجب مطلقا امتثال الأوامر واقتصر في العقيدة على الأول لتكرار الحث على النظر في الكتاب والسنة حتى كأنه مقصد بخلاف ما قبله من الوسائل فانما أخذ وجوبه من قاعدة الأمر بشيء أمر بما توقف الشيء عليه من فعل المكلف واختلفوا هل وجوب ما توقف الواجب عليه بوجوب الواجب أو بوجوب آخر

في العاشر في كفي النظر المؤدى لمعرفة الله سبحانه وتعالى وإن كان بغير معلم خلافا للامام عليه نعم حصوله بغيره عسير غاية العسر في الحادي عشر في قال المعتزلة أول واجب الشك وهو فاسد على أصلنا الطلب زواله فكيف يطلب حصوله وعلى أصلهم أيضا لانه كفر وهو قبيح اعينته عندهم وقبل أول واجب الاقرار بالله سبحانه وتعالى وبرسله عليهم الصلاة والسلام عن عقد مطابق وإن لم يكن بدليل وسواء في ابطاله عند ابطال القول بعصمة التقليد فهذه ستة أقوال في أول واجب هي أقرب ما قيل فيه وقد أنهيت إلى اثني عشر قولاً الستة المتقدمة والسابع الايمان أي تصديق النفس بعدم معرفتها بقولها آمنت وصدقت والثامن الاسلام أي الانقياد للامر والنهي بالاعمال والتاسع اعتقاد وجوب النظر العاشر التقليد الحادي عشر وظيفة الوقت الذي كاف فيه الثاني عشر التخيير بين المعرفة والتقليد ونظر في كلام الشارح باقتضائه ان القول بالشك أقوى من قول الايمان وقول الاسلام وقول التخيير وهو غير مسلم في الثاني عشر في البرهان قسم من الحجج العقلية لان الحجج تنقسم بحسب ما دلتها إلى عقلية ونقلية والاولى

بالحلال ولا حلال اليوم
الأصداق الحرة فيناه به
فتماسك فامر السلطان
باشخاصه إليه فدى إليه
بعض الحسد ممتاقي
فاكهة فئات وأظنه في
عشر الحسين بعد الألف
والله أعلم بعصمة تنبيهات
في الأول في أحد منقول من
مضارع جسد أو من اسم
التفضيل والزيادة في
الجدة الثاني في هو أثر في
ما جسد من الأسماء بعد
محمد وأفضل أسمائه
صلى الله عليه وسلم في
السماء كما ان أفضلها في
الأرض محمد واطهر في
مضى المحيية ومحمد ال
على المحبوبة ومن ثم كان
الذو أشوق للصلاة عليه
وفيه مادة لمح أي أهلاك
ومد أي بسط لانه أهلاك
الباطل ودمره وبسط
الحق ونشره قال بعضهم
محمد ناصح الاله بنوره *
عباد اطعوا في الأرض
دينهم الكفر
ومد لنا الاسلام طرافم بزل
له النصر والتمكين والنشر
والظفر
في الثالث في تسميته
صلى الله عليه وسلم باجد
إشارة إلى انه أكثر الناس
حامدية كما ان في تسميته
بمحمد إشارة إلى انه أكثرهم
محمودية فهو صلى الله عليه

وسلم أبلغ الخلق حامدية
ومحمودية اما الاول فلانه
أنهى على الله تعالى بمحمد
لم ينش به غيره واما الثاني
فلانه كثر حمد الخلق له
كأترجاه جده عبدالمطلب
فقد روى البيهقي عن أبي
الحسن التتوخي انه لما
كان يوم السابع من ولادته
صلى الله عليه وسلم ذبح
عنه جده المذكور ودعا
قربشا فلما أكلوا قالوا
ما سميت قال سميت محمد
قالوا لم رغبت به عن أسماء
أهل بيته قال رجوت
ان يحمد الله في السماء
وخلقه في الارض انتهى
(وروى) انه رأى في فومه
ان سائلة فضة خرجت
من ظهره لها طرف في
المشرق وطرف في المغرب
وطرف في السماء وطرف
في الارض ففسرت له
بمولود يخرج من صلبه
يتبعه أهل المشرق والمغرب
ويحمده أهل السماء
والارض ولهذا أسماء
محمد اوقيل له لم سميت
ابنك محمد اوبليس من
أسماء قومك قال رجوت
ان يحمد في السماء والارض
وقد حقق الله تعالى رجاءه
كاسبق في علمه قال
السهيلي وغيره وأحمدية
صلى الله عليه وسلم سابقة
على محمدية لان أول

خمس أقسام برهان وجدل وخطابة وشعر ومغالطة فالبرهان ما تركب من مقدمتين يقينيتين
واليقينيات ستة أوليات لا دلائل لها أول توجه العقل وتسمى بدعيات أيضا وهي ما يجزم به
العقل بمجرد تصور طريقه كالواحد ونصف الاثنين والكل أعظم من جزئه ومشاهدات وتسمى
حسيات أيضا وهي ما يجزم العقل به بواسطة حس كقولنا الشمس مشرقة والنار محرقة
وقضاياف استقامتها وهي ما يجزم العقل به بواسطة وسط حاضر في الذهن بتصور معها
كالاربعة زوج لانقسامها بنسأوين وتجريبات وهي ما يجزم العقل به بواسطة تجريبته
مراا كثيرة بحيث يجزم العقل بانه ليس على سبيل الاتفاق نحو السقمونيا تسهل الصفراء
وحديسات وهي ما يجزم العقل به لتكرره دون تكرر التجريبات مع مصاحبة قرائن دالة
على انه ليس مجرد اتفاق نحو نور القمر من نور الشمس ومتواترات وهي ما يجزم العقل به
بواسطة حس السمع ووسط حاضر في الذهن بان يخبر جرح كثير يجزم العقل باستحالة تواطئهم
على الكذب بوقوع أمر محسوس يمكن الوقوع نحو سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
ادعى الرسالة وظهرت المعجزات على يديه وهذا القسم مركب من القسم الثاني والقسم الثالث
فالبرهان يتركب من هذه الاقسام الستة اما ابتداء واما انتهاء والغرض منه العلم اليقيني
واما الجدل فهو ما تألف من مقدمات مشهورة معروفة عند الجمهور لمصلحة عامة أو لرقعة
أو حجة نحو هذا ظلم وكل ظلم قبيح وهذا كاشف عورته وكل كاشف عورته مذموم وهذا فقير
وكل فقير تحمد مواساته وهذا اقل وليه ظلمنا وكل من قتل وليه ظلمنا حسن ان يقتل فانه
والغرض منه اما اقتناع قاصر عن البرهان أو الزام الخصم أو دفعه وأما الخطابة فهي ما تألف
من مقدمات مقبولة من شخص معتقد فيه ليرسل بطاع عليه أو لصفة جميلة كزيادة علم
أو زهد أو من مقدمات مظنونة نحو هذا يدور في الليل بالسلح وكل من يدور في الليل بالسلح
لص والغرض منها ترغيب أو ترهيب وأما الشعر فهو ما تألف من مقدمات متخيلة لترغيب
في شيء أو تنفير عنه نحو هذه خيرة وكل خيرة باقوتة سيالة ونحو هذا غسل وكل غسل مرة
متهوعة والغرض انفعال النفس وأما المغالطة فهي ما تألف من مقدمات شبيهة بالحق
وليس به وتسمى سفسطة كقولنا في صورة فرس في حائط هذا فرس وكل فرس صهيال
أو شبيهة بالمقدمات المشهورة وتسمى مشاغبة كقولنا فيمن يخط في البحث هذا يكلم العلماء
بالفاظ العلم حتى يسكتوا وكل من كان كذلك فهو عالم أو من مقدمات وهمية كاذبة نحو هذا
ميت وكل ميت يقوم ويبطش فهذا يقوم ويبطش وكل من يقوم ويبطش يفرغ منه فهذا
يفرغ منه ونحو هذا جبل على صورة حية وكل جبل كذلك فالجزم الفرار منه فهذا الجزم
الفرار منه وبمثل هذا التوهم وقع أكثر الناس في أنواع البدع والضلال لو قوفهم مع العادات
واشتغالهم بالمكونات عن مكوناتها فاعتقدوا انفعاما ليس بنافع وضارا ما ليس بضار فاشركوا
مع الله سبحانه وتعالى غيره وأثبتوا الوسائط بينه وبين خلقه وأسندوا التأثير لبل لا تأثير له
وتوكلوا على من لا حول ولا قوة له ولا تدبير ولا تقدير ولم يعلموا ان الممكنات كلها خيالات
تنادى بلسان الحال الذي هو أفصح من لسان المقال من يفقه عندها انظر المقصد امامك
انما نحن فتنة فلا تكفر وجعل في الطوالع أقسام الحجة ثلاثة البرهان والخطابة وتسمى الامارة
والمغالطة لان الحجة العقلية اما ان تتركب من مقدمات قطعية أو من مقدمات ظنية أو من
شبهة باحداها وتسمى الاولى برهانا ودليلا والثانية خطابة وأمارا والثالثة مغالطة وبالجملة

ما خلق نوره فسجد لله
سبع مائة عام وذلك جدمه
له ثم عزف به خاصته
فخدموه وكذا المظاهر
ذاته وقع على الارض
ساجدا رافعا أصبعه
كالمتبذل وذلك جدمه
له ثم جاء بالهدى والحق
فخدمه أتباعه وكذا في
الآخرة يسجد تحت العرش
ويحمد ربه بحماديلهمه
أيها فيشفعه فيصممه
أهل الموقف فاجديته
سابقة في الدارين ومن ثم
ورد اسمه أجد في الكتب
السالفة كقول عيسى
اسمه أجد وقول الله لموسى
ثلاث أمة أجد واسمه محمد
في آخر الكتب وهو
القرآن (الرابع) لم يسم
بأجد أحد قبله كما في
حديث مسلم وغيره منذ
خلقت الدنيا جاية من الله
تعالى لئلا يدخل لبس
على ضعيف القلب أو شك
في أنه المنعوت بأجد في
الكتب السابقة هكذا
قال الآخرون وبه جزم
هياض وغيره وهو الصواب
(الخامس) التسمية باسم
من أسمائه صلى الله عليه
وسلم مطلوبة ومرغب
في الحديث القدسي
الذي رواه أبو نعيم وهو
قال الله تعالى وعزني
وجلال لا أذن أحدا

فالمعتمد عليه من هذه الاقسام في تصحيح العقائد الدينية البرهان فلذا قلت من البراهين
ووصفتهم بالاطاعة لكشف معانيها وعظفت الادلة عليها عطف عام على خاص اتدخل فيها
الادلة العقلية فيما تقبل فيه من العقائد وهي التي لا تتوقف عليها المجزة كنفى النقائص عنه
سجده وتعالى وثبوت الوحدة له على رأى وكوقوع بعض الممكات من الحشر والرؤية
ووصفها بالساطعة اشارة الى اشتراط القطع فيها أيضا ولو كان بدل هذا الكلام من البراهين
العقلية والقواطع السمعية لكان أبين وأحسن في الثالث عشر قوله الا أن يكون حصل له
العلم الخ تقييد لما أطلقه في الارشاد وغيره وقوله فليستغل بدمه أى البلوغ (ولا يرضى) أى
البالغ العاقل عطف على يعمل فكره الخ أى ويجب عليه ان لا يرضى (لعقائده) أى معتقده انه
الدينية (حرفه) بكسر الحاء المهملة وسكون الراء ففاء أى صنعة واضافته لآلية الليان (التقليد)
أى الاخذ بقول الغير واعتماده بدون معرفة دأيله (فانها) أى حرفة التقليد في عقائد التوحيد
الخ غلة يجب عليه ان لا يرضى ذلك فيها (في الآخرة) صلة لمخالصة المنفى بغير (غير مخلصه) بضم
ففتح فكسر متغلا أى من الخلود في النار مع الكفار ومفهوم في الآخرة انها تخلص في الدنيا
من القتل والاسر وأخذ المال (عند كثير من المحققين) لعلم التوحيد وغيره أى العالمين به على
الوجه الحق بدلائله ومفهومه انها تخلصه من ذلك عند أكثر المحققين وليس كذلك عند
المصنف فالمناسب لما عنده التعبير بالاكثر أو الجميع العكارى وفي هذا تشديد فلذا صاح على
المصنف عصره ابن ذكرى وهذا التصنيف أول تصانيف المصنف في هذا الفن وقد رجع
عن هذا التشديد في غيره من تصانيفه في تنبيهات الاول بطلان الحكم على نسبة المحمول
للموضوع في الجلية والتالى للقدم في الشرطية وعلى التصديق بوقوعها أولا وقوعها أو بتعلق به
خساسة أمور علم واعتقاد ووطن وشك ووهم لأن الحكم اما ان يحزم بالحكم أولا والجزم اما
لضرورة أو برهان أولا وعدم الجزم اما برهان واما امر جوحية واما مساواة فالجزم لضرورة
أو برهان علم ومعرفة ويقين والجزم المجرد عنهم ما اعتقاد وعدم الجزم الراجح ظن والمرجوح وهم
والمساوى شك في الثاني الإيمان هو التصديق فان كان ظنا أو شكاً أو وهماً فباطل بالاجماع
وان كان علماً فصحيح بالاجماع وان كان اعتقاداً مطابقة لما في نفس الامر كاعتقاد عامة المؤمنين
ففي حتمته خلاف وان كان اعتقاداً مخالفاً ما في نفس الامر فكفر بالاجماع كاعتقاد قدم العالم
في الثالث اختلفوا في الاعتقاد الصحيح الحاصل بمجرد التقليد فقال جمهور أهل السنة
ومحققوهم كالشيخ الأشعري والقاضي والاستاذ واما الحرمين لا يصح الاكتفاء به في العقائد
الدينية وهو الحق الذي لا شك فيه وقد حكى غير واحد الاجماع عليه غير معتد بخلاف
الحشوية وبعض الظاهرية لظهور فساد وعدم متانة علمهم ولانعتاد اجماع السلف قبلهم
على ضده ولكن حصل ابن عرفة في المقلد ثلاثة أقوال إيمانه غير عاص بترك النظر قادر عليه
إيمانه عاص بترك النظر قادر عليه كفره ونص شامله التقليد اعتقاد جازم لقول غير معصوم
تفرج اعتقاد قول الرسول والاجماع ومعرفة مدلول الشهادتين والمعاد وقننة القبر بدليل
اجمالى مجهوز عن تقريره وحل شبهة أو تفصلى مقدور عليها فيه في إيمان المقلد فيها غير
عاص بترك النظر المقدور عليه أو عاصيه بالثأ هو كافر لنقل المقتراح مع عز الدين والامدى
مستدلين بان أكثر من دخل الاسلام في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعرفوا المسائل
الاصولية وحكم صلى الله عليه وسلم ونقل الامدى عن بعض المتكلمين وأبى هاشم مع

نعمي باسمك بالنار وفي رواية قال الله تعالى اني آليت على نفسي ان لا يدخل النار من اسمه أحد أو محمد وفي المدخل عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه ان الله ليوقف العبد بين يديه الذي اسمه أحد ٩ أو محمد فيقول يا عبدى اما تستحي

ان تعصيني واسمك على اسم حبيبي فينكس العبد رأسه حياء ويقول اللهم اني قد فعلت فيقول الله عز وجل يا جبريل خذ بيد عبدى وأدخله الجنة فاني استحي ان أعذب من اسمه اسم حبيبي (الفقير) صفة مشبهة من الفقر بمعنى الحاجة أى المحتاج دائماً فوالله سبحانه وتعالى ومغفرته ورحمته والفقر وصف لازم للعبد كان الغنى وصف كمال لله تعالى قال الله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد طيفة قال العلامة الامير في حاشيته على الشنشورى ومن لطائف الاشارات ان أول حرف من العلم والغنى والخصب مكسور إشارة الى ان صفات العلو والحسنة انما تنال بالانخفاض بخلاف اضدادها من الجهل والفقر والجذب ومبدؤها النصب وفي الهجاء نصب بخفض ب رفع أى من نصب نفسه خفض ومن انخفض رفع وفي نائية ابن الفارض نفقنا الله

مقتضى قول الفهرى اكتفاؤه صلى الله عليه وسلم بالنطق بالشهادتين اغما هو في الاحكام الظاهرة لا فيما يخفى من الغلو في النار وقول الشامل لامام الحرمين من مات بعد مضى ما يسع نظره وتركه اختيارا كافرا وان مات قبل مضى ما يسعه مع تركه النظر اختيارا فيما أدرك منه ففيه قول القاضى الاصح كفره بعد قوله يمكن أن لا يكفر وفي وجوب المعرفة على الاعيان بدليل اجمالى وعلى الكفاية بدليل تفصيلى نفسا لا مدى عن الامام وغيره فائلا من كان اعتقاده بلا دلائل ولا شبه فهو مؤمن عاص بترك النظر الفهرى لا نزاع بين المتكاملين في عدم وجوب المعرفة بالدلائل التفصيلى على الاعيان وانما هو كفاية وظاهر قول ابن رشد اغماهى بالدليل التفصيلى مندوب اليه لا فرض كفاية اه المصنف وبالجملة فالذى حكاه غير واحد عن جمهور أهل السنة ومحققهم انه لا يكفي في العقائد ابن الحاجب الايمان هو التصديق وهو حديث النفس التابع للمعرفة لا المعرفة على الاصح ولا يكفي التقليد في ذلك على الاصح (الرابع) يدل على مذهب الجمهور قول الله سبحانه وتعالى فاعلموا انما أنزل بعلم الله وان لا اله الا هو وقوله سبحانه وتعالى فاعلم انه لا اله الا الله فاعلم بالاعتقاد وقوله سبحانه وتعالى لتعلموا ان الله على كل شئ قدير وان الله قد احاط بكل شئ علما وقوله سبحانه وتعالى ليستيقن الذين أتوا الكتاب الآية واليقين هو العلم وقوله سبحانه وتعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى والبصيرة معرفة الحق بدلائله فلم يكن على بصيرة في عقيدته لم يكن متبعاً لى صلى الله عليه وسلم عملاً يقتضى عكس النقض الموافق فلا يكون مؤمناً ويدل عليه أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى أمر عباده المؤمنين بما أمر به عباده المرسلين ومعلوم ان التقليد لا يصح في حق المرسلين وقوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة ولم يقل وهو يعتقد وكل آية في القرآن دالة على تقليد وأمره بالنظر والاعتبار دالة عليه كقوله تعالى قل انظروا وقوله جل وعلا ولم يتفكروا وقوله سبحانه وتعالى ان في خلق السموات والارض الآية وحذر سبحانه وتعالى المتأني في النظر بخوف قرب موته فيفوقه النظر بتأنيته فيه فموت غير مؤمن عند بعضهم فقال سبحانه وتعالى بعد قوله سبحانه وتعالى أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ وان عسى أن يكون قد اقترب أجلهم وارجع العصاة دليل أيضاً على وجوب النظر فانهم لم يزل يذم التقليد وتحذر منه وهو شائع بينهم بل انكسر الخوامس القاضى التقليد في التوحيد محال لانه اما ان يؤمر بتقليد من شاء أو بتقليد الحق وبالزم الاول ان من قلد كافراً مؤمناً وهو باطل بالاجماع وان أمر بتقليد الحق فاما أن يؤمر بتقليد الحق عند الله سبحانه وتعالى وان لم يعلم هو كونه محققاً أو بشرط علمه كونه محققاً عند الله سبحانه وتعالى والاول تكليف بما لا يطاق والثاني غير مقاد وان قيل يؤمر بتقليد من ظنه محقة لزم ان من قلد كافراً أو مبتدعاً لظنه محقة مؤمناً واللازم باطل بالاجماع اه السادس ما غتر به القائل بحجة التقليد من اكتفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله سبحانه وتعالى عنهم في اجراء الاحكام بمجرد النطق بكلمات الايمان لا دليل فيه

هداية ٢ ولو كنت بي من نقطة الباء خفضه * رفعت الى ما لم تنله بحيلتى اه (المقرى) بفتح الميم والقاف مثقلا وكسر الراء وشدا الياء آخر الحروف أى المنسوب الى مقرة بفتحها مثقل القاف بلدة بقرب تلمسان من المغرب الاوسط

(المغربى) أى المنسوب لبلاد المغرب وقد علم من سابقه فالاولى تقديمه عليه الا انه آخره عنه لضيق النظم (المالكى) أى
المنسوب لمالك الامام الاعظم ١٠ رضى الله تعالى عنه لتقليده له (الاشعرى) أى المنسوب للاشعرى امام

أهل السنة رضى الله تعالى عنه لاعتقاده مذهبه وتنبه أى بجملة الحكاية ترغيباً في تأليفه بتعيين مؤلفه الموصوف بالذكاء والقطنة ليكون ذلك ادعى لقبوله والاجتهاد في تحصيله اذ المجهول مرغوب عنه والمعروف مرغوب فيه فيثاب مؤلفه ومن ثم كان مما يتأكد على المؤلف تسمية نفسه فان العمل والفتوى من الكتب التي جهل مؤلفها ولم يعلم جهة ما فيها لا يجوز كما قاله الامام القرافى وغيره ولان تعريف المؤلفين بأنفسهم كما فعل المصنف وغيره من الامة يشعر بطلب الاعتناء بعرفة الشيوخ ونسبة فوائدهم اليهم والقيام بحقوقهم والثناء عليهم والدعاء لهم لانهم آباؤنا في الدين فالولا أهل العلم لم يعبد الله تعالى ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله تعالى من أسدى اليكم معروفاً فكافئوه فان لم تقدروا فادعوا له الحديث واكرامهم في الحقيقة اكرام لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هم نوابه

لانه من باب اجراء الاحكام على المظان والظواهر وليس كلاماً مناسفه وانما هو فيما بين العبد وربّه الذى يضيئه من خلود النار وقد أجرى النبي صلى الله عليه وسلم أحكام الاسلام على من قطع فيه باردى كفر من المنافقين ولم يبدل ذلك على نجاتهم من خلود النار الى هذا أشرت بقول فانما غير مخلصه في الآخرة أى وأما الدنيا فبني أحكامها على الظاهر ولذا قال القرافى لا تحرك عقائد العوام ويتركون على حالهم وانما يجب بث العلم لمن سألوه وكان أهلاً له وهذا ما لم يظهر المنكر في عقائدهم كرمنا فيجب تغيبه وتعليمهم الحق بما تنسعه عقولهم برفق واطف وقد جعل الله سبحانه وتعالى في الالفاظ والادلة سعة ليخاطب كل على قدر فهمه في السابح استدل من مال الى جهة التقليد دور سبحانه على الاجتهاد في التوحيد بأوجه أحدها ان آباء كبر وعمر وسائر الصحابة رضى الله تعالى عنهم ما تواولوا يعرفوا الجوهر والعرض بن فورك لولم يدخل الجنة الا من عرف الجوهر والعرض لبقيت خالية الشافى قول بعض الساف عليكم بدين الجاهل وقول الفخر عند موته اللهم ايمان الجاهل وقول عمر بن عبد العزيز رضى الله سبحانه وتعالى عنه لمن سأل عنه أهل الاهواء عليك بدين الصبي الذى في الكتاب ودين الاعراب ودع ماسواهما الثالث وجود بعض المقلدين أقوى ايماناً وأرسخ اعتقاداً من نظري في علم التوحيد المصنف لا يخفى فساد كل عسكاته على كل موفق أما الثالث وهو رجحان ايمان بعض المقلدين على ايمان بعض الناظرين فهو مصادرة على المطالب الذى هو رجحان التقليد على التحقيق بان يقال تقليد بعض المقلدين أقوى من تحقيق بعض المحققين وكلما كان أقوى كان أرجح ينتج تقليد بعض المقلدين أقوى من تحقيق بعض المحققين وأيضاً فما لا يدخل تحت فهم عاقل ان الجزم المستند الى مجرد التقليد الذى يلزمه قبول احتمال النقيض يكون مساوياً للجزم الذى أنتجه البرهان الذى لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه فضلاً عن كونه ليس أرجح منه فان كان أراد بعض من لم ينظر من أولياء الله سبحانه وتعالى الذى خرق العادة في حقّه وهب معرفة لا يتوصل لها بالنظر وصارت العلوم النظرية بالنسبة الى علومه كاشية فهذا ليس محتمل النزاع لانه في المقلد وهذا ليس مقلداً فالخاسر له علم لا تقليد وتوقف العلم النظرى على النظر عادى يجوز تخلفه فيجوز خاق الله سبحانه وتعالى علوماً نظرية لمن يشاء بلانظر ان تجوز هذا الخارق النادر لا يسقط وجوب النظر على من لم يخالق الله سبحانه وتعالى له العلوم النظرية بلانظر والذى جرت به العادة وأمر به الشارع تحصيل العلوم النظرية بطريقها المعتاد وهو الاجتهاد في النظر والتعلم من العلماء والتزام التعبد في الدرس والارتحال في طلب العلوم وفي الحديث لا يستطيع العلم براحة الجسم واطلبوا العلم ولو بالعين وانما العلم بالتعلم وقال الله سبحانه وتعالى لنبيه يحيى عليه الصلاة والسلام يا يحيى خذ الكتاب بقوة وقال سبحانه وتعالى الحكيم موسى عليه السلام وكتبنا له في الألواح من كل شئ ثم قال له فخذها بقوة وقال سبحانه وتعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الاية وكان الرجل من الساف يرتحل لطلب فائدة واحدة مسيرة شهر ولقد سافر كريم الله سبحانه وتعالى موسى حتى مسه التعب في ذلك وقال

وأنصار دينه صلى الله عليه وسلم ومفعول يقول (الحمد) أى الوصف بكل كمال بلانهاية والتتره عن كل نقص لقد كذلك واجب (الله) أى الذات الواجب وجوده واتصافه بكل كمال وتتره من كل نقص والجائز عليه فعل كل ممكن وتركه سبحانه

وتعالى في تنبيهات * الاول في اختيار الحمد على الشكر للدلالة على أن المجدوله من عظيم الذوال ما لا يجد كما أن له من صفات الكمال ما لا يعدو لتصدر الكتاب العزيز بذلك وللامثال التام الحديث كل ١١ أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله

فهو أقطع وقوله صلى الله عليه وسلم ما شكر الله عبد لم يحمده وقوله صلى الله عليه وسلم الحمد رأس الشكر أي أشرف أنواعه اظهوره وصراحتيه في المدح والتعظيم وعلى المدح للدلالة على أن المجدوحى وأن احسانه وصل لعباده ولا تباع لفظى الكتاب والحديث في لثاني في بالجملة الاسمية دون غيرها اقتداء بالكتاب العزيز مع دلالتها على الثبوت والدوام بقرينة المقام وقدم المبتدأ لانه الاصل وللاهتمام بالحمد في الابتداء وان كان اسم الجلالة أهم لذاته فان قيل ما للذات كيف يؤثر عليه العارض للمقام وأيضا لتقديم الاسم الجليل مرجحان أهميته وافادته الاختصاص فكيف غلب عليه ما مرجح واحد وهو المقام قلت الأهمية للذات مقيدة بعدم اقتضاء أمر آخر المدول عنها والاختصاص حاصل بتعريف الجذب بالجنسية والاخبار عنه بطرف كقوله صلى الله عليه وسلم الأئمة من قريش وقولهم

لقد قمنا من سرفنا هذا نصبا وان كان أراد بالآيمان ما ينشأ عنه من أعمال البر وان بعض المقلدين يحفظ من المعاصي ويلتزم من القيام بالأوامر ما لا يوجد في كثير من العلماء فسلم لان الانتفاع بالعلم انما هو بسبب الله سبحانه وتعالى وليس بين العلم والعمل ربط عقلي لكن هذا لا يقدح في وجوب العلم ولا في شرفه وليس العلم هو الذي حمل العالم على المخالفة حتى يقدح في شرفه وليس التقليد هو الذي حمل المقلد على الموافقة حتى يدعى شرفه بل انما يحمل العلم في الحقيقة على الموافقة ان صاحبه التوفيق على ان العالم المخالف بجوارحه أحسن حالا من المقلد الموافق لقول الجمهور بعدم صحة إيمانهم فلا عمل له ولقليل العمل مع العلم أفضل من كثير العمل بلا علم بل لا أثر لعمل بلا علم أصلا وقد شد درهبان النصارى ومن في معناهم من الجهالة على أنفسهم في الدنيا تشديدا ليلغاوه ولا ينفعهم في الآخرة ولو جئنا السعد محاسن وأعمال أكثر العلماء من أئمة المسلمين ومشايخ الأولياء الذين هم قدوة المتقين وعالمهم وبنها تعليماتنا فينا وجهاد الكل مبطل حتى انقطع من كل جاهل ومبتدع تشوفه الى اختلاسه من الدين لغاب في أدنى مكرمة لهم جميع أعمال عامة المسلمين لكن مشاهدته هؤلاء المتشبهين بالعلماء واليسوا منهم وعزف وجود العلماء الحقيقيين هي التي جسرت الجاهلين بمناقب الماضين من أئمة المسلمين على ذكر من رهبى العامة في معرض ذكر العلماء الراغبين رضى الله سبحانه وتعالى عنهم ونفعنا بهم وحشرنا في زمرة من وأما ما حكاه عن بعض السلف من قوله عليكم بدين الجاهل وقول عمر عليك بدين الصبي الذي في المكتب ودين الاعراب وقول الفخر عنه دمهونه اللهم إيماننا كإيمان الجاهل فلا دليل فيه أبضا على صحة التقليد لان مرادهم الامر بالنسك بما أجمع عليه السلف من الصحابة والتابعين حتى وصل علمه الى من ليس أهلا لا نظركم الجاهل والصبيان في الكتاب والاعراب في البادية وترك ما أحدثته مبتدعة القدرية والمرجئة والجبرية والرافضة ونحوهم عن لم يوجد في اعصار السلف الصالح خاصهم وعامهم فمن ذلك ما أحدثته المعتزلة من تقييد ارادة الله سبحانه وتعالى بالطاعة وان الكفر والمعاصي لم يرد بها الله سبحانه وتعالى ومعلوم ان هذه ضلالة لا مستند لها وانما الذي اشتهر عن السلف الصالح وتلقاه عنهم الخلف ولحق به الصغير والكبير والذكر والانثى والحر والعبد والبادى والحاضر حتى صار كانه معلوم من دين أئمة المسلمين ضرورة بلحق به من عرف معناه ومن لم يعرفه وقوع الكائنات كلها بارادة الله سبحانه وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن حتى ان جهلة العصاة يعتذرون عن معاصيهم بارادة الله سبحانه وتعالى ذلك منهم ولو اراد الله سبحانه وتعالى بهم خيرا لم يعاصوا ونحوه هذا انكار المعتزلة جواز العفو عن مات مصر على المعاصي والشفاعة له وحق الجنة والنار ومثل هذا كثير في العقائد ويدل على التأويل الذي ذكرناه انه ان هرب من عبد العزيز بمثل هذا اجوابا للسائل عن أهل الأهواء فكانه قال عليك في دينك بما كان عليه السلف وتلقاه منهم الخلف ودع ما ينافى ذلك مما أحدثته المبتدعة بل نقول هذه الافاظ التي اغتر بها من مال الى صحة التقليد ورجحانه وحذر من النظر في التوحيد هي في الحقيقة حجة عليه لانه لان علماء السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم انما ألفوا في علم

الكرم في العرب وعلى تسليم عدم افادته بذلك في تركه وعدم التعرض له اشارة الى أنه بلغ غاية الوضوح حتى استغنى عن افادته ولا يتصور الخطأ فيه فيردوه هذا واجب الاعتبار في هذا المقام عندهم له أدنى المقام افاده اليوسى في الثالث الحمد

لغة هو الوصف بجميل على جليل غير طبيعي مع التعظيم فقوله الوصف جنس شمل الحمد وغيره وقوله بجميل فصل مخرج
 للوصف بغيره وقوله على جليل ١٢ أى لا جـ فصل مخرج للوصف بجميل لاجل غيره وقوله غير طبيعي صادق

بالاختيارى وبما ليس طبيعياً ولا اختيارياً كصفات الله سبحانه وتعالى المعاني فصل مخرج للوصف بجميل على جليل طبيعي بحسب حال الوجه وطول القامة وصفاء اللؤلؤ وقوله مع التعظيم فصل مخرج للوصف بجميل على جليل غير طبيعي مع الضعيف وعرفاً أمر يدل على تعظيم المزمع فقوله أمر أى شئ كلاماً كان أو علماً أو عملاً وقوله على تعظيم المزمع مخرج لأمير يدل على غير التعظيم وتعليق الحكم بمشتق يؤذن بعليّة مصدره المشتق منه للحكم فيخرج الأمر الذى يدل على التعظيم لاجل غير الانعام فورده عام وسببه خاص والاول بالعكس فينبغي عموم وخصوص من وجه يجتمعان فيما ورد من اللسان بسبب الاحسان وينفرد الاول بالوارد من اللسان بسبب جليل غير طبيعي وغير انعام والثاني بالوارد من غير اللسان بسبب الانعام والشكر لغة مرادف للحمد عرفاً وعرفاً صرف العبد جميع

التوحيد ابيدوا الناس ما كان عليه السلف الصالح وصار لشهرته ووضوحه قبل ظهور البدع ديناً لهم وامائهم وأهل باديتهم وصديان مكاتبتهم وزادوا بان حصنوه بالبراهين العقلية التى تنتهى الى ضرورة العقل بحيث يخرج منه كرها عن ديوان العقلاء وبالادلة العقلية القطعية فيما تقبل فيه منهم رضى الله سبحانه وتعالى عنهم فجعلوا على حوزة الاسلام أسواراً لما قدمت جيوش المبتدعة التى لا تحصى كثرة تريد ان تسلل ذلك الدين وابداً له بجهالات تلك من اتبعها ثم لما قدمت المبتدعة بمعاول الشبهات لتهدم أسوار الادلة وبسلام الاوهام والخيالات لتجاوزهم الى حوزة الدين بالغت العلماء رضى الله سبحانه وتعالى عنهم فى الاحتياط للدين وتطرت بهين الرجة لجميع المسلمين فأفسدت عليهم تلك الشبهات ونصفت لهم تلك الاوهام والخيالات بأجوبة قاطعة لا يجادل العاقل عن الاذعان اليها سبيلاً وانفقوا رضى الله سبحانه وتعالى عنهم فى جميع ذلك الذخائر التى حصلت لهم من الكتاب والسنة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم قدوة هذه الامة ولقد كان حوزة الدين محفوظاً فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتجاسر عليه أحد بروم الاختلاس منه وانما تجاسر من تجاسر عند غيبته صلى الله عليه وسلم لكنه لم يتجاسر على الله عليه وسلم حتى ورث علماء أمته وأهل سنته من المعارف ما يدفعون به كل عدو يريد الاختلاس من دينهم

أحل أمته فى حوزة ملته * كالبيت حل مع الاشبال فى أجم

فحين قام الاعداء بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم لهدم حصن الدين انفقوا فى تحصينه أعظم تحصين تلك الذخائر التى ورثوها واستعملوا آلات عقولهم فى وجوه انفاقها ولم يزل أرباب تلك الذخائر من زيادة المعارف تتوالى عليهم وينفقونها عند الاحتياج اليها فهذه احوال علماء السنة الذين تكلموا فى علم التوحيد والفوائىة التاليف جزاهم الله سبحانه وتعالى بفضل أفضل جزاء فبالله أيها المقلد الذى استدلل بمال يحيط به علماء من كان يقف له أهل البدع حين خاضوا مع كثرتهم وعظيم احتياهم فى شبهاتهم ولهم الميزة فى الدنيا التى يمكن كونهم من سوق الناس الى أغراضهم لولا ما نص لهم رجال الله سبحانه وتعالى من العلماء الراضين وأى دين يبقى لجهوز أو صبي أو مقلد لولا بركة أولئك العلماء رضى الله سبحانه وتعالى عنهم وأى جهاد يوازي جهاد هؤلاء أى رباط بمائل رباطهم وعكوفهم على استعمال عقولهم وتجنبها مدة حياتهم على الجولان فيما يحفظ دين الاسلام فهم ملاح لهم مختلس بر يدشيان من الدين قابله بشهاب من نيران البراهين فردوه خاسماً فلا ينقلب الا باعظم فضيحة وابن جهاد السيوف ورباط الثغور الذين غايتهم ما حفظ النفوس والأموال للذين لا بد من فراقهم فى الدنيا من هذا الجهاد ورباط لحفظ الدين الذى لو ذهب لهلك الناس فى عذاب جهنم أبداً لا بد من وجود روى ان الاستاذ الاسفراينى رضى الله عنه الى عنه صعد فى زمن هيجان المبتدعة الى جبل لبنان وهو متعبداً لولاء الله سبحانه وتعالى وخلاوة لهم عن الناس فوجدهم يتعبدون فيه فقال لهم يا كافة الحشيش هربتم الى هذا الجبل لتعبدون وتركنم أمة النبي صلى الله عليه وسلم فى أيدي المبتدعة فقالوا له أيها الاستاذ لا قدرة لنا على مخالطة

الخلق

النعم فيما خلقت له والمدح لغة وصف بجميل على جليل ولو طبيعياً مع التعظيم وعرفاً أمر يدل على مزية

فى الشئ فهذه ست صفاتى فى الرابع علم من تعاريف هذه الحق لائق الست ان اخصها بالشكر عرفاً لا اختصاص متعلقه بما

يصل الى الشاكر وبالله تعالى واختصاص موزده بجميع الآلات بخلاف المدح العرفي لموم موزده ومتعلقه وبخلاف
الجد والمدح اللغويين لموم متعلقهما وبخلاف الشكر اللغوي والجد العرفي لموم ١٣ مورد هما ولتعلقهما بالله تعالى

وبغيره وأهمها المدح عرفا
لموم موزده ومتعلقه كما
تقدم بخلاف الجد والمدح
اللغويين لاختصاص
موردهما باللسان
وبخلاف الجد العرفي
والشكر اللغوي
لاختصاص متعلقهما
بالاحسان وبخلاف الشكر
العرفي لاختصاص
متعلقه بما يصل الى
الشاكر وبالله تعالى
واختصاص موزده بجميع
الآلات وبين الجد بين
عموم وجهي فاللغوي
أخص مورد أو أعم متعلقا
والعرفي بالعكس وكذا
بين الجد والشكر اللغويين
ان لم تقيد النعمة في
الشكر اللغوي بوصولها
الى الشاكر والا فالنسبة
بينهما للعموم والخصوص
المطلق لان الجد اللغوي
لم تقيد النعمة فيه
بوصول النفس الحامد
وأما المدار على كونه في
مقابلة نعمة مطابقة وصلت
له أم لا وبين الجد العرفي
والشكر اللغوي الترادف
لانهما يختلفان في
التسمية فقط ولكن تبدل
الحامد بالشاكر في الشكر
اللغوي والمدح اللغوي

الخلق وأنت الذي أندرك الله سبحانه وتعالى عليها أنت أهلها فرجع رضى الله سبحانه وتعالى
عنه وألف كتابه الجامع بين الجلي والخطي وروى ان الاستاذ ابن فورك لما قرأ من العلوم
ما قدر له اعتزل الناس للعبادة فسمع هاتفا يقول الآن اذ صرت حجة من حجج الله سبحانه وتعالى
على خلقه صرت ثم رب من الناس فرجع الى التعاليم فان قلت اذا كان مرادهم من عبادة
العزيز ومن ذكر ممة ماتوا وت عنهم فلم يعدلوا عن صريح المراد بان يقولوا في الجواب عليك بما
كان عليه الصحابة والسلف الصالح قلت سببه والله أعلم ان تلك صدورت منهم في زمن هيجان
البدع بدليل السؤال عن أهل الاهواء وكان الزمان لم يخل عن بقية السلف الصالح المعتدين
بالدين وبتعليمه لالاهل والولاد والامة والعبدة حتى عرف جميعهم ما خصهم في دينهم أكمل معرفة
امثالا لقوله سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا أنفسكم وأهليكم نارا وايت أكابر علماء
زماننا عرفوا السنن مثل معرفة اماء السلف الصالح أو نسائهم أو صديانهم فلما هاجت البدع
وخيف على ضعيف النظر خروجه الهياكل له عليك بدین الجاهل والصبيان لانهم اكتسبوه
من تربية الصحابة والتابعين والابتداع مأمون من قبلهم وأهل البدع لا يخاطبونهم فأمنوا
من التلوث بالبدع على عقائدهم التي اتقنوها بما تحتاج اليه من البراهين على حسب
ما أخذوه من السلف الصالح وفهموه من الكتاب والسنة لسهولة ذلك عليهم اذ هم عرب
لم تستول على ألسنتهم الهمجة ولم يصعد على قلوبهم ران الجود ولا ظلمة الغباوة فعقائدهم أسلم
شي وأحسنه فهذا أمر ضعيف النظر أن ينقي الى حرز دينهم المأمون لعدم مخالطتهم المبتدعة
ولو قوف أئمة زمانهم المنتسعين في الانتظار ولهم القوة العظامى في الذهن واللسان رضى الله
سبحانه وتعالى عنهم امام حرز دينهم يدفعون عنه كل مبتدع وضال وتحملوا فيه من المشاق
والاذية في أنفسهم وأموالهم ما يعظم الله سبحانه وتعالى أجورهم به ولو قيل لضعيف النظر
الذى حيرته الاهواء عليك بما عليه الصحابة لكان احالة على مجهول اذ كل مبتدع يدعى ان
مذهبه هو مذهب الصحابة فكان من الحزم والصواب ما أمر به علماء السلف من الانتماء
الى الحرز المأمون الذى وقفت ابطال العلماء امامه لمناضلة أعداء الدين والضعيف ان لم يدخل
الحرز ووقف موقف الابطال خيف عليه أن يهلكه العدو ولذا مال الفخرى موطن الموت
الى حرز الضعفاء ودعائه لانه موطن يشت فيه الفكر لعظيم هول فيخشى ان أقبلت فيه
واردات الشبهة أن يضعف العقل عن دفعها وأقل ما فيها تكدر العقل بظلمتها والزمان والفكر
ضاقا في ذلك الموطن الهائل عن حل ذلك فدعا بصفاء المعرفة وحفظها بما يكرها كما هو
شأن عجائز تلك الأزمنة وضعفت لانهم عرفوا العقائد بآدابها التي لا بد منها ولم يحشوا عن الزائد
ولم ينتصبا المناظرة أهل البدع فصفت عقائدهم حتى ماتوا عليها هذا مراده والله سبحانه
وتعالى أعلم ولا يصح حمله على طلب الاعتقاد التقليدى لانه دعاء بسبب المعرفة والعياد بالله
سبحانه وتعالى والانتقال الى ما هو أدنى وفيه الخلاف المعلوم والدعاء بعشله لا يرضاه عاقل
ولو سلمنا انه أراد الجاهل المقلدان لوجب حمل دعائه على لازم اعتقاده وهو عدم خطور
الشبهات بالبال مضموم الى كمال معرفته لتكوين عقيدته اذ ذلك صافية من كل مكدر وقد

أعم من الجد اللغوي لان المدح عليه في المدح اللغوي لا يشترط كونه اختياريا بخلاف الجد اللغوي فان الحمد ودعائه فيه
لا بد أن يكون اختياريا وبين المدح اللغوي والجد العرفي عموم من وجه وكذا بينه وبين الشكر اللغوي فالمدح اللغوي أعم

باعتبار المتعلق وأخص باعتبار المورد وهما بالعكس والحاصل ان النسب بين هذه الحقائق الست خمسة عشر وبیان ذلك انك ان أخذت الشكر العرفي مع ١٤ كل واحد من الخمسة الباقية يحصل خمس نسب هي العموم والخصوص

المطلق وان أخذت الشكر اللغوي مع غير الشكر العرفي يحصل أربع نسب فان أخذته مع الحمد العرفي فالنسبة الترادف وان أخذته مع الحمد المدح اللغويين فالنسبة العموم والخصوص الوجهي وان أخذته مع المدح العرفي فالنسبة العموم والخصوص المطلق وان أخذت الحمد اللغوي مع غير الشكر بنوعيه يحصل ثلاث نسب فان أخذته مع الحمد العرفي فالنسبة العموم والخصوص الوجهي وان أخذته مع المدح بنوعيه فالنسبة العموم والخصوص المطلق وان أخذت الحمد اللغوي بنوعيه والحمد العرفي يحصل نسبتان وهما العموم والخصوص المطلق وان أخذت المدح اللغوي مع المدح العرفي فالنسبة العموم والخصوص المطلق والخامس قد علمت ان الحمد قسمان لغوي وعرفي وعلى كل قال فيه اما جنسية أو عهدية أو استغراقية فهذه احتمالات ستة

يحمل سبب دعائه بذلك على ما علم من حاله من ولوعه بحفظ آراء الفلاسفة وأصحاب الالهواء وتكثير شبههم وتقويتها مع ضعفه عن تحقيق الجواب عن كثير منها على ما ظهر من تأليفه ولقد استرقوه في بعض العقائد فخرج فيه الى قريب من شنيع أهوائهم ولذا حذر الشيوخ من النظائر في كثير من تأليفه المقرى رجه الله تعالى من تحقق كلام ابن الخطيب وجده في تقرير الشبه أشد منه في الانفصال عنها وفي هذا ما لا يخفى ابن نبيمة

محصل في أصول الدين حاصله * من بعد تحصيله علم بلادين أصل الضلالة في الافك المبين فما * فيه فأكثره وحى الشياطين وكان يده قضيب فقال لو أدركته لضربت به ذاء على رأسه اه المصنف فاعل الفخر عرض له عند موته شبهة عمر عليه الانفصال عنها الخاف حتى غنى كونه في درجة التقليد لانه كاف عنده وقال عند موته

نهاية اقدام العلم قول عقاب * وأكثري العالمين ضلال
وأرواخنا في وحشة من جسوننا * وحاصل دنيا نأذى ووبال
ولم نستقدم بحشنا طول عمرنا * سوى ان جعنا فيه قيل وقالوا
وكم من رجال قد رأينا ودولة * فبادوا جميعا مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علت شرفاتها * رجال خاتوا والجبال جبال

فعلى هذا الاحتمال قد تنحى لعظم خوفه الدخول في حيز المقلدين حقيقة أو متلفها ونادما على ما فات ويحتمل أنه أراد بالجمار الجمائر المقتصرات على القدر الضروري في تصحيح العقائد اذ هو حال عجائز ذلك الزمان وما قبله من الازمنة الفاضلة وبهذا تعرف ان هذا الحرز ليس بأمون في زمننا لعدم اتقان العقائد فيه ولو بالتقليد لعدم اعتناء العلماء بتعليم النساء والعبيان فضلا عن الاماء والعبيد فكانهم عندهم انهم غير مكافين ولذا ترى كثيرا ممن يتعاطى العلم جاهلين بكثير من العقائد فكيف بالعوام فكيف بالنساء والصبيان فكيف بالاماء والعبيد فأما أهل البادية ومن بعد عن سماع مطلق العلم فلا تسأل عن حالهم في اعتقاداتهم وأذهان أكثر هذا الزمان جامدة صعبة الانقياد للفهم مائلة أبدا الى ما لا يعني ان نعمت فلا تقبل وان علمت فلا تتعلم وان فهمت فلا تفهم وان فهمت تغفل منها عن قرب وان بقي شيء منه بطرته وجعلته سلبا للدين وصبية الظلمة والتقرب اليهم الامن عصمه الله سبحانه وتعالى بفضلته وما أندرو وجوده ولا حول ولا قوة الا بالله وبالجملة فهذه الزمان الذي هول أمره في الاحاديث وحذر منه الساف وخافوا أن يدركوه مع غزارة علمهم وقوة ايمانهم ودينهم وقد أدركناه مع قلة علمنا وضعف ايماننا والله المستعان وأما الاول وهو قوله مات أبو بكر وعمر وسائر الصحابة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم ولم يعرفوا الجوهر والعرض فأنا أنجب من أن يذكر مثل هذا ذللا على كفاية التقليد من له أدنى غير ذلك لا مدخل للالفاظ الاصطلاحية في شيء من أدلة العقائد حتى يلزم من عدم معرفتنا عدم معرفة الأدلة وهذا شبيه بقول من قال انهم رضي الله سبحانه وتعالى عنهم لم يعلموا المقصود من علم الأصول لعدم علمهم

الفاعل

اللام الجارة للفظ الجلالة اما الاختصاص أو للاستحقاق

قائمة من ضرب ثلاثة في اثنين وعلى كل اللام الجارة للفظ الجلالة اما الاختصاص أو للاستحقاق قائمة من ضرب ثلاثة في اثنين وعلى كل جملة الحمد اما خبرية أو انشائية فهي مجاز علاقته

الضدية فهذه ستة وثلاثون احتمالا فاقمة من ضرب اثنين في ثمانية عشر ونعت الله (الذي) هو اسم موصول كلي وضعا جزئي
استعمالا لصيغ ليتوصل به الى وصف المعارف بالجل وحق الجملة الموصول بها ١٥ ان تكون معلومة الانتساب

عند المخاطب الى المشار
اليه بحسب الذهن وهو
هنا نعت لاسم الجملة
جى به للدح مع زيادة
تقرير للغرض المسوق له
الكلام من استحقاقه
تعالى للحمد وانفراده به
وبيان نعمه الموجبة
لحمده بمقتضى أمره بشكر
المنعم اه من شرح العلامة
الفساسي على الدلائل
(توحيدية) أى اعتقاد
كونه واحدا في ذاته أى
ليس مركبا من جزأين فأكثر
وليس مثله شئ وواحدا
في صفاته أى كونه لا تعدد
من نوع واحد وليس
مثالها غيره سبحانه وتعالى
وواحدا في الافعال أى
انه خالقها وموجدوها
جميعها وليس لغيره
سبحانه وتعالى تأثير في
شئ منها (تنبيهات الاول)
قولنا أى اعتقاد كونه
واحدا الخ دفعنا به ما يقال
لفظ توحيد يوهم ان
العبد هو الذى وحده
ربه كفى شرح العلامة
الصميمي على شرح الشيخ
عبد السلام على جوهره
والده ونصه فان قيل
لفظ توحيد يوهم ان
العبد هو الذى وحده

الفاعل والمفعول والحال والتمييز المصطلح عليها ولم يعلموا المقصود من علم البلاغة لانهم لم
يعلموا ألفاظها الاصطلاحية وهل تصدر هذه الاقوال من عاقل وانما يصح له الاستدلال
لو ثبت انهم رضى الله سبحانه وتعالى عنهم لم يعرفوا الله سبحانه وتعالى الى العجز والتقليد وأعرضوا
عن النظر الذى حض الله سبحانه وتعالى عليه في آيات كتابه العزيز وان أدلة العقائد التى
لا تنحصر كثرة في القرآن كانت تترع عليهم ولا يفهمون وجه دلالتها وصحة هذا عنهم عما ياباه كل
مؤمن وما أخرج من تكلم بمثل هذه النقيصة على مناصبهم التى لا يلحقها غيرهم أشد يد
التأديب ولقد نقطع بان أكبر علماء زماننا لم يحصل لهم من العلم بالدين وسننه ما حصل لادنى
أمة من امة العصابة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم ولا يصح تمييز صبيانهم وكذا التابعون
وتابعوهم باحسان ولقد أدرك على رضى الله سبحانه وتعالى عنه زمن المتدعة وأخفهم
بالم يقدر ان يجيبوا مع جوابا وروى عنه رضى الله سبحانه وتعالى عنه انه قال لو أذن
لى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أضع على الفاتحة قرس به بن بعير الفعلت وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنا مدينة العلم وعلى بابها وقد نقل عنه رضى الله سبحانه وتعالى عنه
في كل علم العجب العجيب حتى اقتننت به طوائف من المتدعة وادعى بعضهم فيه ما ادعته
النصارى في عيسى عليه الصلاة والسلام ومن عجيب أمره رضى الله سبحانه وتعالى عنه أن
معضلات المسائل التى لا يتوصل اليها العلماء العظام الى جوابها الا بانظار دقيقة في سنين عديدة
اذا سئل هو رضى الله سبحانه وتعالى عنه يجب عنها بديهة بلا تأمل ولا تعظيم شأنها كأنها
ضرورة عنده ككون الواحد نصف الاثنين وقضاياه في ذلك مشهورة وفي الكتب مسطورة
منها جوابه وهو يخطب على المنبر عن المنبرية وهى زوجة وابنتان وأبوان على البديهة بلا
تأمل ولأن أخبر في ذلك الموقف الصعب بقوله رضى الله سبحانه وتعالى عنه صار عنها تسع
فأعرضها على عقول أكثر الناس وانظر حالهم في جوابها ومنها فتواه رضى الله سبحانه
وتعالى عنه في رجلين لاحدهما ثلاثة أرغفة والاخر خمسة فقدم عليه ما ثالثا فاكلوا
الارغفة الثمانية فجازاها بثمانية دراهم فقال صاحب الثلاثة هي بيننا نصفين وقال الاخر
بل على عدد الارغفة فحلف الاول ان لا يأخذ الا ما أعطاه صميم الحق ورفع صاحبه الى على
رضى الله تعالى عنه فقال رضى الله تعالى عنه خذ ما أعطاك صاحبك فقال ان كان بصميم الحق
فقال على رضى الله سبحانه وتعالى عنه بديهة اذ ليس لك الادرهم واحد فقال وكيف فقال على
رضى الله تعالى عنه أكلت ثلاثكم ثمانية أرغفة وقدر ما أكل كل منكم غير معلوم فتعملون
على التساوى والثمانية مائة الثلاثة وحاصل تسليحهم الأربعة وعشرون فتضرب عدة
أرغفة كل منها في الثلاثة التى ضربت فيها الثمانية فلك ثلاثة في ثلاثة بنسبة أكلت ثمانية
منها وبقي لك واحد ولصاحبك خمسة في ثلاثة بخمسة عشر أكل ثمانية منها وبقيت له سبعة
فقد أكل القادى جزألك ولصاحبك سبعة وانما وهبك لذلك فاقسم ما مضى على قدر ما مضى
وروى انه رضى الله سبحانه وتعالى عنه جاءته امرأة وقالت له مات أخى عن ثمانية دنانير
فاعطوني دينار فقال رضى الله سبحانه وتعالى عنه بديهة لعل أخاك خطف سواك زوجة واما

وفيه رائحة افتقار الاله الى ما يتزده عنه أجيب بانه دفع هذا التوهم اشتارانه واحدا في نفسه وان معنى وحده اعتقاده واحد
قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما خلق الله الارواح قبل الاجساد باربعة آلاف سنة وشهد لنفسه بالوحدانية قبل خلق

الخلق حين كان ولم تكن سما ولا أرض ولا بر ولا بحر فقال شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم أى أصحاب العلم أى
شهود وعلى شهادته لنفسه على سبيل ١٦ التصديق والاعتراف والاذعان اه في الثاني للتوحيد ثلاث مراتب الاولى

الحكم بالدليل بان الله واحد
والثانية العلم بالدليل
ان الله اله واحد والثالثة
غلبة رؤيته تعالى على
قلب العارف حتى لا يشهد
سواه تعالى فالاولى توحيد
المؤمن والثانية توحيد
العالم والثالثة توحيد
العارف في الثالث في
كلام المصنف رحمه الله
تعالى براعة استهلال
وهي ان يأتي المتكلم في
أول كلامه بما يدل على
مقصوده متضمنا معنى
ماسبق الكلام له كقوله
تعالى سورة أنزلناها
وفرضناها وأنزلنا فيها
آيات بينات لعلكم تذكرون
تضمن هذا المطلع معنى
ماسبق السورة لاجله
من الاحكام والى ذلك أشار
الضرب المراكشي بقوله
وبرعوا ايضا بالاستهلال
وأول النور بهذا الحال
ومنه قول أبي محمد الخازن
في مطلع قصيدته يهني
الصاحب بولد لابنته
بشرى فقد أنجز الأقبال
ما وعدا
وكوكب المجد في أفق العلا
صعدا
ومنه قول أبي العلافين
عرضت له شكاية أى مرض

وابنتين واثني عشر أختا قالت نعم فقال رضى الله تعالى عنه ذلك حقلك * وأمثال هذه مما روى
عنه رضى الله تعالى عنه لا تنصرف فانظر هذا الإدراك القدسي الفائق الذى صارت العلوم
النظرية الصعبة ضرورة عنده كيف يكون ادراكه لما كثرت أدلته وامتلاء القرآن
والاحاديث بها وبه أولع وعليه ربي من لدن تميزه وهي معرفة الله سبحانه وتعالى وقد قال في
عمر رضى الله تعالى عنه مامات أعرفنا بالله سبحانه وتعالى سعيد بن المسيب رضى الله سبحانه
وتعالى عنه ما رأيت أعرف بالله سبحانه وتعالى من عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنه وفي الصحيح
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى انه ضرب لبنا حتى كاد الرى يخرج من أنفاره و أعطى
فضلته عمر وأول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بالعلم وكان عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنه
مكاشفا لا يقدر بذهنه شيئا الا كان كذلك فاذا كان يرسم في مرآة ذهنه المصافي من المعارف
ما لا دليل ولا أمانة عليه فكيف يكون ذهنه لمعرفة من الكائنات كلها مطبقة على واضح
الدلالة عليه سبحانه وتعالى وانظر قوله رضى الله سبحانه وتعالى عنه لما أخبره النبي صلى الله
عليه وسلم بفتنة القبر وسؤاله الملك ان يكون معي على قال نعم فقال اذن أ كفيكما
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمر اوفن مصدق فانظر الى وثوقه رضى الله سبحانه
وتعالى عنه بنظر عقوله وعدم اكرانه بمنظرة من علمه مرتق من علم اليقين الى عين اليقين
وهم الملائكة ولم يخف ان يشغل فكره هول منظرهما ولا قضاة القبر الذى هو أول منزل
من منازل الآخرة وهل تصدر هذه المقالة الا من من جنت معرفة الله سبحانه وتعالى بلحمه
ودمه حتى تلاش عنه كل ما سواه ولم يخف غير الله سبحانه وتعالى وانظر قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان عمر اوفن مصدق وهو الصادق المصدوق وما ينطق عن الهوى وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم في شأن عثمان رضى الله تعالى عنه انه لتسخر منه الملائكة السماوية
وروى انه لم يكن يرفع رأسه الى السماء حياء من الله سبحانه وتعالى وهي غمرة المراقبة التي هي
غمرة كمال المعرفة ورسوخ اليقين حتى كانه معانيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن
أبي بكر رضى الله تعالى عنه لو كشف الغطاء عن أبي بكر ما زاد اديقينا وقال صلى الله عليه وسلم
ما فضلكم أبو بكر بصلاة ولا صيام ولا غنى ولا فقر ولا شئ وقرى قلبه وسأل النبي جبريل عليه
الصلاة والسلام عن فضائل عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنه فقال جبريل لولبت فيكم
ما لبث نوح في قومه ألف سنة الا خمسين عاما ما وفيت بفضائل عمر وانه لحسنه من
حسنات أبي بكر رضى الله سبحانه وتعالى عنها المصنف وما عسى ان أعده من محاسن
الصحابه وما أثرهم ويكنى في رسوخ معارفهم وقوة ايمانهم قوله سبحانه وتعالى وألزمهم
كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها فانظر هذه الشهادة العظمى في حقهم من الله سبحانه
وتعالى العالم بخفيات السرائر ويكنى في امامتهم لجميع الخلق ولا يكون كذلك الا من بلغ
المرتبة العليا في الاجتهاد قوله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم
ولقد كانوا رضى الله سبحانه وتعالى عنهم معرضة لدعاه جميع الخلق الى الله سبحانه وتعالى
واقامة محجته عليهم واليه الرجوع في أزمنتهم في معضلات المسائل وجميع حوادث النوازل

عظيم لعمرى ان بلم عظيم * بال على والانا سليم وكقول أبي الطيب في التهئة بزوال المرض وقد
المجد عوفى اذ عوفيت والكرم * وزال عنك الى أعدائك السقم ومنه ما يشار به في افتتاح الكتب الى الفن المصنف

فيه كما هنا الذقوله توحيد مشعر بالعلم المؤلف فيه وهو علم التوحيد وكذا قوله العالم الحي القديم وغيرهما من الاسماء فانه مشعر به ايضا فان هذه الاسماء لا يبعث عنها الا فيه في الرابع بعد اربعة النعمة ١٧ فهو شكر وشكر النعم واجب بالشرع لا بالمقل خذ لا للعزلة

وقد أساء الفخر الادب في حقهم وهي خلصة اختلسها الشيطان أعادنا الله سبحانه وتعالى منه فقال الصحيح ان المقلد من أهل النجاة والابلزم تكفيراً كثراً الصحابة والتابعين اذ تعلم بالضرورة ان أكثرهم لم يعرف هذه الادلة فانظر هذه المقالة ما أشنعها وله زلات في العقائد معروفة نبه عليها الفهري وغيره ومقاتله هذه مقالة من توهم ان العقائد انما تعرف بالتمسك باصطلاحات أحدثها المتأخرون وصور تركيبات للادلة على نزع أصول المنطق لم يعتن بها المتقدمون لان المقصود انما هو معرفة الحق بما يستلزمه قطعاً فكيفما حصل بلفظ أو بغيره بتركيب مخصوص أو بغيره حصل المقصود ولا حاجة الى زيادة عليه والنفوس الزكية القدسية غنية في انظارها عن تلك القوانين المصطلح عليها كلها بل عقل مستنبطها بالنسبة الى تلك النفوس كنقطة من بحار الدنيا والآخرة كلها وقد سمعت بعض أجوبة على رضى الله سبحانه وتعالى عنه بدية وانما أحدث المتأخرون الاصطلاحات لتخفيف مؤنة التعلم والتعليم لا لتوقف معرفة الحق عليها الى هذا أشار ابن فورق بقوله لولم يدخل الجنة الا من عرف الجوهر والعرض لبقيت خايسة ونحن نقول بوجوبه وبانه لا يدخلها الا من عرف الله سبحانه وتعالى عرف الجوهر والعرض أولاً فلا يسل على صحة التقليد ولا في عدم اطلاع الصحابة على اصطلاحات المتأخرين ما يدل على تقليدهم ومن ظن ذلك بهم فقد أعظم الغربة عليهم وجهل عظيم قدرهم وقد كان سائر الكفرة الا حاكم يذون عن دينهم ودين آبائهم بالسيوف وغيرها ويرضون بالموت وسبي النساء والذرية دونه فارجعوا عنه الابدظهور الحق وقيام علم الصدق فكيف بالعرب المعروفين باعظم حجة لدينهم ولقد دعى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من حواشي الاعراب الى الاسلام فطالبوه بالآية على صدقه فآظفهم ما قامت به الحجة عليهم وانقد كانوا يفهمون الكلام العربي فهو ما وافي بالمعاني حاو بالمقاصد الخطاب والقرآن العظيم معلوم بالحجج والبراهين التي لا تحصى كثرة ولقد أقام بينهم المعلم الاكبر المبعوث اسائر الخلق أفصح الخلق المعطى جوامع الكلم والشفقة التامة على عباد الله سبحانه وتعالى صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة بلا قتال بوضع الادلة ويقم الحجة الى ان ظهر الحق ظهوراً لم يبق معه الا المعاندة مع كمال المعرفة والتزير اليسير من هذه المدة ليحصل بتعليم الاكابر وذوى العي وقصور العقول من المعلمين للادلة والبليد من المتعلمين ما يخرج به من التقليد في عقائده خروجا تاما فكيف ترى حال من تلقى العلم مباشرة عن عم نوره البسيطة كلها بل من نوره أصل الانوار كلها ومن العقول كلها بالنسبة الى عقله كن أخذ حصاة من رمال الدنيا كلها الى مارواه وهب بن منبه ولقد كان أجلف الاعراب يسلمو بشاهد طلعت عليه وسلم الهية فيغيض من حينه بدقائق العلوم الجملة وغرائب الحكم الفاخرة ويرق طبعه وتنهب أخلاقه من فوره ولذا قال جمهور الاصوليين والمحدثين النعماني من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم مؤمنابه وان لم يرو عنه ولم يطل اجتماعه به مع ان هذا القول لا يحصل العصبة في حق غيره اذ لا يعرفوا ما ذلك الا لان اللحظة من مشاهدته صلى الله عليه وسلم يحصل بها أنوار وبركات لا تحصى وتغيب في تلك اللحظة أنوار العلماء كلهم غاية الامر ان القوم الذين شاهدوه صلى الله عليه وسلم وعلموا ما أشرفت عليهم أنوار النبوة وتلاشت معها ظلمات

البائين على أصل التحسين والتفجيع العقليين اه من حاشية العلامة الامير على عبد السلام وخبر توحيد (أجل) بفتح الهـ مز والجيم وشذ اللام اسم تفضيل من جل بمعنى عظم أى أعظم وأشرف (ما) أى شئ أو الشئ الذى (اعتنى) أى اهتم (به) عائداً وفاعل اعتنى (عليه) بفتح العين وكسر الموحدة أحد جوع عبد العشرين التى نظام ابن مالك أحد عشر منها في قوله عباد عبيد جمع عبد وعباد أعابد معبوداء معبودة عبد كذلك عبدان وعبدان أثبتا كذلك العبدى وامدد ان شئت ان تعد واستدرك عليه الجلال السيموى التسعة الباقية بقوله وقد زيد اعباد عبود عبدة وخفف بفتح والعبدان ان تشد وعبدة عبدة ونعت بعدها عبيدون معبودى بقصر فخذ تشد والاقرب انه من نوع عبد الابداد أى مخلوق والله سبحانه وتعالى ويحتمل انه

من نوع عبد العبودية فخذ ثابته الله سبحانه وتعالى ولا يحتمل انه من نوع عبد الرق لانه خلاف الواقع ولا من نوع عبد الدينار والدرهم لدعاء الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم عليه بالتعبس والانتكاس وعدم

الانتقاش اذ اشيك وانما كان التوحيد أجل ما اعتنى به العبد لانه هو الايمان المبني عليه الاسلام وسعادة الدنيا والآخرة
 فالواجب على العاقل ان يقدمه ١٨ في الاشتغال به على غيره من العلوم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لما أتاه رجل فقال يا بني
 الله علمي من غرائب العلم
 فقال ما فعلت في رأس العلم
 حتى تطلب غرائبها قال
 وما رأس العلم يا رسول
 الله قال أعرفت الرب قال
 نعم قال فما فعلت في حقه
 عليك قال ما شاء الله قال
 أعرفت الموت قال نعم قال
 فما أعددت له قال ما شاء
 الله قال انطاق وأحكم
 ما ههنا فاذا أحكمته
 فتعال أعلمك من غرائب
 العلم وهذا نص في وجوب
 تقديم المعرفة وروى انه
 قيل يا رسول الله أي الأعمال
 أفضل قال العلم بالله عز وجل
 فقيل يا رسول الله استلكت عن
 العمل فتحيب بالعلم فقال
 ان قليل العمل ينفع مع
 العلم بالله وكثير العمل
 لا ينفع مع الجهل بالله
 وهذا أيضا نص في وجوب
 تقديمها وقال الامام الجنيدي
 أول ما يحتاج اليه معرفة
 المصنوع صانعه وقال
 ربيع أول فرض افترضه
 الله تعالى على خلقه المعرفة
 لقوله تعالى وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون
 قال ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما ليعرفون
 وقال بعضهم
 أيها المقتدى لتطلب علما

الجهالات والوساوس وخذت عندها نيران شياطين الانس والجن لم ينهوا صرايحهم
 دقائق الشبهة وخفيات الامراض التي ابتلي بها من بعدهم لانهم تطرق منبع ساحتهم
 ولم يحمل رفيع جوارهم ولم يلج قزعها في صفاء شعهم وارتفاع نهارهم وانما الناس في ذلك
 الزمان مؤمن تقي وكافرشقي واما أزممتنا هذه فالسنة فيها بين البدع كالشعرة البيضاء في جلد
 ثور أسود فمن لم يجاهد فيها نفسه في تعلم العلم وأخذته من العلماء الى استخين وما اندر اليوم
 وجودهم وأعز لقاءهم سببا في هذا العلم مات على أنواع من البدع والكفرات وهو لا يشعر
 وأكثر عامة أزممتنا لم يبلغ التقايد الصحيح بل الاعتقاد الفاسد والجهل المركب لقرب هجوم
 اشراط الساعة الكبرى وقلة العلماء العاملين والعارفين وانعدام المتعلمين الصادقين الفطنين
 وكثر ابناء الدنيا المجبيين بأرائهم الضالين المضلين وتعرض الداجلة المنتمين الى الرهبانية على
 غير علم لقطع طريق السنة بمجائيل نصبوها من خرفة من حبائل مردة الشياطين نسأل الله
 سبحانه وتعالى حسن الخاتمة بفضلهم وكرمه في التنبيه الثامن ثم اذا عرفت ضعف القول بصحة
 التقليد فاضعف منه في غاية القول بجرمة النظر في علم الكلام بل لا يشك عاقل في فساده
 ان حصل على ظاهره لمصادمته الكتاب والسنة واجماع سلف الامة ويلزمه نسخ الاوامر
 بالنظر التي في الكتاب والسنة اذ علم الكلام اغفاه وشرح لها والاجماع على بطلان ذلك
 الا لازم بل يلزمه أشنع من هذا وهو تحريم قراءة القرآن المأوؤ بالحجج والبراهين والرد على فرق
 الكفار بعد حكاية أقوالهم وشبهها وذكور مناظرة الانبياء مع أممها ولم يزد علماء الكلام
 من أهل السنة في كتبهم الكلامية شيئا على نهج القرآن من حكاية الاقوال الفاسدة وشبهها
 ثم ذكر البراهين القطعية لا بطالها وقصارى أمرهم احداثهم اصطلاحات لا ثقة بضبط العلم
 لاهل أزممتهم ولا جحرفي الاوضاع والعبارات والتصرف فيها بحسب ما يلبق بمصالح الافضسية
 النازلات اجماعهم لو أراد هذا القائل ان النظر في دقائق الشبهة التي لا يتخلص منها الا بغوص
 عظيم يحرم على بليد الطبع جامد القرينة الذي يخشى رسوخه في نفسه ويجزئه عن رفعه لقرب
 اذ ليس ذلك فرض عين عندنا بل فرض كفاية وفرض العين على كل مكاف معرفة كل عقيدة
 من عقائد الايمان ببرهان ما وهذا سهل على الموفق وعطف على غير مخلص الخ من قوله فانها
 في الآخرة غير مخلصه فقال (ويخشى) بضم الياء وسكون الخاء المجمة وقع الشبهة المجمة أي
 يخاف مطاقا وقيل يخاف خوفا عظيما (على صاحبها) أي حرفة التقليد ونائب فاعل يخشى
 (الشك) أي التردد فيما جزمه بالتقليد وصلة الشك (عند عروض الشبهة) جمع شبهة أي
 ما يشبه الدليل وليس به هذا أصل معناها والمراد بها ما يؤثر خلافا في الاعتقاد سواء أشبه
 الدليل أم لا سواء كان الشك ظنا القوة المشبهة أو مساويا بالتوسطها أو وهما للضعفها وكلاهما
 مضرة في العقيدة وأورد ان الشك ينشأ عن شبهة واحدة فلا وجه لجمعها وأجيب بان أول فيه
 جنسية فابطلت الجمعية (و) عند (تزول) أي حصول الامور (الدواهي) جمع داهية أي أمر
 عظيم مهول مركب فاجتئ وآل فيه جنسية مبطله جمعية فصدق بواحدة (المعضلات) بضم
 الميم وسكون العين المهمل وكسر الصاد المجهم أي الغامضات المتعبات (ك) سؤالات الملوك
 في (القبر ونحوه) كعمانية ملك الموت وأعوانه عند قبض الروح (مما) أي أمر او الأمر الذي

كل علم عبد لعلم الكلام * ثم أغفلت منزل الاحكام (يفتقر)
 وقال سيدي على الاجهوري في عقيدته وبعد فالعلوم باليقين * أشرفها علم أصول الدين قال في شرحه لان ما هو

من العلوم الشرعية كالتفسير والحديث والفقه وأصوله كلها مبنية عليه الى ان قال فانه أسماها واليه يؤول أخذها
واقباسها لانه اذا لم يثبت وجود صانع عالم قادر مكاف للعباد مرسل للرسول ١٩ لم يتصور علم تفسير وحديث ولا علم فقه

وأصوله فكلاما متوترة
على علم الكلام فالأخذ
فيها بدونه كبان على غير
أساس واذا سئل عما هو
فيه لم يقدر على برهان ولا
قياس اه وبالجمله فعرفة
الله تعالى غاية المطالب
ومنتهى الآمال والمآرب
ولقد أحسن من قال
ان عرفان ذى الجلال لعز
وضياء وجهه وسرور
وعلى العارفين أيضاها
وعليهم من المحبة نور
فهنيأ لمن عرفك الهى
هو والله دهره مسرور
فاللائق بالعاقل ان يبذل
مهجته لتحصيل دينه وان
يزيل شكوكه الاوهام
يقينه فيحوز شرف الدارين
والارجع مغبون الصفتين
فيضرب أخماسه بأسداسه
ويغنى أن لو يبذل في التحصيل
نفائس أنفاسه قال الشيخ
أبو القاسم عبد الجليل
في عقيدته ان كثير من
الناس لا يشتغلون الا بعلم
النحو والحساب واصلاح
اللفظ وأمثال ذلك لكونهم
يتخذونها بضاعة وحرفة
يعولون عليها قراهم
يجرون أذيالهم من الخيلاء
ويذهبون متعاطمين
لحظون الناس بعين
الاحتقار وبرمقونهم

(يقدر) أى يحتاج المكاف في الخلاص منه (الى قول) ههنا (ثابت) معناه (بالادلة) العقلية
والنقلية القطعية وأوردان الثابت بها المعتقد لا القول وأجيب بان المراد به مدلوله لعلاقة
الدالية وبانه نعت سببي أى ثابت مدلوله وأوردان الثبوت بدليل واحد وأجيب بان آل فيها
جنسية وبان جمعها نظر التعدد للمعتقدات فكل معتقده دليل وأوردانه لا حاجة لذكر
الدلة لان الثبوت لا يكون الا بها وأجيب بانه ليس ان الواقع تو كيدا كظرت بعيني وسمعت
بأذني (و) يقدر الى (قوة يقين) أى يقين قوى وأوردان ظاهره ان مجرد اليقين لا يكفي وليس
كذلك نعم قوته كمال ويحاج بان الاحتياج لقوته لا ينافي كفاية مجردة وعلى ارضاء العنان
فلاضافة البيان (و) يقدر الى (عقد) بفتح فسكون أى اعتقاد (راسخ) باهمال السين وانعام
الخاء أى ثابت (لا يتزلزل) أى لا يضطرب ولا يتخلخل نعمت كاشف أو تفسير بحذف أى
(لكونه) أى العقد (نخ) بضم النون وكسر المثناة فوق فخيم وفاعله المستتر فيه ضمير العقد
وهذا من أفعال التزمتم العرب بناءها للجهول ومرفوعها فاعل في نفس الامر وصلة نخ
(عن قواطع) جمع قاطع بمعنى مقطوع به للتملق أو اسناده بحجاز عقلى واضافته الى (البراهين)
جمع برهان أى قياس مؤلف من مقدمتين يقينيتين من اضافته ما كان صفة وأل فيه جنسية
أو الجمعية باعتبار تعدد العقائد وتنبيهات الاول كفاذا المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى ان
التصميم على العقائد بدون تحصينها بالبراهين لا يأمن صاحبه من زواله عند عروض ادنى شبهة
وعلى تقدير مكاربه ومقابله شككه بقلبه بقوله بلسانه انا مصمم على عقيدة التى سمعتها واعتقدتها
بلا برهان فلا ينفعه ذلك وقلبه الذى يحمل ايمانه متخبر فى عقيدته ويدخل فى جملة المذاهبين
الذين خالفت أسننتهم قلوبهم الذين قال الله سبحانه وتعالى فى قلوبهم سم مرض أى شك وتخبر فى
حقبة الاسلام فزادهم الله سبحانه وتعالى بعدله مرضا أى شكوا وتخبر فى ذلك بما انزله من
القرآن لكفرهم به فانظر عدم انتفاعهم بنطق أسننتهم مع مرض قلوبهم ومرض القلب
المخبر فى حقبة الاسلام هو الذى يقول عند سؤال الملكين له فى قبره لا أدري سمعت الناس
يقولون شيئا فقاته اذ هذا حال قلبه فى حياته وعند موته واسانه فى حال سؤاله لا ينطق
الاجعاش ومات عليه فى الثاني كفاذا ما لا ينجم من فتنة القبر من أخذ دينه بالتقليد وترك
النظر فى أدلة الرسالة والتوحيد وفى حديث فتنة القبر وأما المذاهب أو المتراب فيقول لا أدري
سمعت الناس يقولون شيئا فقلته فيقولان له لا دريت ولا تليت ويضربانه بمقمع من حديد
فيصيح صيحة يسمعها كل شئ الا الجن والانس وفيه فى وصف الملكين انهما أسودان أزرقان
يصممان الارض بأنياهما ويطآن شعورهما وأعنيهما كابر القاطف وأصواتهما كالرعد
القاصف فى الثالث كفاذا نفاقا نفاقا يعرفه صاحبه من نفسه وهونفاق الذين كانوا فى زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوهم من الزنادقة ونفاق لا يعرفه صاحبه من نفسه وهونفاق
من ولد بين أبوين مسلمين وسمعهما يقولان لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقال
نحو ما سمع تقليدا من غير تفكر فى خلقه وأصله وطوره من طور الى طور وان خطر له التفكر فى
ذلك قال له شيطان الجن أو الانس ان تفكرت شككت فكفرت بعرض عنه الى موته
فيسكتك فى دينه فيموت شاكفاذا كان فى قبره وسأله المسكّن نطق بشكك بلا زيادة ولا

بجملته الاستصغار فاذا قيل لهم ما أول الواجبات ومتى يجب التكليف على الانسان وما الدليل على صحة ما اليه تذهب وفساد
ما عنده ترغب بتي اسكت من شكك وأشد حولا من طائفى شبكك وحضر من همتها كان كبير او ذل من نفسه ما كان عن برا

خطير وليس ثوب استسكانه ونسر بل سر بال مهانه فيالحام من مصيبة ما أعظمها عليه وداهية ما أكبرها لديه اه قال الامام
الغزالي في منهاج العابدین واعلم ان العلم ٢٠ والعبادة جوهران لاجلهما كان كل ما ترى وتسمع من تصنيف المصنفين وتعليم

المعلمين ووعظ الواعظين
ونظر الناظرين بل لاجلهما
أُنزلت الكتب وأُرسلت
الرسل بل لاجلهما خلقت
السموات والارض وما
بينهما و تأمل آيتين من
كتاب الله تعالى احدهما
قوله جل ذكره الله الذي
خلق سبع سموات ومن
الارض مثلهن يتنزل
الامريئنهن لتعلموا ان الله
على كل شيء قدير وان الله
قد احاط بكل شيء علما فكفي
بهذه الآية دليلا على
شرف العلم لاسيما علم
التوحيد والثانية قوله
جل ذكره وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون
وكفي هذه الآية دليلا
على شرف العبادة اه
(المسلم) بكسر اللام
أي الموصوف بالعلم الذي
انكشف له به كل واجب
وكل محال وكل جائز
(الحق) أي الموصوف
بحياة قديمة باقية متوقفة
تصوراته تصافه بالعلم
والارادة والقدرة والسمع
والبصر والكلام على
انصافه بها (القديم) أي
الذي لم يسبق وجوده
عدم ولا ابتداء له (الباقى)
أي الذي لا انتهاء لوجوده
ولا يلحقه عدم (القادر)

نقصان وقال لا أدري ولحقه التندم واعتذر الى من لا يعذره وهلك أعادنا الله سبحانه وتعالى
في الرابع قوله الى قول ثابت بالدلالة يشير الى معنى قوله سبحانه وتعالى يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت أي لا اله الا الله محمد رسول الله في الحياة الدنيا أي عند الموت وفي الآخرة أي
في القبر عند السؤال ابن دهاق لا معنى للتثبيت في الحياة الدنيا الا معرفة الحق ببرهانه ولا
معنى له في الآخرة الا النطق على نحو معرفته في الدنيا لان العبد يبعث على نحو مامات عليه
فان قيل اذا كان المؤمن يبعث على الايمان الذي مات عليه فما معنى الامتنان بالتثبيت في
الآخرة فالجواب ان بعثه على مامات عليه ما أدى يمكن تخلفه عقلا ولا يلزمه نقص في حق الله
سبحانه وتعالى فصح الامتنان به من حيث عدم اخلافه (ولا يغتر) بغين محبة وشدة الرأى من
الاعتزاز أي الاستناد لما لا يكتفى في معنى النهى أي لا يستند الشخص (المقلد) بضم ففتح
فكسر مثقلا أي الآخذ عقيدته بمجرد قول غير معصوم (ويستدل) المقلد الخ في قوة تفسير
بغير وصلة يستدل (على انه) أي المقلد (على الحق) في تقليده الذي ينجم به من خلوده في النار
وصلة يستدل (بقوة تصميمه) على عقيدته (و) (بكثرة تعبد) أي المقلد وعلا لا يغتر ويستدل
الخ (للقص) بفتح النون وسكون القاف والمعجم الضاد أي الابطال والرد (عليه) أي المقلد
المصمم على عقيدته تصميم اقويا وصلة النقض (بصميم اليهود والنصارى وعبيده) بفتح العين
والموحدة جمع عابد (الاوثان) بفتح الهمزة وسكون الواو وثلاثة ثم نون جمع وثن أي صنم
(و) تصميم (من) بفتح فسكون أي الذين (في معنائهم) أي اليهود والنصارى وعبيدة الاوثان
في الكفر (تقليدا) من اليهود والنصارى وعبيدة الاوثان ومن في معنائهم في تصميمهم على
كفرهم أي اتباعا (لاحبارهم) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهمل جمع حبر بفتح الحاء وكسرها
أي عالم (وابائهم الضالين) أي العادلين عن الصراط المستقيم في أنفسهم (المضلين) غيرهم
راجعان للاخبار والآيات تنبيهات الاول انما كان تصميم المقلد على الحق وعدم رجوعه
عنه ولو نشر بالمناسير وقرض بالعارض وكثرت عبادته لا ينجي من خلوده في النار لان
تصميمه عليه ليس من كونه حقا بل لنشأته بين قوم قالوه والنشأة والمخالطة تؤثر تصميمها عظيما
على الشيء المعتاد حقا كان أو باطلا بدليل وجوده في ذوى الجهل المركب كعامة النصارى
واليهود وعبيدة الاوثان وشبههم واذا كان الوهم الكاذب يؤثر تصميمه ما شديدا فكيف ما فوقه
من الشك والظن والاعتقاد الجازم ولهذا قالوا من حزم بالحق ولم يعلم له سببا خاصا يرجع اليه
فهو مقلد لا معرف له الثاني انما علم عدم الملازمة بين الجزم بالاعتقاد وكون الجزم به
حقا وتوقف النجاة من الخلود في النار على كونه حقا وجوبا أصوليا ان يأبى بما بينه
وبين الحق ملازمة ليميزه كون معتقده حقا ويكون عارفا به وليس ذلك الا بالنظر الصحيح
بالبراهين فيتعين وجوب النظر الصحيح بالبراهين وهو المطلوب الثالث ان زعم قوم انه يجب
استنباط الحق من الكتاب والسنة ويحرم محاسنها وردبان حجتهما لا تعرف الا بالنظر
العقلي فهو واجب وأيضا قد وقعت فيهما ظواهر اعتقادها كفر أو ابتداء ولا يحسن تأويلها
الا لراسخ في علوم النظر المترىض بعلوم اللسان والبلاغة الرابع ان زعم طائفة ان طريق
المعرفة الرياضية والمجاهدة ونصفية الباطن وردبان الى رياضة ملازمة العزلة والخلوة وتناول

الحلال

أي الموصوف بالقدرة التي يتأتى بها الجهاد كل ممكن واعدامه (الغنى) بفتح الغين المعجمة وكسر
النون وشدة الياء أي الذي لم يتحج ولا يحتاج لشي في جلب نفع ولا دفع ضرر وصلة الغنى (بالاطلاق) أي عن التقييد بشي فهو غنى

عن كل شيء حتى عن نفسه بجميع كالاته التي لانها به لها فائدة باقية وكذا انترهه عن كل نقص لا ابتداء ولا انتهاء له ابن عطاء الله
الهي أنت الغني بذاتك عن أن يصل اليك النفع منك فكيف لا تكون غنياً عنى ٢١ أى وعن سائر العالمين (مرشدنا)

الحلال والتقل من الدنيا زهدا في اومدة العبادة والذكر والفكر وكل ذلك متوقف
على المعرفة اذ لا يمكن التعبد من لم يعرف معبوده ولا الذكرك من لم يعرف مذكوره ولا
التقوى من لم يعرف أمره وناهيه ولا طلب المباح من لم يعرف المبيح نعم الاستعانة به بعد
معرفة الله سبحانه وتعالى واحكام ما يتقرب به اليه سبب لرسوخ المعرفة وزيادتها ونعرض
لكثير من المواهب والترقى من مقام الايمان الى مقام الاحسان فالبحث عنها فرع عن تحصيل
الايمان بالنظر الصحيح وتحصيل علوم بطول زمن تخصصها والتقدم لمعالي الامور قبل اتقان
مبادئها وضبط طرقها بمجته وشهوة نفسانية توجب لصاحبها الفضيحة دنيا وأخرى وقد اراض
البراهمة والنصارى واليهود على عقيدة فاسدة فازادتهم الاضلالا واعتكروا كثير من أصحاب
هذا الطريق بخيالات شيطانية أو نفسانية فوما يقظة وعمدوها كرامات وهى استدراجات
وزيادة فى أنواع الضلالات **الخامس** زعم بعض الهندوان طريق المعرفة الالهام وعنوانه
ان النفس اذا تجردت لشيء عن شواغلها البدنية أدركته فانها خلقت مستعدة للعارف ورد
بان مجرد ازالة الشواغل لا يحصل المطالب الخاص الامع حصول علوم ضرورية أو نظرية
يترب عليها المطالب وهو النظر والتجريد لازمه **السادس** قال بعض معاصري المصنف
لا مقلدى المؤمنين عامهم وخاصهم وجميعهم عارفون وانما يختلفون فى القدرة على التعبير
عمافى ضمائرهم وعمدها وهذا أضف من قول بعض الهندو لا شراطه ازالة الشواغل وهذا
لم يشترط شيئا وجعل المعرفة حاصله لكل مؤمن وان النظر لا يحتاج اليه ولا خفاء بطلان
هذا ومخالفته للاجماع اذ معلوم قطع ان عقائد الايمان ليست كاه اضروورية بل منها
ما يقتصر الى دقيق النظر كيف لا وقد اختلفت هذه الامة المشرفة وحدها فى العقائد اختلفا
كثيرا حتى انها افرقت فيها ثلاثة وسبعين فرقة أصابت فرقة منها واحدة ولذا حكم النبي
صلى الله عليه وسلم بانها فى النار الا واحدة وأيضا فان هذا القول يؤدي الى ان حضه سبحانه
وتعالى على النظر فى آيات كثيرة من كتابه العزيز وأمره به أمر بتحصيل الحاصل وكذا ما قرره
فى كتابه العزيز من أدلة العقائد كدالة وحده انيته سبحانه وتعالى والبعث والنبوات تقرير
لما هو معلوم للكل وهذا اياه كل عاقل وأيضا فليس الخبر كالعيان وقد شاهدنا كثيرا ممن لم
ياخذ فى هذا العلم وله نجاة فى غيره من العلوم لا يحسنون العقائد تقاييد افضل اعلن ان
لا يحسنونها بالنظر وشاهدنا كذلك بعض من أخذ هذا العلم ولم يتقنه اما العامة فكثرهم
ممن لم يهتدوا بحضور مجالس العلماء ومخالطة أهل الخير فيحقق منهم اعتقاد التمسيم والجهة
وتأثير الطبيعة وكون أفعال الله سبحانه وتعالى افرض وكون كلامه سبحانه وتعالى بحروف
وأصوات وأنه يتكلم مرة ويسمى مرة ونحو ذلك من اعتقادات أهل الباطل وبعض
معتقداتهم اجمع العلماء على كفر معتقدها وبعضها اختفاؤها وكثير من أهل البادية
منكر البعث واخبرني ثقة انه سمع ذلك منهم صريحا وبعضهم حافظ القرآن وحكى مثل ذلك
عن بعض رؤساء علماء تلمسان وصرح بانه رايه وعقيدته ومن عقيدته نفي المعاد البدنى
كرأى الفلاسفة وجودل فيها مراراً فلم يقبل وطبع على قلبه وكان مصيبته من مطالعتة بعض
كتب الفلاسفة قبل اتقان علم التوحيد على عارف وهذا شأن المتشدين الخائضين فيما

والاستدلال بصنعه تعالى على وجوده تعالى وحياته وعلمه وارادته وقدرته مذهب أهل الترفى ومذهب أهل التدلى
الاستدلال بوجوده تعالى وحياته وعلمه وارادته وقدرته على وجوده وصنعه وهذا لا يكون الا لافراد الخواص ممن غم الله عليهم

ثُمَّ عَمَّهَ بِالنَّبُوءَةِ أَوِ الْوَلَايَةِ الْخَاصَّةِ وَبَيْنَهُمَا بَوْنٌ بَعِيدٌ كَمَا قَالَ الْعَارِفُ بِاللَّهِ تَعَالَى ابْنُ سَطَاءَ اللَّهُ السَّكَنْدَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي حِكْمَةِ شَتَائِبِ مَنْ يَسْتَدِلُّ بِهِ وَمَنْ يَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ الْمُسْتَدِلُّ بِهِ عَرَفَ الْحَقَّ لَاهِلُهُ وَأَثْبَتَ الْأَمْرَ مِنْ وَجُودِ

٢٢

لَا يَمْنَعُهُمْ قَبْلَ اتِّقَانِ مَا وَجِبَ عَلَيْهِمْ وَزَادُوا عَلَى الْعَامَّةِ بِالْجِدَالِ فِي الْبَاطِلِ وَالتَّكْبَرِ عَلَى الْإِنصَافِ لِلْحَقِّ وَمَنْ تَحَرَّمَ أَسَاءَ صَرْفٍ عَنْ آيَاتِ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ اللَّهُمَّ ادْخُلْنَا فِي زَمْرَةِ الْمُفْلِحِينَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا تَهْلِكْ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ بِأَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ السَّابِعُ بَعْضُ الْمُقَلِّدِينَ لَمْ يَعْرِفْ مَعْنَى كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَلَا الْمُرْسَلِ وَلَا الرَّسُولَ وَأَفْتَى عُلَمَاءُ بَجَائِبِهِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ مَعَ نَاطِقِهِمْ وَالْعَاقِلُ حَقِيقَةٌ مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ مِنْ نَفْسِهِ وَأَنَّهُ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ لِمَخَالِطَةِ الْعُلَمَاءِ الْعَارِفِينَ لَمْ يَحْسُنْ عَقَائِدَ الْإِيمَانِ بِجُودِ التَّقْلِيدِ فَضْلًا عَنْ عَدَمِ مَعْرِفَتِهِ بِالنَّظَرِ وَهَامَ فِي أَوْدِيَةٍ مِنْ عَقَائِدَاتِ الْبَاطِلِ فَيَا عَجَبًا لِعَاقِلٍ يَجْهَلُ الضَّرُورِيَّاتِ وَلَمْ يَشْعُرْ بِحَالِ نَفْسِهِ قَبْلَ مَخَالِطَةِ الْعُلَمَاءِ وَلَا بِحَالِ الْعَوَامِ وَالْمُعَرِّضِينَ عَنِ النَّظَرِ جَمْعًا مَعَ مَخَالِطَتِهِمْ الثَّامِنُ أَلْفُ جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ كَانُوا زَيْدِيًّا وَابْنُ الْحَاجِبِ تَالِيَةً مَعَ مَخْتَصِرَةٍ مُقْتَصِرِينَ فِيهَا عَلَى الْعَقَائِدِ مَجْرُودَةٍ عَنْ بَرَاهِينِ الْبَحْثِ وَالْعَوَامِ وَقَصِيرِ الْعَقْلِ عَنْ النَّظَرِ لِيَرْتَقُوا عَنْ مَعْرِفَتِهَا تَقْلِيدًا إِلَى الْبَحْثِ عَنْ أَدَاتِهَا وَبَيْنَهُمْ أَكْثَرُ الْعَوَامِ لَا يَحْسُنُونَ الْعَقَائِدَ تَقْلِيدًا فَتَنْصَحُوهُمْ بِنَقْلِهِمْ مِنَ الْكُفْرِ أَجْمَاعًا إِلَى الْمُخْتَلَفِ فِيهِ لِيَكُونَ وَسِيلَةً إِلَى الْمَعْرِفَةِ الْمَجْمُوعَةِ عَلَيْهَا وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ النَّاطِقِينَ لَمْ يَصَالُوا كُلَّهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَأَتَا وَصَلَ إِلَيْهِ فَرَقَهُ مِنْ ثَلَاثَةِ وَسَبْعِينَ فَرَقَةً كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ فَكَيْفَ يَصِلُ إِلَيْهِ مَنْ لَمْ يَنْظُرْ فِي النَّاسِ بِسَبَبِ الْإِخْتِلَافِ فِي الْعَقَائِدِ مَنَازِعَةِ الْوَهْمِ وَالْعَوَائِدِ الْمُسْتَمَرَّةِ وَالْمَأَلُوفَاتِ النَّظَرِ الصَّحِيحِ فِي هَذَا الْعِلْمِ مَرَاجِعُهُ لَا يَنْفُكُ الْحَقُّ مِنْهَا إِلَّا بِعُسْرٍ وَسِرٍّ وَلَوْلَا التَّوْفِيقُ الْإِلَهِيُّ وَالتَّأْيِيدُ الرَّبَّانِيُّ مَا أَدْرَكَ انْخِلَاقَ شَيْءٍ مِنْ مَعْرِفَةٍ مِنْ لَا تَكْفِيهِ الْعُقُولُ وَلَا تَحْدُهُ الْأَوْهَامُ الَّذِي لَيْسَ كَمَثَلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَيْتُمْ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا الْعَاشِرُ نَقَلَ عَنْ ابْنِ الطَّبِيبِ رَضِيَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ لَا يَوْجِدُ مُؤْمِنًا إِلَّا عَارِفًا بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَهُهُ إِلَّا أَنْ حَالَهُمْ مُخْتَلَفٌ فِيهِ اخْتَلَفَ قُوَى الْقَرِيحَةِ عَلَى التَّعْبِيرِ عَمَّا فِي قَلْبِهِ وَبِالرَّهْنَةِ عَلَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَى ذَلِكَ مَعَ مَعْرِفَتِهِ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقِينًا وَنَقَلَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَعْرُوفٌ بِضَرُورَةِ الْعَقْلِ وَأَنَّهُ غَرَزُ مَعْرِفَةٍ وَجُودِهِ فِي قُلُوبِ خَلْقِهِ وَالْإِسْتِدْلَالُ عَلَيْهِ أَعْيَا هُوَ أَسَدُّ دَلَالٍ عَلَى مَا هُوَ ضَرُورِيٌّ وَظَاهِرٌ هَذَا عَيْنٌ مَا أَنْكَرْتُ قُلْتُ لَيْسَ هَذَا عَيْنُهُ وَلَا دَالٍ عَلَيْهِ أَمَا الْمُنْقُولُ عَنْ ابْنِ الطَّبِيبِ فَهُوَ عَلَى أَصْلِهِ وَأَصْلُ الْجَهْلُورِ أَنَّ التَّقْلِيدَ لَا تَحْصُلُ مَعَهُ حَقِيقَةُ الْإِيمَانِ وَأَعْيَا تَحْصُلُ مَعَ الْمَعْرِفَةِ وَلِذَا عَرَفَ الْإِيمَانُ أَنَّهُ تَصْدِيقُ النَّفْسِ بِالتَّابِعِ لِلْمَعْرِفَةِ وَاحْتِرَازُ بِالتَّابِعِ لِلْمَعْرِفَةِ مِنَ التَّصْدِيقِ بِالتَّابِعِ لِلتَّقْلِيدِ أَوَالِظُنُّ أَوَالِشَكُّ أَوَالْوَهْمُ فَعَنَى قَوْلُهُ لَا يَوْجِدُ مُؤْمِنًا إِلَّا وَهُوَ عَارِفٌ بِاللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يَوْجِدُ مُؤْمِنًا إِلَّا نَاشِرًا عِيَا مَبْنِيًّا عَلَى التَّحْقِيقِ بِالْبَرَهَانِ الْأَوْهُوَ عَارِفٌ فَغَيْرُ الْعَارِفِ كَالْمُقَلِّدِ لَيْسَ مُؤْمِنًا إِلَّا نَاشِرًا عِيَا مَبْنِيًّا عَلَى تَحْقِيقِ قَالِقَصْرِ فِي كَلَامِهِ قَصْرًا فَرَادٍ لِلرَّدِّ عَلَى مَنْ تَوَهَّمَ اشْتِرَاكَ الْعَارِفِ وَالْمُقَلِّدِ مِثْلًا فِي الْإِيمَانِ الشَّرْعِيِّ الْحَقِيقِيِّ فَنَبِّهَ بِقَصْرِ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْعَارِفِ عَلَى خُرُوجِ غَيْرِ الْعَارِفِ مِنْ حَقِيقَةِ الْمُؤْمِنِ هَذَا شَرْحُ كَلَامِهِ بِحَسَبِ فَنِ الْبَلَاغَةِ وَأَمَا بِحَسَبِ فَنِ الْمَنْطِقِ فَهُوَ فِي قُوَّةِ قَضِيَّةٍ كَلِمَةٍ مُوجِبَةٍ نَظْمًا كُلِّ مُؤْمِنٍ فَهُوَ عَارِفٌ وَيُلْزَمُهَا بَعْكَسُ النَّقِيضِ الْمُوَافِقِ كُلِّ مَنْ لَيْسَ بِعَارِفٍ لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ فَيَجْهَلُ كِبَرِيَّ الْقَضِيَّةِ صَادِقَةٌ وَهِيَ كُلُّ مُقَلِّدٍ فَلَيْسَ بِعَارِفٍ فَيَنْتُجُ مِنَ الْأَوَّلِ كُلُّ مُقَلِّدٍ فَهُوَ غَيْرُ مُؤْمِنٍ وَآخَرِيٌّ مَنْ كَانَتْ حَالَتُهُ

أَصْلُهُ وَالْإِسْتِدْلَالُ عَلَيْهِ مِنْ عَدَمِ الْوُصُولِ إِلَيْهِ وَالْإِفْتَى غَابَ حَتَّى يَسْتَدِلَّ عَلَيْهِ وَمَعْنَى بَعْدَ حَتَّى تَكُونَ إِلَّا تَارَهُى الَّتِي تَوْصِلُ إِلَيْهِ وَالْحَاصِلُ أَنَّ النَّاسَ بِالنَّسْبَةِ لِمَعْرِفَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ الْأَوَّلُ مَنْ عَرَفَهُ بِمَصْنُوعَاتِهِ وَهُمْ أَهْلُ الظَّاهِرِ وَأَقْصَرُ الْمَصْنُوفِ عَلَيْهِ لِمُنَاسَبَةِ الْمَقَامِ لِأَنَّهُ مَقَامُ مَعْرِفَتِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالذَّلِيلِ الثَّانِي مَنْ عَرَفَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْهَامِ وَنُورِ قَلْبِي وَعَرَفَ مَصْنُوعَاتِهِ بِهِ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ الثَّلَاثُ مَنْ عَرَفَ الْمَصْنُوعَاتِ وَلَمْ يَعْرِفْ صَانِعَهَا وَهُمْ الْجُهْلَاءُ فَهَؤُلَاءِ شَاهِدُوا الْأَكْوَانُ وَحُجُبُوا عَنْ مَشَاهِدَةِ مَكُونِهَا فَمِنْ غِيَابِ الظُّلُمَاتِ يَعْهَدُونَ بِمَجْجُورِينَ بِالْأَتَارِ وَالْكَائِنَاتِ وَالْأَوَّلُونَ شَاهِدُوا الْأَكْوَانُ وَلَمْ تَجْعَلْهُمْ مَشَاهِدَ نَهَا عَنْ مَشَاهِدَةِ مَكُونِهَا أَوْ تَوْصَلُوا بِالمَشَاهِدَةِ الْأَوَّلَى لِلْمَشَاهِدَةِ الثَّانِيَةِ وَالْمُتَوَسِّطُونَ شَاهِدُوا الْمَكُونِ قَبْلَ مَشَاهِدَةِ الْأَكْوَانِ وَاسْتَدْلُوا بِالْمُؤْثَرِ عَلَى آثَارِهِ وَالَّذِينَ اسْتَدْلُوا بِالْآثَارِ

عَلَى الْمُؤْثَرِ مِنْهُمْ مَنْ يَشْهَدُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي كُلِّ نَبِيٍّ وَمَقَامِهِمْ مَقَامُ الصُّوِّ وَهُوَ أَعْلَى الْمُقَامَاتِ دُونَ لِأَنَّهُ مَقَامُ أَشْرَفِ خَلْقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَهُوَ صِيْدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَعْرِقُ فِي مَشَاهِدَةِ سُبْحَانِهِ وَتَعَالَى

ويغيب عن مشاهدة الاكوان ولا يرى موجود الا الله سبحانه وتعالى ومقام هؤلاء مقام الغناء عن كل شيء سوى الله سبحانه وتعالى ولونقص المشاهد قال العلامة الامير في حاشية عبد السلام ٢٣ لكن طريق العلم أنسب بعامه

الامة قال حجة الاسلام
الغزالي نفخنا الله به في
كتابه احياء علوم الدين
مثل أهل الظاهر كن
أجرى الماء لموضه
بجدول أعلاه فانه وان لم
يسلم الماء من تعفيش
الأتربة من الهواء والمارة
ونحو ذلك ولكنه يسلم
من اولته برأى العين
ومثل أهل الباطن
كن سدد الخوض من
أعلى وأراد أن ينبع الماء
بطريق تحت الارض
فانه وان عسر ذلك وربما
زاع منه الماء فلم يدرك
طريقه لكن هو يخرج
أصفي وأبعد عن القذر
والجمع أكمل اه
(سبحانه) اسم مصدر
سبح يشد الباء الموحدة
وقيل سمع بالتخفيف فهو
مصـدر له وهو لازم
الاضافة وقد يقطع غير
منصرف لعلمية الجنس
والزيادة قال النضر بن
شميل سبحان الله معناه
السرعة اليه والتخفيف
في طاعته وقيل معناه
تنزه الله عن الصاحبة
والولد وتبرئه من سوء
روى الحارثي ان طلحة
ابن عبد الله سأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم

دون درجة التقليد الصحيح كما هو حال كثير من نطق بالشهادتين ولم يعرف معناهما وأما
قوله فـم قوى القريحة الخ فظاهر لان المعرفة محلها القلب وسببها العادى النظر العقلى
ونطق اللسان لا أثر له فيه ما قلنا لم يشترط وانما المقصود حصول العقائد في القلوب اهينها
المنجبة لها عقلا سواء وجدت القدرة على التعبير عنها أم لا ولا ريب في حصول حقيقة الايمان
لمن حصلت له المعرفة القلبية بالبرهان وليس النزاع فيه وانما نزاعنا في ان القاضى هل
قال المعرفة حاصلة لكل من نطق بالشهادتين أم لا ونحن نقطع بان الاول لم يقبله القاضى
ولا غيره وان كل عاقل يجوز فيه نطق به ما كونه مقلدا أو طائفا أو شاكاً أو متوهماً
أو زنديقا بل لو نطق به ما ظهر الايمان بادلته وأنقن براهينه لم نقطع في حقه بالايمان
ولا بالمعرفة لاحتمال أن يكون في قلبه شبهة أو جبت شكه ولم يسد هذا النقص أو كونه حفظها
مقلداً غير محقق لكن فرائض الاحوال تغلب الظن باحد الامرين وبالجملة فالايان راجع
للمعرفة القلبية الخفية التي لا يعلمها الا الله سبحانه وتعالى ولهذا ذكر النبي صلى الله عليه
وسلم سجد ارضى الله تعالى عنه عن خزمه بايمان الرجل الذي لم يعطه النبي صلى الله عليه
وسلم فقال له سجد مالك يا رسول الله عن فلان فوالله انى لاراه مؤمناً بغيره جزاءه أى
أعلمه فقال له صلى الله عليه وسلم أو مسلماً بكون الواعى على الاضراب عن قوله أراه مؤمناً
الى الحكم بالاسلام الظاهر وكأنه قال بل تراه مسلماً فبالك تقطع بايمانه القلبي الخفى عنك
الذى لا يعلمه الا الله سبحانه وتعالى وخرج الحديث البخارى ومسلم وغيرهما وأما الانسان
في نفسه فهو عارف حاله ان كان عاقلاً ومن الجهلة من لم يعرف حال نفسه وهو في درجة
التقليد ويتوهم انه في درجة المعرفة ولهذا قال بعض الأئمة من ظن انه عرف ولم يدرك كيف
عرف فهو غير عارف ومنهم من لم يتقن العقائد تقليداً وهو كثير والذي جملنا عليه كلام القاضى
صرح به شرف الدين في شرح المعالم فنقل عنه ان حقيقة الايمان الشرعى ترجع الى المعرفة
والتصديق القلبي قال فالكفر يرجع الى الجهل بما شرط علمه في الايمان اجاعاً أو التاكذيب
به وكذلك الاعراض عن النظر في براهين التوحيد ككفر لانه يلزمه الجهل وكذا الشك والظن
فانه ما يستلزم الجهل والتقليد عند القاضى ومن تبعه من الجمهور وكذلك اه فانظر عزوه
كفر المعارض عن النظر والمقلد الى القاضى والجمهور فتبين ان القاضى والجمهور لم ينفيا
وجودهما وانما نفيا ايمانهما وأما ما نقل عن بعض أهل العلم من ان الله سبحانه وتعالى
معروف بضرورة العقل فان أرادوا به ان النظر في معرفة الله سبحانه وتعالى ينتهى الى
الضرورة فلم لان معرفته سبحانه وتعالى ومعرفة جميع عقائد الايمان انما هي بالبراهين
العقلية والبراهين لا بد من انتهائها الى مقدمات ضرورية والالزم التسلسل وان لا تنتج
القطعي الذى كلفنا به في العقائد وان أراد به انه سبحانه وتعالى يعرف بضرورة العقل ابتداء
بدون افتقار الى نظراً أصلاً فلا يخفى في بطلانه وقد اختلف الأئمة بعد تحقيق الاستدلال على
حدوث العالم ببرهانه هل دللته بعد على وجود محمده ضرورية واليه ذهب الفخر أرم نظريه
يحتاج معها الى ضم شيء آخر واليه ذهب امام الحرمين وجماعة من المحققين فاذا اختلفوا
في دلالة العالم الظاهرة بعد علم حدوثه على أظهر العقائد وهو علم وجود الله سبحانه وتعالى

عن معنى سبحان الله فقال تنزيهه لله من كل سوء وروى ابن ابي حاتم عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال سبحان الله كلمة أحبها الله
ورضيا وأحب أن يقال اه عيسى بنى على الوظيفة أى تنزه الله عن كل نقص بلا ابتداء ولا انتهاء (جل) بفتح الجيم واللام

متقلا في المصباح جل الشئ يحل بالكسر عظم فهو جليل وجلال الله عظمته اه أي عظم الله سبحانه وتعالى (عن النظائر)
 جمع نظير أي شبيه ومثيل
 شئ أو الشئ الذي (يخطر)
 بفتح فسكون فضم أي
 يتصور (في الضمائر)
 جمع ضمير أي القلوب التي
 هي محلات الضمائر
 فضمائر مجاز من سئل
 علاقته المحلية ولما كان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 هو الواسطة بين الله
 تعالى وبين العباد في جميع
 الذم والوصلة إليهم التي
 أعظمها الهداية للإسلام
 اتبع المصنف رحمه الله
 تعالى حمد الله تعالى
 بالصلاة والسلام عليه
 صلى الله عليه وسلم أداء
 لبعض ما يجب له صلى
 الله عليه وسلم وامتنالا
 لقوله صلى الله عليه وسلم
 كل أمر ذي بال لا يبدأ
 فيه بذكر الله ثم بالصلاة
 ع لي فهو أقطع أكتع
 واغتناما للثواب الوارد
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 من صلى علي في كتاب
 لم تزل الملائكة تستغفر
 له مادام اسمي في ذلك
 الكتاب ذكره في الشفاء
 وقال العراقي في تخریج
 أحاديث الأحياء واه
 الطبراني في الأوسط
 وأبو الشيخ في الثواب
 والمستغفر في الدعوات
 من حديث أبي هريرة

٢٤

الذي أجمع عليه جميع العقلاء الذين يعتد بهم ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم
 من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم فكيف بالغامض منها ولئن سألت
 الضرورة في هذه العقيدة الواضحة تسليمًا جديًا وأن كل مظهر الإيمان لا يقلد فيها
 فن أين تلزم الضرورة في سائر العقائد المشترطة في الإيمان وقد علم تشتت انظار العلماء فيها
 ووقوع الغلط فيها لاكثرهم ولم يوفق لأصابة الحق فيها الا الاقل
 فصل في بيان كيفية النظر المخرج من التقليد الى التحقيق والمعرفة في عقيدة وجود
 الله سبحانه وتعالى ويستحسن ان يقدم على شرح مسائله مقدمة يحتاج اليها في المقدمة
 الاولى في تعريف علم الكلام وبيان موضوعه وتفسير ألفاظ مستعملة فيه * اما
 تعريفه فهو علم باحكام الالوهية وارسال الرسل وما يتوقف ذلك عليه خاصة من حدوث
 العالم أو امكانه ونقير أدلتها بقوة هي مظنة لدالشبهات وحل الشكوك فانه ابن عرفة قال
 فيخرج علم المنطق أي بقوله خاصه ومن ثم أي لكون علم الكلام العلم باحكام الالوهية قال
 غير واحد هو أي علم الكلام فرض كفاية على أهل كل قطر يشق الوصول منه الى غيره
 وعرفه الفهرى بأنه العلم بثبوت الالوهية والرسالة وما يتوقف معرفتها عليه من جواز
 العالم وحدوثه وابطال ما يناقض ذلك وابن الخفاف بأنه معرفة الالوهية والرسالة وما يتوصل
 به اليهما والعضد بأنه علم بقدره على اثبات العقائد الدينية بالحجج ودفع الشبهة والسعدبانه
 العلم بالعقائد الدينية عن أدلتها اليقينية المنسوبة الى دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
 سواء توقفت على الشرع أم لا سواء كانت من الدين في الواقع ككلام أهل الحق أم لا وأما
 موضوعه فمهايات الممكنات من حيث دلالتها على وجوب وجوده موجد ها ووصفاته
 وأفعاله وأما تفسير الالفاظ المحتاج اليها في هذا العلم بفتح اللام ومعناه كل ماسوى الله
 سبحانه وتعالى ومنها لفظ الازل ومعناه في الالوهية ومنها لفظ ما لا يزال ومعناه ما يستمر
 ويدوم ومنها القديم ومعناه الموجود الذي لا أول له ويسمى الازل أيضا هذاهو الذي في
 كتب اللغة وصرح به الفهرى وقال السعد الازل أعم من القديم فان الازل القائم بنفسه
 فعدم العالم في الازل أزلى وليس بقديم ومنها الدائم وهو الموجود الذي لا ينتهى وجوده
 ويسمى أبديا أيضا ومنها الحادث وعنوانه ما وجد بعد عدمه ومنها الجوهر وهو ما يشغل
 فراغا بحيث يمنع ان يحل غيره في محله ويسمى المتصير كالانسان لا كالعالم فان انتهى في
 دقته الى عدم قبوله القسمة سمي جوهرًا فردا وان قبلها سمي جسما ومنها العرض وهو
 ما يشغل فراغا ولا يقوم بنفسه ووجوده تابع لوجود الجوهر كالحركة فانها لا تشغل فراغا
 والفراغ الذي شغله الجوهر قبل انصافه بها هو الذي شغله بعده ومنها الاكوان وأرادوا
 بها الحركة والسكون والاجتماع والافتراق ومنها الواجب وهو ما لا يتصور في العقل
 عدمه اما ضرورة كتحيز الجرم واما نظرا كوجوده سبحانه وتعالى ومنها المستحيل وهو
 ما لا يتصور في العقل وجوده اما ضرورة كاجتماع الضدين أو نظرا كوجود شريك لله
 سبحانه وتعالى ومنها الجائر وهو ما يصح في العقل وجوده وعدمه لذاته اما ضرورة
 كوجود ماسوى الله سبحانه وتعالى واما نظرا كاثابة المطيع وتعذيب العاصي وقد تعرض

رضي الله تعالى عنه بسند ضعيف وهل المراد يصلى كتب وهو أظهر أو قر الصلاة المكتوبة وهو أوسع للناظر
 وأرجح احتمالات لزوق (وأفضل) أي أعظم وأثرف (الصلاة) بفتح الصلاة المهمة أي رحمة الله سبحانه وتعالى المقررة

بالتعظيم (والسلام) بفتح السين أى التحية بكلام الله سبحانه وتعالى القديم المتزه عن جميع صفات الحادث بان يرفع عن رؤسولة صلى الله عليه وسلم الحجاب حتى يسمعه ويفهم تحيته وتعظيمه وتنبيهه بجمع المواقف ٢٥ رجه الله تعالى بين الصلاة والسلام

لكراهة افراد أحدهما كما ذكره بعضهم عن مجلس الوانغى قاله ثم قال انظر هل ذلك خاص بنبيينا أو عام فيه وفي سائر الانبياء وقال الخطاب فى كلام كثير من العلماء كراهة افراد الصلاة عن السلام وعكسه وعن صرح بالكراهة النووي وقال السخاوى وتوقف شيخنا يعنى ابن حجر فى الطلاق الكراهة وقال فيه نظر نعم يكره ان يفرد الصلاة ولا يسم أصلاما الوصلى فى وقت وسلم فى آخر فانه يكون ممثلا وبنا كدعما فى خطبة مسلم والتنبيه وغيرهما من مصنفات أئمة السنة من الاقتصار على الصلاة فقط ولم ينقح لاحد من المالكية على ذلك الا ما رأيت فى المسائل الملقوطة انه يكره ذلك ولم يعزه اه منه باختصار وقال الاجهورى وقع فى كتب أهل المذهب المتقدمين وقوعا شائعا ذكر السلام دون الصلاة حتى أخبرنى من يوثق به أنه رأى نسخة من المتن بخط الباجى لم يذكر فيها سوى السلام فى كل محل ذكر فيه

لأن اثر الوجوب يتعلق علم الله سبحانه وتعالى بوجوده كالجنة والنار والاستحالة لتعلقه بعدمه كاثابة الكافر وتعذيب المطيع (المقدمة الثانية) الاستدلال بأربعة أقسام الاستدلال بالسبب على مسببه كالأستدلال بحس النار على احراقها والاستدلال بالمسبب على سببه كالاستدلال بالحرق على مس النار ومنه الاستدلال بالاثرة على المؤثر والاستدلال باحد مسببي سبب واحد على المسبب الآخر كالاستدلال بغليان الماء المار كى فى آنية على النار على حرارته فان غليانه وحرارته مسبيان عن سبب واحد وهى مجاورة النار والاستدلال باحد المتلازمين على الآخر كالاستدلال بوجوب كونه سبحانه وتعالى عالما على وجوب قيام العلم به ومنهم من جعل هذا من الاستدلال بالمسبب على سببه والذي يصلح لمعرفة سبحانه وتعالى النوع الثانى والنوع الرابع أما الاستدلال بالمسبب على المسبب فمحل فى حقه سبحانه وتعالى لوجوب وجوده فاستحال كونه سبحانه وتعالى له سبب وبهذا يبطل القسم الثالث فى حقه سبحانه وتعالى (فاذا عرفت هذا) الذى قدمته لك من أن أول واجب بالشرع على من بلغ عاقلًا النظر الموصل الى معرفة الله سبحانه وتعالى وضع التقليد والخشية على صاحبه من عروض الشك عند نزول الدواهي والمعضلات به (أيه المقلد) فى عقائد الايمان خاطبه مع انه أجرى كلامه أولا فى المكاف بقوله واعلم ان أول ما يجب قبل كل شئ على من بلغ النظر فيما يوصله لمعرفة صانعه وهو أعم من المقلد لصدقه به وبغيره لان غير المقلد يدخل فى الخطاب بالطريق الأولى فلذا لم يصرح بذكره اليوسى وضع هذا الفصل والفصول التى بعده الى حوادث لا أول لها فى وجود الصانع سبحانه وتعالى ومباحث أدلتها وهو على دأب المتكلمين فى تصدير الالهيات باثبات وجود الصانع سبحانه وتعالى الا أنهم تارة يثبتون وجوده فقط وتارة يثبتون وجوب وجوده وعلى كل حال فتقديم الوجود هو المناسب أما على الأول فلانه اساس الالهيات وما يوصف به بعد من الاوصاف فرع وجوده سبحانه وتعالى ولان الوجود عين الوجود عند الشيخ فهو كتقديم الموصوف على صفته وذلك هو المناسب وأما على الثانى فكذلك أيضا مع ان وجوب الوجود دليل على القدم والبقاء فيقدم عليه ما تقدم الدليل على مدلوله وعلى المامانى لوجهين أحدهما ان الوصف بالمعاني فرع الوصف بالوجود والآخر تقدمه على المتقدم عليها (الناظر) أى المتأمل فى الصلاح (لنفسه) بعين بصيرته التى فى قلبه كالعين التى فى وجهه وصلة الناظر (بعين الرحمة) اضافته لادنى ملابسة أى الحامل له على نظره لنفسه رحمة لها وشفقته عليها أو بحذف مضاف أى ذى الرحمة أو شبه الرحمة بانسان فى الشرف وأثبت لها العين تخيلا لا وجوب اذا عرفت هذا وأردت كيفية النظر الذى يخرجك من التقليد الى المعرفة (فاقرب) بفتح الهمز والراء فوحدة اسم تفصيل من القرب مضاف (لشئ) أى جنسه الصادق بمتدد وهو المراد لان أقرب لا يضاف الا لمتعدد ونعت شئ بجملة (يخرجك) بضم فسكون فكسر أى النظر فيه (عن التقليد) فى اعتقاد وجود الله سبحانه وتعالى وحياته وعلمه وارادته وقدرته الى معرفتها لا الى معرفة جميع عقائد الايمان كما هو ظاهره وصلة يخرج (بعون) بفتح العين وسكون الواو أى اعانة وتوفيق (الله) أى الذات الواجب الوجود والاتصاف بكل كمال والتزه عن كل نقص (تعالى) أى ارتفع وتزه عن كل

٤ هداية النبى صلى الله عليه وسلم وهو يدل على عدم كراهة افراد السلام عن الصلاة خطا واذا كان لا يكره افراد السلام فالصلاة أولى أه قلت لا دليل له فيما ذكره لان المكروه الافراد لفظا لا خطا كما قاله المناوى رجه الله

تعالى وقال النور والظاهر ان مرادهم ان محل الكراهة فيما لم يرد الا فراديه كقوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على وقوله كان ٢٦ اذا دخل المسجد قال بسم الله اللهم صل على محمد الحديث آفاده العلامة الرماصي

في شرحه على الصغرى وخبر افضل (ان) أى على سيدنا محمد الذى (حوى) أى جمع (جوامع) واحده جامعة واضافته الى (الكلام) من اضافة الصفة للوصف وهذا مقتبس من قوله عليه الصلاة والسلام أوتيت جوامع الكلام واختصر الى الكلام اختصارا * وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه نصرت بالرعب وأوتيت جوامع الحكم وبيننا أنا نائم جى بمغنايع خزائن الارض فى يدي * وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا محمد النبى الامى لانى به دى أوتيت جوامع الكلام وعلمت خزنة النار وجملة العرش * وفى الصحاح بعث بجوامع الحكم وفى خبر أخر رضى الله عنه أوتيت فواتح الحكم وخواتمه وجوامع أى الكلمات القابلة للحروف الكثيرة المعانى قرأنا كانت أو غيره خلافا لهرورى فى قصره جوامع الكلام على القرآن وهذا من خصائصه صلى الله عليه

ما لا يلقى بجلاله وخبر أقرب (ان) يفتح فسكون حرف مصدر صلتته (تنظر) أيها المقلد بفتح فسكون ضم أى تتأمل بين قلبك (الى أقرب الاشياء اليك وذلك) الاقرب اليك (نفسك) بسكون الفاء أى ذاتك والمخاطب الروح المتفكرة فلا يقال الاقرب الى شئ غيره فكيف قال وذلك نفسك أو يجاب بحذف مضاف فى اليك أى الى هدايتك وانظر الحاشية واستدل على ان النظر فى النفس يخرج من التقليد الى المعرفة فقال (قال الله سبحانه وتعالى وفى أنفسكم) ليس متعاقبة بصيرتوساط الاستفهام بينهما الا ان يتسامح فى الجار والمجرور وهو خبر محذوف دل عليه ما قبله أى آيات أو معطوف على وفى الارض الواحدى وفى الارض آيات دلالات على قدرة الله سبحانه وتعالى ووحدانيته للوقفين وفى أنفسكم آيات من ترايب الخلق وعجائب ما فى الارض من خلقه سبحانه وتعالى أفلا تبصرون ذلك ولا شك ان ما فى الجسد من الحسن الجماني كالوجه والعينين والانف والفم واللسان والاسنان واللطائف الربانية من الروح والعقل والسمع والبصر والشم والذوق واللسان آيات شاهدة بوجود صانعها وكال علمه وارادته وقدرته ان يتفكر ويعرف وهى بحر لا ساحل له وفى الحديث من عرف نفسه عرف ربه وطالع كتب أرباب القلوب تقضى العجب العجائب وترى من ذلك ما فيه الذكرى لاولى الالباب وانظر الحاشية ففهما من ذلك جملة شافية (أفلا تبصرون) ما ففهما من لا آيات الدالات على وجود صانعها وحياته وكال علمه وارادته وقدرته البياض أى وفى أنفسكم آيات اذ ما فى العالم شئ الا وفى الانسان له نظير يدل دلالة مع ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر الهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة أفلا تبصرون ما ففها نظرون يعتبروا اذا نظرت فى نفسك (فتعلم) أيها الناظر فى نفسك علما جارا (على الضرورة) والبداهة لا على النظر ومفعول تعلم (انك) بفصوات مثقلا أيها الناظر فى نفسك (لم تكن) أى توجد (ثم كنت) أى وجدت (فتعلم) أيها الناظر فى نفسك (ان) بفصوتين مثقلا (لك) أيها الناظر فى (موجدا) بضم فسكون فكبر (أوجدك) أيها الناظر من عدم وفيه اشارة الى قياس اقترافى طويت كبراه لعلها نظمه انالم أكن ثم كنت وكل من لم يكن ثم كان فله موجود ففنتج من الاول انالى موجود ولا بد من كون موجودك غيرك (لاستحالة ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلتته (توجد) بضم فسكون فكبر أى أنت (نفسك) فهى علة لمقدر لا نتيجة المشار اليها بقوله فتعلم ان لك موجودا للزومها للقياس ففى سلم لزم تسليمها فلا يحتاج الى تعليل ولا دليل وأبضا تعليلها بنا فى تعريفها بالفاء (والا) أى وان لم يستقل ايجادك نفسك (لا يمكن) أى جازعقلا (ان توجد ما) أى شىئا أو الشئ الذى (هو أهون) أى أخف وأسهل ايجاده (عليك من) ايجاد (نفسك) أى والتالى باطل فقدمه باطل فثبت تقيضه وهى استحالة ايجادك نفسك وهو المطلوب فهو اشارة الى قياس استثنائى حذف استثنائيته لعلها وصورته لولم يستقل ايجادك نفسك لا يمكن ايجادك ما هو أهون عليك منها لكن ايجادك من هو أهون عليك منها محال فزومه وهى نفي استحالة ايجادك نفسك محال فثبت تقيضه وهى استحالة ايجادك نفسك وهو المطلوب (وهو) أى الاهون عليك (ذات غيرك) وعال ملازمة الشرطية بقوله (لما سوانه)

وسلم كقوله صلى الله عليه وسلم اغما الاعمال بالنيات الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله الوصية لا تعضب وقوله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه

مالا يعنيه وقوله صلى الله عليه وسلم اتق الله حيثما كنت الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وقوله صلى الله عليه وسلم من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه وقوله سبحانه وتعالى ٢٧ ان الله يأمر بالعدل والأحسان

وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى الحسن لم تترك هذه الآية خيرا الا أمرت به ولا شرا الا نهت عنه وقوله سبحانه وتعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقنه الآية وحكى ان سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه كان ناعما في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فرأى عند رأسه رجلا من بطارقة الروم يقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقال له سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه ما شأنك قال أسألت الله سبحانه وتعالى قال هل لذلك سبب قال نعم قرأت التوراة والإنجيل والزبور وكثيرا من كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام فسمعت أسيرا يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما في الكتب المتقدمة فقلت أنه من عند الله تعالى فأسلت قال ما هذه الآية قال قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله الآية قال سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكلم

أى الاهون عليك (لك في الامكان) أى الجواز المعلى (وانما قلنا هو) أى ذات غيرك (أهون عليك) من ايجاد نفسك (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى معنى أو المعنى الذى (في ايجادك نفسك) من اضافة المصدر لفاعله وتكميل عمله بنصب مفعوله وبين ما بقوله (من زيادة التفات) بفتح المثناة الفوقية وضم الفاء مصدر تفات بفتح الفاء أى التنافى والتعارض وضافة زيادة من اضافة ما كان صفة (والجمع بين متنافيين) تفسيرا للتفات (وهو) أى جمع المتنافيين (تقدمك على نفسك) باعتبار كونك موجودا لها (وتأخرك عنها) أى نفسك باعتبار كونك موجودا لها بفتح الجيم وعلى لزوم اجتماع التقدم على النفس والتأخر عنها بقوله (لوجوب سبق الفاعل على فعله) أى مفعوله أى وتأخر الفعل عن فاعله (فاذا كانت نفسه) أى الفاعل (فعله) أى مفعوله (لزم المحذور) أى المنوع (الذكور) أى تقدمك على نفسك وتأخرك عنها (وتنبهات) الأولى (تقدم ان كلام المصنف اشارة الى قياس استثنائى نظامه انا لم أكن ثم كنت أو أنا موجود بعد عدم أو أنا حادث وكلها معناه واحد وكل من لم يكن ثم كان أو كل موجود بعد عدم أو كل حادث فله موجود أو جده فينتج هذا البرهان انالى موجود أو جدى (والثانى) المقدمة الاولى وهى الصغرى من البرهان المذكور معلومة بالضرورة فلا تقتصر الى دليل لان كل عاقل لا يرتاب في ان هيئته المخصوصة التى هو عليها وهى متحققة حقيقة الانسانية مثلا كانت معدومة ثم وجدت (والثالث) المقدمة الثانية وهى الكبرى منه المحكوم بافتقار حادث الى محدث بكسر الدال فيها خلاف فتم من ادعى انها ضرورية لا تقتصر الى دليل حتى قال الفخرى معاملة ان العلم بها مكرز في فطرة طبائع الصبيان فانك ان لطمت وجه صبي من حيث لم يرك وقلت له حصلت هذه اللطمة من غير فاعل البتة لا يصدق بل في فطرة البهائم فان الحمار اذا أحس بصوت الخشبة نزع لانه تقرر في طبعه ان حصول صوتها بدونها محال ومنهم من قرر هذا بدليل فقال ان الحمار اذا حدث في وقت معين فالعقل يجوز حصوله قبله أو بعده فاخصاصه بالوجود في ذلك الوقت المعين بدلا عن العدم وعن الوجود في غيره الجائز في العقل يقتصر الى محض بكسر الصاد مختارا والا كان أحد المتساويين مساويا لذاته راجحاً لذاته وهو محال ضرورة فتعين كون الترجيح للوجود بدلا عن العدم وللوجود في المعنى بدلا للوجود في غيره من الاوقات بمرج منفصل عن الحادث وهو الفاعل المختار سبحانه وتعالى هذا ان قلنا الوجود والعدم متساويان بالنسبة الى الممكن وهو المختار أما على ان العدم أولى به من الوجود لقبوله اياه بلا سبب فوجوده أظهر في الاحتياج الى الصانع لتلايلهم ترجيح الوجود المرجوح بلامرجح والصحيح ان العلم بتلك الكبرى نظرى لكنه يحصل بنظر قريب كما قررنا ولقر به ظن قوم انه ضرورى وأما ما ألفه الفخرى انه في فطرة الصبيان فمنوع هو ممة في جميعهم وان كان أراد في فطرة أكثرهم منهم فسلم لكن لان سلم انه لا علم لميزهم الا الضرورى حتى يلزم ما ذكرنا ونحن رأينا الصبيان لا ينفكون عن علم نظرى لاسماء القريب الذى لا تعارضه شبهة ويتعص العقل فيه وأما ما ألفه بانه مكرز في فطرة البهائم بدليل النفرة عند سماع صوت الخشبة فمن أعجب ما يدكر ان البهائم تدرك قضايا كلية ولو ازعمها فلوقد رجحنا لم يضرب قط بخشبة وسمع صوتها فانه لا يفر منه البتة

(و) على من (أنهم) بفتح الهمز والهاء والميم وسكون الفاء (الحق) بفتح الحاء المهملة وشدة القاف أى الصواب مفعول ثان لفهم ومفعوله الاول (ذوى) بفتح الذال المجتبه وكسر الواو أى أصحاب (الاذهان) بفتح الهمز وسكون الذال المجتبه آخره نون

أى العقول اذ وحده صلى الله عليه وسلم جميع الخلق من أهل الملل والنحل ضلت عقولها عن الصواب في حقه تعالى أما أهل الملل كأهل الكتاب فاعتقدوا عبادة ٢٨ غير الله تعالى كغزير والمسيح واعتقدوا التجسيم والبنوة والاتحاد والتعدد فينب

وماتكرر ضرر بهما تخيل من حسسهما ضرر بهما لا اقترانهما كما ان الانسان ينفر من الحبل المبرقش لا اقتران الاذى في خياله بالبرقشة والشكل وهذا من الخيالات لا من التمييز العلى والله أعلم قاله الفهرى في الرابع في طريقة من استدلل على احتياج الحادث الى سبب طريقة من شاب الحدوث بالامكان عند الاستدلال على وجود الصانع وعلها قول امام الحرمين في الخامس في اختلاف المتكلمين في منشأ احتياج الحادث الى صانع فاقتار البيضاوى وجاعة انه الامكان وعمدة أكثر المتكلمين انه الحدوث وقبل مجموعهما وقيل الامكان بشرط الحدوث والحق انها كلها موصولة الى العلم بالصانع وهى اما ان تعتبر في الذوات او الصفات فهى ثمانية وان أسقط منها الامكان بشرط الحدوث لرجوعه في المعنى للاستدلال بمجموعهما بقيت ست وكذا عدها الفخرى في الاربعين وعدها في المعالم أربعة لا سقاطه منها الاخرين اتركهم ما من الاولين في السادس في الفرق بين الاستدلال بالامكان المجرد وبين غيره من الطرق ان العلم بحدوث العالم يتأخر في طريق الامكان المجرد عن العلم بوجود الصانع وفي غيره يتقدم ويبانه انا اذا حققنا ان العالم ممكن بذاته ويدل على ذلك افتقاره وان كل ممكن بذاته من حيث هو وقابل للوجود والعدم فالوجود ليس له من ذاته وكلما ليس له وجود من ذاته فالوجود له من غيره ثم ذلك الغير لا بد ان يكون واجب الوجود لذاته والافتقار الى ما افتقر العالم اليه ودارا وتسلسل وكل منهما محال فنبت العلم بوجود مؤثر لذاته فقد خرج لك من هذا العلم بالصانع لكن مع احتمال كونه صانعا بالازم الذي فلا يكون العالم حاد ثابلا قديما كقول الفلاسفة واحتمال كونه صانعا بالا اختيار فيكون العالم حاد ثابلا يحتاج الى دليل آخر لا ثبات هذا المطالب اعني مطلب حدوث العالم بعد الفراغ من مطالب وجود الصانع الذي نظرت فيه ونظر الفيلسوفى واحدا وانما تفرد عنه بهذا المطالب الثاني فانه لم يهتد هو اليه فتقول صانع العالم اما ان يكون اوجبه لذاته او اقتضاه بطبعه او اوجده باختياره وجهاته منحصرة في هذه الواجهة الثلاثة ووجه الحصر ان كل مؤثر لا يتخلو اما ان يصح منه الترك او لا الاول الفاعل المختار والثاني اما ان يتوقف تأسيه على وجود شرط وانتفاء مانع او لا الاول الطبيعة والثاني التعليل ثم نقول لا جائز ان يكون المؤثر في هذه الممكنات موجبا لها بذاته كالعلة ولا مقتضيا لها بطبعه لان ما يؤثر كذلك لا يخص منلائع مثل لاستحالة الاختلاف في معلول العلة الواحدة ومطبوع الطبيعة الواحدة وفاعل العالم قد خصص مثل عن مثل فتعين كونه موجدا بالا اختيار وكل موقع بالا اختيار حادث اذا اختيار وجوده يستلزم سبق عدمه والا كان تحصيل حاصل في الوجود وثبوت ممكن مما لا يصح كونه في العدم فبفتح العالم حادث فقد رأيت تأخر العلم بحدوث العالم في هذه الطريقة عن العلم بوجود الصانع فقد ظهر الفرق بين هذه الطريقة وغيرها من الطرق في السابع في قوله فتعلم ان لك موجدا او جديك يعني غيرك بدليل ما بعده وهذه نتيجة الدليل المذكور الا انه استغنى فيه بذكر الصغرى وهى لم أكن ثم كنت وحذف الكبرى وهى وكل من لم يكن ثم كان فله موجود اوجده للعلم بها في الثامن في قوله لاستحالة ان توجد نفسك يعني انك لما احتجبت الى مرجح لوجودك على عدمك السابق لزم ان يكون ذلك المرجح غيرك في التاسع في قوله والا يمكن ان توجد ما هو اهلون عليك من

صلى الله عليه وسلم بطلان ذلك كله وانفراده سبحانه وتعالى بالالوهية وانه لا شريك له ولا ولد ولا صاحبة وأما أهل النحل فاعتقدوا الالوهية غير الله تعالى من الاصنام والاعجار والنيان ومنهم من يعبد الكواكب ومنهم من يعبد الشمس والقمر والطواغيت فبين صلى الله عليه وسلم بطلان ذلك كله وان الاله واحد لا شريك له ولا معين ولا وزير اخاه ابن الاعمش في شرحه (وأختم) بفتح الهمزة والهاء المهملة والميم وسكون الفاء أى أعجز وأسكت (الخصوم) بضم الخاء المعجمة واهمال الصاد أى الكفار ووصلة أخم (بالبرهان) أى الدليل البقيني (وحض) بفتح الحاء المهملة والضاد المعجمة متفلا أى أمر كل الناس المكافين أمرا قويا جازما مكررا على (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلتة (يقولوا) شهادة لله سبحانه وتعالى بانه لا اله الا هو وليس لنا شجده صلى الله عليه وسلم بأنه رسول الله (تركوا) أى تموز (يد) أى الشهادة

(العقول) أى الاسرار التى خلفها الله سبحانه وتعالى فى القلوب وأوصل أشعث اللدماغات اذ بذلك نفس انصافهم بكال المعرفة التى هى فائدة العقل وثمرته بدليل قوله تعالى حكايته عن قول أهل النار وقالوا لو كنا نسمع

أو نغفل ما كنا في أصحاب السيرة وقال تعالى فيهم أولئك كالانعام بل هم أضل في حرمة الله سبحانه وتعالى فائدة العقل
وغيره فهو أشد من الهيمة كما قال تعالى أولئك كالانعام الآية وأشار ٢٩ الناظم بيته إلى قوله صلى الله

عليه وسلم أمرت أن أقاتل
الناس حتى يقولوا لا اله
الا لله فإذا قالوها عصموا
منى دماءهم وأموالهم
الاجتقها وحسابهم على
الله الحديث أفاده ابن
الاعمش في تنبيهه في الشهادة
في اللغة التحقق بالبر
أو البصيرة كالمشاهدة
وتطلق على الحضور ونحو
قوله تعالى ما شهدنا مهلك
أهله أى حضرنا وفي
الاصطلاح قول صدر عن
علم حصل بمشاهدة بصر
أو بصيرة قال في النهاية
أصل الشهادة الاخبار
بمشاهدة أو شهوده وقال
القاضي الشهادة اخبار
عن علم من الشهود وهو
الحضور والاطلاع وفي
المصنف الشهادة الاخبار
عن علم وإيقان بمشاهدة
وعيان لا عن تخمين
وحسبان وفي المختار
الشهادة خبر قاطع تقول
شهد على من باب علم (فن)
بفتح الميم اسم شرط أى
إنسان (أجاب) رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليه
يقوله لا اله الا الله محمد
رسول الله (نال) بنون
أى أدرك (خير) أى
سعادة في الدنيا والآخرة
(جذله) بفتح الجيم والذال

نفسك تقريره لو أمكن أن توجد نفسك لا يمكن أن توجد ذات غيرك والتالى باطل فقدمه مثله
وبيان الملازمة ان القدرة على ايجاد أحد المثلين قدرة على ايجاد مثله لتساوى الممكنات في
الامكان المصحح لتعلق القدرة بالقدرة على ايجاد بعض القدرة على ايجاد سائرهما وإلى بيان
الملازمة أشار بقوله لمساواته لك في الامكان أى لمساواة غيرك لك في الامكان وأما بطلان
التالى وهو أن ايجاد الانسان غيره ممتنع فلا يحتاج لبيان لأن كل عاقل يدرك من نفسه العجز
عن ذلك العاشر في قوله وإنما قلنا وهو أهون عليك لما اشتملت الملازمة على دعوتين أحدهما
ان من أمكن أن يوجد نفسه أمكن أن يوجد غيره الثانية ان ايجاد غيره أهون عليه من
ايجاد نفسه احتاج إلى الاستدلال عليهما فاستدل على الاولى بقوله لمساواته لك في الامكان
واحج هنا على الثانية فبين ان وجه الاهونية في ايجاد الغير سلاسته من محال مختص
بإيجاد نفسه وهو جمعه بين أمرين متنافيين من حيث انه يجب أن يتقدم على نفسه من حيث
كونه فاعلا لها والفاعل قبل فاعله ضرورة ويجب تأخره عنه المكونه مفعولا لها وهو قول
متفاوت أى متساقط ومنه تفاوت الفراض في النار أى تساقط (فان قلت) يا أيها المقلد
(كيف أعلم) بفتح الهمز (ضرورة سبق) بسكون الموحدة أى تقدم (عدى) على وجودى
(وقد كنت) بضم تاء المتكلم (ماء) أى منيا (في صلب) بضم الصاد وسكون اللام أى ظهر
(أبى) أى وزائب أى (وكذا) أى نفسى فى كوفى كنت فى صلب أبى وزائب أى (أبى)
فانه قد كان (في صلب أبى) وزائب أى (وهلم) بفتح الهاء والميم مثقلا وضم اللام اسم فعل
أمر معناه مجل أو قبل والمراد به الاستمرار على الشيء والمداومة عليه (جرا) بفتح الجيم وشد
الراء مصدر جراد أصعب والمراد به هنا التعميم والمعنى واستمر على هذا استمرارا فى الأباء ونصبه
إما على انه مفعول مطلق مؤكدا عاملا أى وجرا أو على انه حال من فاعل هلم أو على انه تمييز
أى من جهة الجر (غاية) بإعجام الفين ثم مشاة تحتية أى نهاية (الامر) أى شأنى وحالى
(أنى) بفتح الهمز وكسر النون مثقلا (أعلم) بفتح الهمز (ضرورة) أى علما ضروريا (تحتوى)
بفتح المثناة فوق والحاء المهملة وضم الواو مثقلا أى تنقل (من صورة) ككوفى منيا (إلى
صورة) أخرى ككوفى علقمة ثم تحتوى من كوفى علقمة إلى كوفى مضغة الخ (لا من عدم إلى
وجود كما ذكرت) بفتح تاء خطاب المستدل بالدلائل المتقدم بقوله لم أكن ثم كنت (فالجواب)
عن قولك كيف أجزم بسبق عدى وجودى وقد كنت ماء فى صلب أبى الخ (ان) بفتح الهمز
والنون مثقلا (ذاتك) أيها المترض الموجودة (الآن) أى وقت قولك كيف أجزم الخ (أكبر
من النطفة) بضم النون وسكون الطاء المهملة فقاء أى المنى (التي نشأت) أيها المعارض
(عنها) أى النطفة (قطعا) راجع لا كبر (فتعلم) أيها المترض علما جاريا (على الضرورة ان)
بفتح الهمز والنون مثقلا (ما) أى البعض الذى (زاد) على النطفة فى ذاتك (كان معدوما)
حين كنت نطفة (ثم كان) أى وجد ذلك الزائد (وإذا كان) أى الزائد على النطفة (معدوما)
ثم وجد) بضم فكسر ذلك الزائد (فلا بد) بضم الموحدة وشد الدال المهملة أى مخلص وحيلة
(له) أى ذلك الزائد (من موجد فقد تم) بمناء أى كمل وصح (لك) أيها المعارض (البرهان
القاطع) أى المقطوع به فهو مجاز مرسل للتعلق أو اسناده مجاز عقلى وعلى كل فهو نعت كاشف

المعجم مثقلا واللام أى أثبت المحب الخير بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله فى القاموس جذل جذولا انتصب ونبت (ومن)
بفتح الميم أى أى انسان (أبى) بفتح الهمز والباء أى امتنع من اجابة الرسول بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله (أذله) بفتح

مثقال لقوله صلى الله عليه وسلم وجعلت الذل والصغار على من خالف أمرى الحديث أى أهان الله سبحانه وتعالى بعدله من
أبى اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣٠ بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله (وجعله) بفتح الجيم والدال المهملة منقلا

واللام أى طرح الله سبحانه
وتعالى بعدله أى على
الجدالة أى الارض كافي
الصالح ومنه قول الامام
على رضى الله عنه وكرم
وجهه لما رأى عمار بن
ياسر رضى الله تعالى عنهما
مقتولا أعز على أبا يقظان
ان أراك صريعا مجدلا
أى مرميا على الجدالة
بفتح الجيم وهى الارض
قاله الهروى فى التصريح
(صلى) أى رحم أى أنهم
(عليه) أى سيدنا
محمد الذى حوى جوامع
الكلام وأفهم ذوى
الاذهان الحق وحض كل
الناس على قولهم لا اله الا الله
محمد رسول الله وفاعل
صلى (الله) أى الذات
الواجب وجوده واتصافه
بكل كمال وتنزهه عن كل
نقص والجائز عليه فعل
كل ممكن وتركه تنبيهات
الاول) هذه الجملة انشائية
معنى بدليل قولوا اللهم
صل على محمد وأغرب الشيخ
يس حيث جوز خبرية
المعنى زاعم ان المقصد
مجرد الاعتناء والتعظيم
والثواب فى ذلك لا يتوقف
على نية الانشائية الملاحظة
حيث اشتهر كما يفهمه

الحصنة صفراء هذا الجواب وتقدم تصحيح كبراه وصلة تم (باعتبار حال (هذا الزائد) حال كونه
(من ذاتك) وصلة البرهان (على وجود الصانع) لذاتك حال كون البرهان (دون حاجة) أى
احتياج (الى غيره) أى البرهان تنبيهات * الاول) قوله فان قلت الخ اعترض على المقدمة
الصغرى أى انالم أكن ثم كنت وتقريه لا أسلم أى لم أكن ثم كنت وقولكم ان ذلك معلوم
بالضرورة ممنوع وسند المنع أى أعلم ان مادتي التى تتكون منها كانت ماء فى صلب أبى وكذا
مادة أبى التى تتكون منها كانت ماء فى صلب أبيه ولعل الامر كان هكذا الى غير نهاية
واذا لاح الاحتمال سقط الاستدلال غاية الامر انى أعلم ضرورة تبدل الصور على لا سبق
العدم لذاتى ودليلكم مبنى على ان نفس الذات لم تكن ثم كانت لا على ان صورتها لم تكن ثم كانت
الثانى) حاصل الجواب ان الذات من باب الكل المسمى والمماهية المركبة ومن لازمها
انعدامها بانعدام جزئها ومن المعلوم ضرورة ان جزأها الا كبر الزائد على النطفة لم يكن ثم كان
فصدق قولنا فى الصغرى انالم أكن ثم كنت وان العلم بها ضرورى اذا نأمنوه من الحكايات
عبارة عن الهيكل المخصوص من روح وبدن لآعن بعضه عند المحققين على ما تقر فى محله واذا
ثبت ان جزأ من ذاتى لم يكن ثم كان فذاق لم تكن ثم كانت لان مجموعها لم يكن فى صلب أبى
اذ لم يكن فيه الا النطفة وما زاد عليها لم يكن فيه فمجموعها اذ لم يكن ثم كان فصح قولنا لم أكن
ثم كنت فانا اشارة الى مجموع الذات لا الى كل جزء على سبيل الاستغراق وقوله كنت ماء فى
صلب أبى مسلم ولكنه لا يضربى الالواد عيت ان كل جزء من ذاتى لم يكن ثم كان فاحتاج الى
موجد لذاتى ويتبين ان يكون غير هالثللا يلزم التفات المذكور فى الثالث لا يقال ببق احتمال
ان بعض الذات الاصل وهى النطفة أثر فى الزائد عليه بلاتهافت لتغايرها فلا ينفخ البرهان
المذكور احتياج الذات لوجوده لانه سيد كرمه هذا برهان بطلان هذا الاحتمال والمقصود
استنتاجه من البرهان السابق انما هو احتياج الذات الى موجد وأما تحقيق هذا الموجد
ما هو وتحقيق حدوث كل جزء من أجزاء الذات بل وكل جزء من أجزاء العالم فيستبين بعد ان شاء
الله على الكمال على ان اسناد ايجاد شئ من الذات لبعضها اندرج بطلانه فى البرهان على بطلان
ايجاد الذات نفسها وهو ما أزمناه على هذا التقدير من جهة ايجادها غيرها اذ لو كان بعض
الذات خاصية الاختراع لممكن لا يمكن للذات ان تختزع غيرها من حيث اشتهى على ذلك
البعض الذى يصح الاختراع منه وهذا باطل بالضرورة الرابع) لا يقال ملازمة الشرطية
فى قولكم لو كانت الذات تؤثر فى نفسها السكانت تؤثر فى غيرها ممنوعة لان النطفة بطبعها فى
الزائد عليها بشرط كينونها فى الرحم وغير الذات لم يكن معها فيه فلا يلزم من تأثيرها فيها
تأثيرها فيه لا نأقول أكثر الزائد عليها لم يكن معها فيه فيلزم ان لا تؤثر فيه على اختلاف اجزاء
الذات وتخصيص كل جزء منها بما يجوز على غيره يمنع قطعاً كونه لطبيعة أو علمه فتبين ان التأثير
فيها انما هو بالاختيار والمهكات بالنسبة الى الفاعل المختار وهو الله سبحانه وتعالى فظهر ان
البرهان السابق أفاد ان الموجد للذات ليس نفسه ولا جزءها فالحاشى من قوله ففعل على
الضرورة ان ما زاد كان معدوماً كان أى يصدق ما دعينا من كونك علمت ضرورة أنك
لم تكن ثم كنت لان المركب لا يوجد الا بوجود جميع أجزائه والزائد على النطفة لم يكن ثم كان

الحطاب على الشيخ خليل وغيره أفاده العلامة الامير (الثانى) انما أفرغ الطالب فى قالب الخبر
مبالغة فيه لان الطالب اذا عظمت رغبته فى شئ كثر تصووره اياه فربما يخيل اليه حاصل فيورده بصيغة الخبر عن أمر مضى

أو تعالى أن يكون المطلوب من الأمور الحاصلة التي يخرج عنها بصيغة الماضي **في الثالث** إنما أسنده الصلاة إلى الله تعالى مع أنه تعالى أمرنا بها حيث قال صلوا عليه وسلموا تسليماً لأن صلاتنا عليه صلى الله عليه وسلم ٣١ دعاء له بأن يصلي الله عليه

إذا ذاك غاية مقدورنا وفي ذلك تنبيه على أنه صلى الله عليه وسلم علينا حقوقاً عظيمة نجز عن مكافأته بها فوجب أن نرجع في ذلك إلى الله تعالى فخطاب منه أن يصلي عليه صلى الله عليه وسلم مجازاة له صلى الله عليه وسلم عنا وقد أرشدنا صلى الله عليه وسلم إلى ذلك لما قيل له أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلي عليك فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم الخ رواه الشيخان **في الرابع** إنما كرر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لإظهار عظمته صلى الله عليه وسلم وجعل بين الجملة الاسمية والفعلية لافادة الأولى الثبات والادوام والثانية التجدد والحدوث (ما) مصدرية ظرفية (الحق) بفتح الحاء المهملة وشد القاف (اعتلى) أي علا على الباطل أي مدة اعتلاء الحق على الباطل وعلا الحق على الباطل دائم في نفس الأمر وعكسه عارض في بعض الأوقات ثم يضمحل عن قريب ويبقى الحق عالياً عليه تعالى كذا يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال الآية وليس المراد التوقيت بل هو كناية عن التأييد فقد جرت عادة المبلغاء

فالذات المركبة منه والنطفة لم تكن ثم كانت (ثم إذا نظرت) بفتح النون والظاء المجهمة وتاء الخطاب المقلد أي تأملت بصيرتك (إلى هذا الزائد) على النطفة الذي هو جزء (من ذاتك وجدته) أي الزائد (جرماً) بكسر الجيم وسكون الراء (يعمر) بفتح فسكون فضم أي يملأ (فراغاً) والجملة نعت كاشف للجرم مفيد تصويره (يجوز) عقلاً (أن يكون) أي الجرم (على ما) أي حال أو الحال الذي (هو) أي الجرم (عليه) عائد ما (من المقدار المخصوص) ككونه ثلاثة أذرع (و) من (الصفة المخصوصة) ككونه أبيض بيان ما (و) يجوز (أن يكون) الجرم (على خلافهما) أي المقدار المخصوص والصفة المخصوصة (فتعلم) أي تصدق أي الناظر (قطعا) أي علماً قطعياً يقينياً (أن) بفتح الميم والنون مئة (لصانع) الزائد من (ذاتك اختياراً في تخصيص) الزائد من (ذاتك ببعض ما) أي الحال الذي (جاز) عقلاً (عليها) أي ذاتك وهو المقدار المخصوص والصفة المخصوصة **في تنبيهات** الأولى قوله إذا نظرت لهذا الزائد وجدته يجوز أن يكون الخ تضمن صغرى قياس وهي الزائد من ذاتك اختص بمقدار وصفه مخصوصين بدلا عن غيرهما من المقادير والصفات فيضم لها كبرى وهي كلها كان كذلك فله صانع مختار فينتج من الشكل الأول الزائد من ذاتك له صانع مختار ويلزمها صانع الزائد مختار فيجعل هذا اللازم صغرى لكبرى وهي لا شيء من النطفة بصانع مختار فينتج من الشكل الثاني صانع الزائد من ذاتك ليس بنطفة ويلزمها عكسها المستوى وهو النطفة ليست بصانع الزائد من ذاتك وهذا هو المطلوب فهذان قياسان الأول من الشكل الأول جعلت نتيجته صغرى للقياس الثاني من الشكل الثاني وهذا هو المراد بقوله **الآتي** فيخرج من هذا البرهان **في الثاني** في الممكنات المتقابلات ستة أشياء جعلت في هذين البيتين

الممكنات المتقابلات * وجودنا وعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات * كذا المقادير وروى الثقات

واقصر المصنف على المقدار والصفة لكفايتهما في المراد وهو تحقق الاختيار **في الثالث** قوله فتعلم أن لصانعك اختياراً هذا حاصل نتيجة القياس الأول التي جعلت صغرى للقياس الثاني ومن العلوم أن النتيجة إنما ترتب العلم بها على العلم بالقياس المركب من الصغرى والكبرى والمصنف لم يذكر الكبرى للعلم بها فكتاهم مذكورة فصعقهم به (فيخرج) أي ينتج (لا) أي الناظر (من هذا) أي الذي علمته من أن لصانعك اختيار الذي نتيجة القياس الأول وفاعل يخرج (البرهان) أي القياس الثاني المركب من لازم نتيجة القياس الأول صغرى وكبرى معلومة الصدق (القاطع) أي المقطوع به فهو مجاز مرسل لعلاقة التعلق أو استناده مجاز عقلي فإن قيل البرهان القاطع هو مجموع الصغرى اللازمة لنتيجة القياس الأول والكبرى المعلومة فاتخذ الخارج والمخرج منه وهذا محال فيجاب بأنه أراد بالخروج منه الصغرى والكبرى بقطع النظر عن تركيبها أو بالخارج البرهان باعتبار هيئته المركبة منها وصلته البرهان (على أن النطفة التي نشأت) بفتح تاء خطاب الناظر أي حدثت (عنا قطعاً) راجع لنشأت وجملة (يستحيل أن تكون) أي النطفة (هي) أي النطفة (الموجدة) بكسر الجيم (ل) لئلا ندمن (ذاتك) خبر (لعدم إمكان الاختيار لها) أي النطفة (حتى تخصص)

ويبقى الحق عالياً عليه تعالى كذا يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال الآية وليس المراد التوقيت بل هو كناية عن التأييد فقد جرت عادة المبلغاء

عند ارادته ان يوقفوا بعيد (مع) يسكون العين للوزن وان كان فيها اضع (آله) أي أثار به (وصحبه) أي الذين اجتمعوا به
بعد ارساله مؤمنين به وان لم يطل ٣٢ زمن الاجتماع كالتابعي وقيل يشترط في التابعي الطول لمزية نور النبوة

النطفة (ذاتك) أي الزائد منها على النطفة لان الكلام فيه (بعض ما) أي الحال الذي (جاز) عقلا فاعله عائدا (عليها) أي الذات بمعنى الزائد منها أو وردان في الكلام معارضة لان قوله فيخرج لك البرهان أفاد ان علم النتيجة نشأ من البرهان وهذا التعليل أفاد عدم علمها منه وأجيب بأن قوله لعدم امكان الخ علمه لكبرى القياس الثاني أي لاشي من النطفة بفعل مختار وان كان هذا خلاف المتبادر من كلامه رحمه الله سبحانه وتعالى (وأبضا لطبع) أي تأثير بالطبع (لها) أي النطفة (في وجود) الزائد عليها من (ذاتك والا) أي ولو كان لها تأثير بطبعها في الزائد عليها من ذاتك (لكنت) بفتح تاء المخاطب الناظر دكتورا بضم ففتح متقل الواو (على شكل) بفتح فسكون أي هيئة (الكرة) بضم ففتح مخففا في التكرور والتالي باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو انه لا طبع لها وهو المطلوب (لاستواء اجزاء النطفة) علمه للملازمة الشريفة أي وحيث كانت اجزاؤها مستوية فلا يكون جزء منها مؤثرا في الرأس وجزء يؤثر في الوجه وجزء يؤثر في الرقبة وجزء يؤثر في الصدر واذا كانت اجزاؤها مستوية لزم ان يكون مؤثرها مستويا كالكرة المستوية من كل وجه (ولا) طبع لها (في غوها) بضم النون والميم وشد الواو أي زيادة ذاتك دفعها عما ساء يقال سلما ان تخصص الزائد ببعض المكات المتقابلات باختيار الفاعل وانما غوه الذي هو معنى واحد ففعله النطفة بطبعها (والا) أي ولو كان للنطفة تأثير في النمو بطبعها (لكنت) بفتح تاء المخاطب الناظر (تمو أبدا) أي والتالي باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو انه لا طبع للنطفة في غواها وهو المطلوب فهذا اقياس استثنائي لا بطل كون النطفة مؤثرة بطبعها في غواها لتقريره لو كانت النطفة مؤثرة في غواها لزم بطبعها السكات الذات تموداعا لكن التالي باطل لمشاهدة وقوف الانسان عن النمو على قدر مخصوص لا يزيد عليه ويبان الملازمة ان العلة النطفة وهي دائمة بدوام الذات لانها جزؤها والمول انمو فجب دوامه بدوام علمته واقتصر على ابطال تأثيرها بالطبع ولم يطله بالعلم لانه لم يقل أحد بتأثيرها في الزائد بالتعليل اذ لو أثرت فيه به لزم ان يوجد المعلول بتمامه كالانسان بمجرد وجود النطفة وهذا باطل ضرورة تنبيهات الاول ثم تقدم ان أوجه التأثير منحصرة في الاحتيار والطبيعة والعلة ووجه الانحصار ان المؤثر اما ان يمكنه الترك أولا الاول المختار والثاني امان بتوقف تأثيره على وجود شرط وانتفاء مانع كقول الطبيب في احراق النار ونفع الدواء أولا كقول الفيلسوف في حركة اليد وحركة ما فيها من خاتم ونحوه الاول الطبيعة والثاني العلة والثلاثة مستحيلة في النطفة اما الاختيار فضروري اذ شرطه الحياة والعلم والارادة والقدرة والنطفة لم تتصف بها وايضا لو أثرت النطفة في الزائد بالا اختيار لاثرت في غيره وكانت الذات الكاملة أخرى بالتأثير في غيرها لاشتمالها على النطفة مع اتصافها بالحياة والعلم والارادة والقدرة والتالي باطل بالضرورة واما تأثيرها بالطبع أو العلة فباطل لاختصاص الذات بمقدار مخصوص وصفة مخصوصة ولا يكون هذا الاختصاص الامن فاعل مختار والنطفة ليست مختارة فتعين ان فاعل الذات مختار وليس هو النطفة لان نسبتها الى جميع المقادير والصفات نسبة واحدة فلا يكون أثرها الا حالة واحدة فتعين ان يكون فاعل الذات مختار له ارادة يرجح بها بعض الجائزات المتقابلات على بعض وأيضا

لان الاجتماع به صلى الله عليه وسلم يؤثر في لحظة ما لا يؤثر الاجتماع بغيره في الزمن الطويل وذكرهم بعد الآل وان كانوا داخلين فيهم لمزيد الاعتناء بهم وانما صلى على آله صلى الله عليه وسلم لحديث اياكم والملاة البتراء قيل وما هي يا رسول الله فقال ان تصالوا على دون آلي ولان محبتهم من آثار محبته صلى الله عليه وسلم التي هي روح الايمان قل لا أستلهم عليه أجرا الا المودة في القربى وعلى صحبه صلى الله عليه وسلم لحديث الله الله في أحبائي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم من آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك ان يأخذه لكل شئ أساس وأساس الاسلام حب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب أهل بيته (ومن) أي الذي (تلا) أي تبع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على الايمان والاسلام الى قرب يوم القيامة لموت المؤمنين قبله يرجح لينة تم تقوم القيامة على الكفار

بالفقه الاول فيموتون به (وبعد) يستحب الاتيان بها في الخطب والكتب اقتداء بما نبي صلى الله عليه وسلم فقد ذكر الحافظ الرهاوي في أربعين عن أربعين صحابيا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أما بعد في خطبه

فالنطفة

ومثله وبوقبه الانتقال من أسلوب الى آخرى من نوع من الكلام الى نوع آخر والنوع المنتقل منه هو البسطة وما بعدها والنوع المنتقل اليه هو بيان السبب الحامل على التأليف لانها تكسب ٣٣ الاقتضاب وهو لغة الاختطاع وعرفا

الانتقال الى كلام لا يناسب

الكلام المنتقل عنه كقوله

لورأى الله أن في الشيب

خبرا *

جاورته الابرار في الخلد شيئا

كل يوم تبدى صروف الليالي

خافا من أبي سعيد غريبا

فضمون البيت الاول ذم

الشيب والثاني مدح أبي

سعيد ولا مناسبة بينهما

فيل يحتمل ان بينهما

مناسبة لاحتمال شيب

أبي سعيد ورد بدم اشعار

اللفظ به شيئا بالتخلص

وهو الانتقال من كلام

الى كلام يناسبه كقوله

امطلع الشمس تبغى ان

تومنا *

وقلت كاد ولكن مطلع الجود

نصده متعلق بمطلع الشمس

ومجزه متعلق بمطلع الجود

فتناسب من جهة زعمهما

بالمطلع ووجه اكسابها

الاقتضاب شبه بالتخلص

انها تشمر النفس بالمقصود

الثاني وتوطنها اليه فلا

بأنها فجأة فقام ذلك مقام

المناسبة المحققة في التخلص

والذي أفاده السعدر حه

الله تعالى في شرح قول

التخلص ومنه أى

الاقتضاب ما يقرب من

التخلص كقوله بعد حمد

الله أما بعد ان وجه قربه

فالنطفة والاجزاء الزائدة عليها جواهر متميزة في الحقيقة وقد اختص بعضها بقوة السمع
وهى الاذن وبعضها بقوة البصر وهى العين وبعضها بقوة الشم وهو الانف وبعضها بقوة
الكلام والذوق وهو اللسان وبعضها بقوة العقل وهو القلب الى غير ذلك من الاختلافات
التي لا تخصى وقوة كل جزء يجوز ان تكون في غيره من سائر الاجزاء والطبيعة والعلة يستحيل
تخصيصها بمثلها من مثل وحيد فليس النطفة مؤثرة في الزائد بطبع ولا علة في الثاني في
اشتمل قوله فتعلم قطعا ان لصانعك اختيارا على دعوتين في الاولى في ان صانع ذاتك فاعل مختار
واحقيق علم ابره ان من الشكل الاول حذف كبراه لمها تقريره ذاتك اختصت بجائز بدلا
عن جائز باعتبار مجموعها وباعتبار اجزائها وكل ما كان كذلك ففعله مختار ففعله ففعله ذاتك
فاعلمها مختار فاعلمها ودليل صفراء ظاهر فان مجموع الذات اختص ببعض المقادير من طوله
المخصوص وعرضه المخصوص والطول أكثر من العرض مع جواز كونه على خلافه من
الاطوال والعروض والشكال الهندسية كلها جائزة عليه لا ربحان ايهما على بعض باعتبار
ذاته واختص ببعض الاعراض من الالوان والاصوات وغيره ادون سائرهما وأما باعتبار
اجزائها فقد اختص بعضها مع مساواته غير بكونه اذنا وبعضها بكونه عينا وبعضها بكونه يدا
الى غيرها من الاختلافات واختص كل جزء منها بمحل مخصوص ومقدار مخصوص مع جواز
خلاف ذلك في جميعها وأما دليل الكبرى فهو ان تأثير العلة والطبيعة لما كان بمناسبة ذاتية
استحال ان تناسب العلة أو الطبيعة ضدتين وان تخصص مثلا عن مثل فتعين كون مخصوص
ذاتك مختارا في الثانية في وهى المقصودة والاولى وسيلة لها ان صانع ذاتك ليس بنطفة وفي
معناها ان كونه طبيعة أو علة على العموم وودايها من الشكل الثاني صانع ذاتك فاعل مختار
ولا ثنى من النطفة بفعل مختار وفي معناها كل طبيعة أو علة ففعله صانع ذاتك ليس بنطفة
وفي معناها ليس بدبيعة ولا علة عموما ودليل صفراء او كبراه ما تقدم في الثالث في قوله وأيضا
لا طبع لها في وجود ذاتك والا لكانت على شكل الكرة الزام على مذهب الخصوم فانهم قالوا
الطبيعة المتساوية من كل وجه تقتضى شكلا مساويا من كل وجه وهو الكرى في المركبات
ولذلك زعموا ان جوهر الفلك لما كان طبيعة واحدة كان كريا واذا انتفى الطبع لها فاحرى
العلة في الرابع في قوله ولا في غوها ما بغية في الرد دفع ما يتوهم من تأثير النطفة بطبعها
في غو الذات اكونه معنى واحد افلا يلزم من تأثيرها فيه اختلاف مطبوعها ووجه الرد
بما ذكر ان الوقوف على مقدار مخصوص في النمو وانقطاعه عما فوقه مع جوازه يمنع كون
النمو اثر الطبيعة النطفة أو علمها فلو كان اثر الله للزم ان لا تنف الذات في غوها ولكن كانت تنمو
أبداء على ان تقد برها مؤثرة في النمو لا بدفع اختلاف مطبوعها لان النمو الذى في اليد مثلا
مخالف النمو الذى في الاذن في انتائه وكذا نمو الاذن ونمو الرجل وغو برهما مختلفان بل أصابع
اليدين الواحدة والرجل الواحدة واسنان الفم مختلف غوها وبعض الاعضاء ينمو في الطول
أكثر من العرض وبعضها بالعكس الى غير ذلك من اختلافات النمو وكل عضو على ابلغ ما يكون
من المناسبة لمحلته الخاصة به أفيرضى عاقل ان يسند هذا الصنع العجيب والشكل الغريب
لشئ من العالم منفردا أو مجمعا فاضلا عن ان يسند هذه الخصوصية موان لا يسمع ولا يبصر

ه هدايه منه ان الكلام الثاني لم يأت فجأة وعلق على وجود شئ بعد الحد انتهى وهذا على ان بعد ظرف للشرط
ويقال على انها ظرف للجواب وجه ذلك عدم اتيانه فجأة مع تقييده بعبدية الاول والظرف مبنى لحذف المضاف اليه ونية

معناه لشبهه بحرف الجواب حينئذ في الاكتفاء بكل مما بعده محرك تخلصا من الساكنين وتنبه على عروض بئانه مضموم
لشرفه ولتكملة الحركات الثلاثة ٣٤ لانه اذا اضيف لفظا وحذف ما اضيف هو اليه ونوى لفظه أو قطع عن الاضافة

اقطانية أعرب في الثلاث
نصباً على الظرفية أو جراً
مع التنوين في الاخرة
فقط والفرق بين حذف
المضاف اليه ونبته وحذفه
ونية معناه وان استلزم
كل منهما الاخرانه اذا
نوى المعنى كان اللفظ غير
ملفوظ ولا مقصود اصاله
فأشبهه الظرف حرف
الجواب في الاكتفاء بكل
• مما بعده مع جوده فيبنى
واذا نوى اللفظ كان
كالذكر فيحقق الاكتفاء
بالظرف مما بعده فلم
يكمل شبهه بالحرف فيبقى
على الاعراب وبعد ظرف
زمان متعلق بالجواب
على الاحسن لا فائدة قوة
الامتثال للامر بالابتداء
بالسئلة والجدلة والصلاة
والسلام واستحضارها حال
الجواب وان تقدمت عليه
وافادته تحقق الجواب
لتعليقه على محقق وهو
وجوده مطلق شئ ولا يرد
ان الفاء لا يعمل ما بعدها
فيما قبلها لتوسعه في
الظروف وتعليقه يمكن
ينفي هذه الفوائد فان
قبل الوارد في الحديث
أما بعده فكان المناسب
اتباعه فالجواب ان
المصنف تابع للادعة ففيه

ولا يغني شيئاً كلاً والله اعلم باليق ان يعمل من ليس كمثل شئ وهو الجميع البصير مالك الملك
المحيط علمه بكل شئ الذي لا يتعاضى على قدرته التامة وارادته النافذة شئ من الكائنات
فتبارك الله احسن الخالقين أى المقدرين والمجددين للامور والمخرجين للاشياء من العدم الى
الوجود بحسب الفرض والتقدير أى ان فرض خالقون غير الله سبحانه وتعالى فهو أحسنهم
خالقاً (ومن هنا) أى البرهان على حدوث الزائد على النطفة صلة تعلم وأصله اسم يشار به للكان
القريب وأشهر به هنا البرهان القريب لانه مكان لنظر العقل وفكره (أيضاً) الاولى تأخير
عن تعلم أى كما علمت منه حدوث الزائد (تعلم) أيها الناظر (أن) بفتح الهمزة والنون مثقلاً
(تلك النطفة وسائر) أى باقى (العالم) بفتح اللام أى ما سوى الله سبحانه وتعالى وصفاته سبحانه
وتعالى (لم يكن) أى يوجد (ثم كان) أى وجد بعد عدمه (اذ كاه) أى العالم ما عداك (مثلك)
بكسر فسكون أى مماثل لك علمه قوله تعلم من هنا ان سائر العالم الخ (حرم) بكسر الجيم وسكون
الراء خبر ثان لكل مبين وجه المماثلة (يعمر) بفتح فسكون فضم أى عملاً (فراغاً) الجمله نعت
كاشف لحرم (يمكن) بضم فسكون أى يجوز عقلاً (وجوده) أى سائر العالم (وعدمه) أى سائر
العالم (واتصافه) أى سائر العالم (بما) أى الحال الذى (هو) أى سائر العالم (عليه) عائد ما (من)
المقادير (المخصوصة) (و) من (الصفات المخصوصة) بيان ما (و) يمكن اتصافه (بغيرها) أى المقادير
والصفات التى هو عليها (فيحتاج) أى سائر العالم تفريع على يمكن وجوده الخ (كما احتجبت) أيها
الناظر في إيجاد ذاتك (الى مخصص) بكسر الصاد الاولى تنازع فيه يحتاج واحتجبت (بمخصصه)
أى المخصص سائر العالم (بما) أى الحال الذى (هو) أى سائر العالم (عليه) عائد ما (لوجود)
استواء) أى تساوى (المثلين) بكسر فسكون (فى كل ما يجب) كالنحو (و) كل ما (يستحيل)
تخلو الجرم عن الاعراض (و) كل ما (يجوز) كالنحو علمه فيحتاج الى آخره وقد أغنت الفاء عنها
واورد ان احتياج النطفة وسائر العالم الى مخصص ليس مقصوداً هنا حتى يوثق به نتيجة لما قبله
اذ ليس الكلام فيه وانما المقصود والمدعى الآن ان النطفة وسائر العالم يجب سبق العدم له
فالمناسب حذف جملة فيحتاج كما احتجبت الى مخصص يخصه بما هو عليه وبقول في محله وقد
وجب لذاتك سبق العدم فكذلك يجب للنطفة وسائر العالم سبق العدم ثم يستدل على ذلك
بقوله لوجود استواء المثلين (وقد وجب لذاتك) أى الزائد منها (سبق العدم فكذلك) أى كما
وجب سبق العدم لذاتك (يجب) سبق العدم (لسائر) أى باقى (العالم المماثل لك) أى الزائد من
ذاتك (اذ لو جاز) عقلاً (ان) بفتح فسكون (يكون بعض العالم) بفتح اللام (قديماً والقديم)
بكسر بفتح وواو الحال (لا يكون الا واجباً) عقلاً (للقديم) والجمله دليل الملازمة وسطها بين
المقدم والتالى (كما يأتى) فى برهان البقاء وجواب لوجاز الخ (لأن من يختص أحد المثلين عن مثله
بصفة واجبة) وهو القدم (وهو) أى اختصاص أحد المثلين عن مثله بصفة واحدة (بحال)
لما) بكسر لام التعليل وخفة الميم أى لاجتماع المتنافيين الذى (يلزم) اختصاص أحد المثلين
واجب (من اجتماع متنافيين) بيان ما (وهو) أى اجتماع المتنافيين (ان يكون) أحد
المثلين المختص عن مثله واجب (مثلاً) بكسر فسكون أى كما هو الموضوع حال كونه (غير مثل)
بسبب اختصاصه واجب (نخرج) أى ظهوره (لأن) بالناظر (بالنظر) أى الفكر والتأمل

اشارة الى انهم فهموا ان الواو بمنزلة افعال الخطاب تستعمل بعد ما والواو معا ومع أحد هما دون الاخرى (فى)
والواو نافية عن اما بفتح الهاء وشدة الميم التى هى لجرد التاكيد واما نافية عن مهـ ما يمكن من شئ وجواب مهـ المحذوف

والاصل مهم ما يكن من شيء (هـ) أقول بعد البسملة وما بعدها فهم اسم شرط مبتدأ ويكن فعل الشرط وهو مضارع كان التامة
وقاعله ضمير مستتر تقديره هو يعود على مهم ما من شيء بيان أهم ما وان كان ٣٥ شأن البيان التخصيص فقد يكون

(في ذاتك) أي الزائد منها (وانعقاد) أي حصول التماثل بين الزائد من ذاتك وبين سائر
أي باقي (الممكنات) وفاعل خرج (البرهان القاطع) أي المقطوع به فهو مجاز مرسل للتعلق أو
استناده مجاز عقلي وصلته البرهان (على حدوث العالم) بفتح اللام أي وجوده بعد عدمه
(كاه) تو كيد للعالم (علاه) بضم فسكون أي العالي من العالم وهي السموات وما فوقها
(وسفله) أي السافل من العالم وهي الأرض وما عليها وما تحتها (عرشه) وهو أعظم مخلوقات
وأعلاها (وكرسيه) تعميم في علاه (أصله) أي ما ينشأ عنه غيره عادة كالنطفة والبذر (وفرعه)
أي ما ينشأ عن غيره عادة كالحيوان والنبات (وان الجميع) أي جميع أجزاء العالم (عاجز عن
إيجاد نفسه) عن إيجاد غيره كجهازك (أي الناظر عن إيجاد نفسك وإيجاد غيرك) (وأن الجميع)
أي النطفة والزائد عليها منك وسائر العالم (مقتضى فاعل مختار كافتقارك) أي الزائد منك إلى
فاعل مختار (وان) بكسر فسكون نافية أي ما (من) بكسر فسكون حرف مؤكده لمضمون الكلام
(شيء) أي موجود سوى الله سبحانه وتعالى وصفاته مبتدأ وخبره مقدر أي له حال (الابسيح)
أي ينطق بافتقاره إلى الله سبحانه وتعالى استثناء من عموم أحوال الخبر المقدر المنفي أي
لا موجود سوى الله سبحانه وتعالى له حال إلا التسليم أي النطق بافتقاره إلى الله سبحانه وتعالى
(بجمده) أي نسبيا ملتبسا بجمد الله سبحانه وتعالى أي معه فينطق بالافتقار والجدمه ما فقد
دلت الآية على أن كل فرد من العالم مفتقر إلى الله سبحانه وتعالى فلهذا ذكرها المصنف هنا
في تنبيهات * الأول حاصل كلام المصنف أنه بعد ما تبين لك بالضرورة حدوث الزائد على
النطفة وأنها ونحوها من الطبائع لا أثر لها في الزائد وان فاعله مختار فأدھنا ان البرهان الدال
على حدوث الزائد دال على حدوث النطفة وسائر العالم وان احتياج الجميع إلى فاعل مختار على
حد سواء ولا أثر لبعضه في بعضه قطعا (الثاني) وجه الاستدلال به على ذلك تحقق المماثلة بين
الزائد والنطفة وسائر العالم لأنها كلها اجرام متغيرة واعراض قائمة بها والمثلان يجب تساويهما
فيما يجب وما يستحيل وما يجوز وقد وجب حدوث الزائد قطعا فيجب حدوث النطفة وسائر
العالم لمماثلتهما الزائد ولو كان الزائد حادثا والنطفة وسائر العالم قديمين للزم اختلاف المثلين
فيما يجب لان القدم لا يكون الا واجبا لانه لو كان جازرا لكان مسبوقا بدمه فيحتاج إلى
مخصص بالوجود بدلا عن عدمه الجائر وهو مسار لنقيض القدم المفروض فيلزم أن يكون
الشيء قديما غير قديم وهو تناقض فهو باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو ان القدم لا يكون
الا واجبا وهو المطلوب واختلاف المثلين فيما يجب يستلزم كون المثل غير مثل لان التماثل
يقضي المتلدين في جميع صفات النفس أي الصفات التي ليس لها وجود زائد على الذات
واختصاص أحدهما بآخر واجب وهو لا يكون الا صفة نفسية فلم يشتركا في جميع صفات
النفس فلا يكون اذا مثلا مثله كيف وقد تحقق أنه مثله فقد لزم كونه مثلا غير مثل وهو محال
فلزمه وهو اختصاص بعض العالم بالقدم محال فثبت نقيضه وهو عدم اختصاص بعضه
بالقدم واستواء جميع افراد العالم في الحدوث وهو المطلوب الثالث في قوله أصله وفرعه أراد
بالاصل ما ينشأ عنه غيره بمسبب جرى العادة من غير تأثير له أصلا كالنطفة والبذر وبالفرع
ما ينشأ عن غيره من غير تأثير عنه أصلا كالحيوان والنبات الرابع في قوله وان الجميع مفتقر

والتزجج بالاشتغال به على غيره من الاشرفيته وأهميته قال العلامة اليوسفي في قانونه فصل وأما العلوم الإسلامية فتنها
المقصود لذاته وهو أصل الدين وفروعه وهي الفقه ومنه علم المواريف والتصوف ومنها الوسيلة كعلم التفسير وعلم الحديث

ويعلم الحساب وعلم التوفيت وعلوم الاوائل ومنها وسيلة الوسيلة كعلم القراءات وعلم الرسم وعلم العربية باوائاعه وعلم المنطق ونحوه وهي كلها على العموم ٣٦ اسلامية بمعنى انها تنعاطى في صلة الاسلام او انها ينفعهم في دين الاسلام

امامباشرة أو بواسطة
وهي أيضا شرعية كذلك
والشهور اطلاق الشرعية
على المقصود لذاته وما قرب
منه والمهم منها ستة علم
أصول الدين وعلم الفقه
وعلم التصوف وعلم التفسير
وعلم الحديث وعلم أصول
الفقه والمستعان به غير
ذلك والمهم منه في الجملة
ثمانية علم اللغة وعلم
الاعراب وعلم التصريف
وعلم البيان وعلم المعاني
وعلم الطب وعلم الحساب
وعلم المنطق فهذه أربعة
عشر علما نسبها إلى جل
منها باختصاص خصوصا
ثم نل باحصاء ما يعنى من
العلوم محمولها والله المستعان
أمر ربه الله تعالى وقال
فيه أيضا
الفصل الرابع عشر
في ذكر جهات الشرف
اعلم ان العلم كله بالقياس
إلى الجهل شرف لأصاحبه
وكما يكون لفنونه شرف
من جهة أخرى يقع بها
التفاوت فقد يكون من
جهة الموضوع كالطب
اذ موضوعه بدن الانسان
وهو أشرف ما في الكون
ومن جهة الغاية كعلم
الاخلاق ومن جهة
مسئس الحاجة كالفقه

مسبب الحاجة فانقصة
ومن جهة الجميع وهو ابلغ في الشرف كاللهي على ماضيه وكذا علم التفسير ولا بد لكل علم من غايه يحمدها ذات
محتاجه ويحتاجها اولو لا ذلك لم يستغل به غير ان ذلك قد يكون حقيقيا وقد يكون اضافيا فيكون له كمال بحسب ما دونه ونقصان

بحسب ما فوقه وسلم بشي مما يقول أهل الفنون في فنونهم ان شاء الله تعالى وقد يستنقص العلم او يظن انه غير نافع او غير ضار
لخطا في حده او في رتبته او في غرضه كأن يظن بالطب انه يبرئ من كل مرض ٣٧ ومن الامراض ما لا يبرأ او بالفقه انه

أشرف العلوم مع أن علم
التوحيد أشرف منه أو
يقصده غير غاية كطال
المال أو الجاه مثلا مع أن
قاصد هذا غير عالم على
التحقيق بل مشبهه أهوجلة
وبعض الخ حالية (ونوع)
بضم النون وكسر الواو
منقلا أي قدمت العلوم
(ال) علم متعلق (ب) اعتقاد
أي معتقد (و) علم متعلق
(ب) عمل (*) بفتح الميم مصدر
عمل بكسر الهاء المكلف والاول
أصول والثاني فروع فاما
الاصول فالإيمان والعلم
المصحح له الذي هو علم
المعرفة المسمى بعلم التوحيد
وأما فروعها فملي قسمين
فروع ظاهرة وفروع
باطنة فاما الفروع الظاهرة
فهى الاسلام والعلم المصحح
له الذي هو علم الفقه
المسمى بعلم الفروع وأما
لفروع الباطنة فالاحسان
والعلم المصحح له الذي هو
علم الحقيقة المسمى بعلم
التصوف ولا شك ان
الاصل مقدم على الفرع
فعلم المعرفة واجب بالتقدم
اذ لا توجد الفروع الا بعد
الاصول (و) العلم (الاول)
المتعلق بالمعتقدات اسمه
(الكلام) لكثرة وصعوبة
ما تعلق منه بصفة الكلام

ذات الله سبحانه وتعالى فقط بقرينة اضافة اليه فاستعمل اسم الكل في جزئه للاقفة الكامية
(قبولا) أي قبولها التغيير ولم يتغير بالفعل كالبياض تميز بمحول عن مضاف (وحصولا) كتغير
الحركة بالسكر كون عطف ملزوم على لازمه (لذلك) بفتحات منقلا مهملة الدال أي أعلمت أيها
لناظر (ذلك) أي تغير صفات العالم قبولا وحصولا (على حدوثها) أي صفات العالم (لما)
بكسر لا م التعليل وخفة الميم أي شئ أو الشئ الذي (يأتى) علة دلالة التغير على الحدوث وبين
ما يقوله (من استحالة تغير القديم وذلك) بفتحات منقلا مهملة الدال عطف على ذلك الاول
(حدوثها) أي الصفات (على حدوث موصوفها) وعلى دلالة حدوثها على حدوث موصوفها
بقوله (لاستحالة عروقه) بضم العين والراء وشد الواو أي خلو موصوفها (عنها) أي صفاته
بالتنبيهات الاول (*) تضمن كلام المصنف قياسين من الشكل الاول تقرير الاول صفات
العالم متغيرة من عدم الوجود وعكسه وكل متغير حادث فينتج صفات العالم حادث وقوله
لما يأتى من استحالة تغير القديم دلائل كبراه ولم يذ كر دليل صفرا لظهورها وتقرير الثاني
صفات العالم حادثة وملازمة للأجرام وكل ملازم الحوادث فهو حادث فينتج الأجرام حادثة
وقوله لاستحالة عروقه عن دلائل كبراه (الثاني) الفرق بين الدليلين المذكورين ان الاول نظر
فيه لذات الانسان فلما حصل العلم بحدوثها ضرورة ودائمه على وجوده فاعل محتمل ليس ذاته
ولا جزأ منها رجع الى سائر العالم فأنبت حدوثه بحدوثها التحقق المماثلة بينهم ما وحقق ان صانعه
لا يمكن كونه ذاته ولا شيا منها ولا من سائر العالم فينس في جميع الامور من نفسه ومن جملة
العالم لنفسه وتغيره وصرف النظر كله الى من ليس كمثل شئ وهو السميع البصير الفتي عن
كل شئ المفتقر اليه كل ما سواه سبحانه وتعالى وان الدليل الثاني لم ينظر فيه لبعض العالم دون
بعض أو لا بل نظريته الى جميعه نظرا واحدا وبوجه واحد وتقريره العالم كله صفاته حادثة
وكل من صفاته حادثة فهو حادث فينتج العالم كله حادث والثالث (*) دلائل حدوث صفات العالم
تغيرها من عدم الوجود ومن وجوده الى عدم قبولا وحصولا وكل متغير حادث فينتج صفات
العالم حادثة (والرابع) دلائل تغير الصفات المشاهدة في بعضها كالحركة والاصوات ونحوها
فانها تنشاهد طارئة بعد عدمها ومعدومة بعد طروها والقبول فيما لا يشاهد التغيير فيه
كسكون الارض والالوان فيجوز انعدام سكون الارض وتحركها كما جاز ذلك فيما مثلها من
متحرك الاجرام وذواللون المخصوص لجوز انعدام لونه وتلونه بتغيره من الالوان كما تكون
به غيره من الاجرام المماثلة له فيستحيل أن يجوز في بعضها ما لا يجوز في سائرهما من حيث
ذاتها (الخامس) تبين ان صفات العالم كلها تتغير اما بالحصول أو بالقبول وهذا ان لم
يلتفت الى دلائل استحالة بقاء العرض اما اذا التفت اليه صفات العالم كلها تتغير بالحصول
الى الوجود والى عدم تغيرا واجبا (السادس) دلائل كون التغيير يستلزم الحدوث
أن التغيير مطلقا محال على القديم لانه ان كان من عدم الى وجود كان الوجود طارئا بعد عدم
وهو عين الحدوث وقد فرض كونه قديما هـ ذا خلف وان كان من وجود الى عدم كان
وجوده جائزا بعد ليل قبوله لعدم كل جائز لا يحصل لنفسه فيلزم ان وجوده حصل بمقتض
والفرض انه قديم هذا أيضا خلف فان قيل لعلة جائز الوجود لذاته قديم لعدم علة أو طبيعته

القديم وقيل لان أهل الكلام يصدر من مباحثهم بقولهم الكلام في كذا وكذا وقيل لكثرة الكلام فيه لان صاحبه
يتكلم في الوجود المطلق والعلوم وقيل لان أهل الظاهر كانوا اذا سئلوا عن مسألة من مسائله قالوا هذا مما ينبغي ان

الكلام فيه فاشتهر ذلك حتى وقعت الاضافة وقيل لانه كثر فيه من الكلام مع المخالفين والرد عليهم ما لم يكثري غيره وقيل
لانه يورث قدرة على الكلام ٣٨ في تحقيق النعريات كالمناطق في الفلسفيات وقيل لقوة أدلته صار مستحقا لان

يسمى كلاما كما يقال
للاقوى من الكلامين
هذا هو الكلام وقيل
لانه أول ما يجب من العلوم
التي انما تعلم وتعلم بالكلام
فاطلق عليه هذا الاسم
ولم يطلق على غيره تميزا له
وقيل لانه لا يتناهى على
الدلة القطعية المؤيد
أكثرها بالادلة السمعية
أشد العلوم تأثيرا في
القلب فسمى بالكلام
المشتق من الكلم وهو
الجرح وقيل لانه انما
يقع في المباحث وادارة
الكلام من الجانبين
بخلاف غيره فانه يقتضي
بالأمل ومطالعة الكتب
ومن أسمائه التوحيد
لانه مقصوده الاعظم
كما قيل الحج عرفات وأصول
الدين لابناء الدين عليه
فان التعب بفرع وجود
الايان حتى ان مضمونه
من معرفة الله تعالى هو
المقصود بالذات على التحقيق
والمعقائد ولذا عرّفه
بعضهم بقوله هو العلم
بالمعقائد الدينية المكتسبة
من أدلتها اليقينية وعرفه
بعضهم بانه العلم بالقواعد
التي يعلم بها المعقائد الدينية
أي كقولنا كل كمال واجب
لله وكل نقص مستحيل عليه

وقال العضدي الموانف هو علم يقتضيه على اثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج ودفع الشبهة قال والمراد
بالمعقائد ما يقصده نقيس الاعتماد دون العمل بمقتضاه أي بخلاف النية فانها يقصدها العمل وبالدينية المنسوبة إلى الدين

سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان الخضم وان خطا ناه لا يخرج به عن علماء الكلام وقوله (مستدنى) يضم فسكون ففتح فسكون
فكسر أى مقوب يضم ففتح فكسر متغلا (الامل) أى الرجاء بمساعدة الدنيا ٣٩ والآخرة لمن اشتغل به (وكل
علم للزينة) بفتح فكسر
فثناة تحتية مثقلة أى

الزائد الاول كان له نهاية لكن لانها به انواعه مثل احركات الفلك وان كانت كل واحدة منها حادثة
مسيبوقه بعدم فتوقها قديم بحيث مامن حركة الاوقبلها حركة لالى اول وهذا معنى حوادث
لا اول لها فينزل وجود الفلك فى الازل لم يلزم عروقه عن الحركة لاستمرار نوعها فيه فلا بد من
بيان أنه لا وجود لهذا النوع فى الازل وانه مسيبوق بعدمه كما أن اشخاصه مسيبوقه بعدمها
وهو معنى بطلان حوادث لا اول لها وبه ما ذابتم برهان حدوث الاجرام والاصل الثانى أى
حدوث هذا الزائد هو العرض يبنى على أربعة اصول ابطال قيام العرض بنفسه وباطال
انتقاله وباطال كونه وظهوره وباطال عدم القديم وبيان ابته انه عليه اننا اذا قلنا الزائد حادث
لتغيره من عدم الى وجود وعكسه وكل متغير حادث فللخضم منع الصغرى وادعاء انه لم يتغير
اصلا لانه كان كامنا فى الذات وظهور وانتقل اليها من ذات أخرى أو من قيامه بنفسه فتوهم
وجوده بعدمه ويقول انه كمن فى الذات بعد ظهوره وانتقل الى غيرها أو الى قيامه بنفسه
فتوهم انه عدم بعد وجوده فلا بد من ابطال هذه الثلاثة ليصح تغيره وذلك ان تقدير
وجوده وانه لم يعدم ولا يعدم واحتمل أمره ثلاث حالات ووجه انحصاره فيها ان الجرم اذا
تغير مثلا ثم سكن فالحركة اما ان تنعدم زمن سكونه أولا فان انعدمت فهو مطلوبنا وان لم
تنعدم كما زعم الخضم فاما ان تكون فى محل أم لا فان لم تكن فى محل فهي قائمة بنفسها وان
كانت فى محل فهو اما هذا المحل أو محل آخر فان كانت فى هذا المحل فهي كامنة فيه وان كانت فى
محل آخر فلم تصل اليه الا بالانتقال فلاننا لو جئنا من قيامها بنفسها أو كونها أو انتقالها وكذا
اذا حدثت الحركة فى المحل بعد ان لم تكن فيه فحدثت اما من عدم وهو مدعانا أولا كما زعم
الخضم وحينئذ اما ان تكون قبل ظهورها فى محل أولا فان لم تكن فى محل فقد قامت بنفسها
وان كانت فى محل فاما هذا المشاهد طريقا فيه أو غيره فعلى الاول هي كامنة فيه وعلى الثانى
هي منتقلة اليه فلا بد من ابطال انتقال العرض وقيامه بنفسه وكونه وظهوره وقد ظهر من
هذا التقسيم ان قيام العرض بنفسه يستلزم انتقاله فتبطل الانتقال بطل قيامه بنفسه واذا
ابطلنا هذا كله وتبين ان العرض متى لم يظهر فهو معدوم سلم الخضم الصغرى وله منع الكبرى
وهى كل متغير حادث بان يقول اما التغير من عدم الى وجود فظاهر لانه عين الحدوث واما
التغير من وجود الى عدم فليس هو عين الحدوث فاي دليل على انه يستلزمه والافعال المانع من
كونه اقدمية ثم انعدمت فلا بد من بيان ان القديم يستحيل انعدامه وبه يتم المقصود فاذا صحت
هذه الامور الاربعة الى الثلاثة السابقة كانت سبعة وهى الاصول السبعة التى يبنى عليها
حدوث العالم اثبات زائد على الجرم ابطال انتقاله ابطال قيامه بنفسه ابطال كونه وظهوره
اثبات ان الجرم لا ينفك عنه اثبات استحالة عدم القديم ابطال حوادث لا اول لها اما الاربعة
الاول فقديمتها المصنف فى هذا التنبيه واما الخامس والسادس فقد تبين لاثباتيه ما قبل هذا
التنبيه واما السابع فسيبينه المصنف اكل تبين فى قوله وتقدر بها حوادث لا اول لها الخ واعلم
ان الستة الاولى كلها متعلقة بتصحيح الصغرى اذ عليها وردت واما السابع فراجع الى الكبرى
اذ عليها وردت فى شرح الوسطى ان هذه الاصول السبعة هى التى استعيرت لها الظلمات فى
قوله سبحانه وتعالى أو بظلمات فى بحر جلى ومن أتقن وأحررها فهو من الراسخين فى العلم الناجين

للاطلاق فهو اشرف العلوم لان ما سواه من علوم الشريعة كالتفسير والحديث والفقه وأصوله مبنية عليه فهو أصل
الجميع وشمس ضماها ومصحح الجميع وقطب رحاها اذ به يرفع المكاف من سافل حضيض التقليد الى علو تذروة

الشرف صلة (اكتسب)
واللام مقبولة للعلم
المؤخر (فالفضل) أى
الشرف (من معلومه)
أى العلم صلة انتسب
(له) أى العلم صلة
(انتسب) الفضل للعلم
من معلومه فشراف
العلم مكتسب من شرف
معلومه (وعلم أصل
الدين مشهور والشرف*)
فلا يخفى على أحد
(وخبره) أى فوائد
وغرر علم أصول الدين
(المنثور) أى المتفرق
المنتشر (ما) أى ليس
(له) أى خير أصول الدين
(طرف) بفتح الطاء
المهمة والراء ففاء أى آخر
(وكيف لا) يكون خبره
لا طرف له (وهو) أى
علم أصول الدين (مفيد
لورى*) أى المتخالفين
(علما) أى ادرا كاجازيا
مطابقا للواقع عن برهان
(ب) صفات (من) بفتح
فسكون أى الله سبحانه
وتعالى الذى (أنشأهم)
أى خلق الورى (وصورا)
بفتح الصاد المهمة والواو
منقولة أى الله سبحانه
وتعالى الورى وألفه

اليقين والتعجيد قال العلامة الامير وما وقع في بعض العبارات من النهي عنه فذلك المخلوط بالشبهة بالنسبة للقاصرين
اه قال العلامة السعد ٤٠ في شرح العقائد والجملة هو اشرف العلوم لكونه اساس الاحكام الشرعية

ورئيس العلوم الدينية
وكون معلوماته العقائد
الاسلامية ثم قال وما
قل عن بعض السلف
من الطعن فيه والمنع
منه فانما هو للتعصب في
الدين والقاصر عن تحصيل
اليقين والقاصد افساد
عقائد المسلمين والخائض
فيما لا يقتقر اليه من
غوامض المتكلمين والا
فكيف يتصور المنع مما
هو اصل الواجبات
واساس المشروعات اه
قال الفاضل العصامي
حاشيته عليه قوله وما
نقل عن بعض السلف
الخ وهذا تاويل قول أبي
يوسف رحمه الله تعالى
انه لا يتجاوز الصلاة خلف
المتكلم وان تكلم بحق
لانه بدعة بانه يعنى ان
التكلم على وجه التعصب
بدعة وقولهم من طالب
التوحيد بالكلام فقد
ترندق معناه طالب التوحيد
بمجرد الكلام من غير
فطنة وسلامة طبع
وهداية من الملك العلام
وماروى انه عليه الصلاة
والسلام قال عليكم بدین
الجهان فقد دفعه صاحب
المواقف اه قوله فقد دفعه
صاحب المواقف عبارة

المواقف وشرعها السيد الجرجاني نصها وثالثها أي ثالث وجوه الممارسة قوله عليه الصلاة والسلام عليكم قوله
بدین الجاهل ولا شك ان دين بطريق التقليد ومجرد الاعمق اذا لا قدرة لمن على النظر فيجب الكف عنه قلنا ان صحيح الحديث

بمعرفتها من أبواب جهنم السبعة ان شاء الله تعالى أفاده اليوسى في الثالث عشر من الجواب عن
الاول أي منع الاعراض الزائدة على الجرم ان كل عاقل يحس ان في ذاته معاني زائدة عليها
كالعلم واضداده والصوت واللون ونحوها ولذا اقل بعض اذكاء المتأخرين في جواب منع
وجود العرض للثانيين نزاعكم لنا ما وجود او معدوم فان قلتم غير موجود فقد خرجتم عن
طور العقل او سقط جوابكم من وجهين خروجكم من طور العقل واقراركم بانكم لم تنازعونا
وان قلتم ان نزاعكم لنا ما وجود فلا شك انه عرض زائد على ذاتكم فقد سلمت وجود العرض الزائد
على الذات وذلك قولنا فان قالوا اننا نقول بالواسطة بين المعدوم والموجود ونسلم ان للجرم
صفات زائدة عليه وهي أحوال متوسطة بينهم ما قلنا المحققون على ان الحال محل وانه لا واسطة
بينهم - مسلمنا ثبوت الواسطة فيلزم ان الجرم يلزم صفات ثابتة حادثة فيلزم حدوثه فقد تم
البرهان على حدوث العالم على أبلغ وجه بمجرد ثبوت هذه الصفات وان لم تصل الى درجة
الموجود في الرابع عشر من الجواب عن الثاني أي ادعاء الكمون والظهور انه يؤدي الى
اجتماع ضد في محل واحد لان الجوهر اذا تحرك والسكون كامن فيه زمن تحركه فقد اجتمع
ضدان ضرورة وأيضا فالكمون والظهور الاذان فالما بالعرض وتعاقبا عليه ان انعدم
أحدهما عند وجود الآخر فقد نقضوا أصلهم في كون الاعراض ولزمهم ما فروا منه وهي
ملازمة الحوادث فان قالوا بكمون ما وظهورهما أيضا لزمهم التسلسل في الخامس عشر من
الجواب عن الثالث وهو انتقال العرض من محل الى محل آخر وعن الرابع وهو انتقاله من
قيامه بنفسه الى قيامه بمحل وعكسه ان كلامه ما يؤدي الى انقلاب حقيقة العرض فان
حقيقة العرض ما قام بغيره والجوهر ما قام بنفسه وأيضا لو انتقلت لقيامها بالانتقال وانتقالها
عرض ينتقل أيضا وهو لم جرافيتسلسل الى قيام عرض بعرض (وتقديرها) أي فرض
لاعراض اللازمة للجرم (حوادث لا أول لها) أي حتى لا يلزم عرو الجرم القديم الملازم
لها عنها وخبر تقدير جملة (يؤدي) بضم الياء وفتح الهمز وكسر الدال المهمل مثقلا أي يستلزم
وبوصل (الى فراغ ما) أي الشيء الذي (لانه نهاية له عددا) تمييز محمول عن مضاف لما والاصل الى
فراغ عددا لانهاية له أو لضعفه والاصل لعدمه وصلة فراغ (قبيل) وجود (ما) أي الحادث
الذي (وجد) بضم فكسر ونائب فاعله عائدا (منها) أي الحوادث بيان ما وصلة وجد (الآن)
بفتح الهمز وسكون اللام ومد الهمز الثاني أي في الزمن الحاضر (لكن فراغ العدد يستلزم
انتهاء طرفيه) أي أول وآخر العدد بفتح الراء (فراغ ما) أي العدد الذي لانهاية له من عدد
الحوادث (بيان ما) بفتح الراء (محال) والجملة مفرقة على قوله فراغ العدد يستلزم انتهاء طرفيه
(فما) أي وجود الحوادث الذي (توقف) بفتح تاء (بفتحة) مفعلا فاعله عائدا (عليه) أي فراغ ما لانهاية
له وصلة وجود المقدر قبيل ما (الآن) بفتح الهمز وسكون اللام ومد الهمز الثاني أي في
الوقت الحاضر (من وجود الحوادث) بيان ما (يجب) عقلا أي يلزم (أن) بفتح فسكون صلته
(يكون) أي وجود الحوادث الآن (محالا فيلزم أن تكون) أي الحوادث (عدما) أي
معدومة الآن (مع تحقق وجودها) أي الحوادث وكونها معدومة مع تحقق وجودها
محال فما أدى اليه من وجود حوادث لا أول لها محال وهو المطلوب في تنبيهات الاول

أى لا سلم صفة الذلم يوجد في الكتب الصالح بل قيل انه من كلام سفيان الثوري فانه روى ان عمرو بن عبيد من رؤساء المعتزلة قال ان بين الكفر والايان منزلة بين المنزلتين فقال له عجز وقال الله تعالى ٤١ هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن فلم يعمل الله من عباده الا المؤمن والكافر فبطل قولك فسمع سفيان كلامها فقال عليكم بدين الجائر وان سلما صحت (فالمراد به التقويض) الى الله سبحانه وتعالى فيما قضاه وأمضاه (والانقياد له) فيما أمر به ونهى عنه لا الكف عن النظر والاقتصار على مجرد التقليد (ثم انه خبر آحاد لا يعارض القواطع) وما استدل لنا به على وجوب النظر من قبيل القواطع انتهت قال المحقق عبد الحكيم في حاشيته قوله عليكم بدين الجائر تقريره ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتسك بدين الجائر من حيث انهم مجازي والالم يكن للاضافة فائدة ولا شك ان دينهم بطريق التقليد ليجزهن عن النظر وان تحقق من بعضهن كافي القضية الاتية فهو نادر ملحق بالعدم فاندفع بما حوزناه ما قيل ان المأمور التسك بدينين لا بطريق دينين فالتقريب غير تام قوله منزلة بين المنزلتين وهو الفسق قوله فالمراد به التقويض الخ فان الدين

قوله تقديرها حوادث لا أول لها إشارة لمقدم شرطية وقوله يؤدي الى فراغ ما لانهاية له إشارة لتاليها وقوله امكن فراغ العدد يستلزم انتهاء طرفيه بيان ودليل وتعليل للاستثنائية المشار لها بقوله فقراغ ما لانهاية له محال فقدمه علم القطع تشوف الناظر لتطلب بيانها وقرنه بلمكن فالمناسب تأخيرها عنها وادخالها فيها فيصير نظم القياس الاستثنائي هكذا تقديرها حوادث لا أول لها يؤدي الى فراغ ما لانهاية له عدد اقبل ما وجد منها الا ان لكن فراغ ما لانهاية له من عدد الحوادث محال لان فراغ العدد يستلزم انتهاء طرفيه الثاني في الموصي استضعف السعد هذا الدليل في شرح المقاصد قال ومنها أى أدلة بطلان حوادث لا أول لها انه لو كانت الحركة الماضية غير متناهية لا تمتنع انقضاؤها لان ما لا يتناهى لا ينقضي ضرورة والا لازم باطل لان حصول اليوم الذي نحن فيه موقوف على انقضاء ما قبله ورد بالمتنع فان غير المتناهى انما يستحيل انقضاؤه من الجانب الغير المتناهى الثالث في المصنف اجتمعت أهل الملل كلها على حدوث ما سوى الله سبحانه وتعالى حتى اليهود والنصارى والمجوس الاشردمة من الفلاسفة فقالت العالم قديم وتبعهم بعض من نسب نفسه للاسلام وليس له نصيب وتفصيل مذاهم يطول والحاصل منها أن قدماءهم أثبتوا قدم خمسة واجب الوجود وسعوه عقلا ونفسا وهيولى ودهرا أى زمانا وخلافا أى مكانا وصار جماعة من متأخريهم الى ان المالم العلوى قديم بذاته وصفاته الاحركانه فانها حادثة بأشخاصها اقدمية بنوعها فكل حركة قبلها حركة لا الى أول وأما العالم السفلى وهو عالم الكون والفساد وهو ما تحت مقعر فلك القمر فبقا لاهيولا قديمة وكل ما فيه من الصور والاعراض حادثة بأشخاصها اقدمية بأنواعها فلا ولد الا قبله والد لا دجاجة الامن بيضة ولا بيضة الامن دجاجة ولا زرع الامن بذرو وتوقف جالينوس في قدم ما ادعوا قدمه ومذاهم ركيكة جدا لا يرضى بها مؤمن ولا مطلق عاقل الامن سلب عقله وإيمانه فانه لا حول ولا قوة الا بالله الرابع في الموصي الموجود الممكن ينقسم عند الفلاسفة الى حال ومحمل ولا حال ولا محمل والمحمل ينقسم عندهم الى ما يتقوم بما حل فيه ويسمى هيولى والحال فيه المقوم له يسمى الصورة والى ما لا يتقوم بما حل فيه ويسمى الموضوع والحال فيه يسمى العرض فقالوا كل موجود اما في موضوع أم لا والاؤل العرض كالياباض والحركة والثاني الجوهر وهو خمسة أقسام الهيولى والصورة والجسم والنفس والعقل أما الهيولى وتسمى المادة أيضا فانها ليست في محل ويصدق عليها اسم الجوهر لانها موجودة لا في موضوع كتخشب وشريط السرير وأما الصورة فهي جوهر أيضا لانها وان كانت في محل الا انه ليس بموضوع لانه متقوم بما حل فيه كتأليف السرير ولا شك ان السرير يتقوم به وأما الجسم المركب من الهيولى والصورة كجموع السرير فانه جوهر أيضا لانه موجود لا في موضوع وأما النفس والعقل فهما جوهران لان كلا منهما ليس بحال ولا محمل اذ هما من المجردات عندهم فصديق على كل منهما انه موجود لا في موضوع الا ان هذا القسم المجرد ان كان له علاقة بالجسم في تدبيره وتحريكه فالنفس والا فالعقل فوافق هؤلاء المتكاملين في تقسيم الممكن الى جوهر وعرض فسمه حقيقة وخالفوه في المعنى لان الجوهر عندهم مخالف للجوهر عندنا وكذا العرض

كما يقال للملة الاسلام يقال للطاعة والعبادة والعادة والحال كافي القاموس هداية ٦ قوله من قبيل القواطع لا يخفى انه اذا كان انحصار معتقد بوجود المعارض له لا يكون عنده قطعا اذ القطعية تنافي وجود

المعارض الآن يبنى الكلام على التصديق دون الإلزام اه وقوله فاندفع بما حوزناه ما قيل الخ لعمل مراده والله أعلم
العلامة حسن جلي في حاشيته ٤٢ ونص هذه الحاشية قوله ولا شك أن دينهم بطريق التقليد ممنوع بل لمن الأدلة

لا بد انفيه من دليل
ولو سلم فالمستفاد منه
وجوب اتحاد المعتقد
لا طريقه فيجوز أن يكون
الطريق الموصل للمعتقد
هو النظر والطريق
الموصل للجهل هو التقليد
فلا استدلال فيه قوله
ثم انه خبر آحاد لا يعارض
القواطع وللمتأمل أن يدفعوا
ذلك ولو فرض انه متواتر
فهو دليل نقلي قابل
للتأويل فلا يعارض
القواطع العقلية اه
(وحكمه) أي أصول
الدين (على البراءة) جمع
برية أي المخلوقين صلة
(انتماء) أي تخم ووجب
على كل مكاف وجوبا
عينا فهو فرض عيني
لقوله تعالى فاعلم انه
لا اله الا الله فيجب على
المكاف أن يعترف كل
عقيدة بدليل ولو اجابها
وهو المجوز عن تقريره
أي ترتيبه واجرائه على
قوانين المناطق من
تكرير الحد الوسط
وتقديم الصغرى على
الكبرى وغير ذلك وحل
شبهه أي ردها وابطالها
كأن تقول لشخص ما دليلك
على وجود الله تعالى فيقول
لأن هذا العالم ويخرج عن

وأما الدهر فالمراد به الزمان الا انه باعتبار نسبه الى الامور الثابتة يسمى سرمدا والى
ما يقبل التغيرات يسمى دهورا والى مقارنتها يسمى زمانا وذهب جمع من قدماء الفلاسفة
الى أنه جوهر مستقل واجب الوجود والخلاء المكان وهل أرادوا به حيز الفلك أو ما وراء
العلم اضطراب عندهم وظاهر عبارتهم الاخير فهو موجود قديم عندهم أي لا أول له
وقال أهل السنة لا شيء وراء العالم هو الخامس في عالم الكون والفساد هو الذي يقع فيه
الكون والفساد وهو عالم العناصر الاربعة النار والهواء والماء والارض زعموا انه يجوز
انقلاب بعضها الى بعض لا شرا كهافي جنسها وقبولها صورها النوعية وخصوصيات
الصور التي فيها انما هي بحسب الاستعدادات الحاصلة بأسباب خارجية فعند تبدل
السبب يجوز أن تذهب صورة وهذا هو المعنى بالفساد وتحدث صورة وهذا هو المعنى
بالكون والاستحالة تبدل في الكيفيات بزوال كيفية وحدث أخرى مع بقاء الصورة
السادس في الهوى يفتح الماء وضم الياء مخففا وحكي في القاموس عن ابن القطاع
تشديد هاو ألفه مقصورة وهي لغة القطن وشبه الاوائل طينة العالم به وهي في اصطلاحهم
موصوفة بما وصف به الموحدون الله سبحانه وتعالى من انه موجود بلا كمية ولا كيفية
ولم يقترن بشئ من سمات الحدوث ثم حلت بها الصنعة واعتضت بها الاعراض فحدث منها
العالم السابع في قوله وتقديرها حوادث لا أول لها اعترض من الفلاسفة على كبرى الدليل
الذي استدلنا به على حدوث العالم وهي كل ماضية حادثة فهو حادث قالوا الان لم ان ماضية
حادثة حادث وقولكم لانه لا يعبر عنها مسلم ولكن قولكم فهو حادث مثله ممنوع لان ذلك
انما يلزم لو كانت الحوادث التي لازمت الاجرام لها مبدء أيفتح به عددها ونحن نقول لا مفتح
للك الحوادث التي لازمت الاجرام بل ما من حادث الا وقبله حادث لا الى أول فلا يلزم من
قدم الاجرام على هذا التقدير عروها عن الحوادث اللازمة لها لان نوعها الذي لا تنفك
عنه الاجرام قديم الثامن في الجواب عنه من أوجه أحدها انه يلزم على وجود حوادث
لا أول لها وجود عددا لا نهاية له وقد فرغ من حركات الافلاك وأشخاص الحيوانات ونحوها
على الترتيب واحد بعد واحد والجمع بين عدم النهاية والفراغ جمع بين متناقضين فهو محال
بالضرورة ويلزمه استحالة وجودنا وجود سائر الحيوانات الا لتوقفه على المحال وهو
فراغ لا نهاية له والى هذا الجواب أشار في العقيدة بقوله يؤدي الخ التاسع في أورد الملمدة
سؤالا على منعنا حوادث لا أول لها قالوا اما ألزمتونا من وجود حوادث لا نهاية لها يلزمكم مثله
في نعيم الجنة اذ قلتم ان حوادث نعيمها ومتجددات أفر احها وسرورها لا نهاية لها وجوابه
انهم ليسوا بلفظ مشترك وهو حوادث لا نهاية لها فانه مشترك بين ما لا نهاية له بحسب مبدئه
أي ما لا أول له وبين ما لا نهاية له بحسب آخره أي لا آخر له والذي قالوه وردناه الاوّل وعلى
استحالة دلت الأدلة من التناقض وغيره ولم يدل دليل على جوازه والذي قلناه في نعيم الجنة
من الثاني أي حوادث لا آخر لها أي انها لا تنقطع أبدا حتى لا يتجدد بعد هاشي وأما ما وجد منها
في الماضي فهو متناه له أول وآخر فلم يلزم فيه جمع بين الفراغ وعدم النهاية المتناقضين ولا غيره
من أدلة الاستحالة كالأزم فيما ادعوا وليس من حقيقة الحوادث كونه له آخر ومن حقيقته

كيفية دلالة هل من جهة حدوثه أي وجوده بعد عدم أو امكانه أي استواء طرفي الوجود وعدم في كونه
حقه أو حدوثه بشرط الامكان أو امكانه بشرط الحدوث فعلى الاول لا يقدر أن يقول العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث

وعلى الثاني لا يقدر أن يقول العالم ممكن وكل ممكن لا بد له من صانع وعلى الثالث والرابع لا يقدر أن يقول العالم حادث ممكن وكل حادث ممكن لا بد له من محدث أو يعرف جهة الدلالة ويقدر على تقرير الدلائل ٤٣ ولكن يجز عن حل الشبهة الواردة

عليه وذلك كالأستدلال
على وجوب وجود الله
سبحانه وتعالى بالعالم من
حيث حدوثه مع معرفة
تقرير الدليل بأنه العالم
حادث وكل حادث لا بد له
من محدث ولكن ان قيل
له الصغرى أو الكبرى
ممنوعة يجز عن الجواب
عنه وأما معرفتها بالدلائل
التفصيلي وهو المقدور
على تقريره وحل شبهه
كأن تقول لشخص
ما دليلك على وجود الله
فيقول هذا العالم ويعرف
ان جهة الدلالة هو
الحدوث أو الامكان أو
هأما والثاني شرط أو
شروط ويقدر على تقرير
الدلائل فيقول في تقريره
على الأول العالم حادث
وكل حادث لا بد له من
محدث فالعالم لا بد له من
محدث وعلى الثاني العالم
ممكن وكل ممكن لا بد له من
صانع فالعالم لا بد له من
صانع وعلى الثالث والرابع
العالم حادث ممكن وكل
حادث ممكن لا بد له من
محدث فالعالم لا بد له من
محدث ويقدر أيضا على
رد الشبهة التي يوردها
الخصم على الدليل المذكور
كأن يقول الخصم لا نسلم

كونه له أول فقد ظهر انتفاء أدلة الاستحالة فيما قلناه من ثبوت حوادث لا آخر لها ودليل
جواز ما تقر من وجوب عموم متعلق قدرته وأرادته سبحانه وتعالى كل ممكن فلزم أن
يكون للحوادث آخر فلزم عجز القدرة والارادة عن أمثال ما وقع وهي ممكنة ضرورة وأما
حوادث لا أول لها فهي من المحال الذي لا تتعلق الارادة والقدرة به العاشر ضرب
أتمنا لحدوث لا أول لها وحوادث لا آخر لها مثالين يتبين بهما استحالة الأول وجواز الثاني
فمثلا الأول بمن قال لا أعطى فلان في يوم الخميس درهما الا اذا كنت أعطيتة قبله درهما ولا
أعطيتة درهما قبله الا اذا كنت أعطيتة درهما قبله وهكذا الى أول فعلوم ضرورة ان اعطاه
الدرهم في يوم الخميس الموعود به محال لتوقفه على محال وهو فراغ ما لا نهاية له بالا عطاء شيئا
بعدي شي ولا ريب ان حوادث لا أول لها مطابق لهذا المثال فان اعطاء الفاعل الفلك الحركة
اليوم وفيما قبله من الزمان الماضية متوقف على اعطائه قبله من الحركات شيئا بعدي شي
ما لا نهاية له فحركة الفلك في الزمن المعين نظير الدرهم الموعود به في الزمن المخصوص والحركات
التي لا تنتهي قبلها نظير الدراهم التي لا تنتهي قبل ذلك الدرهم فيكون وجود الحركة
للفلك في هذا الزمان مثلا مستحيلا كما استحالة وجود الدرهم الموعود به في الزمن المعين ويلزم
ان وجودنا في هذا الزمان ووجود سائر الحيوانات والزروع مستحيلا لتوقف وجودنا على
وجود آباء قبلنا لانهاية لهم وتوقف وجود الزروع على بذور لانهاية لها ولا خبر في فضيحتهم
كالعيان ومثال حوادث لا آخر لها قوله لا أعطيك درهما في زمن ما لا أعطيك درهما بعده
وهكذا الى آخره هذا البرتاب عاقل في جوازه اذ حاصله التزامه عدم قطع الاعطاء بعد ابتداءه
فاذا كان من لا يتخلف وعده وهو باق قادر على كل شيء ومريد لكل شيء فانا نقطع بفعله ذلك أبدا
ونؤمن به وليس ذلك الى الله سبحانه وتعالى ولا ينبغي مطابقة هذا المثال لنعيم الجنة للمؤمنين
وعذاب جهنم للفلاسفة القائلين بعدم العالم وأضرابهم من الطبائعين وسائر الكافرين
نسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعلنا في الدنيا والآخرة من عباده الفالحين الذين لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون آمين يارب العالمين (و) أبيض (أيضا) الى الاستدلال على استحالة حوادث لا أول
لها فاقول يلزم على وجود حوادث لا أول لها (و) فاعل يلزم (ان) بفتح فسكون (يقارن) بضم
الياء وكسر الراء (الوجود الازلي عدمه) أي الوجود ومقارنة الوجود عدمه محال فوجود
حوادث لا أول لها محال تنبيهات * (الأول) تقرير هذا الدليل لو كانت الحوادث لا أول لها
لزم اجتماع الوجود الازلي مع عدمه لكن التالي باطل فقدمه باطل الثاني بيان الملازمة
ان كل حادث من تلك الحوادث مسبوق بعدم لا أول له وتلك العدمات كلها مجمعة في الازل
اذ لا ترتيب فيه وجنس الحوادث أزلي أيضا لانها لا أول لها وذلك الجنس لا يتحقق وجوده الا
في حادث من أفرادها فيلزم كون ذلك الحادث أزليا وعدمه السابق عليه أزلي أيضا فقد لزم
مقارنة وجود الشيء لعدمه لانها ما أزليان واجتماع وجود الشيء مع عدمه محال بالضرورة
الثالث يلزمه أيضا مصاحبة السابق وهو العدم للسبوق وهو الوجود الحادث
الرابع يلزمه أيضا الجمع بين متناقضين وهما الحدوث والازلية الخامس ان قالوا
لا نسلم ان العدم صاحبه شيء من الحوادث بل هو قبيل جميعها لزم ان جميع الحوادث أول

الكبرى القائلة وكل حادث لا بد له من محدث ما المانع أن يكون محدث بنفسه أي خلق نفسه فبرد عليه بأنه لو خلق نفسه
لزم عليه الجمع بين الضدين بأن يكون موجودا معدوما لان خلقه لنفسه يقتضي وجوده أولا ونفيس الخلق يقتضي عدمه

كذلك اذ لو كان موجودا ما تعلق به خلق لانه متعصّل حاصل وذلك باطل فواجبة وجوبا كفايا فيجب على اهل كل قطر يشق الوصول منه الى غيره ان يكون ٤٤ فيهم من يعرفها بالدليل التفصيلي لانه ربما حدث شبهة فيردها هذا هو الصحيح

وأما من قال ان معرفتها بالدليل التفصيلي واجبة عينا فقد ضيق رحمة الله سبحانه وتعالى الواسعة وجعل الجنة مختصة بمجموعة يسيرة من تنبيهات الاول ما ذكر من ان الواجب عينا هو الدليل الاجبالي والتفصيلي واجب كفايا هو المشهور بل حكى الفهرى عليه الاتفاق ابن عرفة وفي وجوب المعرفة على الاعيان بالدليل الاجبالي وعلى الكفاية بالتفصيلي نقلا الا تمدى عن الامام وغيره قائلا من كان اعتقاده دون دليل ولا شبهة فهو مؤمن عاص بترك النظر الفهرى لاتزاع بين المتكلمين في عدم وجوب المعرفة بالدليل التفصيلي على الاعيان وانما هو كفاية وظاهر قول ابن رشد في نوازله ان الدليل التفصيلي مندوب اليه لا فرض كفاية أفاده الرماصي في شرحه على أم البراهين الثاني قال العلامة البوسعي في الدليل التفصيلي ثلاثة أقوال أحدها وجوبه على الاعيان ثانيها على الكفاية ثالثها ندبه ولا قائل

وقد قالوا الاول لها هذا خلف وتهافت في القول ولزمهم وجود سابق ومسبوق في الازل وهذا لا يعقل (و) أيضا يلزم (ان) بفتح فسكون (يستحيل عند تطبيق) أى مقابلة افراد (ما) أى البعض الذى (فرغ منها) أى الحوادث حال كونه (بدون زيادة) عليه وصلة تطبيق (على) افراد (نفسه) أى الذى فرغ منها حال كونه (مع زيادة) عليه وفاعل يستحيل (ما) أى الحكم الذى (علم) بضم العين (بين العديدين) وبين ما بقوله (من وجوب المساواة) بين العديدين (أو نقيضها) أى لا مساواة الصادق بالزيادة والنقص من تنبيهات الاول هذا طريق ثالث لا بطلان حوادث لا أول لها وبسمى برهان القطع والتطبيق ونقرر به لو وجدت حوادث لا أول لها للزم وجود عديدين متغايرين وليس أحدهما أكثر من الآخر ولا مساوية لكن التالى باطل بالضرورة لما علم من وجود أحدى النسبتين بين كل عديدين فقدمه وهو وجود حوادث لا أول لها باطل (الثاني) بيان الملازمة اتنا لاعتبرنا عدد الحوادث من زمن الطوفان مثلا الى الازل وعددها من الآن مثلا الى الازل لكانا عديدين متغايرين على الضرورة وتستحيل المساواة بينهما ما تحقق الزيادة فى أحدهما والشيء دون زيادة لا يساوى نفسه مع زيادة ويستحيل أيضا كون أحدهما أكثر من الآخر لعدم تناهى افراد كل واحد منهما فلا يفرغ أحدهما بالعد قبل الآخر وحقيقة الأقل ما يفرض بالعد قبل الآخر وهو ما يقابله ولو فرضنا شخصين أحدهما بعد الحوادث من الطوفان الى الازل والآخر بعدهما من الآن الى الازل لاستحال فراغ أحد العديدين بالعد قبل الآخر فاستحال كون أحدهما أكثر من الآخر فقد انضح لك انه يلزم على وجود حوادث لا أول لها وجود عديدين ليس بينهما مساواة ولا مفاضلة (الثالث) قوله وان يستحيل عطف على ان يقارن الذى هو فاعل يلزم والضمير المجرور في منها يعود على الحوادث وقوله بدون زيادة حال من فاعل فرغ وقوله على نفسه صلة تطبيق (الرابع) التطبيق جعل شئ على شئ والمراد به مقابلة افراد أحد العديدين بافراد الآخر والمطبق من الحوادث في مثلنا عدد الحوادث من الطوفان الى الازل والمطبق عليه عددها من الآن الى الازل وهو فى الحقيقة عين المطبق لكن بعد زيادة حوادث عليه وهو ما من الطوفان الى الآن ولا جل قطعنا فى هذا البرهان المطبق عن زيادة حوادث عليه لتنتظره مع نفسه بعد زيادتها عليه سمي برهان القطع والتطبيق (الخامس) ما الموصولة فى قوله ما علم فاعل يستحيل (و) أيضا يلزم (ان يصح فى كل حادث) أى عند حدوث كل حادث وفاعل يصح (ثبوت حكم بفراغ ما لا نهاية له) حال كونه (قبله) أى الحادث الذى حكم عنده بفراغ ما لا نهاية له صلة فراغ (وهكذا) أى الحادث الاخير الذى حكم عند حدوثه بفراغ ما لا نهاية له قبله فى هذه الحكم بفراغ ما لا نهاية له قبله عند حدوثه كل حادث قبله حال كونه مستمرا (لا الى أول فى الاحكام) والحال انه (من لازمها) أى الاحكام (سبق) حادث (محكوم عليه بالفراغ فيلزم) على ذلك (ان يسبق أزلى) أى الحادث المحكوم عليه بالفراغ (أوليا) أى الحكم بالفراغ أى واللزام باطل فلزومه وهو وجود حوادث لا أول لها باطل (وان) يكسر فسكون (أجيب) بضم الممزوغ ففتح الموحدة أى عن لزوم سبق أزلى (بالنهاية) أى التى أنبجها هذا الدليل (فى الاحكام) أى لافى الحوادث المحكوم عليها بالفراغ (لزم) على

الجواب يتوقف الايمان عليه غير ما حكاه العلائق عن الاسفرائينى وتكلموا عليه حتى قال الغزالى سقطت طائفة فكفرت عوام المسلمين وزعموا ان من لم يعرف العقائد الشرعية بالأدلة التى حرروها فهو كافر فضيقوا رحمة الله

الواسعة وجعلوا الجنة مختصة بطائفة يسيرة من المتكلمين اه في الثالث قالت المعتزلة لا بد في صحة الايمان من النظر والاستدلال والاعتدال على تقرير الحجج ودفع الشبهة قال العلامة السعد ٤٥ بطلانه يكاد يلحق بالضروريات

من دين الاسلام والظاهر ان المراد ان ذلك واجب وان صح الايمان بدونه فان أرادوا الواجب على الكفاية فوافق اذ لا بد في كل صقع عن يقوم باقامة الحجج وازالة الشبهة ومجادلة الخصوم وان أرادوا الواجب على كل مكاف بحيث لا يسقط بفعل البعض ففيه الخلاف اه وما ذكره من الوفاق موافق لما تقدم عن الفهرى أفاده الرامى في شرحه على أم البراهين (وبالنسبة) أي السلامة من الخلود في النار صلة (فاز) أي ظفروا فخرج (من) بفتح فسكون أي المكاف الذي (له) أي علم أصول الدين صلة (انتمى) أي انتسب (لانه) أي من انتمى له (بنوره) أي علم أصول الدين صلة (ينفذ) بضم فسكون ففتح القاف واعجم الذا ل أي يخلص (من) طلبة تقليد أي اعتقاد جازم لما يسمع من الغير بلام مرفوعة دليله والاضافة من اضافة المشبهة به للمشبه (نفذه) أي أصول الدين والنفذ وصول الخير للغير ضد الضرر (ضمن) بضم فكسر أي محقق

الجواب المذكور (ان) بفتح الهـ مز والنون منقلا (ما) أي الذي (يتناهى) وهي الحركات والحوادث ماعدا الاول يصير (لا يتناهى ب) سبب (زيادة واحدة) على ما يتناهى أي واللازم باطل فلزومه باطل وهو وجود حوادث لا أول لها في تنبيهات (الاول) هذا طريق رابع في الرد على الفلاسفة في اثباتهم حوادث لا أول لها في الثاني في تقرير هذا البرهان لو وجدت حوادث لا أول لها لازم ان يصح عند حدوث كل حادث وجود حكم بفراغ مالا نهائية له والملازمة ظاهرة لان صحة الحكم تتبع صحة المحكوم به والمحكوم به وهو فراغ مالا نهائية قبل كل حادث صحيح على أصولهم فوجود الحكم بذلك عند حدوث كل حادث صحيح ضرورة لكن هذا الحكم مستحيل لما ذكره الآت من البرهان على ذلك فلزومه وهو وجود حوادث لا أول لها مستحيل لوجوب استعالة الملزوم عند استحالة لازمه فالحوادث كلها لها أول فلا وجود لجنسها ولا شيء منها في الازل وهو المطلوب في الثالث بيان استحالة وجود ذلك الحكم انه لو وجد لم يخل اما ان يكون له أول أو لا والتالي باطل بقسميه فلزومه وهو وجود الحكم باطل أيضا والملازمة ظاهرة واما بطلان التالي فالتاليان باطلان كل واحد من قسميه فاما كونه لا أول له فباطل لان من ضروريته ان يسبق كل فرد من أفراد حوادث الحكم عليه بالانقضاء فيلزم ان يسبق جنس المحكوم عليه وهو أزلي جنس الحكم وهو أزلي أيضا وسبق أزلي أزليه محال بالضرورة واما كونه له أول فباطل أيضا لانه يلزمه وجود عدد متناه في نفسه وزيد عليه واحد فصا غير متناه وبطلان هذا اللازم ظاهر لان زيادة الواحد على أي عدد زيادة شيء متناه والفرض ان المزيد عليه متناه أيضا فمجموعه ما متناه ضرورة فالحكم عليه بانه غير متناه واضح البطلان في الرابع بيان لزوم هذا المحال على تقدير انتهاء الحكم بفرض مثال على أصلهم يتضح به ذلك بان نفرض في حركات الفلك مثلا وجود حكم في يومنا بالانقضاء مالا نهائية له من الحركات قبله ثم كذلك حكم آخر في الحركة التي تلي حركة يومنا قبله ثم هكذا ما توالى الاحكام فان فرض تواليها أبد بحيث لا أول لها وقد عرفت ان الحركات المحكوم عليها بالانقضاء سابقة أبد على الزمان الذي يوجد فيه الحكم عليها وهو القسم الاول من قسمي التالي الذي بينا انه يلزم عليه سبق أزلي وهو جنس الحوادث المحكوم عليها على أزلي وهو جنس الحكم عليها بالانقضاء وان فرض ان الاحكام انقطعت بحيث كان لها أول وهو القسم الثاني من قسمي التالي الذي أردنا بيان بطلانه فانفرض ان تلك الاحكام توالى على الوجه السابق الى تمام ألف حركة مثلا حكم عند هائه فرغ قبلها من حركات الفلك مالا نهائية له ثم انقطع الحكم بحيث لم يحكم عنده الواحد وألف بانه فرغ قبلها مالا نهائية له من الاحكام فيلزم على هذا كون ما قبل الواحد وألف من حركات الفلك عددا متناهيا اذ لو كان غير متناه لما انقطع عليه بذلك كالم ينقطع فيمادونه لكن قد حكم عليه تمام الالف مجموعا الى الحركة الواحدة التي الالف قبلها بعدم النهاية اذ الفرض ان أول الاحكام الحكم الذي وجد عند تمام الالف ولا حكم قبله فمعض ان عدم النهاية المحكوم به على مجموع الحركات التي قبل الالف اقتضاها من الزيادة فيها للحركة الواحدة التي تلي الالف قبلها بل وعدم النهاية للحركات في سائر الاحكام نقول سببه زيادة هذه الحركة الواحدة فيها لان ما قبل هذه الحركة متناه والوجود الحكم عليه بعدم النهاية

لا شك فيه في تنبيهات (الاول) قال في القاموس النور بالضم الضوء أياما كان أو شماعة جمعه أنوار ونيران وقد نارا نوراً وأناد واستنار ونور وتنور ومحمد صلى الله عليه وسلم والذي يبين الأشياء اه وقوله أياما كان أي لشمس أو قمر أو مصباح (الثاني)

النور أعم من الضياء لانه ما قوى من النور والنور شامل للقوى وللضعف وقيل ما بالذات ضوء كنور الشمس وما بالعرض نور كنور القمر فان الشمس نيرة في ذاتها ٤٦ والقمر نير بعرض مقابلة الشمس والا كساب منها قال الله تعالى وهو الذي جعل

والفرض وجوب انقطاعه وما بعده امتناه أيضا اذا علاه ألف حركة ولا ريب انها امتناهية فاذا لا سبب لعدم النهاية في جميع الاحكام الا زيادة تلك الحركة الواحدة فقد لم ان ما ينتهاى وهو ما قبل تلك الحركة الواحدة وما بعدهما من الحركات صار لا ينتهاى بسبب زيادة حركة واحدة فيه وهى الحركة التى تلى الالف قبلها وان شئت فاقصر على ذكر ما قبل هذه الحركة فانه ينتهاى وقد صار لا ينتهاى بزيادة تلك الحركة عليه وهو اقرب وأظهر والله سبحانه وتعالى أعلم ولا يخفى عليك اجراء مثل هذا فى سائر ما قالوا به من حوادث لا أول لها وما بعده هذا البيان لا يبق عليك اشكال فى لفظ العقيدة وبالله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

فصل فى بيان وجوب القدم لله سبحانه وتعالى (ثم نقول) معشر المسلمين (يجب) غفلا (ان) بفتح فسكون (يكون هذا الصانع) الذى تبين بالبرهان السابق وجوب وجوده أى الخالق (لذاتك) أيها الناظر (ولسائر) أى باقى (العالم) بفتح اللام أى ماسوى الله سبحانه وتعالى وخبر يكون (قديما أى ليس مسبوقا بعدم) فلا أول لوجوده سبحانه وتعالى وأفاد دليل قدمه سبحانه وتعالى بقوله (والا) بكسر الهمزة وشدة اللام مركب من ان الشرطية ولا النافية وأصله ان لا قابليات نون ان لا ما لتقارب مخرجيهما وادغمت اللام فى اللام أى وان لم يكن هذا الصانع قديما بان كان حادثا (لافتقر) أى احتاج هذا الصانع (الى محدث) بضم فسكون فكسر يحدنه لاستحالة حدوثه بلا محدث لتأديته لراحية المساوى أو المرجوح بلا مرجح وهذا محال بالضرورة (وذلك) أى افتقاره الى محدث (يؤدى) بضم ففتح فكسر متغلا أى يوصل (الى التسلسل) أى التوالى فى الازل لا الى نهاية وبين شرط تأديته الى التسلسل بقوله (ان) بكسر فسكون (كان محدثه) أى الصانع (ليس أثرا) بفتح الهمزة والمثلثة أى مصنوعا (له) أى الصانع لا مباشرة ولا بواسطة (أو) يؤدى (الى الدور) بفتح الدال وسكون الواو أى توقف شئ على شئ متوقف عليه مباشرة أو بواسطة وبين شرط تأديته الى الدور بقوله (ان كان) أى محدثه أثرا له (والتسلسل والدور محالان لما) بكسر لام التعليل وخفة الميم أى المعنى الذى (فى الاول) أى التسلسل وبين ما بقوله (من فراغ ما لانهاية له بالعدد) أى فيه تنازع فيه فراغ ونهاية (و) لما (فى الثانى) أى الدور وبين ما فى الثانى بقوله (من كون الشئ الواحد سابقا على نفسه) باعتبار كونه صانعا (مسبوقا به) أى نفسه باعتبار كونه مصنوعا **تنبيهات** الاول (لما فرغ المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى من بيان برهان وجوب وجود الله سبحانه وتعالى شرعا فى بيان صفات الله سبحانه وتعالى وبيان براهينها وقدم الصفات السلبية على صفات المعانى لان الاولى من باب التخلية بالخلاء المجبة والثانية من باب التخلية بالخلاء الملهمة والاولى تقديم الاولى على الثانية وقدم القدم والبقاء على سائر السلبية لانها دليان عليه وقدم القدم على البقاء لهذا **الثانى** يطلق القدم على توالى الأزمنة وهو رور الليالى والايام ومنه قوله سبحانه وتعالى كالمرجون القديم وقولهم أساس قديم وبناء قديم وهذا المعنى محال على الله سبحانه وتعالى اذ وجوده سبحانه وتعالى ايسر زمانيا اذ لا نسبة لزمان اليه البتة اذ هو من صفات المحدث فهو حادث ضرورة فانه مقارنة تخيد معدوم لمضيد مجهول

الشمس ضياء أى ذات ضياء أو مضيئة والقمر نور أى ذات نور أو منيرا والحاصل ان أهل الهيئة قالوا الضياء ما كان من الذات والنور ما كان ممكنه ما واستدلوا على ذلك بهذه الآية فهم يزعمون ان الشمس مضيئة بذاتها وان جسمها نورانى وان جسم القمر ظلمانى وانما استنار لصقالته ومقابلته الشمس فانطبع نورها فيه كما ينطبع نور الشمعة أو الشمس فى المرآة المقابلة لها (وكم) بفتح فسكون أى كثير ألف بضم فكسر متغلا (به) أى فى بيان وتحقيق علم أصول الدين (للعلماء) جمع عالم أو عليم (الملة) بكسر ففتح متغلا أى الاسلام حال من كتب **تنبيه** الملة يساويها الدين والشريعة لان الاحكام من حيث انها تادان أى يخضع لها تسمى ديناً ومن حيث انها يجتمع عليها وعلى تسمى ملة ومن حيث انها تقصد لانقاذ النفوس من مهلكاتها تسمى شريعة وقوله (من كتب) بضمين جمع كتاب بيان كم

(بالقصد) ملة (مستقلة) بكسر القاف وشدة اللام نعت كتب (ما) أى الذى انقسم (بين) كتاب مقارنة (منشور) كتاب (نظم) أى منظوم (بمقتضى) بضم الياء وسكون الهاء وفتح التاء المثناة فوق والصاد المهملة أى يدل

ويسوى (جنه) بفتح الجيم مخففاً أي ثمرة وفوائده في الفاسوس اهتصر النحلة دلت عذوقها وسواها وبين المنشور والمنظوم بقوله (من) كتاب (مطول) يضم الميم وفتح الطاء والواو منقلبا مفعول ٤٧ طول المثقل (و) كتاب

(مختصر) بفتح الصاد المهملة اسم مفعول اختصر من الاختصار وهو ايراد المعاني الكثيرة بالفاظ قليلة يعني ان اهل السنة رضى الله تعالى عنهم اكثر المصنفات في علم اصول الدين فبعضهم مال الى التطويل بذكر التفاريع وتبيين ما خفي وتقييد ما اطلق وشرح ما اتهم وغير ذلك من مقاصدهم وبعضهم مال الى الاختصار بان يقتصر على المقصود ويستترك التفاريع اذ هي داخلية في ضمن المقصود وتنبهان الاول في قال الامام النووي اختلفت العبارات في معنى المختصر فقيس الاختصار ضم بعض الشيء الى بعض وقيل رد الكثير الى القليل مع بقاء المعنى بجماله واهل المعاني يعبرون بالاجاز ويعرفونه باداء المقصود باقل من العبارة المتعارفة ثم ان وفي بالمراد فهو غير محل والافهو مخجل ويقابلونه بالمساواة وهو اداء المقصود بالعبارة المتعارفة وبالاطناب وهو اداء ما يزيد من العبارة المتعارفة الفائدة وبالتطويل

مقارنة السفر اطوار الشمس فهو نسبة بين حادثين ولا متجدد في الازل فلا زمان فيه والتجدد في وجود الله سبحانه وتعالى ووجود صفاته محال فنسبة الزمان اليه سبحانه وتعالى محال مطلقا في الازل وفيما لا يزال ويطلق الزمان على حركات الافلاك وما يرجع اليها من الساعات واجزائها والليل والنهار اذ الليل زمان مغيب الشمس تحت الافق والنهار زمان ظهورها فوقه وذلك في الحقيقة سير الافلاك الاعظم تحت الافق أو فوقه على زعم الفلاسفة والساعة سيره خمسة عشر درجة أي جزء من ثلثمائة وستين جزءا من الافلاك ولا شك في انعدام الزمان بهذا المعنى في الازل أيضا اذ لا فلك فيه لبرهان حدوث كل ما سوى الله سبحانه وتعالى فقد اوضح لك ان الزمان بالمعنيين انما هو من صفات الحوادث فالتقدم باعتباره خاص بالحوادث ويطلق التقدم على عدم الاولية للوجود أي كونه أزليا ليس مسبوقا بعدم وهذا المعنى هو الواجب عقلا لوجود الله سبحانه وصفاته في الثالث في الدليل على وجوب قدمه سبحانه وتعالى انه لو لم يكن قدما لكان حادثا اذ لا واسطة بينهما في حق كل موجود لكن كونه تعالى حادثا محال لانه لو يجب افتقاره الى محدث لوجب افتقار كل حادث الى محدث ثم محدثه حادث مثله فيفتقر الى محدث فان كان محدثه الاول لزم الدور وان كان غيره وجب افتقاره الى محدث وهم جرافيلزم التسلسل وهو محال لاستحالة حوادث لا أول لها في الرابع في اشارة الى برهان بطلان التسلسل بقوله لما في الاول من فراغ ما لانهاية له يعني وقد مر بيان استحالة التسلسل في الخامس في اشارة الى برهان بطلان الدور بقوله وفي الثاني من كون الشيء الواحد سابقا على نفسه مسبوقا بالمازوم سبقيته على نفسه فلان صانعه اثره فيجب تقدمه على صانعه لوجوب سبق المؤثر على اثره وهو اثر لصانعه فيجب تقدم صانعه عليه فلزم تقدمه على نفسه بمرتين لتقدمه على صانعه المتقدم عليه والمتقدم على المتقدم على شيء متقدم على ذلك الشيء ضرورة وكذلك يجب أن يتأخر عن نفسه بمرتين وهو الذي اراده بقوله مسبوقا وذلك لانه اثر لصانعه فيتاخر عنه وصانعه اثره فيتاخر عنه والمؤخر عن المؤخر عن شيء مؤخر عن ذلك الشيء ضرورة وبالجملة فاللازم في الدور تقدم حصول الشيء على حصول نفسه بمرتين وتأخر حصوله عن حصول نفسه بمرتين والتقدم والتأخر متلازمان ولظهور عدم الصانع وعدم الشبهة فيه لم يقل أحد بمحدثه في السادس في قوله في تفسير التقدم أي غير مسبوق بعدم تنبيه على ان المتعارفيه انه صفة سلبية وقد اختاره محققو المتأخرين وقيل صفة نفسية أي غير زائدة على الذات ومرجعها الى الوجود المستمر في الازل وريانه لو كان نفسيا للوجود ما عرى عنه موجود كيف والجوهر لا يتصف به أول زمن وجوده ويطرأ عليه بعد ذلك اذ اتواالت عليه الازمنة والصفة النفسية لا تكون طارئة وقيل صفة معنوية أي صفة موجودة زائدة على الذات كالعلم والقدرة من المعاني وريانه يلزم كون قدمه سبحانه وتعالى قديما لاستحالة انصافه سبحانه وتعالى بحدوث ولانه لا يعقل وجود في الازل عاريا عن التقدم ويجب كونه بقدم موجود زائد على ذلك التقدم قائم به واللازم نقض الدليل ثم ينقل الكلام الى قدم التقدم فيلزم فيه مثل ما لزم في الاول ثم كذلك ويلزم التسلسل وقيام المعنى بالمعنى وهذه الاقوال الثلاثة مقررة في البقاء أيضا فقيس نفسى أي هو الوجود المستمر فيما لا يزال وقيل معنى موجود زائد على وجود الذات وقيل سلب أي نفي

وهو اداء ما يزيد منها الغير فائدة ولا يكون الزائد متعينا بالحشو وهو ما فيه زيادة متعينة ثم انه يكون مفسدا كالتداء في قول المتنبي ولا فضل فيها للسميحة والنداء * وصبر الفتى لولا لقاء شعوب وضمير فيها للدنيا وشعوب بفتح الشين الهمزة الموت

لانه يقتضي ان الندي وهو الكرم لا خريفه اذا كان في الحياة طول واما ان يكون خيرا لمن كان الموت بين عينيه والامر بالمعكس
وغير مفسد كقول زهير * واني قولها كذا يومينا ٤٨ فان الكذب والمين يعني واحد اه ملخص الثاني ان قلت هل

لا اختصار اصل في الشرع
قلت نعم ورد في خبر
الصحيحين عنه صلى الله
عليه وسلم انه قال بعثت
بجوامع الكلام وفي حديث
أحمد أوتيت فوائح الكلام
وخواتمه وجوامعه وفي
رواية أوتيت جوامع
الكلام واختصر في الكلام
اختصارا (وانني) بكسر
الهمزة (ملت) بكسر
فسكرتون فضم (الى اتباعي)*
(لم) أى علماء الملة في تأليف
كتاب في علم أصول الدين
لان تأليف الكتب من
العمل الباقي بعد الموت
كما قيل في قوله صلى الله
عليه وسلم اذا مات ابن
آدم انقطع عمله الا من
ثلاث صدقة جارية وعلم
ينتفع به بعده وولد صالح
يدعوله عياض الانتفاع
بعلم بعده يكون بينه من
يحمله عنه أو يابداه
التأليف اه المناوي
بانتدريس والتصنيف
السبكي والثاني أبقي لطول
بقائه على عمر الافمان
(وان كنت) بضم التاء
(قصر الباع) الجملة حال
أى قليل المعرفة بعلم أصول
الدين وسائر العلوم قاله
نواضع وهو من أكابر
علماء وقته علماء ديننا

العدم اللاحق بعدم الوجود وهو التحقيق فيه أيضا والاعتراض على الأولين هنا كالا اعتراض
عليهما في القدم (السابع) حقيقة الدور توقف شئ على ما يتوقف عليه اما برتبة أو بمراتب
وحقيقة التسلسل ترتب أمور غير متناهية اليوسى عبر السهم في شرح المقاصد عن الدور
والتسلسل بعبارة تشعها ما هي توالى العلية والمعلولة لا الى نهاية بان يكون كل فرد معروض
معروض للمعلولة ولا ينتهي الى ما تعرض له العلية دون المعلولة ولا عكسه فان كانت
المعروضات متناهية فالدور بمرتبة ان كانا اثنين وبمراتب ان كانت فوق الاثنين والا فالتسلسل
(فصل) في بيان وجوب البقاء لله سبحانه وبرهانه (ثم نقول) معشر المسالين (ويجب)
عقلا (أن يكون) أى الصانع سبحانه وتعالى (باقدا أى لا يلحق وجوده) سبحانه وتعالى (عدم)
فهو مستمر لا الى نهاية وبين دليله بقوله (والا) أى وان لم يكن واجب البقاء (لكانت ذاته)
سبحانه وتعالى (تقبلهما) أى الوجود والعدم أى يجوز اتصافا بأحدهما غير معين واذا كانت
ذاته تقبلهما (فيحتاج) الصانع سبحانه وتعالى (في ترجيح وجوده) على عدمه واصله يحتاج (الى
مخصص) بضم ففتح فكسر مثقاله بوجوده بدلا عن عدمه (فيكون) أى الصانع سبحانه
وتعالى (حادثا كيف) يكون حادثا (وقد مر) بفصلين مثقالا أى تقدم (بالبرهان) صلة وجوب
الآتى (آتيا) بمداهمز وكسر النون ففاء أى قريبا وفاعل مر (وجوب قدمه) بكسر ففتح
أى الصانع سبحانه وتعالى (ومن هنا) أى الدليل على وجوب بقاءه سبحانه وتعالى صلة (تعلم)
أبها الناظر (أن) بفتح الهمز والنون مثقالا (ما) أى شئ أو الشئ الذى (ثبت) أى وجب
عقلا (قدمه) بكسر ففتح (استحال) عقلا (عدمه) ووجب بقاؤه لا قضاء قدمه وجوب بقاءه
وجوب البقاء يقتضى نفي العدم اللاحق اما كون القدم يقتضى وجوب البقاء فلان
القدم لو لم يكن واجب البقاء لكانت ذاته قابلة للوجود والعدم فيحتاج لمخصص فيكون حادثا
والفرض انه قديم هذا خالف اليوسى هذه قاعدة متفق عليها عند الجميع بعضهم لم يتفق على
مسئلة نظرية الهية غيرها (تنبيهات) الأولى تقدم أن المختار في البقاء انه صفة سلبية أى
سلب العدم اللاحق للوجود (الثاني) دلائل وجوب بقاءه سبحانه وتعالى انه لو جاز أن يلحقه
سبحانه وتعالى العدم لزم اقتقاره سبحانه وتعالى الى فاعل مختار يرج وجوده على عدمه الجائر
ولو افتقر الى مرجح يرج وجوده على عدمه لكان حادثا لكن كونه حادثا محال لقيام البرهان
على وجوب قدمه سبحانه وتعالى فافتقاره محال لجواز عدمه محال فثبت وجوب بقاءه وهو
المطلوب فبان بهذا البرهان ان وجوب قدمه سبحانه وتعالى يستلزم وجوب بقاءه سبحانه
وتعالى وأن جواز العدم اللاحق يستلزم جواز العدم السابق (الثالث) حصل بهذا
البرهان قاعدة كلية وهى كل ما ثبت قدمه استحالة عدمه لان القدم لا يكون الا واجبا للقدم
وأورد علم أن حكمها لم يثبت عندنا لانه سبحانه وتعالى فكيف تكون قاعدة كلية وهى
مختصة بالله سبحانه وتعالى وأجيب بأنها كلية تصور لا يمنع تصورها وقوع فيها وان انحصرت
في الخارج في فرد كالا له بمعنى المعبود بحق والشمس بمعنى الكوكب النهارى الذى ينسخ ظهور
وجود الابل وانما غير مطردة لخروج عدم العالم أزلا فانه قديم وقد انعدم وأجيب بأنها في
الموجود اذ عليه قام الدليل القهرى بل هى مطردة والعدم الازلى لم ينعدم ولو انعدم لوجد

(بجئت) بضم التاء أى ألفت (في) هه (هذا المطالب) بفتح الميم واللام وسكون الطاء أى المطلوب وهو علم أصول
الدين (الوحيد) أى المنفرد في الفضل والشرف واصله جئت (بنبذة) بضم النون وقد تنفع وسكون الموحدة يقال ذهب ماله

وبقي منه نبذة أي قليل لان القليل ينبذ أي يطرح ولا يبالى به لقلته أي بجملة قليلة (تنفع) كل أحد وقد أنى رحمه الله تعالى بأفبه الكفاية في هذا الفن فشنى وكفى جزاء الله خيرا (في) معرفة علم (التوحيد) هولغ ٤٩ مصدر وحدث الشيء إذا وجدته أو جعلته في مكان وحده كما

في القاموس واصطلاحا لا يعنى الفن المدون افراد العابد المعبود بالعبادة أى تخصيصهم أو قصر استحقاقها عليه فلا يشرك غيره فيها عبده بالفعل أم لا إذ فعله ليس شرطا فيه مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفات وأفعالا فليس هذا ذات تشبه ذاته تعالى ولا تقبل ذاته تعالى الانقسام بوجه ما لا فعلا ولا وهما ولا فرضا مطابقا للواقع ولا تشبه صفاته الصفات ولا تعدد فها من جنس واحد بان يكون له تعالى قدرتان مثلا ولا يدخل أفعاله الاشتراك أى ليس لاحد تأثير في فعل مالا بالاستقلال ولا بغيره اذ الأفعال كلها خيرا كانت أو شرا منسوبة له تعالى خلقا وإيجادا وبغيره كسباقا للعلامة ابن الشحنة في منظومته فافعال الورى خير أو شرا * بخلق الله ثم بالاكتساب فغزوها له عز واختراع * وغزوها لهم عزوا اكتساب وقيل هو اثبات ذات غير مشبهة للذوات فهي غير حادثة وابست في زمان *

العالم ازل وهذا باطل في الرابع في هذا البرهان الذى ذكرنا لوجوب البقاء مختصر وهو مع اختصاره قطعى لا شبهة فيه والدليل المشهور بين المتكلمين فيه طوله ونقصه لم يجمع على طلان جميع اتسامه قالوا لو طرأ العدم على القديم لوجب كونه مقتضى اذ طرأ وشئ بغير مقتضى محال خصوصاً ان كان مرجوحاً كالعدم الطارئ والمقتضى اما بالا اختياراً أو لا والمقتضى بالاختيار لا يفعله العدم اذ ليس بفعل وغير المختار اما عدم شرطاً أو طريان ضد باطل كونه عدم شرطاً لان ذلك الشرط ان كان قدما قبل الكلام الى عدمه ولزم التسلسل وان كان حادثاً لزم وجود القديم في الازل بدون شرطه وهو محال وباطل كونه طريان ضد لانه ان طرأ قبل انعدام القديم لزم اجتماع الضدين وان طرأ بعد انعدامه فقد انعدم القديم لغير مقتضى لاستحالة تأخر المقتضى عن أثره وأيضاً يلزم في طريان الضد ترجيح المرجوح اذ دفع القديم السابق وجوده طريان ضده أولى من عكسه وأيضاً فالضد ان قام بالقديم لزم اجتماع الضدين والابطال اقتضاؤه لعدم اختصاصه أى قيامه بفعل القديم لان المعنى لا يوجب حكماً للالعزل الذى قام به لان قيامه به واختصاصه به عن سائر المحال هو الذى اقتضى انه يوجب به حكماً ولو اقتضى حكماً لغير ما قام به لاقتضاءه في كل ما لم يقم به حتى ان العلم القائم بجزم مثلاً لو كان يقتضى كون جرم آخر عالماً لاقتضى ان كل جرم عالم اذ لا ترجح لبعض من لم يقم به عن بعض وهذا كله في بقاء الصفات لانها التى يتأق فيها اجتماع ضدين لا في بقاء الذات لانه لو وجدت ذات ثانية منازعة للاولى لا يلزم عليه اجتماع ضدين لانهما معنيان وجوديان بينهما غايبة الخلاف بحيث لا يمكن اجتماعهما الا أن يقال ينسحق في الضد بجملة شاملاً للذات في الخامس في استدلالهم أهل السنة بمثل هذا البرهان على استحالة بقاء الاعراض قالوا انعدم بنفس وجودها فلا يتبقى أصلاً وسواء ما شوه ذلك فيه منها كالحركات والاصوات وما لم يشاهد ذلك فيه كالألوان والاعتقادات قالوا لان الوقيت لاستحالة عدمها الما ذكر في التقسيم فالزمو امثال ذلك في الجواهر مع انها تبقى ويصح عدمها فأجابوا بان شرط بقاءها امدادها بالاعراض فاذا أراد الله سبحانه وتعالى اعدامها قطع خلف الاعراض في السادس في مذهب القاضى ان الاعدام يصح كونه متعلقاً للقدرة وألزم بهضة اضافة العدم السابق الى المؤثر فان معقول العدم لا يختلف وفرق بان العدم السابق مستغرق والمستغرقى عن المرجع والعدم الا لاحق طارئ ومقتضى طريانه احتياجه مرجع فلهذا ترد في بقاء الاعراض وجزم الفخر في معاملة بقاءها وقدماء الاشاعة لما اعتقدوا ان الباقي باق يبقا وان الجواهر انما يصح بقاؤها القيام البقاء قالوا الوقيت الاعراض لزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال وقد تقدم ان التحقيق في البقاء خلافه في السابع في كلام المصنف اشارة الى ثلاثة آفيسة استثنائية تقريرها لم يجب بقاؤه سبحانه وتعالى لكان قابلاً للوجود والعدم لكن التالى باطل اذ لو قبلت ذاته العدم والوجود لا تحتاج في ترجيح وجودها الى مخصص لكن التالى باطل اذ لو احتاج الى مخصص لكان حادثاً لكن التالى باطل لبرهان وجوب قدمه واذا بطل بطل ما استلزمه وهو عدم وجوب بقاءه مثبت نقيضه وهو وجوب بقاءه سبحانه وتعالى وهو المطلوب فهو من دليل الخلف فخذ في المصنف من القياس الاول الاستثنائية ومن الثانى والثالث

٧ هدايه ولا في مكان فهذا مستلزم لصفات السلوب ولا معطلة أى خالية عن الصفات خلافاً للعتزلة المعطيين للذات عن الصفات الوجودية حيث قالوا انه تعالى مالم يلاءم ولم وهكذا را عمن ان وجودها ينافى التوحيد قلنا المنافى له تعدد ذوات

لا وجود ذات مع صفات ثابتة لها بل هو عين الكمال وحكي عن عمرو بن عبيد المعزلي انه كان يقول ان الله تعالى عالم بذاته
لا يعلم قام به وهكذا فوقف عليه
اعرابي فسمع كلامه فأنشأ يقول
أراك سقيم الفهم يا عمرو جاهلا *

عديم الجأواله لم يستزل
النظر

أترضى اذا ما قال يا عمرو قائل
أبولك علم دون علم ولا نظر
حليم بلا حلم نقي بلا نقي
سميع بلا سمع بصير بلا بصير
جواد بلا جود وفي بلا وفا
جميل بلا حسن حي بلا خضر
شجاع بلا بطل رضى بلا رضا
أمين بلا أمن خطير بلا خطر
مديح تراهم أم هجاء وسبة
فلا أنت الا في ضلال على
خطر اه

وأما بمعنى الفن المدون
فما ينبغي ان شاء الله تعالى عند
الكلام على المبادئ العشر
(سميتها) أي النبهة قال
المحقق الامير في حواشي
عبد السلام قبل أسماء
الكتب أعلام أجناس
وأسماء العلوم أعلام
أشخاص وردبانه ان تعدد
الشيء بتعدد محله فكلامها
أجناس والافاضات
والفرق تحكم اه وسمى
بتعدي للف - مول الثاني
بحرف الجر تارة كسميت
ابن محمد وبفقه تارة
اخرى كسميتها (اضاءة) قال
العلامة أبو البقاء في كلياته
الاضاءة فسرط الانارة
وأضاء بر دلزما ومتعددا
تقول أضاء القمر الظلمة
وأضاء القمر والنور هو

مقدم الشرطية والاستثنائية وذكر دليل استثنائية الثالث (ومن هنا) أي برهان وجوب
قدمه وبقائه سبحانه وتعالى صلة (تعلم) أي المناظر (وجوب تنزهه) أي الله سبحانه وتعالى
عن (أن) بفتح فسكون (يكون) أي الله سبحانه وتعالى (جرما) بكسر الجيم وسكون الراء (أو)
عرضا (قائما به) أي الجرم (أو محاذيا) بضم الميم وإهمال الحاء وانحطام الال أي مقابلا ومضامنا
(له) أي الجرم (أو في جهة) فوقية أو تحتية أو أمامية أو خلفية أو يمينية أو يسارية (له) أي
الجرم (أو مرئيا) بكسر السين المهملة أي متصورا (في خياله) بفتح الخاء المعجمة أي عقل
الجرم وعلل علم تنزهه سبحانه وتعالى عما سبق بقوله (لان ذلك) المذكور (كله بوجوب)
بضم فسكون فكسر أي يستلزم عقلا (بمائلته) أي كونه سبحانه وتعالى مثلا (للحوادث)
أي الموجودات بعد مهوا وان كان مثالا (فيجب) أي يلزم عقلا (له) أي الله سبحانه وتعالى
(ما) أي الحادث الذي (وجب) أي لم عقلا (لها) أي الحوادث (وذلك) أي وجوب حدوثه
سبحانه وتعالى (يقدر) بفتح الياء والدال وسكون القاف أي يطمئن ويهيب وهذا لا يناسب
والمناسب باطل لما سبق من برهان وجوب قدمه سبحانه لان السابق ثابت ومتقرر لا يقدر
فيه ولا يتخذه فهو الذي يقدر فيما هنا ان خالفه وما هنا لا يقدر (في وجوب قدمه) أي الله
سبحانه وتعالى (و) لا يقدر في وجوب (بقائه) أي الله سبحانه وتعالى (بل) للانتقال للاشد
(و) يقدر فيما هنا كل وصف من أوصاف الله سبحانه وتعالى ولا يقدر ما هنا (في كل) أي
أي (وصف من أوصاف ألوهيته) أي كون الله سبحانه وتعالى الها أي معبودا بحق وعتبا عن
كل ما سواه وفقير اليه كل ما عداه سبحانه وتعالى وإضافة أوصاف لالوهيته لادنى ملابسة
أي أوصافه سبحانه وتعالى التي استلزمها ألوهيته سبحانه وتعالى ككونه واجب الوجود
واحد احيا بلاروح عالم بكل ما يعلم يد الكل يمكن قادر عليه في تنبيهات الاول في الجرم
المقدار الذي يشغل فراغا سواء كان جوهر فردا أو مركبا منه وهو الجسم في الثاني في وجه
تنزهه سبحانه وتعالى عن الجرمية ان الجرم ملازم للحركة والسكون لان التحيز صفة نفسية له
فان بقي في حيزه فهو ساكن وان انتقل عنه فهو متحرك والحركة والسكون حادثان وقد سبق
برهان حدوثهما وأخبر منه ان الحركة لا تبقى ومسبوقه بالكون في الحيز الاول وكل ما لا
يبقى حادث وكل مسبوق حادث والسكون ينعدم بالحركة وكل ما ينعدم حادث في الثالث في
نظام الدليل على حدوث الجرم لو وجد جرم في الازل لم يخل اما أن يكون فيه متحركا أو ساكنا
لكن الثاني بقسميه باطل فالقدم منه له وبالجملة فالجرم ملازم للحركة والسكون وهما حادثان
بالضرورة فالأمر هما وهو الجرم حادث ويتعالى من وجوب قدمه وبقاؤه عن كونه سبحانه
وتعالى حادثا في الرابع في لو كان جرم الجاز أن يكون أكبر ما هو عليه أو أصغر لانه يستحيل
وجود جرم لانها به له فيحتاج الى تخصص بخصه بالمقدار الذي هو عليه دون غيره من المقادير
الجازة عليه فيكون حادثا وهو محال في الخامس في لو كان جسم امر كيان جزء من فأكبر للزم
أن يقوم بكل جزء منه الحياة والعلم والارادة والقدرة وسائر صفات الاله لاستحالة وجود
قديم غير الاله ولتلازم الافتقار الى تخصص بجمع بعض الاجزاء بقيام صفات الالهية به دون
بعض لكن قيامها بكل جزء محال لانه يوجب تعدد الاله وسيأتي برهان وجوب وحدانيته

المختار اه وإضافة اضاءة (الذخيرة) بضم الدال المهملة والجيم وشدة النون أي الظلمة على معنى اللام ودعوى
(لكونها) أي التبدية مبينة (اعتقاد) أي معتقدات (أهل السنة) أي طريقة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكان كافي الحديث

خلقه القرآن وهي التي كان عليها السالف الصالح استندت لكتاب أو حديث فليس المراد بهما ما قابل الكتاب حتى يحتاج لما نقله شيخنا العدوي عن المؤلف في حاشيته من انهم سمو أهل سنة ولم يسموا ٥١ أهل كتاب مع استنادهم لكل

لا يهيم اليهود والنصارى
فانهم اشتهروا باهل
الكتاب اه أمير
(و) بيان سبب (ذاك)
التأليف في (لما) بفتح
اللام وشد الميم (أن) بفتح
فمكون حرف مصدرى
صلته (حالت) في المصباح
وحالت بالبلد حالوا من
باب فعداذا نزلت به اه

أي نزلت مصر (القاهرة) *
لان القواطع أرادوا حين
اختطوها وضع أساس
سورها في طالع سديد
لندوم لهم ففروا حولها
خندقا محيطا بها وغرزوا
فيه أخشابا ووربطوا فيها
حبلا محيطا بها وعلقوا
أجراسا وأحاطوا بها ساحة
وأحجارا وطنينا وأوقفوا
منحما يرصد الطالع فاذا
طلعت حرك الأجراس
فترى العملة الأحجار والطين
في الخندق فوق غراب
على الحبل فحركات
الأجراس ورمت العملة

الأحجار قبل الطالع المرصود
فنهيم المنجم وقال بأعلى
صوته لا لا الطالع القاهرة
فلم يلتفتوا له ووضعوا
أساسها في القاهرة وصلة
حالت (بعد) الخروج
من بلد بني بني الحج وزيارة
سيدنا محمد صلى الله

ودعوى قيام صفة بمجموع الاجزاء باطلة لانه يلزم انقسام ما لا يصبغ انقسامه * السادس *
قوله أو محاذياله أي قريبا منه قرب اتصال بأن يكون الجرم مكانه يتمكن عليه أو قرب
انفصال بأن يكون في جهته وكلاهما محال لانهما من خواص الاجرام * السابع * قوله أو في
جهة له فليس فوق شيء من العالم ولا تحته ولا امامه ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن شماله لان
الجهة تستلزم التحيز وكل متحيز جرم والله سبحانه وتعالى ليس بجرم * الثامن * قوله أو
مرئى في خياله لانه لا يرسم في الخيال الا الاجرام واعراضها * التاسع * قد قامت البراهين
على وجود الذات العلى موصوفا بصفات كمال لا يحيط بها الا هو سبحانه وتعالى وعلى قيامه
سبحانه وتعالى بنفسه واستحالة مماثلته لكل ما يخطر بالبال واستحالة اتصافه سبحانه وتعالى
بكل ما يستلزم مماثلته للحوادث والعجز بعده عن الادراك واجب اذ لا يعرف الله سبحانه
وتعالى الا الله سبحانه وتعالى وأنشد أبو الفتح

لعمري لقد طفت المعاهد كلها * وسرحت طرفي بين تلك المعالم
فلم أرا الا واضه * فكف حائر * على ذقن أو قارعاس نادم

* العاشر * قوله لان ذلك كله بوجوب مماثلته للحوادث أي مساواته لها في صفاتها النفسية
لان الموجودين اما أن يتساوا في صفات النفس أولا فان تساوا يافها فلهما ممتثلان وان لم
يتساوا يافها فلا يتساوا ما أن يصح اجتماعهما أولا فان لم يصح اجتماعهما فمفسدان وان صح
اجتماعهما فخلافا والمثلان يجب استوائهما في كل ما يجب لاحدهما وفي كل ما يجوز عليه
وفي كل ما يستحيل فلهذا قلنا لو انصف سبحانه وتعالى بشيء مما تقدم للزم مماثلته للحوادث
وهذا يستلزم مساواته لها فيما وجب لها من الحدوث وقد سبق وجوب قدمه سبحانه وتعالى
وبقائه * الحادي عشر * يستدل على هذا المطلب بقياس اقتراني من الشكل الثاني نظمه
الله جل وعلا ليس بحدوث وكل متصف بواحد من تلك الصفات المذكورة فهو حادث فينبغي الله
عز وجل ليس بمتصف بواحد من الامور المذكورة هذا اذا اثبت بالدليل مجمل الجوهرا وان
فصلت لكل واحد قلت في أولها وهي استحالة كونه سبحانه وتعالى جرما لله جل وعلا ليس
بحدوث وكل جرم فهو حادث فينبغي الله جل وعلا ليس بجرم وامنض على هذا الى آخرها
* الثاني عشر * قوله بل وفي كل وصف من أوصاف ألوهيته يعني كوجوب وحدانيته ونفوذ
قدرته وارادته في كل ممكن واحاطة علمه بكل معلوم لان هذه الاوصاف لا تجب للحوادث فلا
تجب لما ماثلا

* فحصل * في بيان الصفات المعنوية (ويجب) عقلا (لهذا المانع) سبحانه وتعالى (أن
يكون) أي كونه سبحانه وتعالى (قادرا) أي موصوفا بصفة يتأتى بها إيجاد كل ممكن واعداده
وبين دليله بقوله (والا) أي وان لم يكن قادرا (لما) بفتح اللام الدخلة على جواب الشرط وخفة
ميم ما النافية (أوجدك) أيها الناظر أي لم يزل عدم إيجادك واهذا لازم باطل بالمشاهدة
فلزومه وهو كونه غير قادر باطل فثبت نقيضه وهو كونه قادرا وهو المطلوب * تنبيهات
* لاول * تقرير برهان وجوب كونه سبحانه وتعالى قادرا الله سبحانه وتعالى خالق بالاختيار
وكل خالق بالاختيار قادر فينبغي الله سبحانه وتعالى قادرا لا يسل برهان بطلان كون

عليه وسلم (الوصول) مني (إ) تلك (البقاع) بكسر الموحدة جمع بقعة بضم الباء وقضها وهي القطعة من الارض التي على
غير هيئة التي الى جانبها كذا في القاموس وهو قياسي أيضا في الفتوح وسماعي فقط في المضموم وقياسه فيه بفتح كفرة

وقرب أي الأماكن المختلفة الهامة (الظاهرة) من نجس الكفار وهي مكة ومعنى وعرفه والمدنية المنورة بأفوار ساكنها عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام ٥٢ حال كوني (منتبذا) بضم الميم وسكون النون وفتح المثناة فوق وكسر الموحدة

واجتهاد الدال أي منتقلا ومسافرا ومتباعدة (عن مظهرى) بفتح الميم والماء وسكون الظاء المجهمة المشالة وكسر الراء أي محل ظهورى وولادى وترى بفتح الميم (المنورة) بفتح الميم وسكون الغين المجهمة وضم الميم أي المملوء بالناس والخيرات (مسترشدا) بضم الميم وكسر الشين المجهمة أي طالب الإرشاد والاهتداء (ب) الجامع (الازهر) الذى هو أول مسجد أسس بالقاهرة بناء جوهر القائد لما اختط القاهرة وفرغ من بنائه لسميع خلون من رمضان وأقيمت فيه الجمعة في شهر رمضان سنة إحدى وستين وثلثمائة وكان بناء القاهرة سنة ثمان وخمسين وثلثمائة ثم أتى العزيز بن العزيز بجد فيه أشياء وغير فيه عدة أما كنائس شتوا في قال العلامة العندوى في حاشيته على شرح الشيخ عبيد الباقي الزرقاني على العزيزية والمراد بالجامعة الأزهرية السادة المجاورون بالجامع الأزهر المعهود وروى كثر الله تعالى الذى أنشأه

جوهرا قائدا من الخطاطية ومسكن العلماء والسادات ساجد رب البرية بالقاهرة فحق له أن يسمى بذلك لأنه معدن الخيرات أحد ومنه للسيادات وتكثر البركات يقال انما حصل له ذلك لان السيد الخضر صلوات الله

وسلامه عليه وضع عتبة بابه وان قطعه من سفينة سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام يمين محرابه فكان ذلك سبب اسعاده
 وخص بها الجماعة الازهرية لانهم افضل من غيرهم بلا مترا ومن ظن ٥٣ خلاف ذلك فقد كذب واقتري

يهدى بهم في الثرى
 وتنزل بهم الرحات على
 سائر الوري لم يوجد لهم
 نظير في سائر القرى قاله
 الشارح اه وقوله
 (العمور) باعمال العين
 وصلته مقدرة أي بالقرآن
 وذكر الله سبحانه وتعالى
 والعلم والعبادة قال بعض
 الفضلاء ان الجامع
 المذكور محمل ثقات
 وبركات من فطن فيه مع
 ملازمة الادب وتقوى
 الله تعالى حصل له من
 الفتوح ما يتجرب منه
 وما رفعت فيه يدسوء الا
 وخففت ولا في أحد
 فيه بمصيبة الا وعوقب
 عاينها في الدنيا (وكان)
 أي حصل ووجد (من)
 بكسر فسكون (من)
 بفتح الميم وشد النون وهو
 تعداد النعم على المنعم عليه
 وهو مدح من الله تعالى
 ومن الوالد ومن الشيخ
 مذموم من غيرهم أي
 انعام واحسان (مركب)
 بضم الميم وفتح الزاي وكسر
 المكاف مثقلا أي مطهر
 (النية) أي الله سبحانه
 وتعالى ومرفوع كان
 (درسي) أي تدريسي
 وقراءتي (به) أي في الجامع
 الازهر ومفعول درسي
 (العقائد) جمع عقيدة

أحد الامرين المتقابلين المتساويين في الجواز بلا مرجح محال ويستحيل كون المرجح نفس
 ذلك الممكن لانه يلزم عليه كونه مساويا لمقابلته راجحا عليه لذاته ولان الوجود ان ترجح لذاته
 لزوم قدمه وان ترجح العدم لذاته وجب استمراره فلا يوجد أبد الان المرجح الذاتي يستحيل عدمه
 وكلا للزمن باطل فوجب كون المرجح خارجا عنه من جهة فاعله والاستمرار يقتضي انه
 لا مرجح لاختصاص الممكن بأحد الجانبين عليه بدلا عن مقابله الا الارادة ولا يقال المرجح
 لأحد المتقابلين القدرة لانا نقول نسبة القدرة الى جميع الممكنات سواء فلا تخصص وانما
 توجد ما خصصته الارادة ولا يقال المخصص العلم لانا نقول التخصيص تأثير والعلم ليس من
 صفات التأثير بدليل تعلقه بالواجب والمستحيل ولا يقال المخصص اشتمال أحد المتقابلين على
 مصلحة لانا نقول هذه مقالة اعتزالية وسيأتي برهان عدم وجوب مراعاة المصلحة لا يقال
 قصر التخصيص على الارادة منقوض بإعمال الغافل والذاهل والناسم ونحوهما لانا نقول
 الكلام في المختار الموجد بالفعل والحادث لا يوجد فعلا أصلا في حق نفسه ولا في حق غيره
 وانما الموجد لذات الحادثة وجميع أفعالها عموما هو الله سبحانه وتعالى وحده وسيأتي برهان
 ذلك في فصل خلق الافعال ان شاء الله سبحانه وتعالى الا أنه سبحانه وتعالى تارة يوجدها ويوجد
 معها صفة تسمى قدرة تحس بها تيسر لنا ذلك الفعل ولا تأثير لهذه القدرة في الفعل بل مثله
 فصل الله سبحانه وتعالى مقارناته وبسمى العبد في هذه الحالة مختارا ومكتسبا وفاعلا وتارة
 يخلق الله فعل العبد ولا يخلق معه تلك القدرة وحينئذ يسمى العبد مجبور ومضطرب او قد يخلق
 الله سبحانه وتعالى مع هذين الفعلين أي القدرة والمقدور وعلم العبد وارادة لما خلقه الله فيه
 وتارة لا يخلق له ذلك واذا خلق الفعل دون القدرة فتارة يخلق للعبد شعورا بالفعل وتارة
 لا وبالجملة فالذوات كالظروف للافعال المخلوقة فيها يخلق الله سبحانه وتعالى منها ما شاء كيف
 شاء الظرف والمظروف فعل الله سبحانه وتعالى لا تأثير لبعض في بعض تبارك من لا شريك
 له في ملكه ولا مدبر معه سواء (الاربع) نظم الدليل استثنائية اعلى لفظه لولم يكن فاعل ذاتك
 مرية الماخترصة بوجود الخ وبيان ملازمته انه لا سبب لاختصاص الممكن ببعض ما جاز
 عليه الارادة فاعله فلو قدر غير مريد لاستحال وجود ممكن معين بدلا عن مقابله ضرورة عدم
 الاختصاص عند عدم المخصص وللارزوم باطل وجهين أحدهما مشاهدة الاختصاص في
 الممكنات وثانيه مالزوم اتصاف الممكن بأحد امرين القدم أو استمرار العدم وكلاهما محال
 الاول لبرهان حدوث جميع الممكنات والثاني لمشاهدة وجودها وبيان لزوم أحدهما عند
 عدم الاختصاص بممكن دون ممكن ان عدم الاختصاص بالوجود والمقدار والصفة الخاصين
 يوجب استمرار العدم وعدم الاختصاص بالزمن المعين يوجب التقدم أو استمرار العدم لان
 الزمان لما كان لا يتصف به الا المتجدد فلا يخلو عنه الا التقدم أو استمرار العدم اذ لا تجد لهما
 فظهر ان لزوم الاتصاف بأحد الامرين عند عدم الاختصاص بتلك الامور المذكورة يتعين
 فيه احدهما وهو استمرار العدم فيما عدا الزمان ويلزم أحدهما لا بعينه في الزمان ولم يفصل
 في العقيدة لقصد ما يلزم في عدم الكل من حيث هو كل لا ما يلزم في عدم كل واحد
 (الخامس) يصح عطف قوله فيلزم ما قدمك الخ بواو بدل الفاء وهو أحسن وأفيد ويكون

فعيلة بمعنى مفعولة وسميت عقيدة لانه يعقد عليها عقد الانهيار رياح الشكوك والاهام قال العلامة الاميري حاشية عبد
 السلام قوله عقيدة قال في المواقف هي ما اراد الاعتقاد كالله موجودا للعمل بمقتضاه كالصلاة واجبة فان الاحكام الشرعية

ثم قسم لهم الذين القسامين والاول اصول والثاني فروع أى المعتقدات (السفينة) بضم السين أى المنسوبة لاهل السنة رضى الله تعالى عنهم وتنبههم فقال الامام ٥٤ المازرى النية هى القصد الى الشئ والعزيمة عليه ومنه قول الجاهلية نواك الله بحفظه

أى فصلك وقال فى الذخيرة
هى قصد الانسان بقلبه
ما يريد به فعله فهى من
باب العزم والارادات لا من
باب العلوم والاعتقادات
والفرق بينها وبين
الارادة المطلقة ان الارادة
قد تتعلق بفعل الغير
يخلافها كما تريد مغفرة
الله تعالى وتسمى شهوة
ولا تسمى نية والفرق
بينها وبين العزم ان العزم
تصميم على ايقاع الفعل
والنية تميزه اخفض
منه رتبة وسابقة عليه
وقال فى الامنية هى ارادة
تتعلق بامالة الفعل الى
بعض ما يقبله لا بنفس
الفعل من حيث هو فعل
ففرق بين قصد الفعل
الصلاوة وبين قصدنا لكون
ذلك الفعل قربة أو فرضا
أو أداء فالصفة المتعلقة
بالايجاد والكسب تسمى
ارادة والصفة المتعلقة
بامالة ذلك الفعل الى
بعض ما يقبله تسمى نية
وتفارق النية الارادة
من وجه آخر وهو ان النية
لا تتعاقب الابدل النوى
والارادة تتعاقب بفعل
الغير كما تريد مغفرة الله
تعالى واحسانه وليست
فعلنا اه مختصرا وعرفها

دليل آخر مستقلا معطوفا على الاول وتظمه لو لم يكن فاعل ذاتك مریدا للزم اما قدمك
أو استمرار عدمك وبين الملازمة ان الفاعل اذا لم يكن مریدا فان كان وجود الممكن لازما
لوجوده أو لوجود صفة من صفاته بحيث لا يحتاج فى وجود ذلك الممكن الى قصد لم قدم ذاتك
وقدم سائر الممكنات لاستحالة وجود الملزوم بدون لازمه وقد تقدم وجوب القدم لفاعل ذاتك
وصفاته فالزمها يجب كونه قديما وان لم يكن وجود الممكن لازما لوجود ذاته ولا لوجود
صفة من صفاته لزم استمرار عدم ذاتك وعدم سائر الممكنات لاستحالة ترجيع زمن أو مقدار
أو صفة بلا مرجع (ومن هنا) أى دليل استحالة كون صانعك غير مرید وهو لزوم قدمك
واستمرار عدمك صلة (تعلم) أيها الناظر (استحالة كون الصانع) لك وسائر العالم (طبيعية)
موجبة فحذفه من هذا الدلالة الا فى عامه (أو) كونه (علة موجبة) بكسر الجيم أى مؤثرة
بلا اختيار نعت كاشف يعنى لو كان تأثير الصانع فى العالم بطريق الطبيعة أو العلة لزم قدم
العالم لو وجوب مقارنة مصنوعه له وهو قديم واللازم باطل ابرهان وجوب حدوث العالم
فانزومه وهو كونه سبحانه وتعالى صانعا بالطبع أو العلة باطل (فان) قيل انه صانع بالطبيعة
التي يتوقف تأثيرها على وجود الشرط وانتفاء الموانع و (أجيب) بفتح الموحدة (عن
التأخر) للصنوع الحادث عن صانعه القديم (فى) فرض تأثيره فيه (ب) الطبيعة (وصلة) أجيب
(ب) وجود (المانع) من التأثير (أو) أجيب عنه (ب) فوات (أى) عدم (الشرط) للتأثير وجواب
ان أجيب الخ (لزم) على كون التأخر لوجود مانع أو كونه لفوات شرط وفاعل لزم (عدم
القديم) وهو المانع من التأثير والمانع من الشرط ان كان فواته لمانع قديم (أو) لزم
(التسلسل) ان كان فواته لفوات شرطه أو كان المانع حادنا عند انتفاء مانعه وعلل لزوم
التسلسل بقوله (لنقل الكلام الى ذلك المانع) من الشرط أو من المانع بان يقال ذلك من
تأثير الطبيعة فى وجود العالم ألا اما قديم أو حادث فان كان قديما لزم أن لا يوجد العالم
حتى ينعدم مانعه القديم لكن عدم القديم محال فوجود العالم المتوقف عليه محال وان كان
حادثا فافتقر الى محدث وهو طبيعة قديمة على أصلهم فيحتاج الى تقدير مانع آخر منع من وجود
هذا المانع الحادث ألا والمانع من تأثير الطبيعة اختاروا انه حادث فهذا المانع الثانى
حادث ويفتقر فى تأخره عن الطبيعة القديمة الى تقدير مانع آخر حادث وكذلك هذا المانع
الاخر ويتسلسل (و) نقله الى (ذلك الشرط) فى المانع أو الشرط بان يقال له انه حادث
فيفتقر الى محدث وهو طبيعة قديمة على أصلهم فيحتاج الى تقدير مانع من وجود هذا الشرط
أزلا أو فوات شرط لم يوجد ألا وينقل الكلام الى مانع الشرط والى شرط الشرط ويازم
ما لزم أولا من التسلسل ان كان المانع أو الشرط حادثا وعدم القديم ان قدر المانع قديما
وحاصله ان تأخر العالم عن طبيعته ان كان لوجود مانع قديم لزم عدم القديم وان كان المانع
حادث لزم التسلسل وان كان تأخره لفوات شرط ففواته اما لوجود مانع قديم فيلزمه عدم
القديم وان كان لفوات شرط لزم التسلسل فقد ظهر ان لزوم عدم القديم أو التسلسل جاريان
فى وجود المانع وفى فوات الشرط ان كان جريانهما فى وجود المانع ابتداء أو ما فى فوات
الشرط فهما جاريان فيه لافى الابتداء بل جريانهما فى الوجود أصل الترتيب فان أجيب عن

ابن راشد بانها صفة تتعلق بامالة فعل الانسان نفسه الى بعض ما يقبله (فراهم) أى قصد وطلب (منى) التأخر
بكسر الميم وشدة النون وفاعل رام (بعض أهل الفن) أى علم أصول الدين ومفعول رام (نظامى) بفتح النون وسكون الظاء

المشالة معناه لغة الجمع يقال نظامت القديمت لثاليه والقوم ألفت بينهم وكثرت استعماله في جمع مخصوص بجمع جواهر العقد وكلام الشعر وأصطلاحا كلام موزون قصد وزنه له معنى وقافية وهو أعلم ٥٥ من الشعر جنس له شمله وغيره لان

حقيقة الشعر نظم عربي أو محدث موافق له وزنا وحكايا النظم لبس قاصرا على ذلك بل يشمل الفارسي الموزون قصد امثلا أيضا وقصيدة المصنف نظم وشعر لا ندراجها تحتها (لها) أى العقائد السنية صلة نظم المضاف لفاعله وصلة رام (بحكم) بضم الحاء وسكون الكاف وإضافته (حسن) بضم فسكون مصدر حسن بالضم الجمل وبجمله لانه اسم مصدر حسن بتشديد السين بمعنى التحسين للبيان وإضافة حسن (الظن) على الاحتمال الاول من اضافته ما كان صفة لما كان موصوفا وأل عوض عن المضاف اليه وأقيم المصدر مقام الوصف وقدم وأضيف والاصل بحكم ظنه الحسن بالنصريك أى اعتقاده وزجانه القوى وعلى الاحتمال الثانى من اضافة اسم المصدر فاعله بعد حذف فاعله والاصل بحكم تحسینه الظن قال سـ يدى أجد زروق حسن الظن عقد الضمير على توقع الجميل بوجه لا يتزلز الا بيقين وهو يفيد الانقطاع لمن

التأخر في الطبيعة بالمانع لزوم عدم القديم أو التسلسل لنقل الكلام الى ذلك وان أجيب عنه بفوات الشرط لزوم عدم القديم أو التسلسل لنقله الى ذلك بان يقال فواته اما لعدم شرطه أو لوجود مانعه فان كان لعدم شرطه فذلك الشرط حادث قطعاً وهذا الشرط فوته عدم شرطه أي لا بشرطه فوته انعدام شرطه وهكذا الى ما لا نهاية فلزم التسلسل في الشروط وان كان فوات الشرط لمانع فان كان قديماً لزم انعدام القديم عنده وجود العالم لانه انما يوجد بوجود شرطه فالمانع انعدم عند وجود الشرط فعدم القديم في فوات الشرط انما جاء اذا نقل الكلام الى مانعه وان كان المانع حادثاً فلا بد من استناده الى طبيعة وقد منّا تأثيرها فيه اما مانع أو فوات شرط فان كان فوات شرط نقل الكلام له وان كان مانعاً نقل الكلام له ويازم اما انعدام القديم أو التسلسل في شروط أو موانع **تنبيهات** * الاول **﴿** تقدم ان من يتأتى منه الترك يسمى مختاراً ومن لا يتأتى منه الترك فان لم يمكن أن يمنع مانع من الفعل سمي علة وان أمكن سمي طبيعة **﴿** الثاني **﴿** بيان لزوم أحد الأمرين أن قدر صانع العالم طبيعة أو علة أن الطبيعة والعلة اما قديمتان أو حادثتان فان كانتا قديمتين لزم قدم العالم لان فعل العلة والطبيعة انما هو بالازم لا بالاختيار وقدّم الملزوم يستلزم قدم لازم وقد تقدم البرهان على وجوب حدوث العالم وان كانتا حادثتين افتقرتا الى علة أو طبيعة وداراً وتسلسل والذور والتسلسل محالان فكون العلة والطبيعة حادثتين محال فوجود ذاتك وسائر العالم محال والمحال مستمر العدم والعيان **﴿** كذب ذلك والحاصل انه يلزم قدم العالم ان فرضت العلة أو الطبيعة قديمة واستمرار العدم ان فرضت حادثه واللازم ان باطلان فلزم ومهما هو كون صانع العالم علة أو طبيعة باطل فتعين كونه فاعلاً مختاراً وهو المطلوب **﴿** الثالث **﴿** يلزم أيضاً على فرض كون الصانع علة أو علة قديمة وجود العالم كله دفعة واحدة لان نسبة العلة والطبيعة الى معلولها ومطبوعها نسبة واحدة وهذا لازم على فرضهما حادثتين أيضاً **﴿** الرابع **﴿** قوله فان أجيب عن التأخر في الطبيعة هذا منع من الطائيين لللازمة في قوائمه كان صانع العالم علة أو طبيعة للزم قدم العالم أو استمرار عدمه بقولهم يجوز كونه طبيعة وتأخر مطبوعه المانع من تقدمه أو فقد شرط وتقريره أنهم اختاروا أن الصانع للعالم طبيعة قديمة ومنعوا لزوم قدم العالم لان عدم الفارقة انما يلزم في العلة مع معلولها لان تلازمهما لا يتوقف على شيء أما ملازمة الطبيعة مطبوعها فيتوقف على عدم الموانع ووجود الشرط فاذا وجد مانعها أو اتنى شرطها فتوجب عدم مطبوعها فنقول طبيعة صانع العالم قديمة وتأخر مطبوعها ولم يكن قديماً المانع من وجوده اذ لا فوات شرط فلما اتنى المانع وجد الشرط فيما لا يزال وجب قدم العالم فلا يلزم على هذا قدمه ولا استمرار عدمه **﴿** الخامس **﴿** جوابه اننا نقل الكلام الى هذا المانع من وجود العالم اذ لا ونقول ذلك المانع اما ان يقدر قديماً أو حادثاً فان كان حادثاً افتقر الى محدث والمحدث على أصلهم طبيعة قديمة فيحتاج الى تقدير مانع آخر منع من وجود هذا المانع الحادث اذ لا والمانع من تأثير الطبيعة اختاروا أنه حادث فهـذا المانع الثانى حادث ويقتصر في تأخر وجوده عن الطبيعة القديمة الى تقدير مانع آخر حادث ثم كذلك هذا المانع الآخر ويتسلسل فيلزم وجود حوادث لا أول لها وقد سبق استحالته وان منعوا

حسن ظنك به والوقوف بكنهه المهمة عليه وحسن الظن مطلوب خصوصاً في الله تعالى علما بحديث أناء عند ظن عبدي فيلظن في ماشاء وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز أن أحدكم حتى يحسن ظنه بالله تعالى فان

حسن الظن عن الجنة وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حسن الظن من حسن العبادة وتوفي رجل على عهد رسول الله ٥٦ صلى الله عليه وسلم وكان مسرفا على نفسه فلما حضرته الوفاة رفع رأسه

فإذا أوصاه ببيان عليه فقال له ما يبكيك قال لا نبكي لا سرافك على نفسك قال فلا تبكي فوالله ما يسرني ان الذي يبد الله من أمرى بأيدبك فاق جبريل عليه الصلاة والسلام النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره ان في توفي اليوم فاشهده فاته من أهل الجنة فاستكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم أبويه عن عمله فقال ما علمنا عنده شيئا من خير الا أنه قال عند الموت كذا قال من ههنا أنى حسن الظن بالله من أفضل العمل عنده وكان محمد بن نافع الواعظ صديقا لابي نواس قال فلما باغى موته أشقته عليه فرأيت في النوم فقامت أبانواس قال نعم قلت ما فعل الله بك قال غفر لي قلت بأى شيء قال بتوبة تبتها قبل موتى بآيات قائمات أين هي قال عند أهلى فسررت الى أمه فلما رأتنى أجهشت بالبكاء فقلت انى رأيت كذا فكاها ما سكنت وأخرجت الى كتبها مقطعة فوجدت بخطه كأنه قريب يارب ان عظمت ذنوبى كثرة *

التسلسل في الموانع الحادثة وجعلوا لها مبدأ لم يزل قدم العالم لعرو الطبيعة المؤثرة فيه عن المانع اذ لا وان كان المانع من وجود العالم قديما لم يزل لا يوجد شيء منه حتى ينعدم مانعه القديم لكن عدم القديم محال وتقدم برهانه فوجود العالم المتوقف عليه محال في السادس في نقول في الشرط المتأخر وجوده عن الطبيعة انه حادث فيفتقر الى محدث وهو طبيعة قديمة على أصلهم فيحتاج الى تقدير مانع من هذا الشرط اذ لا وفوات شرط لم يوجد الا فيما لا يزال وينقل الكلام الى مانع الشرط والى شرط الشرط ويلزم ما لم يزل أولا من التسلسل ان قدر الشرط والموانع حادثة وعدم القديم ان قدر مانع الشرط قديما في السابع في انما خص هذا الجواب بالطبيعة لعدم تأتى تقدير المانع وفوات الشرط في العلة تأثير فالذي ليس السابق ناهض فيها ولا يتوهم عليه جواب في الثامن في علم مما تقدم ان تركيب العناصر وامتزاجها الذي يذكره الاطباء والطبايعيون وانحلالها لا تأثر له في وجود شيء ولا في فسادها وان اعتدال الطبايع لا يؤثر في صحة الجسم وان غلبة بعضها لا تؤثر في مرضه ولو كان الجسم بسيطا لم يتركب الا من نوع واحد من الطبايع لقبيل الكون والفساد عند أهل الحق والسنة كما يقبلها ما عند تركيبه منها واختياره سبحانه وتعالى خلق شيء عند خلقه شيئا آخر لا يدل على ان لاحدهما تأثير في الآخر بل وجوده وعدمه فيما يتعلق بالتأثير سواء في التاسع في مما دل على ان امتزاج العناصر لا أثر له في حصول الأنواع المختلفة والأشخاص المتباينة قول الفهرى في شرح المعالم الامتزاج الموجب لحصول الأنواع المختلفة والأشخاص المتباينة اذا حصل في العناصر فلا يتخلوا ما ان يبقى كل عنصر على ما كان عليه أولا فان لم يبق في ما الموجب لانتقاله عن صورته التي كان عليها وتماس الاجسام لا يوجب نفي ما فيها من المعاني لعدم التضاد والتنافي مع تعدد المحال فانه ان اتحد محال لم يزل متداخل الاجرام وهو محال اذ لا جاز لجاز وجود جملة العالم في حيز خردلة وان لم تنتف صورتهما وجب بقاء الامر فيها على ما كان قبل امتزاجها فان قالوا الماء الحار اذا لاقى الماء البارد اكتسب الحار من سورة البارد والبارد من سورة الحار فتحصل كيفية نالسة وهي الفتور قلنا تأثير احدى الكيفيتين في الاخرى ان كان في زمن واحد لم يزل ان يجامع كل منهما باعده ضرورة ان المؤثر لا بد وان يكون حاصل حال حصول أثره فيكون كل واحد منهما ما من حيث كونه مؤثرا موجودا ومن حيث كونه أثر ماعدم وما وان كان على التعاقب وجب وجود الاول حال عدمه ليقع اعدامه الثاني وهو محال باتفاق اه المصنف ولو فرض وجود الاول بعد عدمه وأعدم الثاني لم يزل ايضا ان يوجد الثاني بعد عدمه ليعدم الاول ويتسلسل فلا تحصل الكيفية الثالثة أبدان العاشر في مما يبطل مذهب الفلاسفة القائلين بالتعاضل النافين عن الصانع الاختيار والارادة ان يقال لهم ما بال الافلاك وقفت على عدد مخصوص ولم تكن أكثر منه ولا أقل ولم كانت على تلك المقادير المخصوصة ولم تكن أكبر منه ولا أصغر وما بال الأعلى منها يتحرك حركة واحدة من المشرق الى المغرب وباقي الافلاك يتحرك حركتين احدهما الحركة اليومية من المشرق الى المغرب والاخرى حركتها في البروج من المغرب الى المشرق وما بال الحركات كلها اختصت بمابين المشرق والمغرب ولم تكن بين الجنوب والشمال مثلا ولم اختص كل واحد من السبعة

فلقد علمت بان عقولك أعظم ان كان لا يرجوك الا بحسن * فمن الذي يدعو ويرجو المحرم السيارة
أدعوك رب كما أمرت تضرعا * فاذا رددت يدي في ذابرحم مالي اليك وسيلة الارجاء * وجبيل ظني ثم انى مسلم

وقال بعضهم في تحسين الظن بالله تعالى
ولا تياس فان اليأس كفر * لعل الله يغني عن قليل

٥٧

فلا تنزع اذا اءسرت يوما * فقد أسرت في الزمن الطويل
وان العسر يتبعه يسار * وقول الله اصدق كل قيل

ولا تظن بربك ظن سوء *

فان الله أولى بالجميل
وقال ابن الرقاة *

يا عالم السرمني *

اصفح بفضلك عني

منيت نفسي بعفو *

مولاي منك ومني

وكان ظني جميلا *

فكن اذا عند ظني

وقال أبو نواس *

حسن الظن بمن قد عودك *

كل احسان وقوى أودك

ان رباً كان يكفيك الذي *

كان بالامس سيكفيك غدك

واعلم ان حسن الظن

بالله تعالى يحمل الانسان

على الكرم وسوء الظن

به تعالى يحمله على البخل

والكرم مدح والبخل

مذموم فاحترل نفسك

ما يحلو قال السلامة

لشريرتي في شرح المقامات

ومن مدح الكرم وذم

البخل قالوا لو لم يكن في

الكرم الا انه من صفات

الله عز وجل لكفي وقال

النبى صلى الله عليه وسلم

ان الله يحب الجود ومكارم

الاخلاق ويذم سفاسفها

وقال اقوم من العرب

من سيدكم فقالوا لان

على بخلك فيه فقال عليه

الصلاة والسلام وأى

داء أدوأ من البخل وقال

السيارة بقلبك المخصوص مع جواز كونه في غيره ولم اختصت بقية الكواكب الثابتة
بالفلك الثامن ولم تكن في غيره مع جواز كونها في غيره ولم كان الفلك التاسع أطلس أى
خاليا من الكواكب ولم كان بعض الكواكب أكبر من بعض ولم بعضها إلى القطب الجنوبي
وبعضها إلى القطب الشمالي وبعضها على صمت الرأس وبعضها مائل عنه ولا موجب
للتخصيص المذكور على أصلهم فظهر ان مذهبهم في اسناد ذلك الى غير الفاعل المختار الذى
خص ماشاء بما شاء تلاعب لا يرضى بقوله الامسلوب العقل والايان ومن لم ينفعه الله سبحانه
وتعالى بشئ مما تبت في تعلمه وأقنى فيه عمره وصار به ذى به ذيان المجانين وغير المميزين ولا
حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم اللهم عافنا بفضلك من كل آفة في ديننا ودنيانا وآخرتنا
بأرحم الراحمين يا ذا الجلال والاكرام في الحادى عشر في ابن دهاق في شرح الارشاد عند
تعرضه لاصناف الشرك وصف منه هو اضافة الفعل لغير الله سبحانه وتعالى وهو ثلاثة انواع
أحدها اضافة الفعل الى الافلاك وانما تؤثر في العالم السفلى من الاجسام والنبات والمركبات
وان بعضها يتولد من بعض وهذا اعتقاد الفيلسوف ومن تبعه من العامة

على القلوب عموما عن كل فائدة * لانهم كفروا بالله تقليدا

والثاني في اضافة الافعال الى بعضها كالاحراق الى النار والاشباع الى الطعام والارواء الى الماء
والستر الى الثوب ورفع السقف الى الجدار والعمود ونحوها مما جرت العادة به حتى ظنوها
واجبة ضرورية وهى ضلالة تتبع الفيلسوف فيها كثير من عامة المسلمين المصنف بل وكثير من
المتفقهين المشتغين بما لا يعنهم من العلوم وعن مرادهم عمن وهم فيها على اعتقادات فن قال
تفعل بطبعها فلا خلاف في كفره ومن قال تفعل بقوة جعلها الله فيها فهو مبتدع واختلف في
كفره المصنف وهذا هو اعتقاد اكثر عامة المتفقه في زمننا ومن في معناهم من جهلة
المقلدين ومن قال الاكل دليل عقل على الشبع فهو جاهل بمعنى الدلالة العقلية ومن علم ان الله
سبحانه وتعالى ربط بعض أفعاله ببعض باختياره وان شاء خرق هذه العادة فهذا هو المؤمن
السالم من هذه الآفة بفضل الله سبحانه وتعالى ثم ذكر ابن دهاق ان من اضافة بعض الافعال
الى بعضها اعتقاد المعتزلة وأكثر الجهلة بهذا العلم من المسلمين ان العبد يوجد أفعاله على حسب
اختياره بقدره خلقه الله سبحانه وتعالى له وأمره ان يتصرف بها في غير ما نهاه عنه وذكر
خلاف أهل السنة في تكفيرهم قالوا لا تظهر انهم كافرون اه المصنف فانظر هذا الخطر
العظيم في العقائد وكيف عرض نفسه من أعرض عن النظر في علم التوحيد لاهل المذهب المؤيد
والخزى المسرمد في نار جهنم مع كل كافر وجاحد اللهم أصلح ظواهرنا وبواطننا واهدنا في الدنيا
والآخرة الى الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
يا أرحم الراحمين (ثم يجب) أى يلزم عقلا (أيضا) أى كما وجب له سبحانه وتعالى الوجود وكونه
مريدا وكونه قادرا وصلة يجب (الصانعك) أى الناظر (أن يكون) أى كونه صانعك (عالمنا) أى
متصف بصفة ينكشف بها كل واجب وكل محال وكل جائز عقلا وبين دليله بقوله (والا) أى وان لم
يكن صانعك عالما (لم تكن) أى توجد أيها الناظر (على ما) أى الحال الذى (انت) أيها الناظر
(عليه) عائد ما وبين ما بقوله (من دقائق) جمع دقيق أى خفي غامض اضافته اضافة ما كان صفة

أهداه تعالى ومن يوق تح نفسه فأولئك هم المفلحون وقال المأمون لمحمد بن عباد أنت متلاف فقال منع الجود وسوء ظن
بالمعبود يقول الله عز وجل وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين وقال كسرى عليكم باهل السوء والشجاعة فانهم

أهل حسن الظن بالله تعالى ولو أن أهل البخل لم يدخل عليهم من ضرر بخلهم ومذمة الناس لهم والطباق القلوب على بعضهم
الأسوء ظنهم بربهم في الخلف كان ٥٨ عظيماً أخذة محمود الوراق فقال من ظن بالله خيراً جاد مبتدئاً * والبخل

(الصانع) بضم الصاد المهملة وسكون النون وإهمال العين أى المصنوعات ونعت الصنع
الدقيق بقوله (في اختصاص كل جزء) ونعت جزءه بقوله (من) ذاته (ك) وصلة اختصاص
(بمنفعته) أى الجزء (الخاصة به) أى الجزء كالبرص في العين والسمع في الأذن والشم في الأنف
والذوق والكلام في اللسان (و) في (أمداده) أى الجزء يكسر الهمزة (عما) أى شئ أو الشئ
الذى (يحفظها) أى المنفعة (عليه) أى الجزء (و) في (نحو ذلك) الاختصاص وبين نحو
ذلك بقوله (من المحاسن) جمع محسن بفتح فسكون فكسر أى شئ حسن (التي تهنر) بفتح
فسكون فكسر (عقول) بضم العين والقاف جمع عقل أى سر رباني في القلب وشعاعه
متصل بالدماغ (البشر) بفتح الموحدة والشين المجهمة أى الادميين (عن الاحاطة) معرفة
(أسرارها) أى حكم تلك المحاسن * تنبيهات * الأول * نظم الدليل على لفظه لولم يكن
صانعك عالماً لم تكن متصفاً بغاية الأحكام ودقائق المحاسن التي يجهز عن حصرها عقول
البشر وبيان الملازمة أنه معلوم بالبدية أنه لا يحكم الفعل ويوجد في غاية السكال وما لا يحاط
به من المحاسن إلا من هو عالم حكيم غايه الحكمة والاستثنائية معلومة بالمشاهدة ولا يخفى
أن عجائب مصنوطاته سبحانه وتعالى لا يحيط بها وصف الواصفين ومن جوز صدورهما مع كثرتها
وخر وجهها عن الحصر من جاهل على سبيل الاتفاق فهو معاند جاحد للحق والضرورة وخارج
من زمرة العقلاء فلا يناظر القول بأن وقوع الفعل المحكم من غير العالم على سبيل الاتفاق
مرة يبنى دلالة وقوعه مرات على علم فاعله نظير القول بأنه أذا لم يفد خبر الواحد العلم لزم أن
لا يفيد خبر الجماعة وبأنه أذا لم يروى قليلاً من الماعز لم يروى كثيراً وبأنه أذا لم تنفخ المقدمة
الواحدة لزم أن لا ينتج القياس المؤلف من مقدمتين في مخالفة الحسن والعادة والعقل
* الثاني * أورد على الدليل أنه غير مطرد فإن النحل اتخذ بيتاً محكمة مسدسة لا يعرف وضع
مثلاً إلا المهندسون ومعلوم بالبدية أنها لا علم لها واختارت هذا الشكل لمصالحتين أحدهما
قربه من شكل الدائرة القريب من شكلها والثانية أنه لا تبقى فرج ضائعة بين البيوت
واختصاص هذا الشكل بهاتين المصالحتين مما لا يمتدئ إليه إلا أذكى المهندسين بعد سبر
وبحث عظيم فكيف يصح مع هذا الاستدلال بأحكام الفعل واشتماله على دقائق الصنع على
علم صانعه وأجيب عنه بأن الله سبحانه وتعالى منفرد بخلق كل شئ فلا تأثير لغيره في شئ أبداً كان
وإن أفعال العقلاء الاختيارية كلها فاعلها هو الله سبحانه وتعالى وحده وليس للعقلاء تأثير
فيها وإنما لهم الكسب المقارن للفعل بل تأثير وسيأتى تفصيله في فصل خلق الأفعال إن شاء الله
سبحانه وتعالى فلا فاعل لشئ إلا الله سبحانه وتعالى وجميع الحوادث كلها أفعاله سبحانه وتعالى
فالشكل المسدس الذي اتخذته النحل ليس له فيه تأثير بل ولا كسب بل تأثير وخالقه هو الله
سبحانه وتعالى وحده لا شريك له فيه وألهم النحل لاتخاذ مسكناً كما ألهم سائر الحيوانات
لمصالحها الذي خلق كل شئ ثم هدى فهو من جملة ما يدل على عظيم علم الله سبحانه وتعالى ولو
سلمنا جدل أنه من فعلها فلا نسلم أنها غير عالمة به حينئذ ونقول خرقت العادة في حقها وألهمت
علم ذلك وخلق لها كما خلق للنملة علم يسلمان عليه الصلاة والسلام ويجهوده حتى قالت يا أيها
النمل ادخلوا مساكنكم الآية وتعليم دقائق وخفاها لمن ليس أهلاً لاطلاق علم من أدل دليل على
عظيم علمه سبحانه وتعالى وباهر قدرته وقوة زادته وابقاد جميع الممكنات لمشيئته سبحانه

من سوء ظن المرء بالله
وخوف بخيل سخيا
الاملاق والفقر فردد عليه
السخي يقول الشيطان
يعدكم الفقر ويأمركم
بالفحشاء والله يعدكم مغفرة
منه وفضلاً وقال الحسن
والحسين لعبد الله بن
جعفر رضي الله تعالى
عنهم انك قد أسرفت في بذل
المال فقال بأبي أنتما وأمي
إن الله عودني أن يتفضل
علي ومودته أن أنفضل
علي عبيده فأخاف أن
أقطع العادة فيقطع عني
مادته اه رحمه الله تعالى
(ولست) بضم التاء
وحذفت باء ليس لاتقاء
الساكين لعروض السكون
للسين باتصالها بضم
الرفع المتحرك والجملة حال
(اللتظلم) الذي انهماه أى
طلبه مني بعض أهل
الفن وخبر لست وصلة
للذي (باهل) أى مستحق
وهذا تواضع منه رحمه
الله لا قصور فانه كان فرد
زمانه وعين أوانه (لانتى
ذو) أى صاحب (خطا)
بفتح الخاء المجهمة ضد
الصواب (وجهل) أى
عدم العلم بالمقصود أى
فأذرت اليه بعدم
أهليتي لذلك وخطي
وجهلي (فازداد حننه)

بفتح الحاء المهملة وضم النائمة مثقلاً أى حضة (على) بفتح اللام والياء مثقلاً (وغما) أى زاد طلبه مني وتعالى
النظم (وقال) الطالب (لى) جعل مثل (يكسر فسكون أى شبيه (هذا) النظم (مغمياً) بفتح فسكون أى غميه وزاد السفر

للاشارة (فمأخذ) بفتح فكسر (بدا) بضم الموحدة وشدة الدال المهملة أى مخلصا (من الأسعاف) بفتح الهاء زى اجابة الطالب للنظم المطلوب خوفا من كتمان العلم ومنعه من تنبيهه * الاول ٥٩ قال الزركشي في قواعده تصنيف

كتب العلم لمن منحه الله تعالى فهمه واطلاعا
فرض كفاية (الثاني) قال
سيدى محمد الزرقانى
فى شرح المواهب قال
بعضهم الاقسام السبعة
التي لا يؤلف عالم عاقل
الا فهم اى امائى لم يسبق
اليه يختاره أو شئ ناقص
بتمه أو شئ مغلق بشرحه
أو شئ طويل يختصره
دون أن يخل بشئ من
معانيه أو شئ مفروق
يجمعه أو شئ مختلط برتب
أو شئ أخطأ فيه مصنفه
فصله اه وكل ذلك
داخل فى قوله عليه الصلاة
والسلام أو علم ينتفع به
بشرط كون العلم شرعيا
اه رحمه الله تعالى (مع
كون رسم) بفتح فسكون
أى كتب (العلم) الذى
طلب منى نظم (غير عاف)
باهمال العين ثم فاء أى
معدوم بل هو موجود
كثير فاستعين به على
المطلوب (والله) منصوب
على التعظيم وتقديعه يفيد
الحصر أى (أزجو) الله
لا غيره والرجاء بالمدحفة
الامل وبالقصر الناحية
ومنه قوله تعالى والملائك
على أرجائها جمع رجا
بالقصر وعسرا فاعلق

وتعالى فكيف بتعليمه وخلقه دقائق العلوم ان ليس أهلا لذلك * الثالث بضمف امام
الحرمين فى البرهان دلالة الاحكام على العلم وقال لا معنى للاحكام سوى ان الاكوان أى
الحركة والسكون والاجتماع والافتراق خصصت الجواهر باختيار حتى انتظم منها خطوط
مستقيمة ولا اختصاص للأكوان بالدلالة على العلم فان جميع المعاني تدل عليه لان تخصيص
الجواهر بمعنى يدل على ارادته وهى مستلزمة علمه على ان الاحكام لا يدل بذاته على العلم بل
باستلزامه الارادة وهى مستلزمة العلم فدلل كونه عالما فى الحقيقة الاختيار وانما الكلام
مع الخصم بعد تسليمه كونه صانعا مختارا والاختيار دليل كونه عالما واعتراض عليه الفهرى باننا
لانسلم رجوع الاحكام الى مجرد تخصيص الجواهر بأكون بل يرجع الى اختصاصها
بأكون وكيفيات خاصة وضروب من الصفات والاعراض على مقدار وكل شئ عنده بمقدار
ثم دلالة غير الاحكام من وقوع الفعل على وفق الاختيار وان كان متبجيا أى غير متقن لا تنفع
من دلالة الاحكام عليه بل دلالة الاحكام عليه أوضح من دلالة الاختيار عليه لان الاحكام يدل
على العلم بالضرورة والاختيار يدل عليه بالنظر المصنف فخرج من هذا انه يصح الاستدلال
على كونه سبحانه وتعالى عالما بوجهين الاحكام والاختيار والاول أوضح من الثانى ووجه
الاستدلال بالاختيار انه تقر فى البراهين الماضية القاطعة ان الله سبحانه وتعالى فاعل
بالاختيار والفاعل بالاختيار لا بد من كونه قاصدا الى ما يفعله وقصد المجهول محال ولا يتصور
القصد من الله سبحانه وتعالى الامع علمه بالمقصود ويتصور من الحادث مع الاعتقاد والظن
والوهم وهذه محالة على الله سبحانه وتعالى فتعين كونه عالما بما قصده ولما كانت الماهيات
الكليات لا يمكن دخولها فى الوجود الامع تخصيصها بزمان ومحل وكيفية ووضع ومقدار
وكل وجه وجدت عليه أمكن فى العقل وقوعها على خلافه أو مثله ولا يختصص ما وقعت عليه
الا بالقصد اليه وجب كونه سبحانه وتعالى عالما بها من كل وجه وهذا أدل دليل على انه سبحانه
وتعالى عالم بالجزئيات * الرابع بفتح قوله وأمداده بما يحفظها عليه بيانه على سبيل الاشارة
ان جسد الانسان مركب من ارض وماء وهواء ونار وفصلها الله سبحانه وتعالى الى عظم
ومخ وعصب وعروق ودم ولحم وجلد وظفر وشعر ووضع كلا الحكمة لولاها لم ينتظم الجسد
بحسب العادة فالعظام عمود الجسد وضم الله سبحانه وتعالى بعضها لبعض بمفاصل وأفعال من
العضلات والعصب ربطت بها ولم يجعلها عظاما واحدة التلا يكون مثل الحجر والخشب
لا يتحرك بعضه دون بعض ولا يجلس ولا يقوم ولا يركع ولا يسجد لله الذى خلقه الواحد الاحد
الحى القيوم وخلق العصب على مقدار مخصوص لوزاد عليه لم تصح حركة الجسم عادة ولا
تصرفه فى منافعه وخلق الله سبحانه وتعالى المخ فى غاية الرطوبة ليرطب به عيس العظام وشدها
ولتقوى العظام بها ولولا ذلك لضعفت قوتها وفسدت نظام الجسد لضعفها بحسب مجرى
العادة وخلق الله سبحانه وتعالى اللحم وسواه على العظام وسد به خال الجسد كله فصار مستويا
كانه لجة واحدة واعتمدت به هيئته واسموت وخلق الله سبحانه وتعالى العروق فى جميع
الجسد جداول لجريان الغذاء فيها الى أركانه لكل ركن منه عدد معلوم من العروق فى صغار وكبار
ليأخذ من الغذاء حاجته والكبير حاجته ولو كانت أكثر مما هى عليه أو أنقص منه أو على غير

القلب بمرغوب فى حصوله مع الاخفى أسبابه كرجاء الجنة مع ترك المعاصى وفعل الطاعات والافهوطع كان يطلب الرحمة
وبينهم فى المعاصى والاول ممدوح والثانى مذموم (أن يكون ذلك) النظم (من) بكسر فسكون (فعل جميل) صفة مشبهة

من الجال أي الحسن والمراد به جليل جلالا شريفا آخرها (من) قصد (ربا) بمنافاة تحية صلة أمن أي العمل لغير الله تعالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيكم ٦٠ والشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر قال الربا وقال صلى الله عليه وسلم لا ربا

ولا سمعة من براني براني
الله به ومن يسمع يسمع الله
به وقال صلى الله عليه وسلم
من أسر سريرة ألبسه
الله رداءها ان خير انخير
وان شرا فشر وقال من
أصلح سريرة أصلح الله
علائقه وقال الشاعر
واذا أظهرت شيئا حسنا *
فليكن أحسن منه مانس
فسر الخبر موسوم به *
ومسر الشر موسوم بشر
اه شريشي على المقامات
وانظره (قد آمن) بفتح
فكسر أي سلم ذلك النظم
من الربا بل هو خالص
لوجه الله تعالى ابتغاء
مرضاته والاخلاص
سريين العبد ومولاه
وهو أعلى درجات المتقين
وملاحظ العارفين بأعمالهم
القيام بحق العبودية
لا طمعا في الثواب ولا
فرار من العقاب ولذلك
قالت السيدة رابعة
العدوية نفعنا الله تعالى
بها ورضي عنها

كلهم يعبدوك من خوف نار
ويرون النجاة حظا خريلا
أو بأن يسكنوا الجنان
فيحفظوا *

يقصرون بشر بواسل سبيلا
ليس لي في الجنان والنار

حفظ *

ترتيبها ما صح من الجسد بحسب العادة شيء وأجرى في العروق سبيلا آخرها ولو كان يابسا
أو كثف مما هو عليه لم يجرى العروق ولو كان ألطف مما هو عليه لم تتغذى الأعضاء وكسا
الاعمال بالجلد لستره كله كالوعاءه ولولا ذلك لكان قشر أجرو في ذلك هلاكه عادة وكساه الشعر
وقاية للجلد وزينة في بعض المواضع وما لم يكسه بالشعر جعل له اللباس عوضا منه وجعل اصول
الشعر مغروزة في اللحم لئلا ينتفخ ببقائه ولين أصوله ولم يجعلها يابسة مثل رؤس الابر
اذ لو كانت كذلك لم يهتبه عيش وجعل الحاجبين والاشعار وقاية للعين ولولا هلا هلاكها
الغبار والسقط وجعلها على وجه يتمكن معه بسهولة من رفعها على الناظر عنه - قصد النظر
ومن ارخائها على جميع العين عند ارادة امساك النظر الى ما تؤذي رؤيته دينيا أو دنيوا ولم يجعل
شعرها طبقة واحدة لينظر من خلالها وخلق الشفتين ينطبقان على الفم لصيانة الفم والحلق
من الرياح والغبار وينفخان بسهولة عند الحاجة الى الانفتاح ولما فيهما من كمال الزينة
وغيرها وخلق الاسنان للتمكن من قطع الماء كولد وطحنه وجعل اللسان آلة يجمع ما تفرق
من الماء كولد في جوانب الفم لتسهيل ابتلاعه وخلق فيه الذوق ليتوصل به لادراك طعم
المأكولات والمنع من ربات وأخر خلق الاسنان الثلاث ليعرضه في حال رضاعه وعدم احتياجه
اليها في حال صغره لضعفه عن أكل كثيف الاغذية المفتقرة اليها فاذا ترعرع وصلح لها خدعها
نوعين نوعا محمدا لاطراف اللقطة ونوعا مبسوطا للطحس فسبحانه ما كثر عجائب صنعته وأوسع
الآيات الدالة عليه ولكن لا ينظر الانسان شيئا الا يتوفيقه سبحانه وتعالى وأنبع الله سبحانه
وتعالى في الفم عينا ناعمة على الدوام أحلى من كل حلوا وأعذب من كل عذب لتطرية الماء كولد
الكثيف وتسهيل مضغه وابتلاعه ولولا هلا هلا يمكن ابتلاعه الا بعسفة عظيمة ومن عجيب هذه
لعين انها مع دوام نبعها لا يعلم ماؤها الفم في كل وقت حتى يتكف الانسان مؤنة عظيمة في
طرحه في كل وقت وقصر ماؤها على وجه الانتفاع به فبارك الله أحسن الخالقين وخلق أظفار
أصابع اليدين والرجلين لتستند بها أنامها الكثرة حركتها والتصرف في الاشياء وللمك بها
والانتفاع بها في مواضع الحاجة اليها وخلق الاصابع مفردة مفصلة بالانامل للتمكن من قبضها
وبسطها بحسب الحاجة وخلق الاظفار والشعر منامة لمصالح وأخلاها من الاخساس
للممكن من قصها بلا تألم عند الاحتياج اليه فتأمل حسن معاملة المولى الرحيم بصنعه الدقيق
الجليل عبيده المكفور الامن عصمه بلطفه الجميل وهكذا كل عظم وعرق وقيل وكثير من
الجسد مشتمل على حكم ومنافع والذي أشرنا اليه نزر يسير من بحر لا ساحل له هذا في جسد
الانسان وحده واذا تدبعت عجائب الارضين وحيواناتها وأشجارها ونباتها وأنهارها وبحورها
وجبالها وأوديتها وسهاتها وخزنها وعجائب السموات وملائكتها وعرشها وكسبها والجنس وما
فيها وسكانها وأهوال النار وعظم زبانيها وأنواع عذابها التصريف في ذلك القول ودعشت الابواب
تخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما اطلع جميع
البشر من عجائب العالم الاعلى شيء يسيرا لاله بالنسبة لما غاب عنهم منها (و) يجب اصانع كونه
(حيا) أي موصوفا بصفة تصح له الادراك بالعلم والبصر والسمع والكلام وبين برهانه بقوله
(والا) أي وان لم يكن حيا (لم يكن) صانعك موصوفا (بهذه الاوصاف) الثلاثة (التي سبق

أنالآبتني بجبي بديلا (وأن يبينني) الله سبحانه وتعالى (به) أي النظم المطلوب (يوم الجزاء) على وجوبها
الاعمال أي تفضل فيه على بالثواب وهو مقدار من الجزاء يعلمه الله تعالى أعده لمن يشاء من عباده في تطهير أعمالهم الحسنة

بمحض اختياره لا بالاجباب ولا بالوجوب أفاده عبد السلام قال المحقق الأمير قوله في نظير أعمالهم هو معنى نحو وادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ولا ينافيه ان يدخل أحد الجنة بعمله لان المنفى ٦١ السببية الذاتية كما يشير اليه قوله بعد

ولا أنا الا أن يتغمدي الله

برجته اه وفي قوله

لا بالاجباب رد على

الفلاسفة القائلين

بالاجباب أى التعليل

بمعنى ان الثواب ينشأ

عن ذات الله تعالى فهدرا

كحركة الخاتم فانهم قالوا

انه انشأ عن حركة الاصبع

بطريق التعليل قال

العلامة الامير ان قلت

هم ينكرون الحشر من

أصله فلا يثبتون ثوابا

بالاجباب قلت أشار

العلامة المولى لدفع ذلك

بانهم وان أنكر واحشر

الاجسام يقولون بحشر

الارواح أى وثاب بالذات

المعنوية وفي قوله ولا

بالوجوب رد على المعتزلة

القائلين بوجوب الصلاح

والاصح تنبيهه في قول

المصنف وان يثبني به الخ

إشارة الى ان العمل لله

تعالى مع ارادة الثواب

جائز وان كان غيره أكمل

منه فان مراتب الاخلاص

ثلاث عليا ووسطى ودنيا

فالعليا أن يعمل العبد

لله تعالى وحده امتثالا

لامره وقياما بحق عبوديته

والوسطى أن يعمل طابا

لثواب وهر بامن العقاب

والدنيا أن يعمل لاكرام

وجوبا له عقلا وهى كونه تعالى عالما وكونه سبحانه وتعالى مريدا وكونه سبحانه وتعالى قادرا
والثاني باطل فقدمه وهو كونه ليس حيا باطل فثبت نقيضه وهو كونه حيا وهو المطلوب
تنبيهات الاول في كلامه إشارة الى قياس استثنائى حذف صدر شرطية واستثنائية
تقريره لولم يكن حيا لما اتصف بالصفات الواجبة لكن عدم اتصافه بمحال فقدمه محال
فثبت نقيضه وهو كونه حيا وهو المطلوب الثاني بيان الملازمة ان الاوصاف السابقة
وهى كونه عالما وكونه مريدا وكونه قادرا بشرطها عقلا كون الموصوف بها حيا فان عدم كونه
عدم الاتصاف بها الوجوب انتفاء المشروط عند انتفاء شرطه لكن انتفاء هذه الصفات محال
لقيام البراهين على وجوبها انتفاء شرطها وهو كونه سبحانه وتعالى حيا محال فثبت نقيضه
وهو وجوب كونه سبحانه وتعالى (و) يجب عقلا لصانعك كونه سبحانه وتعالى (سميعا) أى
موصوفا بسماع قديم ليس باذن ولا صماخ ينكشف به كل موجود وكونه سبحانه وتعالى (بصيرا)
أى موصوفا بصير قديم ليس بعين ولا حدة ينكشف به كل موجود وكونه (متكاما) أى
موصوفا بكلام قديم ليس بحرف ولا صوت يدل على كل معلوم وبين برهان هذه الصفات
الثلاثة بقوله (والا) أى وان لم يكن صانعك سميعا بصيرا متكاما (لا تصف) صانعك (لكونه)
أى صانعك (حيا) علته لزوم اتصافه باضدادها اذ الحى لا يتخلو عنها وعن أضدادها القبوله
الاتصاف بها وقابل الشئ لا يتخلو عنه وعن ضده أو مثله فهو منطوق على ثلاثة أطراف فخرى
فى المتن على طرف واحد وأفاد الطرفين الآخرى فى الشارح وقدم بيان الملازمة على قوله
باضدادها اعتنا به وصلة اتصف (باضدادها) أى كونه أصم أى أبكم التى هى اضداد كونه
سميعا بصيرا متكاما (واضدادها آفات) بعد الهمزة فجمع آفة أى علل وعاهات وأمراض
(ونقص وهى) أى الآفات والنقص (عليه) أى صانعك سبحانه وتعالى صلة (محال) لا يصدق
العقل بثبوته وعلى استعماله عليه سبحانه وتعالى بقوله (لاحتياجه) أى صانعك لو اتصف
باضدادها التى هى آفات ونقص (الى من) يفتح فسكون أى صانع مختار (يكمله) بضم ففتح
فكسر مفتلا فاعله المستتر عائد من ومفعوله البارز ضمير صانعك (حينئذ) أى حين اتصافه
باضدادها تنازع فيه احتياج ويكمل (كيف) يحتاج الى من يكمله (وهو) أى صانعك
(الغنى) عن كل ماسواه بل وعن نفسه (بالاطلاق) عن التقييد بأى وجه (المفتقر) أى المحتاج
(اليه) أى صانعك (كل ما) أى شئ (سواه) أى صانعك (على) وجه (العموم) لكل ماسواه
فكيف يتصور ان ماسواه يكمله وهو مفتقر اليه غاية الافتقار دائما لا يستغنى عنه طرفه
عين تنبيهات الاول القابل لصفة لا يتخلو عنها أو عن ضدها لاستحالة عرو والقابل عن جنس
المقبول الثاني كل حى قابل للاتصاف بكونه سميعا بصيرا متكاما أو بضدها الثالث
الدليل على ان كل حى قابل للاتصاف بهذه الصفات أو ضدها امتناع اتصاف غير الحى بها
وحدة اتصاف الاحياء بها الرابع المصحح لقبول هذه الصفات اما الحياة أو شئ يلازمها
لم نطاع عليه واما ما كان يلزمه قبول اتصاف كل حى بها فاذا لم يتصف الحى بها لم اتصافه
باضدادها فنقول الله سبحانه وتعالى حى سميع بصير متكامل لانه لو لم يتصف بكونه سميعا بصيرا
متكاملا لاتصف بكونه سبحانه وتعالى أصم أبكم لكن التالى محال لان هذه الصفات

الله فى الدنيا والسلامة من آفاتهما عدا هذه الثلاث فهو رياء وان تفاوتت أفرادها أفاده شيخ الاسلام فى شرحه على
رسالة القشيرية (و) ينب (من) يفتح فسكون أى الذى (وعى) يفتح الواو واللين المهملة قال فى الصحاح وعيت الحديث أعجمه

من الجمال أي الحسن والمراد أنه جميل جالاً شريعياً أو رياً (من) قصد (رياء) عبادة تحتية صالحة أمن أي العمل لغير الله تعالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيكم ٦٠ والشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر قال الرياء وقال صلى الله عليه وسلم لا رياء

ولا سمعة من يرائي يرائي الله ومن يسمع يسمع الله به وقال صلى الله عليه وسلم من أسر سريرة أبيه الله ردها أن خير أخير وإن شراً فشر وقال من أصل سريرة أصح الله علانيته وقال الشاعر وإذا أظهرت شيئاً حسناً فليكن أحسن منه مأسر فسر الخير موسوم به * ومسر الشر موسوم بشره شريش على المقامات وانظره (قد أمن) بفتح فكسر أي سلم ذلك النظم من الرياء بل هو خالص لوجه الله تعالى ابتغاء مرضاته والاخلاص سريين العبد ومولاه وهو أعلى درجات المتقين وملحظ العارفين بأعمالهم القيام بحق العبودية لا طمعاً في الثواب ولا فراراً من العقاب ولذلك قالت السيدة رابعة العدوية نفقنا الله تعالى بها ورضي عنها كلهم يعبدونك من خوف نار و يرون النجاة خطاً خيلاً أو بأن يسكنوا الجنان فيحفظوا * بقصور ويشر بوا سلسبيل ليس لي في الجنان والنار حظ *

ترتيبها ما صح من الجسد بحسب العادة شيء وأجرى في العروق سميلاً لا خائراً ولو كان بابساً أو كثف مما هو عليه لم يجرفي العروق ولو كان ألطف مما هو عليه لم تتغذى الأعضاء وكسا اللحم بالجلد لستره كله كالوعاء له ولولا ذلك لكان قشر أجروفي ذلك هلاكه عادة وكساه الشعر وقاية للجلد وزينة في بعض المواضع ومالم يكسه بالشعر جعل له اللباس عوضاً منه وجعل أصول الشعر مغروزة في اللحم لينم الانتفاع ببقائه ولين أصوله ولم يجعلها بابسة مثل رؤس الأبراذ لو كانت كذلك لم يهنه عيش وجعل الحاجبين والاشفاق وقاية للعين ولولا هالها لهلكها الغبار والسقط وجعلها على وجه يتمكن معه بسهولة من رفعها على الناظر عنه وقد قصد النظر ومن أرخاها على جميع العين عند ارادة أمساك النظر إلى ما تؤذي رؤيته ديناً أو دنيا ولم يجعل شفرها طبة واحدة لينظر من خلالها وخلق الشفتين ينطبقان على الفم لصيانة الفم والخلق من الرياح والغبار وينفخان بسهولة عند الحاجة إلى الانفتاح ولما فيهما من كمال الزينة وغيرها وخلق الأسنان للتمكن بهما من قطع الماء كولد وطحنه وجعل اللسان آلة يجمع ما تفرق من الماء كولد في جوانب الفم لتسهيل ابتلاعه وخلق فيه الذوق ليتوصل به لا يدرك طعموم الماء كولات والمنعروبات وأخر خلق الأسنان الثلاث لرضاعه في حال رضاعه وعدم احتياجه إليها في حال صفه لضعفه عن أكل كنيف الأغذية المتقررة إليها فاذا ترعرع وصلح لها خلقها له نوعين نوعاً محدد الأطراف للقطع ونوعاً مبسوطاً للطحن فسبحانه ما أكرم عجايب صنعه وأوسع الآيات الدالة عليه ولكن لا ينظر الإنسان شيئاً إلا بتوفيقه سبحانه وتعالى وأنبع الله سبحانه وتعالى في الفم عينا نباعة على الدوام أحلى من كل حلوة وأعذب من كل عذب لتطرية الماء كولد الكنيف وتسهيل مضغه وابتلاعه ولولاها لم يمكن ابتلاعه إلا بمسقة عظيمة ومن عجيب هذه لعين أنهما مع دوام تبعها لا يعلم ماؤها والفم في كل وقت حتى يتكلف الإنسان مؤنة عظيمة في طرحه في كل وقت وقصر ماؤها على وجه الانتفاع به فتبارك الله أحسن الخالقين وخلق أظفار أصابع اليدين والرجلين لتستديها أناملها الكثيرة حركتها والتصرف في الأشياء والجل بها والانتفاع بها في مواضع الحاجة إليها وخلق الأصابع مفرقة مفصلة بالأنامل للتمكن من قبضها وبسطها بحسب الحاجة وخلق الأظفار والشحمة لزيادة لمصالح وأخلها من الإحساس للتمكن من قصها بلا تألم عند الاحتياج إليه فتأمل حسن معاملة المولى الرحيم بصنعه الدقيق الجليل عبده الكفور إلا من عصمه بلطفه الجليل وهكذا كل عظم وعرق وقيل وكثير من الجسد مشتمل على حكم ومنافع والذي أشرنا إليه ترزيسير من بحر لا ساحل له هذا في جسد الإنسان وحده وإذا تتبع عجائب الأرضين وحيواناتها وأشجارها ونباتات وأثمارها وبحورها وجبالها وأوديتها وسهله وأخزنها وعجايب السموات وملائكتها وعرشه وأكرسها والجنسة وما فيها وسكانها وأهوال النار وعظم زبائنها وأنواع عذابها التحير في ذلك القبول ودهشت الألباب تخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أطلع جميع البشر من عجائب العالم الأعلى شيء يسير إلا باله بالنسبة لما غاب عنهم منها (و) يجب إصانك كونه (حياً) أي موصوفاً بصفة تصح له الإدراك بالعلم والبصر والسمع والكالوم وبين برهانه بقوله (والا) أي وإن لم يكن حياً (لم يكن) صانعك موصوفاً (بهذه الأوصاف) الثلاثة (التي سبق

أنا لا أتنبئ بمجي بدلا (وأن يتبين) الله سبحانه وتعالى (به) أي النظم المطلوب (يوم الجزاء) على أفعال أي يتفضل فيه على بالثواب وهو مقدار من الجزاء يعلمه الله تعالى أعده لمن يشاء من عباده في تطهير أعمالهم الحسنة

بمحص اختياره لا بالايجاب ولا بالاجوب أفاده عبد السلام قال المحقق الأمير قوله في نظير أعمالهم هو معنى نحو ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ولا ينافيه ان يدخل أحد الجنة بعمله لان المتن ٦١ السببية الذاتية كما يشير اليه قوله بعد

ولا أنا الا أن يتعبدني الله
برحمته اه وفي قوله
لا بالايجاب رد على
الفلاسفة القائلين
بالايجاب أي التعليل
بمعنى ان الثواب ينشأ
عن ذات الله تعالى فهدرا
حركة الخاتم قائم قالوا
انهم انتشأ عن حركة الاصبع
بطريق التعليل قال
السلامة الامير ان قلت
هم يشكرون الحشر من
أصله فلا يثبتون ثوابا
بالايجاب قلت أشار
العلامة المولى لدفع ذلك
بأنهم وان أنكر واحشر
الاجسام يقولون بحشر
الارواح أي وثواب بالذات
المعنوية وفي قوله ولا
بالاجوب رد على المعتزلة
القائلين بوجوب الصلاح
والاصح تنبيهه في قول
المصنف وان يثبني به الخ
إشارة الى ان العمل لله
تعالى مع ارادة الثواب
جائز وان كان غيره أكمل
منه فان مراتب الاخلاص
ثلاث عليا ووسطى ودنيا
فالعليا أن يعمل العبد
لله تعالى وحده امتثالاً
لامره وقياماً بحق عبوديته
والوسطى أن يعمل طاماً
لثواب وهو بامن العقاب
والدنيا أن يعمل لا كرام

وجوباً له عقلاً وهي كونه تعالى عالماً وكونه سبحانه وتعالى مرئياً وكونه سبحانه وتعالى قادراً
والثاني باطل فقدمه وهو كونه ليس حياً باطل فثبت نقيضه وهو كونه حياً وهو المطلوب
تنبيهات * الاول في كلامه إشارة الى قياس استثنائي حذف صدر شرطيته واستثنائية
تقريره لو لم يكن حياً لا تصف بالصفات الواجبة لكن عدم اتصافه بمحال فقدمه محال
فثبت نقيضه وهو كونه حياً وهو المطلوب الثاني في بيان الملازمة ان الاوصاف السابقة
وهي كونه عالماً وكونه مرئياً وكونه قادراً شرطها عقل لا كون الموصوف بها حياً فان عدم كونه
عدم الاتصاف بم الوجوب انتفاء المشروط عند انتفاء شرطه لكن انتفاء هذه الصفات محال
لقيام البراهين على وجوبها انتفاء شرطها وهو كونه سبحانه وتعالى حياً محال فثبت نقيضه
وهو وجوب كونه سبحانه وتعالى (و) يجب عقل لالصانع كونه سبحانه وتعالى (سميعاً) أي
موصوفاً بسماع قدیم ليس باذن ولا صماخ ينكشف به كل موجود وكونه سبحانه وتعالى (بصيراً)
أي موصوفاً ببصر قدیم ليس بعين ولا حدة ينكشف به كل موجود وكونه (متكهماً) أي
موصوفاً بكلام قدیم ليس بحرف ولا صوت يدل على كل معلوم وبين برهان هذه الصفات
الثلاثة بقوله (والا) أي وان لم يكن صانعك سميعاً بصيراً متكاملاً (لا نصف) صانعك (لكونه)
أي صانعك (حياً) علماً للزوم اتصافه باضدادها اذ الحى لا يتخلو عنها وعن أضدادها القبول
الاتصاف بها وقابل الشيء لا يتخلو عنه وعن ضده أو مثله فهو منطوق على ثلاثة أطراف بخبري
في المتن على طرف واحد وأفاد الطرفين الاخرين في الشارح وقدم بيان الملازمة على قوله
باضدادها اعتناء به وصلة اتصاف (باضدادها) أي كونه أصم أعمى أبكم التي هي اضداد كونه
سميعاً بصيراً متكاملاً (واضدادها آفات) بعد الهمزة فضاء جمع آفة أي علل وعاهات وأمراض
(ونقص وهي) أي الآفات والنقص (عليه) أي صانعك سبحانه وتعالى صله (محال) لا يصدق
العقل بثبوته وعلل استحالتها عليه سبحانه وتعالى بقوله (لاحتياجه) أي صانعك لو اتصف
باضدادها التي هي آفات ونقص (الى من) يفتح فسكون أي صانع مختار (يكمله) بضم ففتح
فكسر مثلاً فاعله المستتر عائد من ومفعوله البارز ضمير صانعك (حينئذ) أي حين اتصافه
باضدادها تنازع فيه احتياج ويكمل (كيف) يحتاج الى من يكمله (وهو) أي صانعك
(الغنى) عن كل ما سواه بل وعن نفسه (بالاطلاق) عن التقييد بأي وجه (المفتقر) أي المحتاج
(اليه) أي صانعك (كل ما) أي شيء (سواه) أي صانعك (على) وجه (العموم) السكل ما سواه
فكيف يتصور ان ما سواه يكمله وهو مفتقر اليه غاية الافتقار دائماً لا يستغنى عنه طرفة
عين تنبيهات * الاول في القابل لصفة لا يتخلو عنها وعن ضدها لاستحالة عرو والقابل عن جنس
المقبول الثاني في كل حي قابل للاتصاف بكونه سميعاً بصيراً متكاملاً أو بضدها الثالث في
الدليل على ان كل حي قابل للاتصاف بهذه الصفات أو ضدها امتناع اتصاف غير الحى بها
وهذه اتصاف الاحياء في الرابع في المصحح لقبول هذه الصفات اما الحياة أو شيء بلانها
لم نطاع عليه واما ما كان يلزمه قبول اتصاف كل حي بها فاذا لم يتصف الحى بها لزم اتصافه
باضدادها فنقول الله سبحانه وتعالى حي سميع بصير متكامل لانه لو لم يتصف بكونه سميعاً بصيراً
متكاملاً لا تصف بكونه سبحانه وتعالى أصم أعمى أبكم لكن التالي محال لان هذه الصفات

الله في الدنيا والسلامة من آفاتهما عدا هذه الثلاث فهو رباً وان تفاوتت أفرادها أفاده شيخ الاسلام في شرحه على
الرسالة الشريفة (و) يثب (من) يفتح فسكون أي الذي (وعى) يفتح الواو واللين المهملة قال في الصحاح وعيت الحديث أعجمه

وعما اذا حفظته وأذن واعية اه أي حفظ (أو خط) أي كتب (هذا الرجز) أي المنظوم من بحر الرجز وهو أحد البحور الخمسة عشر عند الخليل التي جعلها الزبيدي فقال ٦٢ طويل مديد وبسيط ووافر * وكامل أخرج الأراجيز ما لا

سريع انسراح والخفيف مضارع

ومقتضب المجتث مضطرب

جلا

وزاد عليها الاخفش بحرا

وسماه المتدارك فالبجور

عنده ستة عشر والرجز

سابع البجور وهو الثاني

من أبحر الدائرة الثالثة

المجتلبة وهو مركب من

مستقلين سادس الاجزاء

ست مرآت فهو مسدس

وانما سمي رجزا لضطرابه

والعرب تسمى الناقصة التي

تضطرب ويرتفع

تخذها رجزا كحمراء

وانما كان مضطربا لان

في أول كل جزء منه سبعين

خفيفين فيكون فيه حركة

فسكون فحركة فسكون

وانما أثر النظم على الشعر

لما في النظم من زيادة

وتقوية نشاط النفس

لشدة ميل طبعها اليه

فيسهل عليها حفظه

وضبطه بخلاف الشعر

وأثر الرجز على غيره لمزيد

سهولته وكثرة تداوله

قال الامام السنوسي في

شرحيه على الجزئية

لاشك ان النظم أسير شئ

للحفظ والحفظ أعون شئ

على الفهم وأحوط لدوام

آفات ونقص فهي مستحيلة عليه سبحانه وتعالى لاستلزامها احتياجه الى من ينزلها عنه والاحتياج مستلزم للحدوث وهو محال عليه سبحانه وتعالى وأيضا يلزم على اتصافه بهذه الصفات نقصه سبحانه وتعالى عن مخلوقه المتصف باضدادها وذلك محال (والتحقيق الاعتماد في ثبوت وجوب هذه الصفات (الثلاثة) أي كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا متكاملا وصلة الاعتماد (على الدليل السمي) أي النقل من الكتاب والسنة أي لضعف العقلي السابق كقوله سبحانه وتعالى وهو السميع البصير وقوله سبحانه وتعالى وكلام الله موسى تكليما وكقوله صلى الله عليه وسلم للرافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائبان معه انه سميع قريب رواه الشيخان في الصحيحين عن أبي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه وعلى قوله والتحقيق الاعتماد الخ بقوله (لان ذاته) أي الله سبحانه وتعالى (لم تعرف) بضم فسكون ففتح لانه معشر المخلوقين بكنهها وحقيقتها (حتى نحكم) نحن معشر المخلوقين (في حقه) أي صفات الله سبحانه وتعالى التي استحق الاتصاف بها بالبراهين العقلية وصلة تحكم (بانه) أي الله سبحانه وتعالى (يجب) له عقلا (الاتصاف باضدادها) أي كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا متكاملا وصلة الاتصاف (عند عدمها) أي كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا متكاملا فترضات * الاول الاستدلال على ثبوت وجوب هذه الصفات الثلاثة بالدليل العقلي وهو كونها كالات واضدادها نقائص فلو لم يتصف بها لاتصف باضدادها لكن اتصافه باضدادها محال ضعيف لانه انما ثبت كون تلك الصفات كالات واضدادها نقص في الشاهد ولا يلزم من كون الصفة كالاتيه كونها كالاتي الواجب سبحانه وتعالى ألا ترى ان اللذة والالم كالاتان في الشاهد وبسبب كالاتي الواجب لدلائلهما على الضعف والافتقار وذاته سبحانه وتعالى لم تعرف لنا حتى نحكم بان هذه الصفات كالات بالنسبة له سبحانه وتعالى (الثاني) لم يعرف من صفاته سبحانه وتعالى بالدليل العقلي الا ما يتوقف الفعل عليه من كونه سبحانه وتعالى موجودا حيا عالما مريدا قادرا (الثالث) ما لم يدل عليه العقل يرجع فيه للدليل السمي ككونه سميعا بصيرا متكاملا وما لم يرد فيه دليل سمي يجب الوقف عنه وقد ورد السمع بهذه الصفات الثلاثة فنه في ثبوت كونه سميعا بصيرا قوله سبحانه وتعالى انني معكم أسمع وأرى وقوله سبحانه وتعالى وهو السميع البصير وقوله تعالى ألم يعلم بان الله يرى وقوله سبحانه وتعالى الذي يراك حين تقوم واحتجاج سيدنا ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم على نفي الوهية الا صنم لم تعبدهما لا يسمع ولا يبصر فلو كان معبوده كذلك لم تتم له حجة لكن التالي باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا وهو المطلوب وقال الله سبحانه وتعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه واذا ثبت ان الاتصاف بهاتين الصفتين لا يتوقف عقلا على الاتصالات الجسمية ودل التصريح بهما على انهما صفة اكمال في حقه سبحانه وتعالى وجب اعتقاد مادات عليه الآيات ولا حجة لتأويلها لاعقلا ولا نقلا وحمل اللفظ على احتماله البعيد مجاز وشرطه القرينة المانعة من حمله على احتماله القريب الظاهر منه ومع عدمها لا يجوز حمل اللفظ عليه لما فيه من اثبات المشروط بدون شرطه فتعين البقاء مع تلك الظواهر وهكذا القول في جميع ما ورد من أحكام الآخرة

الذكر وأورق الباطن لا سراج به العلم ولقد أكثر الناس في مدح الحفظ والحض عليه وذم الاقتصار على مجرد الكتب ولقد أحسن من قال في هذا المعنى عليك بالحفظ بعد الجمع في كتب * فان للكتب آفات تفرقها الماعين ففرقها والفار تفرقها *

والفأرى عرفها والصل بسرفها اه وما يدل على فضل الكتابة ما ورد فيدوا العلم بالكتابة وقول سيدنا الامام الحسين بن
الامام على رضي الله تعالى عنهم من لم يكتب يذهب علمه ومن يكتب يرجع ٦٣ اليه ما ينسى أو يشك كل عليه وقول

معناوية بن قسرة من لم
يكتب علما لا يعد علمه شيئا
وقول أبي هريرة رضي
الله تعالى عنه ما أحدث من
أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم أكثر مني
حديثا إلا عبد الله بن
عمر بن العاص فإنه
كان يكتب ولا يكتب
وبالجملة ففضل الكتابة
لا ينكر ولولاها
ما ضبط القرآن والحديث
والعلم لان ما يعرض
للذهن أكثر مما يعرض
للمال وقد أجاد من قال
العلم صيد والكتابة قيده
قيده صيودك بالحبال
الواقعة

في الحاقفة أن تصيد غزالة
وتتركها بين الخسلائي
طالقه

وأما ما روى عن عبد الله
ابن مسعود رضي الله
عنه انه جئ له بكتاب
ففسله وقال انهم اذا

كتبوا اعتمدوا على الكتابة
وتركوا الحفظ فيعرض
للكتابة عارض فيفوت
علمهم وكذا ذم ابن عباس
رضي الله تعالى عنه ما
أيده بعضهم بان الكتابة
يمكن الزيادة فيها والنقص
وذلك تغيير لها بخلاف
الحفظ فهو محمول على

الان يدل دليل على امتناعه الرابع من أدلة ثبوت وجوب كونه سبحانه وتعالى متكلماً
اجماع الرسل والانباء والمسلمين عليه ومنها انه سبحانه وتعالى ملك ولا يتم الملك الا بالمرور ونهى
ممتلئين وانه يجوز تردد الخلاق بين أمر مطاع ونهى متبع وان كل صفة جائزة لا بد أن تستند
الى صفة أزلية والاستحالة والاستحالة ما علم جوازه وان كل عالم يجد في نفسه حديثاً مطابقاً لما علمه
بالضرورة وهو الكلام النفسى الخامس الكلام المستدل عليه بالسمع هو الكلام
النفسى لا العبارات الحادثة المتوافقة عليها السادس الاستدلال على كونه سبحانه وتعالى
متكلماً ما راجع الى نفي النقص وقد تقدم ما في الاستدلال في نفيها الى العقل السابع اعترض
الاستدلال عليه بجواز تردد الخلاق بين أمر مطاع ونهى متبع بجواز استناد ترددهم بينهم
الى صحة أمر بعضهم بعضاً فان قيل يلزم عليه الدور والتسلسل قلنا لا يلزم ذلك الا لو كان يجب أن يكون
الذي استند اليه الأمور المطيع له فانه يجوز أن يكون ذلك الأمر ما موراً أيضاً مطيعاً للغيره
فان كان الغير ما موراً لم الدور والالزم التسلسل قلنا لا يلزم ذلك الا لو كان يجب أن يكون
كل شخص أمر أو ما موراً اما مطلق الجواز فيكفي في صحتة ما سبق من كون بعضنا بآمر
بعضاً من غير أن يكون الأمر ما موراً الثامن اعترض الفهرى الاستدلال على ذلك بان
كل عالم يجد في نفسه حديثاً مطابقاً لما علمه الخ بان اثبات قضية كلية عامة تشتمل وتشمل
البارى سبحانه وتعالى من قضايا جزئية وجدانية قد لا يسلم الخضم وبان أخذ القضاء بالكلية
من المحسوسات والوجدانيات لا يتم الا باستقراء عادات وبان اثبات أحكام الله سبحانه وتعالى
وصفاته لا يؤخذ من القضايا العادات فالوجه الاعتماد في اثباته على السمع (ولا يستغنى) بضم الياء
وفتح النون (بكونه) أى الله سبحانه وتعالى (عالم ما عن كونه) أى الله سبحانه وتعالى (سميعاً بصيراً)
وعلى عدم الاستغناء عنه ما بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى للفرق الذى (ينجده) نحن
معشر العالمين السامعين المبصرين أى نذكره في أنفسنا وبين ما بقوله (من الفرق الضرورى)
أى المدرك بالضرورة وصلة الفرق (بين علمنا بالشيء حال غيبته) أى الشيء (عنا وبين) علمنا به
(تعلق سمعنا وبصرنا به) أى الشيء وصلة تعلق (قبل) بالضم عند حذف المضاف اليه ونية
معناه أى غيبته عنا تنبيهات الاول لما اقتضى كلامه ان كونه سبحانه وتعالى سميعاً بكونه
سبحانه وتعالى بصيراً صفتان مستقلتان زائدتان على كونه سبحانه وتعالى عالماً وذهب السكبي
والبصرى المعتزليان الى رجوعهما الى كونه سبحانه وتعالى عالماً شرع في رده بقوله ولا يستغنى
الخ الثاني تبع المصنف في قوله لما نجيده الخ الفخر واعترضه الفهرى بان مجرد التفرقة
لا ينجح ان تكون التفرقة بينهما تفرقة نوعية وانما نوعان خارجان عن نوع العلم وهذا محل
التزاع ولا مانع من رجوعها الى كثرة المتعلقات وقتلها فان البصر يتعلق بالهيئات الاجتماعية
والعلم لا يتعلق بها في حال الغيبة ولذلك يقال ليس الخبر كالعيان أو يقال له ما المانع من
رجوع التفرقة الى محل العلمين فعند الرؤية يكون العلم حاصل بالقلب والعين وعند الغيبة يبقى
في القلب بخلاف أمثاله ويعدم من العين فالعقد في السند قول الشارح آتوا اذا ثبت الاتصاف
بها بين الصفتين الخ الثالث قوله لما نجيده في أنفسنا الخ قضية كلية مبنية على الوجدان
لان معناها كل أحد يجد في نفسه الخ فبرذعها اعترض الفهرى السابق على احتجاج الامام

التعويل عليها وترك النور والقلبي الذى هو حقيقة العلم والفهم يصدق عليه قوله تعالى كمل الحمار يحمل أسفارا والحاصل
انه ينبغي للانسان تقييد العلم بالكتابة والاستغال به حفظاً وفهماً قالوا فهم سطر من خير من حفظ وقرين بكسر الواو أى جلين

عنده الاكيوم ولدته أمه وقوله صلى الله عليه وسلم من مشى في طلب العلم خطوتين أو جلس في حلقة المعلم قدر فواقي ناقة وجبت له الجنة وقوله صلى الله عليه وسلم من طلب بيا من العلم بعلمه الناس ابتغاه وجه الله أعطاه ٦٥ الله أجرب سبعين نبيا وقوله صلى

الله عليه وسلم ان أفضل الصدقة ان يتعلم المسلم علما فيعلمه أخاه المسلم والا حديث في ذلك لا تخصي وقول سيدنا علي رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد واذا مات العالم تعلم في الاسلام ثمة لا يسدها الا خلف منه وقوله أيضا ما الفخر الا لاهل العلم أنهم على الهدى ان استهدى ادلاء وقدر كل امرئ ما كان بحسنة والجاهلون لاهل العلم أعداء

فقر بعلم نعش حيا به أبدا الناس موتى وأهل العلم أحياء وبالجملة فلا شيء أعظم وأفضل من العلم وأهله وانظر الاحياء للغزالي رضى الله تعالى عنه ونفعنا به (وبيجزل) بضم الياء وسكون الجيم وكسر الزاي أى يعظم الله (المواهب) بفتح الميم جمع موهبة بكسر الهاء وهى العطية على جهة التملك بلا عوض أى الهبات والعطايا (السنية) بفتح السين وكسر النون مخففة وفتح الياء مشددة أى المنسوبة لاسنان بالقصر

وجدنا تفرقة بديهة بين الحالتين دالة على ان الابصار والاستماع مغايران للعلم والى هذه الجهة أشار بقوله لا يتجدد من الفرق الضرورى الخ الا أنه فرض تأخر العلم بالشئ عن تعلق السمع والبصر به والامام فرض عكسه ولا فرق في الجهة بينهما وما تقدم اعتراض الفهرى على هذه الجهة التاسع للشيخ أبى الحسن الاشعري رحمه الله سبحانه وتعالى قولان أحدهما انها ادراكا كان يخالفان العلم بجنسهما مع مشاركتهم له في انها صفتان كاشفتان بفتح الفاء على ما هو عليه والثاني انها من جنسها لانها لا تتعلق بالابوجود معلوم والعلم يتعلق بموجود ومعدوم ومطلق ومقيد وهما صفتان زائدتان على العلم واحتج على ذلك بما احتج الفخر به الفهرى والاشكال الذى أوردهما على الفخر وأرد عليه العاشر قال بعض المعتزلة انه سبحانه وتعالى سميع لنفسه بصير لنفسه فردها الى الذات الحادى عشر قال بعض المعتزلة لا يرى كالا يرى سبحانه وهو قياس مذهبهم في اشتراط اتصال الاشعة بكيفية المعاني وانبعاثها من بنية مخصوصة والمقابلة أو ما في حكمها في الرؤية وسيأتى ان شاء الله سبحانه وتعالى في فصل الرؤية ابطال مذهبهم في ذلك باشبع قول (وبهذا) أى دليل ثبوت وجوب كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا وهو كونهما كمالين زائدين على العلم صلة (يثبت كونه) أى الله سبحانه وتعالى (مدركا) بضم فسكون فكسر أى المشتمومات والمذوقات والمموسات وصلة يثبت (عند من) بفتح فسكون أى الفريق الذى (أثبت) فاعله المستتر فيه عائد من ومفعوله البارز ضمير كونه مدركا وصلة أثبت مقدره أى في صفات الله سبحانه وتعالى (والتحقيق فيه) أى كونه سبحانه وتعالى مدركا (الوقف) أى التوقف والكف عن اثباته ونفيه وتفويض الامر فيه الى الله سبحانه وتعالى ولعل كون التحقيق فيه الوقف بقوله (لما) بكسر اللام وخففة الميم أى المعنى الذى (تقدم) بفتحات متغلا وبين ما بقوله (من أن التحقيق في نفي النقائص) أى عن الله سبحانه وتعالى (الاعتماد فيه) أى نفي النقائص (على السمع وقد ورد السمع في الادراك وخزم بعضهم بنفيه) أى الادراك وهذا مذهب الجمهور في تعبيره عنه -م بالبعض شئ لا يهامه انه غير الجمهور (لما) بكسر اللام وخففة الميم وفتحها وشدة الميم (راه) أى البعض الادراك (ملزوما) عقلا (للا اتصال بالاجسام بهنى) نافي الادراك (ويدخل) الادراك أى متعلقه (في العلم) أى متعلقه (والحق انه) أى الادراك (لا يستلزمه) أى الاتصال بالاجسام (وبالجملة فجمع ما) أى الاقوال التى (فيه) أى الادراك (ثلاثة أقوال) اثباته ونفيه والوقف (أقربها) أى الاقوال (الوقف) أى كف النفس عن اثباته ونفيه (كأقدمناه) بفتح الميم فى نفيها الاول فى الإشارة بهذا راجعة الى دليل كونه سبحانه وتعالى سميعا بصيرا وهو كونهما كمالين فى حق الحى زائدين على العلم للتفرقة الضرورية بين العلم وبينهما وهذا المعنى ثابت للادراك فيجب ثبوته عند من سلك هذا الطريق العقلى وقد مناه فيه الثانى فى أرادوا بالادراك ادراك المموسات والمشتمومات والمذوقات الثالث معنى قوله وبهذا يثبت كونه سبحانه وتعالى مدركا كان دليله عند القائلين به ان الادراكات المتعلقة بهذه الاشياء زائدة على العلم بالتفرقة الضرورية بينهما واذا كانت زائدة على العلم لا يستغنى به عنها وهى كالات وكل حيلة لها فاذا لم يتصف

٩ هدايه بمعنى الضياء والنور وبالمدعى المجد والشرف وكلاهما معجم قال ابن دريد زال السنان ناظر به وزال عن شرف السناء نسبة الموصوف لصفته أى المضيئة النيرة أو العظيمة الشريفة وصلة يجزل محذوفة أى لى ولمنى

أو خط هذا الرجز (ويسعف) بضم فسكون فكسر أي برحم الله سبحانه وتعالى (الراجين) أحسانه (:) حصول (الامنية) بضم
 الهمز وسكون الميم وكسر النون وفتح ٦٦ الياء منقلة أي ما تنوّه من نعم الله سبحانه وتعالى في الصباح وتثبت كذا ما خوذ من المنا

وزن العصا وهو القدر
 لأن صاحبه بقدر حصوله
 والاسم المنية والامنية
 وجع الاولى مني مثل
 مدية ومدى وجع الثانية
 الاماني (فالغيت) بفتح
 الغين المججمة أي المطر
 (من انجاسه) أي الله
 سبحانه وتعالى صله وكف
 (قد وكفاه) أي فطر (على
 السرايا) بفتح الباء أي
 المخلوقات (وهو) أي
 الله سبحانه وتعالى (حسي)
 أي كافي في جميع أمور
 (وكفي) بالله سبحانه وتعالى
 حسيبا وكافيا (مقدمة)
 خبر عن محذوف أو خبرها
 محذوف وهي بضم ففتح
 فكسر منقلة من قدم
 اللام بمعنى تقدم تقدمها
 على المقصود وبصح فتح
 الدال من قدمه المتعدى
 اتقدمها عليه فهي آفة
 ما تقدم أو قدم على غيره
 واصطلاحا قسما مقدمة
 علم وهي ما يتوقف
 الشرع في العلم على
 بصرية عليه كتعريفه
 وبيان موضوعه وواضحه
 وقائده واستمداده ومقدمة
 كتاب وهي ألفاظ تقدم
 على المقصود لارتباطها
 به وانتفاعهم ايفيه فراد
 المصنف بها هنا مقدمة

بم انصف باضدادها واضدادها نقائص لان فيها قوت كمال والنقص محال في حقه سبحانه وتعالى
 فوجب عقلا اتصافه بتلك الادراكات زائدة على علمه سبحانه وتعالى على ما يليق به سبحانه وتعالى
 من عدم الاتصال بالاجسام وعدم الذات والالام عنه سبحانه وتعالى (الراجين) بضم
 ان الشئ والذوق واللمس لا تصح في حقه سبحانه وتعالى لا يذائق بالاتصال وتجدد الكيفيات
 وكلها محالة في حق من تنزه عن الحدود في ذاته وصفاته وانما الادراك المتنازع في اثباته في
 حقه سبحانه وتعالى أمر غير الشئ والذوق واللمس فليست هذه الثلاثة نفس الادراكات ولا
 لازما عقليا لها وانما هي في حقا أسباب عادية يخلق الله سبحانه وتعالى الادراك معها غالبا
 ويدل على مقارنتها الادراك حجة قولك مثلا شملت التفاحة فلم أدرك ريحها ولمست الشئ فلم
 أدرك نعومتها وذقت الطعام ولم أدرك طعمه ولو كانت عين الادراك لم يصح هذا التناقض
 الخامس (م) اعتقد بعض العلماء الملازمة العقلية بين الادراك وبينها فنع ثبوت الادراك في
 حقه سبحانه وتعالى وجعل متعلقه داخلا في متعلق علمه سبحانه وتعالى والى هذا القول أشار
 قوله وخزم بعضهم بنفيه أي الادراك المتعلق بالشمومات والمذوقات والملموسات وبغنى عنه العلم
 وقوله لما رآه ملازم للاتصال هذه حجة النافي وقوله والحق انه لا يستلزمه أي الادراك
 لا يستلزم الاتصال بالاجسام لانه أمر غير الاتصال وهو شرط فيه بالنسبة اليها عادية لا عقلية
 السادس (م) قوله والتحقيق فيه 'لوقف أي في الادراك أي لانتبه ولا تنفيه لعدم ظهور
 دليلها وهذا مختار المقترح والفهرى وحجتهم ان التحقيق عندهما في نفي النقائص الاعتماد
 على الدليل السعي وقد ثبت في السمع والبصر والكلام كاقدمناه فيها ولم يثبت في الادراك
 فوجب الوقف عن اثباته ونفيه

فصل في بيان صفات المعاني (ثم نقول يتعين) بفتحات منقلا أي يجب عقلا (ان)
 بفتح فسكون حرف مصدرى صلتها (تكون هذه الاوصاف السبع) المناسب السبعة أي
 كونه سبحانه وتعالى حيا عالما مريدا قادرا سميعا بصيرا متكاملا (تلازمها) بضم المثناة فوق
 وكسر الراء أي الاوصاف السبعة (معان) سبعة وهي الحياة والعلم والارادة والقدر والسمع
 والبصر والكلام (تقوم) أي المعاني (بذاته) أي الله سبحانه وتعالى والاولى انصف الله سبحانه
 وتعالى (م) (فيكون) أي الله سبحانه وتعالى المناسب فيلزم كونه سبحانه وتعالى حيا مجيبا قبيحا
 اتصفا بها وكونه سبحانه وتعالى عالما بعلم قديم اتصفا به سبحانه وتعالى وكونه مريدا بارادة
 كذلك وكونه قادرا بقدره كذلك وكونه سميعا بسمع كذلك وكونه بصيرا ببصر كذلك وكونه
 متكاملا بكلام كذلك وخبر يكون (قادر بقدره مريدا بارادة) يقال (كذلك الى آخرها)
 أي الاوصاف السبعة (تنبيهات الاول) لم يرد المعنوية ثمانية بزيادة كونه سبحانه وتعالى
 مدر كعدم الاتفاق عليه وكون التحقيق فيه الوقف الثاني (م) كونه سبحانه وتعالى قديما
 وكونه سبحانه وتعالى باقيا من صفاته المعنوية على القول بان القدم والبقاء من صفات المعاني
 واما ما على انه مامن الصفات السلبية وهو الحق فلا يوجبان حكما لموصوفهما حتى يعتبر
 كونه قديما وكونه باقيا من المعنوية لان المعنوية كلها لازمة لصفاته وجودية والقدم
 والبقاء سلبيان على مختار الجمهور واختار الشيخ الاشعري ان البقاء معنى وجودي فكونه باقيا

العلم بدليل كلامه الاتي (من) بفتح فسكون اسم شرط أي أي شخص (رام) يقال رمت الشئ
 أرومه اذا طلبته على ماني الصاح أي قصد وطلب (فنا) بفتح الفاء وشهد النون أي نوعا من العلم وجواب من (فليقدم) بضم

فتفتح فكسر مثقلا (أولاه) بفتح الواو ومعلا أى قبل الشروع فى الفن الذى رآه ان يكون الطالب على بصيرة فى طلبه لاستحالة توجه النفس نحو المجهول المطلق لان الحكم على الشئ فرع عن قصوره وقد يقال الحكم ٦٧ على الشئ رد اقبول لا فرع عن كونه

معقولا واعلم ان هذه المبادئ العشرة قسمان قسم تجب معرفته وجوبا صناعيا وهو ثلاثة الحد والموضوع والغاية وقسم تندب معرفته كذلك وهو ما عدا هذه الثلاثة ونظم ذلك بعضهم فقال حدد وموضوع وغاية

تجب

لشارع وواضع فضل ندب كذا الحكم نسبة مسائل واسم وما أخذت الوسائل والحاصل ان أصل الشروع من حيث هو يقطع النظر عن كونه على بصيرة أو على كمالها لا يتوقف الاعلى التصور بوجه ما والتصديق بقائده ما قال العلامة الاميرى حاشية الازهرية اعلم ان الشروع فى العلم من افعال العاقل الاختيارية وهى تصان وجوبها عقليا عن العبث المحض اذ لا يتصور عقلا ان يقصد فعل بدون فائدة أصلا بل لابد من فائدة ما ولو مجرد تحقيق المقول وعن الجهالة المحضة اذ لا يتصور عقلا قصد المجهول المحض بل لابد من معرفته بوجه ما ثم يستحسن صوغه عن العبث والجهالة

معنوية عنده ومن جعل القدم معنى فكونه قديما معنوية عنده الثالث فى الصفات السبع التى فرع من برهان ثبوتها تسمى معنوية واحوالا نفسية لانها لازمة لمعانى آخرها ملزومات لها أى منسوبة الى المعانى التى هى ملزوماتها ككونه حيا لازما للحياة وكونه عالما لازما للعلم الخ وتسمى الصفات الملزومات للمعنوية معانى فالمعنوية صفات ثابتة فى نفسها ليست موجودة ولا معدومة لازمة لمعانى موجودة هى صفات للذات موجبة لها احكاما هى الصفات المعنوية الرابع فى الذى تقدم كله على ثبوت الواسطة بين الموجود والمعدوم وأما على انتفائها فليس للذات الا صفات المعانى الموجودة وعلى هذا معنى كونه سبحانه حيا اتصافه بالحياة وعلى هذا قياس البقية ولا معنوية ولا حال نفسية الخامس فى حقيقة الحال والصفة المعنوية والحال النفسية صفة ثبوتية ثابتة فى نفسه ليست موجودة ولا معدومة واختلف فيها ائمتهم من أثبتها ومنهم من نفاهوا وهم الشيخ الاشعرى وكثير من المحققين وأثبتها الغاضى وامام الحرمين ومن وافقهم وقسموا الصفات ثلاثة اقسام نفسية ومعنوية ومعانى ووجه الحصر ان الصفة الثابتة اما ان يكون ثبوتها باعتبار نفسها وهى المعنى الموجود أو باعتبارها والغير الذى تثبت به اما ذات موصوفها وهى الحال النفسية وهو الوجود أو معنى قائم بها وهى الحال المعنوية وزاد بعض المتأخرين ثلاثة آخر السلبية والفعلية والجامعة كاللوهية والكبرياء السادس فى لهم عبارات فى تعاريف هذه الاقسام اما الصفات السلبية فقالوا انها عبارة عن كل ما يمتنع وصف الله سبحانه وتعالى به والتحقيق انها عبارة عن نفي كل ما يمتنع وصفه به كسلب الشريك والجسمية والعرضية وقد يكون بعض السلب جائزا فى حقه سبحانه وتعالى كعفوه وحلمه سبحانه وتعالى بعد الجنابة فانه عبارة عن اسقاط العقوبة بعد تحقق الجنابة وأما الصفات النفسية فقولها انها عبارة عن كل حال تثبت للذات غير معللة وقيل هى كل صفة ثابتة للذات من غير معنى زائد على الذات وقيل هى كل صفة ثابتة للذات لا يصح توهم انتفائها مع بقاء الذات الموصوف بها ومثلها بكونه واجب الوجود أزليا ابدىا وفيه نظرو التحقيق رجوع هذه الصفات الى السلب ورأى المحققون ان الصفات النفسية لم يعرف شئ منها ولو عرفت لعرفت الذات والتالى باطل لانه لا يعرف الله الا الله سبحانه وأما الصفات المعنوية فهى عبارة عن كل حال تثبت للذات معللة بمعنى قائم بالذات وأما صفات المعانى فهى عبارة عن كل صفة قائمة بموصوف موجبة له حكما وقيل هى المعانى الموجبة للاحوال فبين المعانى والمعنوية تلازم عند أهل السنة تلازم العلة ومعلولها وأما صفات الافعال فهى عبارة عن صدور الاتار عن قدرته سبحانه وتعالى وادائه سبحانه وتعالى وأما الصفات الجامعة لجميع الاقسام فهى عبارة عن كل صفة دالة على معنى متدرج فيه سائر الاقسام الستة السابع فى مثال الصفات المعنوية كونه سبحانه وتعالى حيا عالما مريدا الخ ومثال صفات المعانى الحياة والعلم والارادة الخ ومثال صفات الافعال خلق الله سبحانه وتعالى ورزقه ومثاله بضمهم بالاسماء الدالة عليها كالخالق والرازق ومثال الصفات الجامعة عزه الله سبحانه وتعالى وجلاله وعظمته وكبرياؤه الثامن فى قسم بعض المحققين صفات الله سبحانه وتعالى قسمين اضافية لوجودها فى الاعيان كعلق العلم والارادة والقدرة وهى متغيرة وحقيقية

العرفين وذلك بان يعلم الشروع فيه بتعريفه وموضوعه وفائده انتهى وأما الشروع الذى يكون على بصيرة فيتوقف على معرفة الحلد والموضوع والقائده فقط وأما الشروع الذى يكون على كمالها فيتوقف على معرفة جميع المبادئ العشرة

ومفعول يقدم (علما) بكسر فسكون أى معرفة (بجده) أى تعريف الفن الذى يرامه لاحتياطه بجميع مسائل العلم اجالا فقط وضبطه على كثرتها فتصوره يامن ٦٨ الطالب فوات ما يرتجيه من تلك المسائل وضياح الوقت فيما لا يعنيه بطلب

كالم والارادة وهذه قديمة (التاسع) احتج مثبتوا الاحوال وأنها واسطة بين الوجود والمعدوم بان الوجود زائد على الماهية ليس موجودا والالكان له وجود وينقل الكلام الى وجوده فيكون موجودا وله وجود وهكذا الى غير نهاية وهذا تسلسل ولا معدوم والاول لا نصف الشيء بنقيضه اذ العدم نقيض الوجود فتعين انه متوسط بين الوجود والمعدوم وهو المطلوب وبان السواد شارك البياض في اللونية وخالفه في السوادية فاما ان يوجد في السواد اللونية والسوادية فيلزم قيام عرض بعرض اولا يوجد ان فيه فيلزم تركب الموجود من المعدوم وورد الاول بان الوجود عين الوجود وتميزه أى الوجود عن غيره بصفة سلبية راجعة الى ان أحدهما ليس الاخر والصفات السلبية عدمية لا عال لها وفي شرح المواقف ذهب الحكماء الى ان ماهية الله سبحانه وتعالى نفس وجوده وهو مشترك بين كل الموجودات ويمتاز وجوده عن وجود غيره بقيد عدمى وهو ان وجوده سبحانه وتعالى غير عارض لماهيته سبحانه وتعالى فهو وجود ذاتى لا علة له ووجود سائر الماهيات عارض لها والثاني بتجويز القيام وفيه نظر وذلك انه استدلل على جواز عرض بعرض بان الحركة عرض وتتصف بالبطء تارة والسرعة أخرى وبحث فيه بانه ليس ثم الا الحركة والسرعة والبطء نسبتيان لا تحقق لهما في الايمان وذلك انه ان نظرتما هو على تتصف هذه الحركة بالبطء وان نظرتما هو تتصف بالسرعة واستدل للجواز بان معنى قيام الشيء كون القائم نعمتا والاخر ممنوعتا وليس معناه تبعية القائم للآخر في التميز فيكون محالا (العاشر) بعض مثبتى الاحوال نفى باسباب التعليل والتعريف والمقدمات الكافية في الدلة وذلك ان نافي الحال لا يمكنه تعليل شئ بشئ لانه اذا قيل هذا عالم لقيام العلم به مثلا فصحة متوقعة على ثبوت المغايرة بين العلم والعالمية فيصح التعليل ولا مغايرة بينهما ما على نفي الحال فلا يصح لانه تعليل الشئ بنفسه وان التعريف يركب من عام وخاص بان يقال في تعريف السواد لون قابض للبصر فلا بد من مغايرة اللونية للقابضية اذ لو كانا شيئا واحدا لما أغنى الثاني بعد الاول شيئا وكان غزلة لون لون فلا يميز السواد عن سائر الالوان ونافي الحال ليس عنده معنيين متغايران ولا عام ولا خاص وانما عنده السواد الموجود والاشترك انما هو في العبارة فلا يمكنه تركيب حد من جنس وفصل مثلا ولان المقدمات الكافية ملزمة للاشتراك المعنوى ونافي الحال لا اشتراك عنده الا في اللفظ المقترح من رد ذلك الى العبارات المحضة تعذرت عليه الحدود والبراهين ولا يستقيم فهم مقدمة كلية وادراج خاص تحت عام وهذا كله واضح غير انه عند التأمل الصادق والفهم الصائب لا ينجح المطلوب ولا يرد على نفاة الحال فانهم نفوا الحال ولم ينفوا الاعتبار الذهني الذي لا وجود له ولا ثبوت له خارجا أصلا ولا واسطة فلا يلزمهم انفساد شئ مما هو بل يصح جميعه ويكون كذهب المنطقيين الذين اليهم المرجع في التعليمات وتحقيق التعريفات واثبات القوانين وتقرير البراهين والاقساع من مطلق العقل فضلا عن العلماء والمهرة النبلاء انكار العموم والخصوص والتعليل ونحوها مما هو من الضروريات أو جهل معناه وكيف والكلمات المشحون بها كلام الشارع وكلام العامة وغيرهم لا يصح شئ منها الا بنبوت اشتراك معنوى وكيف لا حد انكارها وقد تعقلها الجلاف العرب وهى لا تنحصر في كلامهم (الحادى عشر)

ما هو اجنبى عنها اه من شرح العلامة ابن كبران على ابن عاشر قال فى المواقف وشرحها وانما وجب تقديم تعريفه ليكون طالبه على بصيرة فى طلبه فانه اذا تصورته بتعريفه سواء كان حادا لمفهوم اسمه أو رسماله فقد احاط بجميعه احاطة اجالية باعتبار امر شامل له يضبطه ويميزه عما عداه بخلاف ما اذا تصورته بغيره فانه وان فرض انه يكفيه فى طلبه لكنسه لا يفيد بصيرة فيه فان من ركب متن عمياء وهى العماية بمعنى الباطل أو شك ان يخطب خطب عشواء وهى النافقة التى لا تبصر قد امها فهى تخطب بيدها كل شئ ويقال فلان ركب العشواء اذا خطب أمره على غير بصيرة انتهنى قال المحقق عبد الحكيم فى حاشيته قوله بمعنى الباطل وهو هنا التصور بغير التعريف من الوجه الاعم أو الاخص شبهه بالمركوبة فى كون كل منها ماسيا لسواك طريق الوصول وأثبت المتن والركوب فى الكلام استهارة بالكتابة وتخييل وترشح وانما قال أو شك لانه بمجرد التصور المذكور لا يخطب مالم يشرع فى العلم ثم قول الشارح وهى النافقة التى الخ إشارة الى توجيه مبنى الاول ان يخطب عشواء مصدر للتشبيه والاضافة للاختصاص فيكون

المحققون

ولم يشرع فى العلم ثم قول

ولم يشرع فى العلم ثم قول الشارح وهى النافقة التى الخ إشارة الى توجيه مبنى الاول ان يخطب عشواء مصدر للتشبيه والاضافة للاختصاص فيكون

تشبيه الخط المقول بالخط المحسوس ومبنى الثاني انه مصدر للنوع والاضافة لادنى ملاسبة أى يخطب خطا يراد في قولهم فلان ركب العشواء وهو خطب أمر على غير بصيرة فانهم فانه مما زلت فيه الاقدام ٦٩ هـ (و) علماء (موضوع) للفظ الذى رآه

لانه يقع امتياز العلم المطلوب عن غيره لان العلوم جنس واحد وانما تنوعت وتمايزت بتغاير الموضوعات حتى انه لو لم يكن العلم موضوع مغاير لموضوع علم آخر بالذات كموضوعي الفقه والطب وهما اللفظ العربي بعد التركيب وبدن الانسان أو بالاعتبار كموضوعي المعاني والبيان وهما اللفظ العربي المركب لكن الاول يبحث عنه من حيث المطابقة للحال والثاني يبحث عنه من حيث تفاوتونه في وضوح الدلالة لم يصح كونهما علمين وتعريفهما بتعريفين مختلفين اهـ من ابن كيران قال في المواقف وشرحها وانما وجب تقديم موضوعه أى التصديق بموضوعيته لامتياز العلم المطلوب عند الطالب فريد امتياز اذ به أى بالموضوع تمايز العلوم في أنفسها ويبان ذلك ان كمال النفس الانسانية في قوتها الادراكية انما هو بمعرفة حقائق الاشياء وأحوالها بقدر الطاقة البشرية ولما كانت تلك الحقائق وأحوالها متكررة متنوعة وكانت معرفتها

المحققون قول الشيخ الوجود عين الوجود أراده في الخارج وانه ليس فيه شيء هو الذات وشئ آخر هو الوجود ولم ينكر انهما في الذهن معقولان متغايران ولا ينافي هذا القول بانه لا اشتراك الا في اللفظ فان معناه على هذا انه ليس في الخارج أمر مشترك فيه سوى اللفظ لان الحصص الخارجية متباينة لتنافي الكليات والخارجية في الثاني عشر في المقصود من هذا الفصل اقامة البراهين على ثبوت صفات المعاني لله سبحانه وتعالى والرد على المعتزلة الذين انكروها مع موافقتهم على وجوب كونه سبحانه وتعالى حيا عالما صريدا قادرا الخ قالوا اهـ هذه الاوصاف واجبة له سبحانه وتعالى لذاته لا لمعنى ملازم لها قائم بذاته سبحانه وتعالى واستغنوا من ذلك كونه سبحانه وتعالى متكاما فوافقوا على انه متكلم بكلام لكن خالفوا أهل السنة في معنى الكلام فجعلوه حروفا وأصواتا يخلفها الله سبحانه وتعالى في محل آخر من الاجرام ويتكلم سبحانه وتعالى بها ولا يقوم هذا الكلام به سبحانه وتعالى عندهم لانه حادث فغنى كونه سبحانه وتعالى متكاما عندهم انه خالق الكلام في غيره وجاءهم هذا الفساد من حصرهم الكلام في الحروف والاصوات وسيأتى تحقيق القول معهم في ذلك ان شاء الله سبحانه وتعالى واستثنى علماء الصرة أيضا كونه سبحانه وتعالى صريدا فقالوا صريدا بآراءه حادثه لا في محل فالزموا تجدد أحوال حادثه على الازلى سبحانه وتعالى وذلك مفقود لحدوثه سبحانه وتعالى وقيام المعنى بنفسه وعود حكمه الى ما لم يقم به مع عدم اختصاصه به وكلها مستحيلة وخالفوا أصلهم اعدم قولهم صريدا لنفسه كقولهم في سائر الصفات فاجابوا بانه لو كان صريدا لنفسه ام بصريديته كل ممكن وأصلهم خروج كثير من الممكنات كالمعاصي عنها تعالى الله عن ان يكون في ملكه ما لا يريد وما تخيلوه في ذلك باطل اذ ارادته سبحانه وتعالى عامة للخلق بكل ممكن وبأى برهانه وتحكمهم بان النفسى هو الذى يعم لا يخفى فسادة وقد نقضوه في القادرية زعمهم انه سبحانه وتعالى قادر بنفسه وان افعال العباد الاختيارية غير مقدورة عندهم لله سبحانه وتعالى وأيضا يلزمهم التسلسل في حدوث الارادة من حيث انها حادثه اختصت بوجوده لا عن عدم وزمان معين بدلا عن غيره فتفتقر الى ارادة حادثه ثم ينقل الكلام اليها فيلزم فيها ما لزم في الاولى وهكذا أبدا ولذا قال مشايخنا كل صفة يتوقف العقل عليها فالقول بحدوثها يؤدى الى التسلسل وجوابهم بان الارادة لا تراد كما ان الشهوة لا تنشئ ظاهرا الفساد فان الارادة الحادثة وجد فيها دليل الافتقار الى ارادة أخرى والدليل العقلي محال وجوده بدون مدلوله ولا دليل على افتقار الشهوة الى شهوة فيجوز ان تشتهى وان لا تشتهى وقد وقع الامر ان فالشهوة يجوز ان تشتهى والارادة الحادثة يجب تعلق الارادة بها يلزم قيام الحادث بذاته سبحانه وتعالى اقولهم بقيام حال الارادة الحادثة به سبحانه وتعالى وذلك مفقود لحدوثه سبحانه وتعالى وتعالى اذا فرق في الدلالة على الحدوث بين تجدد الحال المعنوي على ذاته سبحانه وتعالى وبين تجدد المعنى الموجب لها عليه سبحانه وتعالى في الثالث عشر انكر الكعبي والبخارى واتبعهما هذه الصفة أصلا وتناولوا كونه صريدا للورد السمع به فقال الكعبي معناه بالنسبة الى افعال انه خالقها ومنشئها بالنسبة الى افعال عبادة انه أمر بها وقال البخارى معنى كونه صريدا انه غير مستكره ولا مغلوب وفسر الصفة الوجودية المتعلقة بصفة سلبية لا تعلق لها أصلا بغير

مختلفة منتشرة متعسرة وغير مستحسنة اقتضى حسن التعليم وتسهيله ان تجعل مضبوطة تمايزة تصدى لذلك الاوائل فعمدوا الى احوال والاعراض الذاتية المتعلقة بشئ واحد اما مطلقا أو من جهة واحدة أو بأشياء متمايزة تناسبا معتداه سواء

كان في ذاتي أو عرضي علما واحدا ودونوه على حدة وسموا ذلك الشيء أو تلك الاشياء موضوعا لذلك العلم لان موضوعات مسائله راجعة اليه فصارت عندهم ٧٠ كل طائفة من الاحوال مشاركة في موضوع علما منفردا ممتازا في نفسه

عن طائفة أخرى مشاركة في موضوع آخر فجاءت علومهم متمايزة في أنفسهم بموضوعاتها وسلكت الاواخر أيضا هذه الطريقة في علومهم - وهو أمر استحسناني اذا مانع عقلا من ان تعد كل مسألة علما برأسه وتفرد بالتعليم ولا من ان تعد مسائل كثيرة غير مشاركة في موضوع واحد سواء كانت متناسبة من وجه آخر أو لا علما واحدا وتفرد بالتدوين انتهى قال المحقق الصبان في حاشيته على ملوئ السلم موضوع العلم ما يبحث فيه عن عوارض الذاتية كيدن الانسان لعلم الطب فانه يبحث فيه عما يعرض له من حيث العلة والمرض وكالكلمات العربية لعلم النحو فانه يبحث فيه عما يعرض لها من حيث الاعراب والبناء والعوارض الذاتية ثلاثة أقسام ما يلحق الشيء لذاته كالمتعجب أي ادراك الامور الغريبة الخفية السبب اللاحق للانسان لذاته وما يلحق الشيء لجزئه كالحركة بالارادة اللاحقة للانسان بواسطة انه حيوان وما يلحق الشيء

من اتصف بها والدليل على رده هذا المذهب هو الدليل على ثبوت كونه سبحانه وتعالى مريدا في الرابع عشر من انكر الفلاس صفات المعاني والمعنوية كلها قالوا لا يتصف الابصفة سلبية بان سموه عاقل لذاته أي مجردا عن المادة أو بصفة اضافية كتسميته لهم بمبدأ العالم أو بصفة مركبة من سلب واضافة بان سموه جواد أي معطي بلا يحل وقد سلكت المعتزلة مسلكهم بتغيير ما نفوذ بالله سبحانه وتعالى من الفتن المضلة والاهواء المردية واحيانا الله سبحانه وتعالى وأمانتنا على اتباع السنة والنظام عصمته وتوقيفه ما يكون لنا في الدنيا والآخرة أعظم جنة آمين يا رب العالمين (اما) بكسر الهمزة وشدة الميم حرف تفصيل له لانه تلازم المعنوية والمعاني المتقدم في قوله يتعين ان تكون هذه الاوصاف السبع تلازمها معان تقوم بذاته سبحانه وتعالى فيكون قادرا بقدرة الخ (لتحقق) بكسر لام التعليل علة تلازمها أي ثبوت (تلازمها) أي المعنوية والمعاني وتنازع تحقق وتلازم (في الشاهد) أي المشاهد وهو الانسان مثلافان المعتزلة وافقونا في كونه حيا بجملة قائمة به وعالم بعلم قائم به الخ وخالفونا في الواجب فقالوا حيا بذاته عالم بذاته الخ فالزمناهم ان قياس الواجب على الشاهد يقتضي ان الواجب حي بجملة قائمة به وعالم بعلم قائم به الخ ويجب بانالم تحقق تلازمهم في الشاهد وأجيب بانه عبر بالتحقق لاعتراق الخصم بتلازمهم ما فيه (واما) بكسر الهمزة وشدة الميم (لانه) أي المعاني وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام (لوثبت بالذات) أي ذات الله سبحانه وتعالى بدون معنى قائم بها بان الذات هي الحياة والعلم الخ (لزم ان تكون الذات قدرة) و (ارادة) و (علم) يكون (كذلك) أي المذكور من العلم والارادة والقدرة في لزوم كون الذات عين الصفة (ما) أي الصفات التي (بمدها) أي القدرة والارادة والعلم في الذكور والعلة لزوم كون الذات قدرة ارادة علم بقوله (لثبوت خاصية هذه الصفات) من الانكشاف بالنسبة للعلم والسمع والبصر واجباد كل يمكن واعدامه بالنسبة للقدرة وتخصيص كل يمكن ببعض ما يجوز عليه بدلا عن مقابلته بالنسبة للارادة وصلة ثبوت (لها) أي الذات وما ثبتت له خاصية الشيء فهو ذلك الشيء بعينه وقد تقرر ان الاشتراك في الاخص الذاتي يستلزم الاشتراك في الاعم الذاتي (وكون الشيء الواحد ذاتا) قائما بنفسه (معنى قائما) بغيره وخبر كون من حيث كونه مبتدأ (محال) وعلل الاستحالة بقوله (لانه) أي الشأن (يلزم ان يصاد) الشيء من حيث كونه معنى آخر بينه وبينه غاية الخلاف بحيث لا يمكن اجتماعهم لان حقيقة الضدين معنيين وجوديان بينهما غاية الخلاف بحيث لا يجتمعان وقد رتقنا (وان لا يصاد) غيره من حيث كونه ذاتا (و) يلزم (ان يستلزم وجود محال) يقوم هو به من حيث كونه معنى (و) (ان لا يستلزمه) أي وجود المحال من حيث كونه ذاتا قائما بنفسه (وذلك) أي المذكور من المضادة وعدمها واستلزام وجود المحال وعدمه (جمع بين) أمرين (متنافيين) يلزم (ان يكون الوجودان) أي وجود الذات ووجود المعنى (فاكثر) من الوجودين كالثلاثة الوجودات الى ثمان وجودات وجود الذات ووجودات المعاني السبعة وخبر يكون الوجودان (وجودا واحدا) وصلة يلزم (على القول بنفي) كذا في النسخ وصوابه بثبوت (الاحوال) لان اللوازم المتقدمة كلها انما تلزم على ثبوت الاحوال لا على نفيها والله سبحانه وتعالى أعلم (وأصل

لما راجع عنه مساو كالضد اللاحق للانسان بواسطة انه متعجب فان المتعجب مساو للانسان اذ لا يوجد ذلك) فرددته لا يتعجب فانه يعرض للاطفال في المهد ولذا يضحكون وانما سميت الثلاثة اعراضا ذاتية لاستنادها الى ذات المعروض

أي نسبتها إلى ذاته نسبة قوية أما الأول قطا هروا والثاني فلان الجزء داخل في الذات والمستند إلى ما في الذات مستند إلى الذات في الجملة أي باعتبار بعض أجزائها أو الثالث فلان المساوي مستند إلى ذات المعروض ٧١ والمستند إلى المستند إلى شيء

مستند إلى ذلك الشيء فيكون العارض أيضا مستندا إلى الذات والاحترار بالذاتية عن العوارض الغريبة وهي أيضا ثلاثة أقسام ما يعرض للشيء لخارج عنه أعم مطلقا منه كالحركة اللاحققة للابيض بواسطة أنه جسم فان الجسم خارج عن مفهوم الابيض اذ مفهومه شيء ثبت له البياض وهو أعم من الابيض وما يعرض له لخارج عنه أخص مطلقا كالضحك العارض للحيوان بواسطة أنه إنسان وإن كان عروضا للإنسان بواسطة التجب وما يعرض له لخارج عنه مبان كالحركة العارضة للماء بسبب النار ليكن التمثيل بهذا المثال تخيل لأن النار ليست بواسطة في العروض بل في الثبوت إذا الحرارة القائمة بالماء غير الحرارة القائمة بالنار والتمثيل الصحيح كاللون العارض للجسم بواسطة السطح كما في شرح المطالع زاد بعضهم رابعا وهو ما يعرض له لخارج عنه أعم من وجه كالضحك العارض للابيض بواسطة أنه إنسان وكنتريق البصر العارض للثوب بواسطة

ذلك أي ما تضمنه قوله وكون الشيء الواحد ذاتا بمعنى محال (المسئلة المشهورة) أي بين العقلاء (بسواد حلالة) بتكوين الكامتين على أن الثانية بيان للاولى وبلاتون فيها مركبين تركيبيين كما في بيت بيت واحد عشر أي بهذا الاسم يعني أن مبنى الكلام في منع اجتماع خاصتي صفتين لشيء واحد على هذه المسئلة المشهورة بين العقلاء بسواد حلالة مثلا وذلك أنهم اختفوا أهل يجوز ثبوت خاصتي عرضين مختلفين لشيء واحد كسواد حلالة أم لا فالذي أحاله وهو الحق الذي لا مريبة فيه طرد المنع في الصفات الازلية ودليل المحققين على إبطال سواد حلالة أنه يلزمه ثبوت التضاد بين شيئين ونفيه بينهما ما فإن السواد لا يصاد الحلاوة ويصاد البياض والحلاوة لا تضاد السواد وتضاد المرارة فان اجتمعت الخاصيتان لشيء واحد ثبت التضاد بين الشيئين وانتهى والحاصل أنه إذا قيل عالم بذاته الخ لم يزل كونه الذات حيا وعلمًا وأرادة الخ وكون الحياة علمًا وأرادة الخ وكون العلم أرادة الخ وقدرة الخ وكذا سائر المعاني وذلك كله محال وأحالة كون الذات صفة وكون الصفة صفة أخرى محال ويثبت أن السواد من حيث أنه سواد يصاد البياض ولا يصاد الحلاوة ومن حيث أنه حلاوة لا يصاد البياض فيلزم كون السواد مضادا للبياض وكونه ليس مضادا له والسواد من حيث أنه حلاوة يصاد المرارة ومن حيث أنه سواد لا يصادها فيلزم أن السواد مضاد للمرارة وغير مضاد لها تنبيهات الاول هو وافق المعتزلة أهل السنة على أن الإنسان المشاهد العالم بعلم قائمه والمريد مريد بأرادة قائمة والقادر قادر بقدرة قائمة وهكذا الخ والسميع والبصير والمتكلم فالزمهم أهل السنة قياس الواجب سبحانه وتعالى على المشاهد وأن الواجب سبحانه وتعالى حي بحياة قائمة وعالم بعلم قائمه ومريد بأرادة قائمة وقادر بقدرة كذلك وسميع وسميع وبصير وبصير ومتكلم بكلام كذلك لأن الله سبحانه وتعالى أمرنا بقياس الواجب على المشاهد وجعله سلما ووسيلة لاثبات صفات الواجب قال سبحانه وتعالى وأيا أولى الأبصار أي قيسوا البياض أي فانه ظواهر الحكم فلا تغدروا ولا تعتمدوا على غير الله سبحانه وتعالى واستدل به على أن القياس حجة من حيث أنه أمر بالمجازاة من حال إلى حال وجملة علمها في حكم ما بينهما من المشاركة المتضمنة له على ما قررنا في الكتب الأصولية واعتبر الأصوليون القياس دليلا وأصول الشريعة وقالوا الحكم المستفاد به حكم الله سبحانه وتعالى فإذا كانت عالمية المشاهد لا بد لها من علم قائم به فعالية الواجب سبحانه وتعالى لا بد لها من علم قائم به وكذا الباقي إذا فرق بينهما في الثاني هو شرط القياس وجود جامع بين القيس وهو الواجب سبحانه وتعالى والمقيس عليه في الحكم المقيس فيه واللا أدى إلى التمهيط بين الكمالات المختصة بالواجب بانتقائها عن المشاهد والتشبيه بآيات صفات المشاهد للواجب سبحانه وتعالى مع استحالتها عليه سبحانه وتعالى في الثالث هو قال المتكلمون الجوامع أربعة الاول جامع بالحقيقة أي مصورها بإطلاق اللفظ الدال على الحقيقة التي اندرج فيها الواجب والحادث على كل منهما كلفظ عالم فان معناه الحقيقي من قام به علم وقد أطلق على الحادث الذي قام به علم وعلى الواجب سبحانه وتعالى فلزم أن معناه فيه

أنه أبيض انتهى وقوله (تلا) أي تبع تكملة للبيت (و) علماء (واضح) للفن الذي أرادته لأن معرفته عماله دخل في دواعي الإقبال (و) علماء (نسبة) بين الفن الذي رامه وسائر الفنون لأن معرفتها يطلع على أن العلم المطلوب يستند من علم آخر فيكون

الآخر أعلى أو يستعمل منه آخر فيكون الآخر أسـ فل وكل علم كانت مسائله المطالبة فيه بالبرهان مبادى علم آخر تؤخذ
منه مسئلة فيتوقف الثاني على الاول سمي ٧٢ الاول أعلى وكلها للثاني والثاني أسفل وجزئيا للاول كعلم الحساب مع

عالم بعلم قائم به سبحانه وتعالى وهذه الحجة عمدة من نفي الاحوال والثاني جامع بالدليل كقولهم
احكام الفعل واتقانه واجاهته دليل عقلي في المشاهدة على ان افعاله علمابه والله سبحانه وتعالى
محكم متقن مجيد لا فعاله فدل على ان له علمابه والثالث الجامع بالشرط أى الشرط كقولهم الله
سبحانه وتعالى مر يد لا فعاله وكل مر يد لا فعاله والقصد مشروط بالعلم فالله سبحانه وتعالى
له علم والاثبت المشر وطيدون شرطه وهو محال وذلك ان الحادث المريد من قصد الفعل والقصد
شرطه العلم والله سبحانه وتعالى متصف بكونه مر يد أى قاصدا واذا كان القصد مشروطا بالعلم
في الحادث فالقصد في حق الله سبحانه وتعالى كذلك فثبت له العلم بجامع القصد في كل فالعزم
الاستدلال على ثبوت العلم لله سبحانه وتعالى بجامع القصد المشر وط بالعلم والمثبت هو الشرط
الذى هو العلم والرابع الجامع بالعلة أى المصور بها وهو عمدة مثبت الاحوال وحاصله ان المعاني
والعنوية كالعالم والعالية متلازمان في الشاهد والعنوية مترتبة على المعاني وقد أثبت المعنوية
لله سبحانه وتعالى فيلزم من ثبوتها له سبحانه وتعالى ثبوت المعاني له سبحانه وتعالى ولو صح ثبوت
عالية ولا علم اصح ثبوت علم ولا عالية ولم يقله أحد في الرابع أشار الى هذا البرهان وهى طريق
التلازم بقوله اما التحق تلازمهما أى الاوصاف السبعة المعنوية وصفات المعاني في الشاهد
وقوله لتحقق متعلق بقوله قبله تلازمها في الخامس كقولهم الاحكام أى المعنوية عللت في
الشاهد بجوازها وهو منتف في احكامه سبحانه وتعالى الزام بعكس الدليل وهو لا يلزم وذلك
ان من القواعد العقلية ان الدليل يلزم اطراده أى كونه يلزم من وجوده وجود مدلوله
ولا يلزم انعكاسه أى كونه يلزم من عدمه عدم مدلوله الا ترى ان العالم بفتح اللام دليل على
وجود الله سبحانه وتعالى وقد كان الله سبحانه وتعالى ولا عالم معه واستدل المعتزلة على
كون المعنوية معلة بالمعاني في الشاهد بجواز المعنوية فيه وقالوا لا تعلل المعنوية بالمعاني في
الواجب بعدم جواز المعنوية في حق سبحانه وتعالى فجعلوا عدم الجواز الذى هو الدليل دالا
على عدم التعليل وحكموا بان الدليل يلزم من عدمه عدم مدلوله وهذا باطل وابطال لعكس
العلة وهو لازم وذلك ان من القواعد العقلية ان العلة يلزم اطرادها أى كونه يلزم من
وجودها وجود معلولها وانعكاسها أى كونه يلزم من عدمها عدم معلولها وقالت المعتزلة
المعنوية معلة بالمعاني في الشاهد وأثبتوا المعنوية لله سبحانه وتعالى ونفوا عنه المعاني فثبتوا
المعلول مع انتفاء علتها فلمهم عدم انعكاس وهو باطل فقد عكسوا القاعدتين العقليتين
في السادس كقولهم واما لانها لو ثبتت بالذات الخ دليل آخر على ثبوت المعاني تقريره لو ثبتت
الصفات السبع بالذات بدون معان فاعقبتهم بالذات كونه الذات حيا وعلما وارادة وقدره الخ
وبيان الملازمة انه قد تقرران الاشتراك في الاخص الذاتى وهو الفصل يلزمه الاشتراك في
الاعم الذاتى وهو الجنس فيلزم من الاشتراك في الناطقية مثلا الاشتراك في الحيوانية
وحقيقة الانسان حيوان ناطق فيلزم ان المشارك لفرد من افراد الانسان في الناطقية
انسان لانه حيوان ناطق وقد ثبت على قولهم للذات العلية خاصة العلم وهو التعلق العام على
وجه الكشف وخاصة القدرة وهونأتى ايجاد كل ممكن بها اولهما مشترك ذاتى عام وهو كونهما
صفة والاشترك في الاخص الذاتى يستلزم الاشتراك في الاعم فلزم ان الذات هى العلم وهى
القدرة وحاصله ان كل صفة لها وصف ذاتى عام وهو كونه صفة ووصف ذاتى خاص وهو كونها

علم الفرائض وكلما نطق
مع الكلام فلوقوف علم
على ثاب وثان على ثالث
كان المتوسط أعلى وكلها
باعتبار ما تحتها وأسفل
وجزئيا باعتبار ما فوقه كعلم
البيان يتوقف على النحو
فيكون أسفل وجزئيا للنحو
لان مسائل النحو تؤخذ
في البيان مسئلة وتبنى
عليها مسائل البيان
ويتوقف عليه التفسير
فيكون علم البيان أعلى
وكلها بالنسبة الى التفسير
والمراد بالبيان ما يشمل
المعاني أفاده ابن كيران
(و) علماء (و) أى الشئ
الذى (استمد) الواضع الفن
الذى رامه (منه) عائد ما لانه
يعرف من اتب العلوم فيطالع
ما حقه ان يقدم في الطلب
وما حقه ان يؤخر وهو
ما تبنى عليه مسائله من
أمور تصورية أو تصديقية
فالتصورية حدودا وأشياء
تستعمل في ذلك العلم ويكثر
دورها فيه وبها يتصرف
في مسائله مثلها في العلم
الذى نحن بصدد حد الحكم
العقلي والواجب والمستحيل
والجائز والجوهر والعرض
والقديم والحادث والعالم
والازل وما لا يزال ونحو
ذلك والتصديقية قضايا

يتألف منها أقضية منتجة لمسائل العلم وهى ام ضرورية وهى المادى على الاطلاق لانه يبرهن بها
في كل علم كقولك النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان والضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان والكل أعظم من جزئه واما نظرية

لكن تؤخذ مسلمة عند الشروع في مسائل العلم لان من شأنها ان يبرهن عليها في علم آخر فتكون مسائل له ومبادئ لهذا
مثالها فيما نحن بصدده قولنا ما ثبت قدمه استحالة عدمه والعرض لا يبق زمانين ولا ٧٣ يقوم بالعرض ولا يحملين والمعدوم

ليس بشئ ويمتنع تدخل
الاجسام ولا واسطة بين
الوجود والعدم ومسائل
المنطق فانها استمدار لهذا
العلم افاذه السلامة ابن
كيران (و) علما (فضله)
أي شرف الفن الذي رآه
لان معرفته من دواعي
الاقبال ونشاط الطالب
فيسهل عليه الطلب قال في
المواقف وشرحها المقصد
الرابع مرتبته أي شرفه
واغما وجب تقديم مرتبة
العلم الذي يطلب ان يشيع
فيه ليعرف قدره ورتبته
فما بين العلوم فيوفى
حقه من الجود والاعتناء
في اكتسابه واقتنائه اه
(و) علما (حكم) شرعي
للاستغفال بالفن الذي
رامه لان الطالب مع
جهله ربما يقع في ممنوع
أو مكروه فاذا علم الحكم
أحجم أو بعرض عن واجب
أو مندوب فاذا علمه أقدم
وازداد نشاطا ورغبة
وقوله (يعتمد) بضم الياء وفتح
الميم تكملة للبيت (و) علما
(براسم) للفن الذي رآه
لان ما لا يعرف اسمه قالوا
لا يحسن طلبه اذ بالاسم
يتأتى الاخبار عن المسمى
والاخبار به قال في المواقف
وشرحها المقصد السادس

متعلق التعلق الخاص بها والذات لما ثبت لها الوصف الخاص وهو التعلق الخاص ثبت لها
الوصف العام وهو الكون صفة لان الاشتراك في الخاص يستلزم الاشتراك في العام فالعلم
صفة متعلقة تعلقا خاصا وقد ثبت هذا التعلق للذات فلزم كونها نفس صفة العلم وكذا يقال في
باقيها وهذا الالتزام الزم على أصل المعتزلة فان الاشتراك في الخاص يوجب الاشتراك في الاعم
عندهم أي هو علمه ونحن قلنا لا يلزمه وليس علمه ويلزم على كلا القولين ان الذات التي ثبت
لها في نفسها خواص تلك المعاني يجب ان تكون انفس تلك المعاني في السابع في بيان بطلان
التالي وهو لزوم كون الذات بين تلك المعاني انه يلزمه لوازم كلها مستحيلة أحدها كون الذات
ضد الشئ غير ضده وذلك انه اذا كانت نفس المعنى وهو العلم لزم ان تضاد الجهل من حيث
كونه علما وان لا تضاده من حيث كونها ذات لان الذات لا تضاد الجهل ولا غيره لان التضاد
من خواص المعاني فلا تنصف الذات به وافهم مثل هذا في باقي الصفات الثانی من اللوازم
وجود المحل وعدم وجوده وذلك ان المعنى مستلزم وجود المحل والذات مانزومة لعدمه فان
كانت الذات نفس المعنى لزم وجود لازمها المذكورين لاستحالة وجود المزوم بدون لازمه
الثالث من اللوازم اتحاد الوجودين بل الوجودات أي صيرورتهم وجودا واحدا لان الذات
اذا كانت عين الصفات فقد اتحد وجودها بوجودها أي صار الجميع وجودا واحدا وقد منا
برهان استحالة وهو ان الشئ لو اتحد بغيره أي صار معه شيا واحدا فلا يتخلوا ما ان تنعدم
حقيقة كل منهما أو توجدا وتندم حقيقة أحدهما دون الآخر والاقسام كلها باطلة فالاتحاد
المقسم اليها باطل ضرورة انحصاره في أقسام باطلة ما بطلان انعدام الحقيقتين فلانه يستلزم
كون الموجود غيرهما واتحادهما يستلزم وجودهما او ما بطلان وجودهما معا فلانه يوجب
كون الموجود اثنين والاتحاد يوجب كون الموجود واحدا او ما بطلان وجود أحدهما دون
الآخر فلان الاتحاد يقتضي تحقق الوجود لكل واحد منهما على وجه لا تعدد فيه ولا عدم
أحدهما بقاء الآخر ويلزم أيضا على اتحاد الصفات اجتماع لوازمها المتنافية في شئ فان
بعضها يتعلق وبعضها لا يتعلق وبعضها يؤثر وبعضها لا يؤثر وبعضها يصادم والبعض الآخر
وبالجملة فالاتحاد شئ مع غيره لا يعقل مطلقا والى أول هذه اللوازم أشار بقوله لانه يلزم أن
يصاد وأن لا يصاد والى ثانيها بقوله وان يستلزم وجود محمل ولا يستلزمه والى ثالثها بقوله وان
يكون الوجودا أكثر وجودا واحدا في الثامن في قوله وأصل ذلك المسئلة المشهورة بسواد
حلاوة معناه ان مبنى الكلام في منع اجتماع خاصتي الصفتين أو الصفات لشئ واحد على
هذه المسئلة المشهورة وذلك أن العقلاء اختلفوا هل يجوز كون خاصيتين لعرضين مختلفين
ثابتين لشئ واحد كسواد حلاوة أو لا فالذي أحال ذلك وهو الحق الذي لا مريبة فيه طرده
في الصفة الازمية ودائسل المحققين على بطلان سواد حلاوة انه يلزمه ثبوت التضاد ونفيه في
موضوع واحد فان السواد لا يصاد الحلاوة ويصاد البياض والحلاوة لا تضاده فان اجتمعت
الخاصتان لذات واحدة اجتمع التضاد وعدمه وهو محال في التاسع في المقترح مسئلة سواد
حلاوة اغما تلزم على ثبوت الاحوال اما على نفيها وان أخص وصف الشئ وجوده فحصل
القول باجتماع خاصتي عرضين لذات واحدة كون الوجودين وجودا واحدا وهو محال وهذا

١٠ هداية تيمته واغما وجب تقديمها لان بيان تسمية العلم الذي يتوجه الى تحصيله مزيد اطلاع على حالة
تفنى الطالب مع ما سبق الى كمال استبصاره في شأنه اه (و) علما (ما) أي الشئ الذي (أفاده) الفن الذي رآه لان البحث مع

الآخر أعلى أو يستمد منه آخر فيكون الآخر أسـ فل وكل علم كانت مسائلة المطالبة فيسه بالبرهان مبادئ علم آخر تؤخذ
منه مسئلة فيتوقف الثاني على الاول سمي ٧٣ الاول أعلى وكلها للثاني والثاني أسـ ول جزئيا الاول كعلم الحساب مع

علم يعلم قائم به سبحانه وتعالى وهذه الحجة عمدة من نفى الاحوال والثاني جامع بالدليل كقولهم
احكام الفعل واتقانه واجا نه دليل عقلي في المشاهدة على ان افاعله علمابه والله سبحانه وتعالى
محكم متقن مجيد لا فعالة فدل على ان له علمابه والثالث الجامع بالشرط أى المشروط كقولهم الله
سبحانه وتعالى مر يد لا فعالة وكل مر يد لا فعالة والقصد مشروط بالعلم فالله سبحانه وتعالى
له علم والا ثبت المشروط يدون شرطه وهو محال وذلك ان الحادث المريد من قصد الفعل والقصد
شرطه العلم والله سبحانه وتعالى متصف بكونه مر يد أى قاصد او اذا كان القصد مشروط بالعلم
في الحادث فالقصد في حق الله سبحانه وتعالى كذلك فثبت له العلم بجامع القصد في كل فالعزم من
الاستدلال على ثبوت العلم لله سبحانه وتعالى بجامع القصد المشروط بالعلم والثبت هو الشرط
الذى هو العلم والرابع الجامع بالعلة أى المصورم او هو عمدة مثبت الاحوال وحاصله ان المعاني
والمعنوية كالعلم والعالية متلازمان في الشاهد والمعنوية مترتبة على المعاني وقد أثبت المعنوية
لله سبحانه وتعالى فيلزم من ثبوتها له سبحانه وتعالى ثبوت المعاني له سبحانه وتعالى ولو صح ثبوت
عالية ولا علم اصح ثبوت علم ولا عالية ولم يقله أحد من الاربعة أشار الى هذا البرهان وهى طريق
التلازم بقوله اما التحقق تلازمهما أى الاوصاف السبعة المعنوية وصفات المعاني في الشاهد
وقوله لتحقيق متعلق بقوله قبله تلازمها من الخامس كقولهم الاحكام أى المعنوية عللت في
الشاهد بجوازها وهو منتهى في احكامه سبحانه وتعالى الزام بعكس الدليل وهو لا يلزم وذلك
ان من القواعد العقلية ان الدليل يلزم اطرا ده أى كونه يلزم من وجوده وجود مدلوله
ولا يلزم انعكاسه أى كونه يلزم من عدمه عدم مدلوله الا ترى ان العالم بفتح اللام دليل على
وجود الله سبحانه وتعالى وقد كان الله سبحانه وتعالى ولا عالم معه واستدل المعتزلة على
كون المعنوية معللة بالمعاني في الشاهد بجواز المعنوية فيسه وقالوا لا تعلل المعنوية بالمعاني في
الواجب بعدم جواز المعنوية في حق سبحانه وتعالى فجعلوا عدم الجواز الذى هو الدليل دالا
على عدم التعليل وحكموا بان الدليل يلزم من عدم مدلوله وهذا باطل وابطال لعكس
العلة وهو لا يلزم وذلك ان من القواعد العقلية ان العلة يلزم اطرا ده أى كونه يلزم من
وجودها وجود معلولها وانعكاسها أى كونه يلزم من عدمها عدم معلولها وقالت المعتزلة
المعنوية معللة بالمعاني في الشاهد وأثبتوا المعنوية لله سبحانه وتعالى ونفوا عنه المعاني فثبتوا
المعلول مع انتفاء علتها فلزمهم عدم انعكاس وهو باطل فقد عكسوا القاعدة العقلية
في السادس كقولهم واما لانها لو ثبتت بالذات الخ دليل آخر على ثبوت المعاني تقريره لو ثبتت
الصفات السميع بالذات بدون معان فاعلم بالآزم كون الذات حياة وعلماء واردة وقدرة الخ
وبيان الملازمة انه قد تقرر ان الاشتراك في الاخص الذاتى وهو الفصل يلزمه الاشتراك في
الاعم للذاتى وهو الجنس فيلزم من الاشتراك في الناطقية مثلا الاشتراك في الحيوانية
وحقيقة الانسان حيوان ناطق فيلزم ان المشارك لفرد من افراد الانسان في الناطقية
انسان لانه حيوان ناطق وقد ثبت على قولهم للذات العلية خاصة العلم وهو التعلق العام على
وجه الكشف وخاصة القدرة وهوتأتى ايجاد كل ممكن به ولهما مشترك ذاتى عام وهو كونهما
صفة والاشترك في الاخص الذاتى يستلزم الاشتراك في الاعم فلزم ان الذات هى العلم وهى
القدرة وحاصله ان كل صفة لها وصف ذاتى عام وهو كونه صفة ووصف ذاتى خاص وهو كونها

علم الفرائض وكله نطاق
مع الكلام فلوقوف علم
على ثان وثان على ثالث
كان المتوسط أعلى وكما
باعتبار ماتحته وأسفل
وجزئيا باعتبار ما فوقه كعلم
البيان يتوقف على النحو
فيكون أسفل وجزئيا النحو
لان مسائل النحو تؤخذ
في البيان مسئلة وتبنى
عليها مسائل البيان
ويتوقف عليه التفسير
فيكون علم البيان أعلى
وكما بالنسبة الى التفسير
والمراد بالبيان ما يشمل
المعاني أفاده ابن كيران
(و) علماء (ما) أى الشئ
الذى (استمد) الواضع الفن
الذى رامه (منه) عائد ما لانه
يعرف مراتب العلوم فيطلع
ما حقه ان يقدم في الطلب
وما حقه ان يؤخر وهو
ماتبنى عليه مسائلة من
أمر وتصورية أو تصديقية
فالتصورية حدود أشياء
تستعمل في ذلك العلم ويكثر
دورها فيه وبها يتصرف
في مسائلة مثاله في العلم
الذى نحن بصدده حد الحكم
العقلي والواجب والمستحيل
والجائز والجوهر والمرض
والقديم والحادث والعالم
والازل وما لا يزال ونحو
ذلك والتصديقية قضايا

يتألف منها أقيدة منتجة لمسائل العلم وهى اما ضرورية وهى المبادئ على الاطلاق لانه يبرهن بها
في كل علم كقولك النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان والضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان والكل أعظم من جزئه واما نظرية

لكن تؤخذ مسألة عند الشروع في مسائل العلم لان من شأنه ان يبرهن عليها في علم آخر فتكون مسائل له ومبادئ لهذا
 مثالها فيما نحن بصدده قولنا ما ثبت قدمه استحالة عدمه والعرض لا يبقى زمانين ولا ٧٣ يقوم بالعرض ولا يحل بين والمعدوم
 ليس بشيء ويعتد بتداخل
 الاجسام ولا واسطة بين
 الوجود والعدم ومسائل
 المنطق فانها استمداد لهذا
 العلم أفاده السلامة ابن
 كبران (و) علما (فضله)
 أي شرف الفن الذي رآه
 لان معرفته من دواعي
 الاقبال ونشاط الطالب
 فيسهل عليه الطلب قال في
 المواقف وشرحها المقصد
 الرابع من تبتة أي شرفه
 وانما وجب تقديم مرتبة
 العلم الذي يطلب ان يشرح
 فيه ليعرف قدره ورتبته
 فيما بين العلوم فيوفي
 حقه من الجد والاعتناء
 في اكتسابه واقتنائه اه
 (و) علما (عكم) شرعي
 للاستتغال بالفن الذي
 رآه لان الطالب مع
 جهله ربما يقع في منوع
 أو مكروه فاذا علم الحكيم
 أحجم أو يعرض عن واجب
 أو مندوب فاذا علمه أقدم
 وازداد نشاطا ورغبة
 وقوله (يعمد) بضم الياء وفتح
 الميم تكملة للبيت (و) علما
 (براسم) للفن الذي رآه
 لان ما لا يعرف اسمه قالوا
 لا يحسن طلبه اذ بالاسم
 يتأتى الاخبار عن المسمى
 والاخبار به قال في المواقف
 وشرحها المقصد السادس

متعلق المتعلق الخاص بها والذات لما ثبت لها الوصف الخاص وهو التعلق الخاص ثبت لها
 الوصف العام وهو الكون صفة لان الاشتراك في الخاص يستلزم الاشتراك في العام فالعلم
 صفة متعلقة تعلقا خاصا وقد ثبت هذا التعلق للذات فلزم كونها نفس صفة العلم وكذا يقال في
 باقيها وهذا الالتزام الزم على أصل المعتزلة فان الاشتراك في الخاص يوجب الاشتراك في الاعم
 عندهم أي هو علمه ونحن قلنا لا يلزمه وليس علمه ويلزم على كلا القولين ان الذات التي ثبت
 لها في نفسها خواص تلك المعاني يجب ان تكون انفس تلك المعاني في السابع في بيان بطلان
 التالي وهو لزوم كون الذات بين تلك المعاني انه يلزمه لوازم كلها مستحيلة أحدها كون الذات
 ضد الشيء غير ضده وذلك انه اذا كانت نفس المعنى وهو العلم لزم ان تضاد الجهل من حيث
 كونها علما وان لا تضاده من حيث كونها اذا تالان الذات لا تضاد الجهل ولا غيره لان التضاد
 من خواص المعاني فلا تنصف الذات به وافهم مثل هذا في باقي الصفات الثمانية من اللوازم
 وجود المحل وعدم وجوده وذلك ان المعنى مستلزم وجود المحل والذات لازمة لعدمه فان
 كانت الذات نفس المعنى لزم وجودها لزمها المذكورين لاستحالة وجود المزموم بدون لازمه
 الثالث من اللوازم اتحاد الوجودين بل الوجودات أي صيرورتها وجودا واحدا لان الذات
 اذا كانت عين الصفات فقد اتحد وجودها بوجودها أي صار الجميع وجودا واحدا وقد مرنا
 برهان استحالة وهو ان الشيء لو اتحد بغيره أي صار معه شيئا واحدا فلا يتخلوا ما ان تنعدم
 حقيقة كل منهما أو توجدا وتنعدم حقيقة أحدهما دون الآخر والاقسام كلها باطلة فالاتحاد
 المقسم اليها باطل ضرورة انحصاره في أقسام باطلة ما بطلان انعدام الحقيقتين فلانه يستلزم
 كون الوجود غيرهما واتحادهما يستلزم وجودهما واما بطلان وجودهما معا فلانه يوجب
 كون الوجود اثنين والاتحاد يوجب كون الوجود واحدا واما بطلان وجود أحدهما دون
 الآخر فلان الاتحاد يقتضي تحقق الوجود لكل واحد منهما على وجه لا تعدد فيه ولا عدم
 أحدهما وبقاء الآخر ويلزم أيضا على اتحاد الصفات اجتماع لوازمها المتنافية في شيء فان
 بعضها يتعلق وبعضها لا يتعلق وبعضها يؤثر وبعضها لا يؤثر وبعضها يضافد ما لا يضافد الآخر
 وبالجملة فالاتحاد شيء مع غيره لا يعقل مطلقا والى أول هذه اللوازم أشار بقوله لانه يلزم أن
 يضاد وأن لا يضاد والى ثانيها بقوله وان يستلزم وجود محمل ولا يستلزمه والى ثالثها بقوله وان
 يكون الوجودا أكثر وجودا واحدا في الثامن في قوله وأصل ذلك المسئلة المشهورة بسواد
 حلالة معناه ان مبنى الكلام في منع اجتماع خاصتي الصفتين أو الصفات لشيء واحد على
 هذه المسئلة المشهورة وذلك أن العقلاء اختلفوا هل يجوز كون خاصيتين لعرضين مختلفين
 ثابتين لشيء واحد كسواد حلالة أو لا فالذي أحال ذلك وهو الحق الذي لا مزية فيه طرده
 في الصفة اللازمة ودائس المحققين على بطلان سواد حلالة انه يلزمه ثبوت التضاد ونفيه في
 موضوع واحد فان السواد لا يضاد الحلالة ويضاد البياض والحلالة لا تضاده فان اجتمعت
 الخاصية ان الذات واحدة اجتمع التضاد وعدمه وهو محال في التاسع في المقترح مسألة سواد
 حلالة وانما يلزم على ثبوت الاحوال اما على نفيها وان أخص وصف الشيء وجوده فمحصل
 القول باجتماع خاصتي عرضين لذات واحدة كون الوجودين وجودا واحدا وهو محال وهذا

١٠ هداية تسميته وانما وجب تقديمه لان في بيان تسمية العلم الذي يتوجه الى تحصيله من يد اطلاق على حالة
 نفى الطالب مع ما سبق الى كمال استبصاره في شأنه اه (و) علما (ما) أي الشيء الذي (أفاد)ه الفن الذي رآه لان البحث مع

جهل الفائدة عبث وضلال ومع علمه اجد ونشاط ان كانت مهمة قال في المواقف وشرحها المقصد الثالث فائدة ما واجب
تقديم فائدة العلم الذي يراد ان يشرح ٧٤ فيه دفعا للعبث فان الطالب ان لم يعتد فيه فائدة أصلا لم يتصور منه الشروع فيه قطعاً

كاه مطرد في الصفات الازلية فلو ثبت لشيء واحد خاصيتها العلم والقدرة للزم منه أن يضاد الجهل ولا يضاده وهو محال وكون الوجودين وجوداً واحداً وهو محال **في** فالواجب أي المعتزلة النافون المعاني **في** يلزم من وجودها أي المعاني **في** تعليل الواجب **في** عقلاً أي المعنوية أي كونه معللة بالمعاني **في** وذلك أي التعليل **في** يستلزم جوازها أي كون الواجب جائزاً وهذا محال فلو رموه وهو وجود المعاني محال فثبت نقيضه وهو عدمها **في** قلنا **في** معشر أهل السنة في جواب هذه الشبهة **في** معنى التعليل هنا أي في قولنا صفات المعاني علل للمعنوية **في** التلازم **في** الأولى الاستلزام أي استلزام المعاني المعنوية **في** لا فائدة العلة أي المعاني **في** معالها أي المعنوية **في** الثبوت **في** وحاصله اننا لنسلم ان تعليل الواجب باطل مطلقاً لان المراد به الاستلزام ولا محذور في استلزام بعض صفات الواجب بعضاً وليس المراد به افادة العلة معلولها ثبوته المستلزمة جوازها فالاستثنائية باطلة لبطلان دليلها **في** تنبيهات الأولى **في** تقرير الشبهة لو وجدت المعاني للزم تعليل المعنوية الواجبة والتالي باطل فقدمه باطل والملازمة ظاهرة وأما بطلان التالي فلان الواجب لو علل لكان ممكناً من حيث أن ثبوته حينئذ يكون مستفاداً من غيره فيكون له العدم باعتبار ذاته بمعنى انه لو خلى وذاته لكان معدوماً وهذه حقيقة الممكن والامكان يناق في الوجوب لا محالة وأيضاً فله سبحانه وتعالى لا يتصف بصفة ممكنة فكون الشيء واجباً لا يجامع كونه معللاً **في** الثاني **في** تقرير جواب أهل السنة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم عن هذه الشبهة انهم منعوا الاستثنائية التي في القياس الأولى أي قولهم لو وجدت المعاني للزم تعليل المعنوية وبيان منعها ان التعليل اذا اطلق في صفات الله سبحانه وتعالى على ثبوت الاحوال فليس معناه الاتلازم أي هذه الصفة الواجبة لله سبحانه وتعالى كالعالم تستلزم صفة أخرى واجبة له سبحانه وتعالى تسمى حالاً كالعالمية وليس معناه ان صفة العلم افادت صفة العالمية الثبوت بعد ان كانت العالمية معدومة والاتلازم سبق العلم على العالمية ضرورة سبق المؤثر على أثره ويلزم أيضاً تصافه سبحانه وتعالى بالحوادث وذلك كله محال واذا رجع التعليل الى معنى التلازم لم يلزم منه تأثير العلة في معلولها لان التلازم كما يعقل بين الممكنين من غير تأثير لاحدهما في الآخر كتلازم الجوهر والعرض يعقل بين الواجبين من غير تأثير أيضاً كالتلازم بين علمه وارادته سبحانه وتعالى وبين علمه وكلامه وبين علمه وعالميته على أن العالمية حال ثابتة والى هذا الجواب أشار بقوله قلنا معنى التعليل الخ **في** الثالث **في** أشار بقوله هذا الى اختلاف أصحابنا في معنى تعليل الاحوال المعنوية في الشاهد فاذا خلق الله سبحانه وتعالى علماني الذات ولزمه ثبوت عالميته على ثبوت الحال فهل خلق الله سبحانه وتعالى المعنى والحال اللازمه له أو انما خلق المعنى وانما استلزمه الحال وعدم تعلقه بدونه هو الذي افاد ثبوت الحال فذهب المحققون الى الاول وهو الحق الذي لا شك فيه ومعنى التعليل عندهم في الشاهد والواجب الاستلزام في الذاتي والاثبات لا غير والقول بأن الله سبحانه وتعالى خلق المعنى ولم يخلق الحال والمعنى هو الموجب للحال باطل قطعاً لان المعنى ان اثبت الحال مع تقدمه علمه ازم تأخر المعلول عن علمه بالزمان وهو محال وان صاحب الزم عدم تقدم المؤثر على أثره وهو محال والتحكيك اذ ليس اسناد وجود المعنى لله سبحانه وتعالى واثبات الحال للمعنى أولى من اسناد ثبوت

وذلك لظهوره لم يتعرض له وان اعتقد فيه فائدة غير ما هي فائدة أمكنه الشروع فيه الا أنه لا يترتب عليه ما اعتقده بل ما هو فائدته وورعاً بالممكن موافقة لغرضه في عدم سعيه في تحصيله عبثاً عرفاً وليرد ادعطف على دفعا رغبة فيه اذا كان ذلك العلم مهما للطالب بسبب فائدته التي عرفها فيه وحققه من الجد والاجتهاد في تحصيله بحسب تلك الفائدة (و) علماء (المسائل) للفن الذي رآه قال في شرح المواقف وانما واجب تقديم الاشارة الاجمالية الى مسائل العلم الذي يطالب الشروع فيه ليتنبه الطالب على ما يتوجه اليه من المطالب تنبيهاً موجهاً لزيد استنباضه في طلبها (هـ) (فتلك) المذكورات التي نعلم أولاً (عشر) لادراك (الذات) بضم الميم أي ما يتقناه رآه الفن صلة (وسائل) اذ يعلمها يكون ذلك الرأى على كمال بصيرة فيما رآه ويميزه عن غيره بحيث لا يلتبس عليه (وبعضهم) أي العلماء (منها) أي العشرة حال من البعض (على البعض) صلة (اقصر) والبعض المختصر عليه ثلاثة الحدود والموضوع والفائدة لان الشروع الذي يكون على بصيرة متوقف عليها الحال

يكتسب ايضاحه (ومن) يخرج فسكون اسم شرط أي شخص (يكن بدرى) أي يعرف (جميعها) أي العشرة (انتهى)

أي فاق وزاد على من اقتصر على بعضها لان شروعه حينئذ فيما رامه يكون على كمال البصرة كما سبق أما حده فهو علم باحكام
الالوهية وارسال الرسل وصدقهم في جميع أخبارهم وما يتوقف عليه شيء من ٧٥ ذلك خاصا به وعلم أدلتها بقوة هي

مظنة لرد الشبهات وحل
الشكوك أفاده الامام
ابن عرفة رحمه الله تعالى
وقوله علم جنس شمل علم
الكلام وغيره من العلوم
يطابق على القواعد المدونة
وعلى ادراكها وعلى الملكة
الحاصلة منه والمناسب
هنا المعنى الاول وقوله
باحكام بفتح الهمزة جمع
حكم وضافه فضل مخرج
سائر العلوم والاحكام
النسب التامة والبقاء
للابسة من ملاسة المتعلق
يكسر اللام للتعاقب بفتحها
والمراد باحكام الالوهية
الاحكام التي تضمنتها
واقضتها الالوهية مثل
نسبة الوجود والقدم
والبقاء وسائر الصفات
وقوله وارسال الرسل عطف
على الالوهية أي وعلم
باحكام ارسال الرسل أي
الاحكام التي تضمنها الارسال
من وجوب الصدق والامانة
والتبليغ وسائر الصفات
فان قيل فعلى هذا لا حاجة
بقوله وصدقهم قيل صرح
به وان دخل في الارسال
ليرتب عليه قوله في جميع
الخ وقوله وصدقهم أي
الرسل ولم يذكر الانبياء
امالانه مشى على ترادفهما
وامالا اختصاص الرسل

الحال لله سبحانه وتعالى وثبوت المعنى للحال بل طاب الحال للمعنى أقوى من طاب المعنى له لان
الحال لا تعقل متميزة الا باعتبار معناها الذي استلزمها بخلاف العكس فان أجازوا بترح العلة في
التأثير بكونها أصلا فيردبانه لا ملازمة بين الشيء وأصله لا وكونه مؤثرا وانما يصح التأثير ان
وجبت له صفات الالوهية من كمال العلم والارادة والقدرة والحياة والوحدانية الى غير ذلك
من الصفات التي لا تنقلى الا بالله سبحانه وتعالى ولو كان كونه الشيء أصلا لغيره مقتضيا استقلاله
بأثبات غيره الملازم له للزم استقلال الجوهر بايجاد الاعراض وهذا ما لم يعلمه البطالان وبالجملة
فهذا القول باطل وعلى فرض صحته فلما يصح في صفاتنا الخاصة هي وأحوالها وأما صفاته
سبحانه وتعالى فكما هو واجبة ومن لازم الواجب وجوب قدمه وبقائه اذ الوجوب عدم قبول
الانتفاء لا سابقا ولا لاحقا وفي هذا تحقق قدمه وبقائه فلا يصح استناده لفاعل أصلا فلا معنى
لتعليقه ان أطلق الالزامية لغيره **الرابع** احتجبت الفلاسفة على نفي الصفات بقرب من
شبهة المعتزلة السابقة فقالوا لو وجدت الصفات للزم افتقارها الى الذات لاستحالة قيامها
بنفسها الى بعضها اذ الحياة شرط في العلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام
والافتقار ينافي الوجوب والجواب منع الملازمة فان الافتقار الى الغير يقتضي الحدوث
ونحن قلنا صفات الله سبحانه وتعالى كلها واجبة الوجود وغنية عن الاقتضى باطلاق وان أردتم
بالافتقار الملازمة وعدم انفكاك أحد الوجودين عن الآخر منعنا الاستثنائية والافتقار
بهذا المعنى لا ينافي الوجوب ولا يلزم الامكان الذي لا يتحقق الا بصفة الارتقاء واذا كان
المتلازمان واجبين فلا يصح في العقل ارتفاعهما ولا ارتفاع أحدهما فلا امكان ولا احتياج
لكل منهما فافتر كوا عن القضي الافتقار والامكان الموهومين الاحتياج الى مؤثر الذي تقررت
استحالته وقولوا كل موجودين متلازمين لا يصح في العقل ارتفاعهما ولا ارتفاع أحدهما
فوجودهما محال أو قولوا لا يمكن ثبوت واجب بلازمه واجب آخر ولا يصح ثبوت واجب
الا خاليه واجب آخر وحينئذ تبسدت وفضيحتهم بادعائهم ما لا يجدون الى تصحيحه سبيلا
الا المغالطة بلفظ الافتقار الموهوم واستعماله في مطلق التوقف وهذا لا يقتضي الحاجة الى
مؤثر التي لا يقتضيها الا حجة النفي عفا لا لا تقدير في الخيال أو خطوطا بالبال كما تنحدر
المستحيلات عند اعراض العقل عن وجه استحالته وبالجملة فالقوم حكموا بالتجسلات مع
ضد فها وجدوا لها أدلة فيما لا يهتدى في فسح صحرائه الصعبة المسالك الا العقل النافذ المؤيد
به داية الله سبحانه وتعالى **وقالوا** أي المعتزلة مستدين على نفي المعاني أيضا **فوجدت**
بضم فكسر ففتح فسكون أي المعاني **اللزيم** تكثير **بفتح** المثناة والكاف وضم المثناة مثقلة
القديم أي زيادته على واحد **أي** المعاني أي والتالي باطل فقدمه وهو وجود المعاني
باطل وهو المطلوب وعال الاستثنائية المطوية بقوله **والاجماع** على أن القديم واحد
وجو باعقيا بالبرهان القطعي **وقلنا** في معشر أهل السنة في جواب هذه الشبهة **الموصوف**
لا يتكثرون بصفات مثقلا أي لا يصير كثيرا **بفتح** بسبب وجود **بفتح** صفاته أي الموصوف
ببدليل هو **أن** الجوهر الفردي الذي لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه **بفتح** يتصف **أي**
الجوهر الفردي **بفتح** صفات عديدة **أي** متعددة كتحيزه وكونه لا ينقسم وكونه في جهة وكونه

بوجوب التبليغ وقوله في جميع أخبارهم أي سواء كانت متعاقبة بالاحكام الشرعية أم لا وقوله وما يتوقف أي شيء
أو الشيء الذي عطف على أحكام وقوله من ذلك أي أحكام الالوهية وارسال الرسل بيان شيء وقوله خاصا حال من ما وقوله

به أي الشيء المتوقف والمراد بما يتوقف الشيء عليه حدوث العالم أو إمكانه مثل لا فالعني والعلم بثبوت حدوث العالم أو إمكانه الذي يتوقف عليه ثبوت بعض ٧٦ الأحكام الإلهية كثبوت القدرة والارادة وثبوت بعض أحكام الرسالة

كتبون صدق الرسل في أخبارهم الدالة على الأحكام الشرعية وخرج بقوله خاص به علم المنطق فإنه يتوقف عليه أحكام الألوهية وأحكام الرسالة وليس خاصا به بل يجري في جميع العلوم والمراد بأحكام الألوهية وأحكام الرسالة الأحكام التي دليلها على كالجود والحياة وصدق الرسل في الأحكام الشرعية لا ما دليله سمي كالسمع والعصية وقوله وعلم عطف على علم وقوله أداتها أي الأحكام وقوله بقوة حال من علم أي حال كونه متلبا بقوة مثلا العالم حادث وكل حادث له محدث نتيجته العالم له محدث فان أوردت شبهة على صفراء أو كبراء وردها مقررره كان عنده قوة على تقرير الدليل ورد شبهته والافلا فلا يسمى عارفا عالم الكلام الامن فيه قوة على تقرير الأدلة ورد شبهها وقوله هي أي القوة وقوله منظمة أي محل وسبب الظن وقوله الشبهات بضم الشين المحجمة والموحدة جمع شبهة أي ما يظن

ساكن أو متحرك أو كونه أبيض مثلا الخ غير ذلك وهو الحال وهو أي الجوهر الفرد واحد لا كمية له متصلة ولا منفصلة وهو معنى الاجماع أي على أن القديم واحد وهو الموصوف بصفات الألوهية من كمال الحياة والعلم والارادة والقدرة وغيرها وهو واحد وحاصل جوابنا المناقشة في الشرطية بانهم ان كانوا أرادوا بتكثير القديم تركب ذاته بسبب وجود صفاته فاللازمة ممنوعة لانه لا يلزم من وجود الصفات تكثير الذات لان الموصوف لا يتكثير بصفاته بحيث يقال فيه انه كثير بسببها لغة ولا عرفا ولا عقلا وان كانوا أرادوا بتكثير القديم تعدده بوجود معنى القدم في أكثر من واحد فالشرطية مسلمة والاستثنائية ممنوعة فقولهم تعدد القدم ما باطل ممنوع والاجماع على أن القديم واحد يجب أن يكون معناه ان الذات الموصوف بصفات الألوهية واحد لا تعدد فيه وليس معناه أن القدم لا تثبت الا لشي واحد من غير نظر الى كونه موصوفا وصفة كما فهموه تنبيهات الاول هذه شبهة ثانية للملحدة قالوا لو كانت صفات الله سبحانه وتعالى موجودة لكان معه سبحانه وتعالى قدما وهو معنى قوله لا يلزم تكثير القديم به او الملازمة ظاهرة لان صفاته سبحانه وتعالى يستحيل حدوثها وأما بطلان الثاني فالاجماع على أن القديم واحد الثاني جواب هذه الشبهة منع الملازمة ان كانوا أرادوا بتكثير القديم تركبه وكثرة أجزائه بسبب وجود صفاته فان كثرة الصفات لا تمنع وحدة موصوفها ولا توجب تركبه ولا يقال فيه بسببها انه كثير لالغة ولا عرفا ولا عقلا الا ترى ان الجوهر الفرد موصوف بالوحدة مع انصافه بصفات عديدة وان كانوا أرادوا بتكثير القديم وجود معناه في أكثر من حقيقة واحدة منعنا الاستثنائية ولم نهم المصادرة عن المطلوب والاجماع الذي نقلوه على أن القديم واحد يجب أن يكون معناه ان الازلي الموصوف بصفات الألوهية واحد لا ثاني له لان معناه ان حقيقة القديم لا تثبت الا لشي واحد من غير نظر الى كونه موصوفا وصفة فالواحد يطلق على ما قلناه وعلى ما ذكره فازيلوا اللفظ المشترك الذي ليس به وتم به وقولوا الامة مجمعة على أنه لا صفات له فلا تجدون حينئذ الى حكمة سيدنا وكيف يصح اجماع على ما قامت البراهين العقلية على خلافه الثاني هذه الشبهة هي التي غرت الفلاسفة وحللتهم على انكار جميع الصفات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم قالوا أي المحدثون (لو وجدت) أي المعاني (للزمن) (اللاتمة) وعلاوا الملازمة بقولهم (لمشاركها) أي المعاني (له) أي الاله (في أخص وصفه) أي الاله (وهو) أي أخص وصفه (القدم وذلك) أي الاشتراك في أخص وصفه الذي هو القدم (بوجب الاشتراك في) وصفه (الاعم) أي الألوهية والتالي باطل فقدمه باطل فلزومه وهو وجود الصفات باطل وهو المطلوب (قلنا) معشر أهل السنة في جواب هذه الشبهة (أنواع أن القدم صفة ثبوتية) اذا تصح فيه أنه صفة سلبية وفضل منع كونه صفة ثبوتية (فضلا عن) منع (أن يكون) القدم صفة (نفسية) لانها لا تكون الا ثبوتية وفضل منع كونه صفة نفسية فضلا (عن) منع (أن يكون) القدم (أخص) وصفه سبحانه وتعالى لان الاخص لا يكون الا صفة نفسية (تنبيهات الاول) هذه شبهة ثالثة للمعتزلة على نفي المعاني تقريرها لو كان له سبحانه وتعالى صفة موجودة للزمن تعدد الالهة والتالي معلوم الاستحالة فقدمه مثله وبيان الملازمة

ان دليلا وليس بدليل أي الشبه الواردة على الأدلة وقوله وحل بفتح الحاء المهملة وشهد الإلام أي ابطال وقوله الشبه كوك بضم الشين المحجمة جمع شك والمراد به هنا التشكيك مثلا العالم حادث وكل حادث

له محدث يفتح العالم له محدث فان قال فلسفي لا اسلم ان العالم حادث بل هو قديم وأى مانع من قدمه فقوله هذا ليس شبهة ولكنه أوجب شكاً فلا يسمى عالماً ٧٧ بعلم الكلام الامن له قدرة على حل تشكيكه وهذا الحد الذي ذكره ابن عرفة لهذا العلم

على مذهب من لم يكتف
في العقائد بالتقليد وأراد
تعريف القدر الواجب
معرفة منه ولو كفاية
وأما على مذهب من لم
يكتف به فيها وأراد
تعريف القدر الواجب
معرفة عينا منه فيحدد
بانه العلم بالعقائد الدينية
عن الادلة اليقينية كذا
عرفه في المقاصد وقوله
العلم أى مطلق الادراك
بدليل ما يأتي من الفصول
جنس شمل علم الكلام
وباقى العلوم وقوله بالعقائد
فصل مخرج العلم بغيرها
وقوله الدينية أى
المنسوبة الى دين سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم
فصل مخرج العلم بالعقائد
غير الدينية وقوله عن
الادلة اليقينية فصل
مخرج التقليد والظن
والشك والوهم قال في
شرح المقاصد واعتبروا
في أدلتها اليقين لانه لا عبرة
بالظن في الاعتقادات
بل في العمليات فظهر انه
العلم بالقواعد الشرعية
الاعتقادية المكتسبة
من أدلتها اليقينية وهذا
هو معنى العقيدة الدينية
أى المنسوبة الى دين محمد
صلى الله عليه وسلم سواء

ان الصفة الوجودية له سبحانه وتعالى لا تكون الاقدية لاستحالة اتصافه سبحانه وتعالى
بالحوادث وأخص أوصافه سبحانه وتعالى القدم لانفراد به سبحانه وتعالى والاشتراك في
الاخص يوجب الاشتراك في الاعم فيلزم أن تكون تلك الصفة لوجوب قدمها مشاركة لله
سبحانه وتعالى في سائر صفاته بان تكون حية عالة مريدة قادرة الى غير ذلك من صفات الاله
فتكون الصفة الالهة لا تفقد لزوم وجود الصفة تعدد الاله واذا كفرت النصارى بآبائهم ثلاثة
آلهة الذات والعلم والحياة فالذي اثبتوا ذلك وزيادة أولى بالتكفير **في الثاني** حصل الجواب
عن هذه الشبهة منع الملازمة فان القدم ليس أخص فانه سلب لانه عبارة عن نفي العدم
المسابق ونفي هذه الاضافة سلب لاحالة والله سبحانه وتعالى موجود وأخص وصف الموجود
لا يكون عدما لان الاخص مقوم للشيء والشيء لا يقوم بنقيضه الذي هو عدمه وبالجملة
قالاخص لا يكون الاوصفاً باثباتها وليس كل ذاتي أخص فان الحيوانية ذاتية للانسان
وليست أخص وصفه بل الاخص هو الذاتي الذي تقوم به الماهية وامتازت عن غيرها
كالنفس الناطقة للانسان فاذا كان الوصف سليماً في نفسه وبين الاخص مراحل الى هذا
أشار بقوله في العقيدة ممنوع ان القدم صفة ثبوتية فضلاً عن أن يكون أخص أى لم يثبت
للقدم أول شرط الاخص وهو الثبوت فكيف ثبت له الاخصية مع انتفاء شرطها
في الثالث فضلاً عن مصدر فعل محذوف أى فضل فضلاً عن زياد وقاعله ضمير المنع أو النفي
المفهوم مما قبله لانه انما يقع بين نفي واثبات اما لفظاً نحو فلان لا ينظر الى الفقير فضلاً عن أن
يعطيه أو معنى نحو قصرت الهمة عن أدنى العدد فضلاً عن أن تترقاه أى لم تبلغ أدناه فضلاً عن
ترقيه ونحو افظ العقيدة اذ معناه لم يتصف القدم بالثبوت فضلاً عن عدم اتصافه بالاخصية
والمقصود من الكلام استبعاد الادنى أى ما دخل عليه النفي واستحالة ما فوقه الذي دخل عليه
عن والجملة مستأنفة وقيل حال وأخطأ من جعل المستبعد في المثالين في النظر وقصور الهمة
في الرابع قولهم كفرت النصارى بآبائهم الذات والعلم والحياة خطأ اذ لم يكفروا بمجرد آبائهم ابل
بآبائهم الوهيم قال الله سبحانه وتعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة **في الخامس**
احتج المعتزلة بانه لو كان الله سبحانه وتعالى علم لتعلق بما يتعلق به علماً وأخص وصف علماً
تعلقه بشئ معه والاشتراك في الاخص يستلزم الاشتراك في الاعم فيلزم أم اقدم علماً
أو حدوث علمه سبحانه وتعالى وكلاهما محال وجوابه أن الاشتراك في الاخص الذاتي انما
يستلزم الاشتراك في الاعم الذاتي واقدام الحادث ايسر اذ يتبين اقدم توقف فهم الماهية
عليها ما فانما تعل العلم ذاهلين عن كونه قديماً أو حادثاً ثم نقيم الدليل على قدمه أو حدوثه
والتماع بشئ معين ليس أخص أوصاف العلم لذلك **في السادس** اختلف في أخص وصف
الله سبحانه وتعالى فقال بعض المعتزلة أخص وصفه القدم وقد سبق رده وقال بعضهم انه حال
توجب له سبحانه وتعالى كونه حياً عالماً مريداً قادراً ونقل عن الشيخ انها القدرة على الاختراع
واختاره الغزالي واحتج بان سيدنا موسى صلات الله سبحانه وتعالى وولاه عليه أجاب
فرعون لما سأله ما رب العالمين بقوله رب السموات والارض وما بينهما ما قالوا لان ذلك خاصيته
سبحانه وتعالى لما كان الجواب لا تقا الفهرى لاجته له في ذلك لان ما يسأل به عن المميز

توقف على الشرع أم لا وسواء كان من الدين في الواقع ككلام أهل الحق أم لا ككلام المخالفين وصار قولنا هو العلم
بالعقائد الدينية عن الادلة اليقينية مناسباً لقولهم في الفقه انه العلم بالاحكام الشرعية الشرعية عن أدلتها التفصيلية

وموافاقا لما انفصل عن بعض عظماء الملة أن الفقه معرفة النفس مالهوا وما عليها وأن ما يتعلق منها بالاعتقادات هو الفقه
الأكبر وخرج العلم بغير الشرعيات ٧٨ وبالشرعيات الفرعية وعلم الله تعالى وعلم الرسول صلى الله عليه وسلم بالاعتقادات

أيضا وما ذكره موسى عليه الصلاة والسلام بميزله سبحانه وتعالى عن الممكنات وقول الشيخ
القدرة على الاختراع خاصية الله سبحانه وتعالى لعله أراد به أن هذه الصفة لا تثبت لغيره
سبحانه وتعالى ردا على المعتزلة قولهم العبد يخترع أفعاله الاختيارية ولم يرد به أنها أخص وصف
ذاته سبحانه وتعالى فانها عنده من صفات المعاني التي يستلزم الاتصاف بها انقراض الذات بدونها
في العقل فلا تكون أخص وصفها والادار والله سبحانه وتعالى اعلم **السابع** إذا
تبين أن أخص وصف الله سبحانه وتعالى مجهول تبين أن ذاته سبحانه وتعالى لا تعرف لغيره
سبحانه وتعالى وهو أصح القولين وبالله ذهب القاضي وإمام الحرمين والغزالي والفخر في
أكثر كتبه واختار في كتابه الإشارة أول مصنفاته أنه تعرف وعلى الأول فهل هو في الدنيا
والآخرة أو في الدنيا فقط نقل سيف الدين الأول عن الإمام والغزالي والوقف فيه عن
القاضي وضار واحض من قال تعلم بحجاب سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم افزعون حين
سأله عن الحقيقة وقد سبق رده وبأنه يحكم عاينه سبحانه وتعالى بأحكام والحكم على شيء فرع
معرفة ورد بان الحكم على شيء فرع الشهور به بوجه ما ولو أجاز الخارج لا فرع معرفة ذاته
التي هي محل النزاع ومن قال بأنه غير معلومة بالنقول والمعقول أما الأول فلقوله سبحانه
وتعالى ولا يحيطون به علما وقوله سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار وقد قيل إن ألفظ الله من وله
العقول أي تحيرها في كنه جلاله سبحانه وتعالى وبالجملة ففجر العقول عن غايتها بعظم كبريائه
سبحانه وتعالى وباهر جلاله وعلى جلاله سبحانه وتعالى بل عجزها عن عجائب صنعه في مخلوقاته
يكاد أن يكون معلوما من الدين ضرورة وأما المعقول فمعلومات البشر أربعة الوجود
وكيفياته من الازلية والابدية والوجوب والسلب من أنه ليس جسم ولا جوهر ولا عرضا
والإضافية كالعالمية والقادرية والذات الموصوف بهذه المفاهيم مغايرة لها لا محالة ولا
نعلم من الذات المخصوصة إلا أنها ذات لا تدرك ما هي إلا أنها موصوفة بهذه الصفات وهذا
دليل على أن ذاته سبحانه وتعالى المخصوصة غير معلومة لنا قاله الفخر وقال أيضا صفات الله
سبحانه وتعالى التي عرفناها كليات مفهوماتها لا تمنع الشبهة فاحتجنا بعد معرفتها إلى دليل
وحدانيته سبحانه وتعالى ومفهوم حقيقته سبحانه وتعالى مانع من الشبهة فالمعلوم لنا غير
حقيقته سبحانه وتعالى ونظم القياس من الشكل الثاني لاشئ مما عرفناه من صفاته سبحانه
وتعالى بمانع من الشبهة وحقيقته سبحانه وتعالى مانعة منها فينتج لاشئ مما عرفناه بحقيقته
سبحانه وتعالى وهو المطالب واعتراض عليه بأنه لا نزاع في أنه سبحانه وتعالى ميز هذه الأوصاف
عن جميع الموجودات وإنما النزاع في أن هذا التميز يميز بالحقيقة أو بامور لا زمة لها مع أنها
غير معلومة لنا من حيث هي هي فان قال لفظ الاله مشترك من حيث الوضع وقام الدليل
القاطع على امتناع الشبهة فيه عقلا فهو كلى قلنا هذا اصطلاح في التسمية والتأنيب والعلم
بالتميز في الوجود يمنع الشبهة الوضعية وقد سلم ذلك وعليه في الدليل الأول أيضا مناقشات
لفظية ومعنوية أشار لها الفهرى فتم اطلاق الكيفيات على بعض صفاته سبحانه وتعالى وهو
ألفظ موهوم للتجديد والتغير ولم يرد به الشرع فلا يجوز إطلاقه في حق سبحانه وتعالى وإنما جله
على إطلاقه أن الحكماء رسموا الكيفية بوجه لا يوهم نقصا فقالوا هي صفة لا تستدعي نسبة

وكذا الاعتقاد القلدي من
يسميه علما ودخل علم
علماء الصغاية بذلك فنه
كلام وان لم يكن يسمى
في ذلك الزمان بهذا الاسم
كما أن علمهم بالعمليات
نعم وان لم يكن ثمة هذا
التدوين والترتيب وذلك
إذا كان متعلقا بجميع
العقائد بقدر الطاقة
البشرية مكتسبا من
النظر في الأدلة البقية
أو كان ملكة يتعلق بها بان
يكون عندهم من المأخذ
والشرائط ما يكفيهم في
استحضار العقائد على
ما هو المراد بقولنا العلم
بالعقائد عن الأدلة انتهى
وأما على مذهب من
يكتفي به فيها بصدق كما في
نقاية العلوم للسيوطي
بأنه علم يبحث فيه عما
يجب اعتقاده يعني يبين
فيه ما يجب اعتقاده في
حق الله تعالى وفي حق
رسوله عليهم الصلاة
والسلام وان لم تذكر
براهين ذلك سواء كان
ذلك الواجب اعتقاده
مما يقدح الجهل به في
الايان كمعرفة الله تعالى
وصفاته الثبوتية والسلبية
وأحكام الرسالة وأمور
اله ادم كان مما لا يضر

جهوله كتفضيل الانبياء على الملائكة فقد ذكر الامام السبكي أنه لو مكث الانسان مدة عمره لم يخطر
بباله تفضيل النبي على الملك لم يداله الله تعالى عنه فظهر لك أن هذا العلم على ثلاث مراتب وان اختلاف الحدود لا اختلاف في

المحدود ونهنا على ذلك دفعا لخيرة الواقف على حدودهم المختلفة أفاده ابن كبران بزيادة وتصرف هو وأما موضوعه فهو ما هيئات
الممكنات من حيث دلالاتها على وجوب وجود خالقها وصفاته وأفعاله أفاده في شرح ٧٩ الكبرى قال العلامة الصاوي في طائفة

الخريدة قسوله وقيل
الممكنات أي قسيل إن
موضوع هذا العلم
الممكنات من حيث دلالاتها
على موجدتها وأنصافه
بالصفات الكمالية
والتزمية وبيان كون
الممكنات موضوعاً أن
تقول الممكنات حادثة
وكل حادث له محدث ثم
هذا المحدث لا بد أن يكون
موجوداً قديماً إلى آخر
الصفات انتهى وقول
الامام السنوسي ما هيئات
أي حقيقتات وقسوله
الممكنات أي الجائزات
وقسوله من حيث دلالاتها
أي الممكنات أعلم أن
الممكن ما يصح العقل
وجوده وعدمه سواء
وجود أم لا والحادث
ما وجد بعد عدم فالممكن
أعم من الحادث وأراد
بالممكنات الحادثات لأنها
التي يبحث عن عوارضها
الذاتية في علم الكلام
سواء كانت جواهر أو
اعراضاً ووجه دلالة
الحادثات على وجوب
وجود محدثها وصفاته
وأفعاله افتقارها إليه
لكونها آثاره والآثار يدل
على مؤثره واقتقارها
قسيل من جهة حدوثها

ولا دسمة لذاتها وهذه الصفات كذلك لكن الفلاسفة قالوا الكيفيات من المعاني الموجودة
والازلية والابدية والوجوب التي سماها الفخر كفيات راجعة إلى تقديسات للذات وسلب
عند المحققين فمعنى الازلية سلب العدم السابق ومعنى الابدية سلب العدم اللاحق ومعنى عدم
قبول الانتفاء بحال والاحتجاج على أنه ثبوت بأنه يؤكد الوجود ونأ كيد الشيء حقيقة
والشيء لا يتحقق بنقيضه جوابه أنه يتحقق بسلب نقيضه بان يقال حق لا شك فيه فنقولنا
وجود واجب معناه لا يتحقق بحال ومنها تسميته الصفات اضافات وهي عند الاشعرية
أما حقائق ذوات اضافات أو أحكام لمعان ثابتة ذوات اضافات وقدردها البصري المعتزلي
إلى اضافات فان كان أراد الفخر ذلك فالكلام لا يرجع إلى مجرد مناقشة لفظة بل هو في
مواخذة معنوية وقد صرح بذلك في المعالم فيقال له معقول العلم في الشاهد لا يرجع إلى نسبة
بل هو حقيقة ذات نسبة وحقيقته لا تختلف بقدومه وحدوثه وكثرة متعلقاته وقلتم ان كيف
يثبت على وجه يخالف حقيقته في الشاهد والشاهد سلم يرتقي به إلى اثبات الحقائق في
الواجب على وجه الكمال والتزيم ومنها اطلاقه ان صفاته سبحانه وتعالى مغايرة لذاته وأتمه
أهل السنة رضوان الله سبحانه وتعالى عليهم امتنعوا من ذلك لايها ممة المفارقة ولم يرد
الشرع باطلا لانه فلا يصح وأما المناقشة المعنوية في الدليل الاول أي حصر معلومات البشرى
أربعة الوجود وكيفياته والوجوب والسلوب فقد ادعى الفخر انه علم باستقرائه انه لم يعلم أحد
من البشر من آدم عليه الصلاة والسلام إلى آخره يميز بوجودهم سوى الاربعة المذكورة ولا
يخفى سقوط هذه الدعوى وان ادعى ان هذا هو الذي وجدته فحين استقراه منهم فلا يفيد ان
الحاصل لجميع البشر الا ذلك ويعارضه ما دعت الصوفية من أن الرابضة بعد تصفح العقيدة
وأحكام الفرائض وتناول الحلال بالخلاوة والعزلة والصوم ودوام الذكر على طهارة الظاهر
والباطن وصدق الافتقار إلى الله سبحانه وتعالى بترك الدعوى والتبري من الحول والقوة
ظاهراً وباطناً سبب بمشيئة الله سبحانه وتعالى للزيادة في المعارف كما قال الله سبحانه وتعالى
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال الله سبحانه وتعالى أولئك كتب في قلوبهم الإيمان
وأيدهم بروح منه وعبروا عن هذا الروح والنور بعين السر وهو مرآة تجليات وكشوف
لامور بخلق علوم لا سبيل للاطلاع عليها بالاستدلال ولا بطرق الاعتبار بل بمحض انعام
والهام بخلق علوم لم تجرأ لادة بخلقها ولا يعرفها الا أهلها ولا يعرفها غيرهم كما لا يعرف الا كنه
حقائق الالوان ولا سبيل إلى تعريفها بالقول لغير أهلها بل بالإشارة للمعارف كما قال

تشير فادري ما تقول بطرفها * وأطرق طرفي عند ذلك فتفهم

ويقال لا يفهم عنك الامن أشرف فيه مثل ما أشرف فيك ولم يريدوا بذلك حلولاً ولا اتحاداً كما
فهمه بعض المدلسين بل أرادوا به البصيرة النيرة الباطنية والمواهب الربانية التي لا ريب
فيها ولا شك وقد وصف الله سبحانه وتعالى بذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بقوله ما رآه البصر
وما طغى فاني له الجرم بنفي جميع ما دعوه وهو لا ينكر ان يخص الله سبحانه وتعالى عبداً من
عبيده يعلم ما يشاء قال الله سبحانه وتعالى ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وقال الله سبحانه
وتعالى في الخضر عليه السلام وعلمناه من لدنا علماً وانما ينكر على من يدعى رؤية عاجلة أو

وقيل من جهة امكانها وقيل من جهتها معاً وقيل من جهة الحدوث بشرط الامكان وقيل بالعكس ولعله عبر بالممكنات
إشارة لا عتماده القول بأنه من جهة الامكان والحق انها كلها طرق موصلة للعلم بوجوب وجود صباهها وصفاته وأفعاله

وقيل موضوعه مطلق الموجود فديما كان أو حادثا وقيل موضوعه ذات الله تعالى من حيث إثبات الصفات الكمالية والتزيمية بأن تجعل ذات الاله ٨٠ موضوعا وتحمل عليه الصفات بحيث تقول ذات الاله يجب لها الوجود والقدم والقدرة الى آخرها

فيكون المراد بالموضوع المصطلح عليه عند المناطقة المعبر عنه بالمسند اليه عند اليمانيين وبالمبتدأ عند النحويين فموضوع كل فن ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية وان كان التعبير بالعوارض في هذا الفن تسميها اذ المراد منها هنا صفاته تعالى ويستحيل وصفها بالعوارض اذ هي من سمات الحوادث وهي مستحيلة على ذاته تعالى وعلى صفاته انتهى من حاشية العلامة الصاوي على الخريدة قال سيدي محمد الجوهري في شرح منقذة العبيد لو الاله مانعه وذهب القاضي الارموي من المتأخرين الى أن موضوعه ذات الله وحده لانه يبحث عن صفاته الثبوتية والسلبية وأفعاله المتعلقة بامر الدنيا ككيفية صدور العالم عنه بالاختيار وكيفية نظامه بالبحث عن النبوات وما يتبعها أو بأمر الآخرة كبحث المعادوسائر السمعيات فيكون الكلام هو العلم الباحث عن أحوال الصانع من صفاته الثبوتية

تقدم على رتبة النبوة أو مشاركة فيها وأنه عالم بالله سبحانه وتعالى علم احاطة واداجاز خلق ادراكا لئلا بالله سبحانه وتعالى في الآخرة هو أتم ادراكا كذا الذي هو معرفة المؤثر بأثره فلا يجزم العقل باستحالة خلق مثل ذلك في القلب في الدنيا وتكون نسبة ما تعلق به في الوضوح والجلاء كنسبة الحاصل بالروية فالخلق اذن الجزم بجواز ذلك وعدم استحالة وانه يرجع الى الوجودان وفضل الله سبحانه وتعالى لانهاية له فلا يعلم الانسان الاحال نفسه ولا يعلم حال غيره الا باخبار صادق في المادة ولم يوجد وما ادعته الصوفية لم تعلمه حتى نعلم رجوعه الى الذات من وجه أو الى ترق في علم الصفات والاسماء فكيف لنا ان نجزم ان الله سبحانه وتعالى لم يخلق لصديق ولا نبي مرسل سوى معلنه من صفات الله سبحانه وتعالى وقد قال الله سبحانه وتعالى لا علم خلقه وقل رب زدني علما ومتعلق السؤال بالمأمور به ممكن والله أعلم أقول بحول الله سبحانه وتعالى وقوته هذا الكلام الطويل لا يعارض كلام الفخر فان الصوفية لم تدع معرفة كنه الله سبحانه وتعالى ولم تدل عليه الاثبات المذكورة وكلام الفخر فيها والله أعلم وقد سبق للمصنف ان عدم معرفة كنه سبحانه وتعالى أصح القولين واليه ذهب القاضي وامام الحرمين والغزالي والفخر في أكثر كتبه **في الثامن** احتج الفخر أيضا بالانتصوير الاما ذكرناه بالحس ومثاله معلوم أو بالوجودان كالألم واللذة أو ببديهة العقل كبسائط القضايا الأولية كقولنا النفي والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان فهذه طريق معرفة التصورات وما هيبة الباري سبحانه وتعالى لا تدرك بحس ولا وجدان ولا ببديهة العقل فليست مدركة لنا والاعتراض عليه بمنع حصر ادراك التصورات فيما ذكره لانه مبني على رأيه في التصورات كلها انها غير مكنته بالفكر وانما تدرك بالحس أو الوجدان أو ضرورة العقل وهو ممنوع سلمنا أن طريقه منحصرة في الثلاثة لكن نقول هو حصر عادي فاي مانع من أن يخلق الله سبحانه وتعالى العلم الضروري بحقيقته على خلاف المادة فضلا منه سبحانه وتعالى وفضل الله بؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ثم الايجاب) أي اسناد التعليل (لا الاشتراك في الاخص) من أوصاف المثاليين (في باب التماثل) أي في قول المعتزلة المتقدم في احتجاجهم على نفي المعاني لو وجدت للزم تعدد الاله لما شاركه في اخص وصفه وهو القدم وذلك بوجوب الاشتراك في الاعم وخبر الايجاب (ممتنع) المناسب ممنوع أي جعلهم الاشتراك في الاخص موجبا وعلة للاشتراك في الاعم ممنوع وعلى منعه بقوله (لوجود الاشتراك في الاعم مع انتفاؤه) أي الاشتراك (في الاخص) فان أنواع الجنس مشتركة فيه مع عدم اشتراكها في فصولها المتمايزة بها فلو كان الاشتراك في الاخص موجبا وعلة للاشتراك في الاعم للزم وجود العلول مع انتفاء علته وهو محال لان شرط العلة انعكاسها أي أن يلزم من عدمها عدم معلولها **في تنبيهات الاول** هذا الاعتراض على قول المعتزلة الاشتراك في الاخص بوجوب الاشتراك في الاعم أي هو علته حتى قالوا حقيقة المثاليين هما المشترك كان في الاخص واشتراكهما فيه علة لاشتراكهما في الاعم **في الثاني** تفوير الاعتراض انه لو كان الاشتراك في الاخص علة لاشتراكهما في الاعم للزم من انتفاء الاشتراك في الاخص انتفاؤه في الاعم لاستحالة وجود العلول بدون علته امكن التالي باطل فقدمه باطل ودليل بطلانه ان الانسان

والسلبية وأفعاله المتعلقة بامر الدنيا والآخرة وتبعه صاحب الصحائف الا انه زاد في فعل والموضوع ذات الله من حيث هي وذات المكاتب من حيث استنادها اليه لما أنه يبحث عن أوصاف ذاتية له تعالى وأوصاف والفرس

ذاتية للمكان من حيث انها محتاجة اليه تعالى وجهة الوحدة هي الوجود اه وقيل موضوعه المعلومات موجودة أو معدومة فيشمل الواجبات والحائزات والمستحيلات بحيث تقول الصفات الواجبة ٨١ ثابتة لله وتقول في الحائزات

الممكنات حادثة وكل حادث لا يبدله من محدث ثم تنقل الكلام الى المحدث من حيث وجوده وقدمه الخ وتقول في المستحيلات النقص مستقبل عليه تعالى وهكذا وهذا القول أروح لانه يشمل الاقسام الثلاثة ويشمل الموجودات والمعدومات وما يتعلق بالارسل من واجب وجائز ومستحيل ويشمل أيضا السموعات من البعث والنشر والحشر وغير ذلك من كل ما أخبر به الصادق المصدوق كذا في حاشية العارف الصاوي على شرح الخريدة ناقلا عن تقرير مؤلفه قال العارف الدربر في شرحه على منظومة سيدي محمد بن سيدي مصطفى البكري رضي الله تعالى عنهم والتحقيق ان موضوعه المعلومات التي يحمل عليها ما تصير معه عقيدة دينية أو مبدأ لذلك لانه يبحث فيه عن هذا العالم المشاهد هل هو حادث فاذن ثبت بالبرهان حدوثه علم ان له محدثا أحدثه نعم يبحث فيه عما يجب له من الصفات وما يتمتع وما يجوز وكل ذلك بحث عن أحوال المعلوم فاذا

والفرس مثلا مشتركان في الاعم الذاتي وهو الحيوان وليس مشتركين في الاخص كالناطقية أو الصاهلية وانما الصحيح أن يقال الاشتراك في الاخص الذاتي ملزوم للاشتراك في الاعم الذاتي فيلزم من الاشتراك في الاخص الاشتراك في الاعم لاستحالة وجود الملزوم بدون لازمه فالاشتراك في الناطقية متسلا التي هي أخص وصف الانسان ملزوم للاشتراك في الاعم الذاتي وهو الحيوانية ولا يلزم من وجود الاشتراك في الاعم الذاتي كالحيوانية للانسان وجود الاشتراك في الاخص الذاتي كالناطقية له اذ لا يلزم من وجود اللازم وجود ملزومه والحاصل أن الذي أنكرناه عليهم جعلهم الاشتراك في الاخص علة للاشتراك في الاعم أما كونه ملزوما له الاشك فيه في الثالث في قوله للاخص نعت الايجاب وفيه مضاف محذوف أي الاشتراك بدليل قوله في التعليل لوجود الاشتراك في الاعم وصلة الايجاب مقدرة أي للاشتراك في الاعم

فصل في بيان قدم صفات المعاني وسائر أحكامها (ثم نقول) أي معشر أهل السنة فهي اشارة الى أن هذه العقيدة اتفق أهل السنة عليها (يتبين) بفتحات منقلا أي يجب عقلا (أن تكون هذه الصفات) أي صفات المعاني وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام (كلها قديمة) أي لم يسبق وجودها عدم وعمل وجوب قدمها بقوله (اذ لو كان شيء منها) أي هذه الصفات بيان شيء (حادثا) أي موجودا بعد عدمه (للزمن ان) بفتح فسكون (لا يعبري) بفتح الياء والراء أي يخالف الله سبحانه وتعالى (عنه) أي الاتصاف بالحادث منها (أو عن الاتصاف بصدفه) أي الجاد (الحادث) نعت ضد (ودليل حدوثه) أي الضد (طريان عدمه) أي الضد حين حدوث ضده الحادث لاستحالة اجتماع الضدين وعمل كون طريان عدم دليل الحدوث بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أي الحكم الذي (علمت) بفتح تاء خطاب الناظر في الكتاب وعائد ما ضمير نصب محذوف وبين ما بقوله (من استحالة عدم القديم وما) أي الموصوف الذي (لا يتحقق ذاته بدون) وصف (حادث) وخبر ما جملة (يلزم حدوثه ضرورة) أي لزوما ضروريا (وقد تقدم مثل ذلك) أي ما لا يتحقق ذاته بدون حادث يلزم حدوثه ومتسلا المتقدم ما لازم الحادث حادث وصلة تقدم (في الاستدلال على حدوث العالم) بفتح اللام وتنبيهات * الاول في ما فرغ من بيان برهين وجود صفات المعاني شرع في بيان أحكامها الواجبة عقلا فها قدّمها ودليل وجوبه لكل ما يتصف سبحانه وتعالى به انه لو كان شيء من صفاته سبحانه وتعالى حادثا للزم حدوثه سبحانه وتعالى والتالي باطل لوجوب قدمه سبحانه وتعالى بالبرهان القطعي فقدمه متسلا * الثاني في بيان الملازمة ما ذكره في العقيدة من انه لو كان شيء من صفاته حادثا للزم أن لا يعبري عنه أو عن ضده الحادث لما عرفت من أن القابل لشيء لا يتخلو عنه أو عن ضده وما لا يعبري عن الحوادث لا يسبقها وما لا يسبقها لا يكون حادثا ثامنا وهذا معنى قوله وما لا يتحقق ذاته بدون حادث يلزم حدوثه ضرورة أي ما لا يمكن مفارقة ذاته للحوادث يلزم حدوثه ضرورة اذ لو كان هو قديما وصفه اللازم له حادثا لكان مفارقا لوصفه اللازم كيف وقد تحقق انه لا يفارقه * الثالث في قوله وذليل حدوثه طريان عدمه جواب سؤال مستشعر من قوله للزم أن لا يعبري عنه أو عن الاتصاف

١١ هداية قيل البارئ موجود أو قديم أو كل من الجسم والعرض حادث أو إعادة الجسم بعد فناءه حق وإرسال الرسل حق وما قالوه حق فقد جعل على المعلوم ما صار به عقيدة دينية وإذا قيل الجسم مركب من الجواهر الفردة مثلا فقد جعل على

المعلوم ما صار معه مبدأ العقيدة الدينية فان تركب الجسم دليل على افتقاره لوجود مخصوصه اه رحمه الله تعالى واما واضعه فهو الله سبحانه وتعالى وانزل به كتيبه ٨٢ على رسوله قال العلامة ابن كيران وواضع هذا العلم بحسب الاصل الله ورسوله لان

القرآن العظيم وحديث المصطفى الكريم قد اشتملا على بيان العقائد الدينية وكثير من الادلة العقلية كقوله تعالى وفي الارض آيات للوقنين وفي أنفسكم أفلات تبصرون وقوله لو كان فهم آلهة الا الله لفسدتا وأما الذي تصدى لتهذيب عقائد أهل السنة وتلخيصها ودفع الشكوك والشبه عنها وإبطال دعوى الخصوم وجعل ذلك علما مفردا بالتدوين فهو أبو الحسن الأشعري ومن ثم جعله صاحب محصل المقاصد وغيره واضعاً لهذا الفن انتهى قال سيدي جردون بن الحاج في أرجوزته في التوحيد واضعه هو الامام الأشعري أتبعه من كل شبهة يرى أمره به الرسول وقيام فكان أحسن الانام رأياً وانظر كتابنا فتح العلي المالك في الفتوى على مذهب الامام مالك واما نسبتها لسائر العلوم الشرعية فهو أصلها قال اليوسفي في حاشيته على الكبرى واما نسبة هذا العلم من العلوم الدينية كالتفسير والحديث

بضده الحادث وتقريره لان سلم انه لو كان شيئاً من صفاته سبحانه وتعالى حادثاً لزم حدوثه وقولكم لانه لا يعزى عنه أو عن ضده الحادث عنوع لجواز كون ضده قديماً فاللزم انه لا يعزى عن الحادث أو عن ضده القديم وذلك لا يستلزم حدوثه لانه لم يلزم حينئذ من قدمه وحديث بعض صفاته عرويه عن جميع أو ضافه لغرض قدم بعضه او هو ضد الصفات الحادثة وجوابه انه يلزم من حدوث صفة من صفاته سبحانه وتعالى كون ضدها حادثاً ويستحيل كونه قديماً لانه لو كان لم يعدم لاستحالة عدم القديم فلا يمكن الاتصاف بصفة حادثة الا وضدها أو مثله الذي سبق الاتصاف به ثم طرأ عدمه حادث ضرورة ان ما ثبت قدمه استحالة عدمه وهذا معنى قوله ودليل حدوثه أي ضد الوصف الحادث طريان عدمه بدليل الاتصاف بالوصف الحادث اذ يستحيل اتصافه به مع بقاء ضده الذي اتصف به قبل لانه اجتماع ضدين في الرابع قوله لما علمت من استحالة عدم القديم بيان لكون طريان عدمه على الضد دليل على وجوب حدوثه واستحالة قدمه في الخامس قوله وقد تقدم مثل ذلك في الاستدلال على حدوث العالم يعني انه تقدم له في الدليل الثاني لحدوث العالم حيث استدلل على حدوثه بحدوث صفاته أي فلو كان شيئاً من صفاته سبحانه وتعالى حادثاً لادل على حدوثه كادل حدوث صفات العالم على حدوثه اذ وجه الدلالة واحد والدليل يجب طرده فيستحيل وجوده في موضع ولا يدل على مدلوله (فان قلت) بفتح تاء خطاب الواقع على الكتاب (انما يتبين ذلك) أي استلزام حدوث شيء من صفاته سبحانه وتعالى حدوثه سبحانه وتعالى (اذا وجب) أي لزم عقلاً (ان القابل للشيء لا يتخلو عنه أو عن ضده ولم) بكسر اللام الجارة التعليلية وفتح ميم ما للاستفهامية المحذوفة ألفها الجرهما باللام أي لا شيء (لا يقال بجواز خلوه) أي القابل للشيء (عنهما) أي الضدين (معاً بطراً) أي يحدث للقابل للشيء (الاتصاف بهما) أي الوصف وضده متعاقبين (فتحقق ذاته) أي القابل للشيء (دونهما) أي الوصف وضده (فلا يلزم) من الحدوث للوصف وضده (الحدوث) للوصف القابل لهما (فالجواب) عن قولك انما يتبين الخ (انه) أي القابل للشيء (لو خلا) القابل للشيء (عنهما) أي الوصف وضده (مع قبوله) أي القابل لهما (أي الوصف الحادث وضده الحادث (لجواز) عقلاً (ان يتخلو) القابل (عن جميع ما) أي الصفات التي (يقبله) القابل والمعاين متاؤفردة وذكره مراعاة للفظ ما وبين ما يقوله (من الصفات) وعلى الملازمة بقوله (اذا القبول) أي قبول القابل للصفات (لا يختلف) باختلاف الصفات المقبولة وعلى عدم اختلافه بقوله (لانه) أي القبول وصف (نفسى) للقابل والنفسى لا يختلف واستدل على كون القبول نفسياً بقوله (والا) أي وان لم يكن القبول نفسياً للقابل (لزم الدور أو التسلسل) لانه اذا طارئاً على الذات احتاج في طروءه عليها الى قبولها له أيضاً فيكون القبول صفة للذات طارئاً عليها أيضاً فيحتاج في طروءه عليها الى قبولها له أيضاً فان كان القبول الاول لزم الدور وان كان قبولاً آخر نقل الكلام له ولزم التسلسل ونعم البرهان الاول أي لو خلا عنهما مع قبوله لهما لجواز ان يتخلو عن جميع ما يقبله من الصفات بذكر استثنائيته فقال (وخلق القابل عن جميع ما يقبله من الصفات محال) فكانه قال لكن التالي وهو خلو القابل عن جميع ما يقبله من الصفات باطل (مطلقاً) عن التقييد بالحادث أو القديم

والاصول والفقه فهو كل ما هو له جزئيات وذلك لان المفسر ينظر في الكتاب فقط والمحدث في السنة بدليل فقط والاصول في الدليل الشرعي فقط والفقيه في فعل المكلف فقط والمتكلم ينظر في الاعم وهو الموجود فيقسمه الى قديم

والى حادث ويقسم الحادث الى قائم بنفسه وهو الجوهر وقائم بغيره وهو العرض وينقسم العرض الى ما يشترط فيه الحياة كالعالم ومالا كاليابض ثم ينظر في القديم وانه واحد لا تكثر في ذاته ولا يتركب وانه نجب ٨٣ له صفات وتسهيل عليه صفات

وتجوز في حقه أحكام وان الفعل جائز في حقه وان العالم كله حادث من صنعه وانه دليل عليه وان بعث الرسل من أفعاله الجائزات وانه قادر على تصديقهم بالمجرات وانه وقع هذا الجائز وحينئذ ينقطع حكم العقل ويتلقى من النبي صلى الله عليه وسلم ما يرد منه من قول أو فعل أو تقرير فاذا بين المتكلم ان كل ما يرد من قبل الرسول حق أخذ المفسر واحدا من هذا الوارد وهو القرآن فيتكلم عليه وأخذ المحدث واحدا فقط وهو الحديث وأخذ الأصولي واحدا فقط وهو الدلائل الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع وأخذ الفقيه واحدا فقط وهو فعل المكلف من نسبته الى الفعل الشرعي وهذه كلها التماثلت بعلم الكلام فهو كلي لها وأنت خبير بان ما ذكرنا انما هو بين الموضوعات لا الفنون أنفسها ولكن ما توصف بحسب موضوعاتها اه رحمه الله تعالى واما استمداده فن البراهين اليقينية والقواطع العقلية وأما فضله فهو أشرف

بدليل اتباعه ببيان ذلك فيما روي في ضمنه الاستدلال على استحالة التالي وقدم الحادث لقلة الكلام فيه وجرأته على الضرورة وصلة محال (في الحادث) وعلى استحالة فيه بقوله (لوجوب اتصافه) أي الحادث (بالاكون) بكاف جمع كون أي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق وبين نوع الوجوب بقوله (ضرورة) أي وجوباً ضرورياً لا يحتاج لنظر (و) محال (في القديم) وعلى استحالة فيه بقوله (لوجوب اتصافه) أي القديم (على) أي الصفات التي (دل عليه) عانداً وأفرد ذكره لمرعاة لفظها وفاعل دل (فعله) أي مفعول القديم ومثله للصفات التي دل فعله عليها (كاعلم والقدرة والارادة) وأدخلت الكاف الحياة وأفاد دليل قدمها بقوله (ولو فرضت) بضم فكسر أي قدوت الصفات التي دل فعله عليها حال كونها (حادثة) أي موجودة بعد عدمها (لزم الدور والتسلسل) وعلى اللزوم بقوله (لتوقف احداثها) أي حدوث الصفات التي دل عليها فعله (على) أمثالها (ثم ينقل الكلام الى أمثالها فهي حادثة متوقفة حدوثها على أمثالها فان كانت الاولى لزم الدور والارادة التسلسل وتنبيهات الاول قوله فان قلت انما يتم ذلك الخ اعترض ثان على الملازمة في قولنا لو كان شيء من صفاته حادثاً لزم حدوثه سبحانه وتعالى وتقريره لان تسليم ملازمة حدوث الصفات لحدوث موصوفها وقولكم لانه لا يعبر عنها وعن ضدها الحادث مجرد دعوى وقولكم في بيانها لان الموصوف بها قابل لها والقابل لشيء لا يتلوه عنه أو عن ضده ممنوع وما المانع من أن يقال يجوز ان يخلو القابل لصفة عنها وعن ضدها معا ويكون قديماً عارياً عنهما ثم يتصف بهما متعاقبين وحينئذ فلا يلزم من حدوثهما حدوثه وجوابه ان قبول كل ذات لصفاتها بنفسها أي يجب لها ما دامت غير معلى بمعنى قائم بها في الثاني في الدليل على كون القبول نفسياً له لو كان طارئاً لتوقف طرؤه على قبولها بالاه فيكون قبول هذا القبول طارئاً عليها أيضاً فيحتاج في طرؤه الى قبول فان كان الاول لزم الدور وان كان غيره نقل الكلام له ولزم التسلسل والى هذا أشار بقوله لانه نفسى والارادة الدور والتسلسل في الثالث اذ ثبت أن القبول نفسى لزم أن يكون نسبة جميع صفاتها اليه اقبولا واتصافاً نسبة واحدة فلو جاز خلوها عن بعض صفاتها التي تقبلها للجائز خلوها عن جميع صفاتها التي تقبلها ضرورة استواء نسبة الجميع اليها لكان خلوا الذات عن جميع ما تقبله من صفاتها محال في حق الحادث وفي حق القديم اما استحالة في الحادث فلاننا علم علماً ضرورياً باستحالة عرو الجوهر عن الحركة والسكون والاجتماع والافتراق فيجب أن لا يعبر عن باقي الاعراض التي يقبلها وأما في حق القديم فلاننا علم قطعاً استحالة عرو عماد دل عليه فعله من الحياة والعلم والارادة والقدرة اذ لو عرى عنها لاستحال ايحاده مفعولاً فيلزم عدم العالم مع تحقق وجوده واستحالة ضرورية واذا استحال عروه عن هذه الصفات استحال عروه عن باقي الصفات التي يقبلها الوجوب استواء نسبة جميع الصفات التي يقبلها اليه في الرابع اذ ثبت وجوب التلازم بين وجود ذاته سبحانه وتعالى وبين وجود جميع صفاته التي يتصف بها لزم كونها كلها اذعية في الخامس قولنا عرو والقابل عما يقبله محال قاعدة ثبتها مطلبان أحدهما حدوث العالم لانه لما قام البرهان على حدوث صفاته لزم من ذلك حدوث ذاته لاستحالة عرو والذات عن الصفات التي يقبلها والثاني وجوب

العلوم الشرعية وأفضلها اذ معلومه أشرف المعلومات والعلم تابع لمعلومه في الشرف قال الرماضي في شرحه على أم البراهين وأما فضيلته فاعلم ان شرف العلم بشرف المعلوم ولا شك ان العرض الالهى والمقصود الاعظم من هذا العلم معرفة ذات الله

المعلوم ما صار معه مبدأ العقيدة الدينية فان تركيب الجسم دليل على افتقاره لوجود مخصوصه اهـ رحمه الله تعالى واما واضعه فهو الله سبحانه وتعالى وانزل به كتيبه ٨٢ على رسوله قال العلامة ابن كيران و واضع هذا العلم بحسب الاصل الله ورسوله لان

بضده الحادث وتقريره لانسلم انه لو كان شيء من صفاته سبحانه وتعالى حادثا لزم حدوثه وقواكم لانه لا يعبر عنه أو عن ضده الحادث عنوع لجواز كون ضده قديما فاللزم انه لا يعبر عن الحادث أو عن ضده القديم وذلك لا يستلزم حدوثه لانه لم يلزم حيث قدمه وحدث بعض صفاته عرويه عن جميع أو ضافه لغرض قدم بعضها وهو ضد الصفه الحادثه وجوابه انه يلزم من حدوث صفه من صفاته سبحانه وتعالى كون ضدها حادثا ويستحيل كونه قديما لانه لو كان لم يندم لاستحالة عدم القديم فلا يمكن الانصاف بصفه حادثه الا وضدها أو مثلها الذي سبق الانصاف به ثم طرأ عدمه حادث ضرورة ان ما ثبت قدمه استحالة عدمه وهذا معنى قوله ودليل حدوثه أى ضد الوصف الحادث طريان عدمه بدليل الانصاف بالوصف الحادث اذ يستحيل انصافه به مع بقاء ضده الذى انصف به قبل لانه اجتماع ضدين **الرابع** قوله لما علمت من استحالة عدم القديم بيان لكون طريان عدمه على الضد دليل على وجوب حدوثه واستحالة قدمه **الخامس** قوله وقد تقدم مثل ذلك فى الاستدلال على حدوث العالم يعنى انه تقدم له فى الدليل الثانى لحدوث العالم حيث استدلل على حدوثه بحدوث صفاته أى فلو كان شيء من صفاته سبحانه وتعالى حادثا لدل على حدوثه كدليل حدوث صفات العالم على حدوثه اذ وجه الدلالة واحد والدليل يجب طرده فيستحيل وجوده فى موضع ولا يدل على مدلوله (فان قلت) بفتح تاء خطاب الواقع على الكتاب (انما ثبت ذلك) أى استلزام حدوث شيء من صفاته سبحانه وتعالى حدوثه سبحانه وتعالى (اذا وجب) أى لزم عقلا (ان القابل للشيء لا يتخلونه أو عن ضده ولم) بكسر اللام الجارة التعليلية وفتح ميم ما للاستفهامية المحذوفة ألفها الجرهما للام أى لا شيء (لا يقال يجوز اخلاؤه) أى القابل للشيء (عنهما) أى الضدين (معانهم بطرا) أى يتحدث للقابل للشيء (الاتصاف بهما) أى الوصف وضده متعاقبين (فتحقق ذاته) أى القابل للشيء (دونهما) أى الوصف وضده (فلا يلزم) من الحدوث للوصف وضده (الحدوث) للوصف القابل لهما (فالجواب) عن قولك انما ثبت الخ (انه) أى القابل للشيء (لو خلا) القابل للشيء (عنهما) أى الوصف وضده (مع قبوله) أى القابل لهما (أى الوصف الحادث وضده الحادث (لجاز) عقلا (أن يتخلو) القابل (عن جميع ما) أى الصفات التى (يقبله) القابل والمعايند ما وأفرده وذكره مراعاة للفظ ما وبين ما يقوله (من الصفات) وعلى الملازمة بقوله (اذا قبل) أى قبول القابل للصفات (لا يختلف) باختلاف الصفات المقبولة وعلى عدم اختلافه بقوله (لانه) أى القبول وصف (نفسى) للقابل والنفسى لا يختلف واستدل على كون القبول نفسيا بقوله (والا) أى وان لم يكن القبول نفسيا للقابل (لزم الدور والتسلسل) لانه اذا طارئا على الذات احتاج فى طروءه عليها الى قبولها له أيضا فيكون القبول صفة للذات طارئا عليها أيضا فيحتاج فى طروءه عليها الى قبولها له أيضا فيكون القبول الاول لزم الدور وان كان قبولا آخر نقل الكلام له ولزم التسلسل ونعم البرهان الاول أى لو خلا عنه ما مع قبوله لهما لجاز أن يتخلو عن جميع ما يقبله من الصفات بذكر استثنائيه فقال (وخلق القابل عن جميع ما يقبله من الصفات محال) فكانه قال لكن التالى وهو خلو القابل عن جميع ما يقبله من الصفات باطل (مطلقا) عن التقييد بالحادث أو القديم

القرآن العظيم وحديث المصطفى الكريم قد اشتملا على بيان العقائد الدينية وكثير من الأدلة العقلية كقوله تعالى وفى الارض آيات للوقنين وفى أنفسكم أفلا تبصرون وقوله لو كان فيهم آلهة الا الله لفسدتا واما الذى تصدى لخرير عقائد أهل السنة وتلخيصها ودفع الشكوك والشبه عنها وابطال دعوى الخصوم وجعل ذلك علما مفردا بالتدوين فهو أبو الحسن الأشعري ومن ثم جعله صاحب محصل المقاصد وغيره واضع هذا الفن انتهى قال سيدي حدود بن الحاج فى أرجوزته فى التوحيد واضعه هو الامام الأشعري أتبعه من كل شبهة يرى أمره به الرسول ورواها فكان أحسن الانام رأيا وانظر كتابنا فتح العلى المالك فى الفتوى على مذهب الامام مالك واما نسبته لسائر العلوم الشرعية فهو أصلها قال البيهقى فى حاشيته على الكبرى واما نسبة هذا العلم من العلوم الدينية كالتفسير والحديث

والاصول والفقه فهو كل ما هو له جزئيات وذلك لان المفسر ينظر فى الكتاب فقط والمحدث فى السنة بدليل فقط والاصول فى الدليل الشرعى فقط والفقيه فى فعل المكلف فقط والمتكلم ينظر فى الاعم وهو الموجود فيقسمه الى قديم

والى حادث ويقسم الحادث الى قائم بنفسه وهو الجوهر وقائم بغيره وهو العرض وينقسم العرض الى ما اشترط فيه الحياة كالعالم ومالا كانبياض ثم ينظر في القديم وانه واحد لا تكثر في ذاته ولا يتركب وانه تجب ٨٣ له صفات وتسجيل عليه صفات

وتجوز في حقه أحكام وان
الفعل جائز في حقه وان
العالم كله حادث من صنعه
وانه دليل عليه وان بعث
الرسول من أفعاله الجائزات
وانه قادر على تصديقهم
بالمعجزات وانه وقع هذا
الجائز وحينئذ ينقطع
حكم العقل ويتلقى من
النبي صلى الله عليه وسلم
ما يرد منه من قول أو
فعل أو تقرير فاذا بين
المتكلم ان كل ما يرد من
قبل الرسول حق أخذ
المفسر واحدا من هذا
الوارد وهو القرآن فيتكلم
عليه وأخذ المحدث واحدا
فقط وهو الحديث وأخذ
الاصولي واحدا فقط وهو
الدليل الشرعي من الكتاب
والسنة والاجماع وأخذ
الفقهاء واحدا فقط وهو قول
المكلف من نسبه الى
الفعل الشرعي وهذه
كلها انما ثبتت بعلم الكلام
فهو كلي لها وأنت خبير
بان ما ذكرنا انما هو بين
الموضوعات لا الفنون
أنفسها ولكنها توصف
بحسب موضوعاتها اه
رحم الله تعالى * وأما
استمداده من البراهين
اليقينية والقواطع العقلية
وأما فضله فهو أشرف

بدليل اتباعه ببيان ذلك فيهما وفي ضمنه الاستدلال على استحالة التالي وقدم الحادث لقلة
الكلام فيه وجريانه على الضرورة وصلة محال (في الحادث) وعلى استحالة فيه بقوله
(لوجوب انصافه) أي الحادث (بالا كوان) بكاف جمع كون أي الحركة والسكون والاجتماع
والافتراق وبين نوع الوجوب بقوله (ضرورة) أي وجوب باضرب بالاي يحتاج لنظر (و) محال
(في القديم) وعلى استحالة فيه بقوله (لوجوب انصافه) أي القديم (بما) أي الصفات التي
(دل عليه) عائدا ما وفردود كره لمراعاة لفظها وفاعل دل (فعله) أي مفعول القديم ومثل
للصفات التي دل فعله عليها (كاعلم والقدرة والارادة) وأدخلت المكاف الحياة وأفاد دليل
قدمها بقوله (ولو فرضت) بضم فكسر أي قدرت الصفات التي دل فعله عليها حال كونها (حادثه)
أي موحدة بعد عدمها (لزم الدور أو التسلسل) وعلى اللزوم بقوله (لتوقف احداثها) أي
حدوث الصفات التي دل علمها فعله (على) أمثاله (ها) ثم ينقل الكلام الى أمثاله فهي حادثة
متوقف حدوثها على أمثاله فان كانت الاولى لزم الدور والازم التسلسل في تنبيهات
الاول قوله فان قلت انما يتيم ذلك الخ اعترض ثان على الملازمة في قولنا لو كان شيء من
صفاته حادثا لزم حدوثه سبحانه وتعالى وتقريره لانسلم ملزومية حدوث الصفات لحدوث
موصوفها وقولكم لانه لا يعبري عنها أو عن ضدها الحادث مجرد دعوى وقولكم في بيانها
لان الموصوف بها قابل لها والقابل لشيء لا يتخلو عنه أو عن ضده ممنوع وما المانع من أن يقال
بجواز خلو القابل لصفة عنها وعن ضدها معا ويكون قديما عاريا عنهما ثم يتصف بهما متعاقبين
وحينئذ فلا يلزم من حدوثهما حدوثه وجوابه ان قبول كل ذات لصفاتها بنفسها أي يجب
لها ما دامت غير معطل بمعنى قائم بها في الثاني في الدليل على كون القبول نفسا لانه لو كان طارئا
لتوقف طروءه على قبولها لانه فيكون قبول هذا القبول طارئا عليها أيضا فيحتاج في طروءه
الى قبول فان كان الاول لزم الدور وان كان غيره نقل الكلام له ولزم التسلسل والى هذا أشار
بقوله لانه بنفسه والازم الدور أو التسلسل في الثالث اذا ثبت أن القبول بنفسه لزم أن
يكون نسبة جميع صفاتها اليها قبولاً وانصافاً نسبة واحدة فلا يجوز خلوها عن بعض صفاتها
التي يقبلها الجائز خلوها عن جميع صفاتها التي يقبلها ضرورة استواء نسبة الجميع اليها لكن
خلو الذات عن جميع ما تقبله من صفاتها محال في حق الحادث وفي حق القديم اما استحالة
في الحادث فلاننا علم علمنا ضروريا واستحالة عرق الجوهر عن الحركة والسكون والاجتماع
والافتراق فيجب أن لا يعبري عن باقي الاعراض التي يقبلها وأما في حق القديم فلاننا علم قطعا
استحالة عرقه عما دل عليه فعله من الحياة والعلم والارادة والقدرة اذ لو عرى عنها الاستحالة
ايجاده مفعولا فيلزم عدم العالم مع تحقق وجوده واستحالة ضرورية واذا استحال عرقه
عن هذه الصفات استحال عرقه عن باقي الصفات التي يقبلها الوجوب استواء نسبة جميع
الصفات التي يقبلها اليه في الرابع اذا ثبت وجوب التلازم بين وجود ذاته سبحانه وتعالى
وبين وجود جميع صفاته التي يتصف بها لزم كونها كلها قديمة في الخامس قولنا عرق القابل
عما يقبله محال قاعدة ثبت بها مطلبان أحدهما حدوث العالم لانه لما قام البرهان على حدوث
صفاته لزم من ذلك حدوث ذاته لاستحالة عرق الذات عن الصفات التي يقبلها والثاني وجوب

العلوم الشرعية وأفضلها اذ معلومه أشرف المعلومات والعلم تابع لمعلومه في الشرف قال الرماضي في شرحه على ام البراهين
وأما فضيلته فاعلم ان شرف العلم بشرف المعلوم ولا شك ان العرض الالهى والمقصود الاعظم من هذا العلم معرفة ذات الله

تعالى وصفاته وكيفية أفعاله والله تعالى أشرف المعلومات فهو أشرف العلوم والأدلة المستعملة فيه قطعية وفي غيره ظنية
والسمادة الأبدية لا تحصل إلا به ٨٤ ولأن الخطأ فيه موجب للكفر والبدع فيكون أصابة الحق فيه موجبا

قديم جميع صفاته سبحانه وتعالى لاستحالة عروءه عنها وهو قديم بالبرهان القطعي والحاصل
أنما انقصد التلازم بين كل ذات وصفاتها التي تقبلها صريح الاستدلال بحدوث الصفات على
حدوث الذات وبقدم الذات على قدم الصفات في السادس في قوله لو فرضت حادثه للزم الدور
أو التسلسل لتوقف أحدهما على جواب سؤال مستشعر وروده تقديره استحالة عروءه
الجوهر عن ألا يكون ملزوم لاستحالة عروءه عن تناثر ما يقبله مسلم لأن استحالة عروءه عن
الأكون معلوم ضروري وأما كون استحالة عروءه سبحانه وتعالى عن الحياة والعلم
والإرادة والقدرة ملزومة لاستحالة عروءه عن سائر صفاته سبحانه فقد لا يسلم وقولكم مفعوله
الموجود دليل عليها من حيث توقف إيجاده الاختياري على انصافه بها نقول انما يدل على
انصافه بها وقت إيجاده المفعول لا وجوبه مطلقا بحسب الذات والذي يوجب استحالة العروء
الثاني لا الأول اذ لا يلزم من الوجوب في وقت الوجوب بحسب الذات حتى يثبت دائما
فالوجوب الوقتي عام والوجوب الذاتي خاص والعام لا يستلزم الخاص ولا شك أن الأفعال
انما دلت على وجوب الصفات وقت الإيجاد ولا يلزمه وجوبها لله سبحانه وتعالى دائما الذي
هو المطلوب فالذي أنتجه الدليل أعم من المدعى وجوابه منع كون الأفعال انما دلت على
وجوب تلك الصفات لفاعلها وجوبها وقتها بل دلت على وجوبها وجوبها مطلقا بحسب الذات
بمحيث يستحيل عروء الفاعل عنها مطلقا وبيان ذلك أنه لو قدر جواز تلك الصفات لكانت من
الأفعال الحادثة ضرورة أن كل ممكن حادث فيجب انصاف فاعلها بأمنها لئلا يمكن بها من
إيجادها ويلزم للدوران كانت هذه الصفات هي الأولى والتسلسل أن كانت غيرها فالأفعال
لا يمكن صدورهم من فاعل صفاته التي يتوقف فعله عليها جائزة في السابع لا يقال الاعتراض
انما هو على الاستدلال على وجوبها بمجرد الفعل وهذا الجواب لم يصح الاستدلال به على
ذلك بل حاصله استنباط دليل آخر على وجوبها وهو أنها لو كانت جائزة للزم الدور أو التسلسل
لأننا نقول انما استلزم جوازها للدور والتسلسل من حيث أن كل جائز لا يكون الأفعال لاحداثا
والفعل الحادث يدل على تلك الصفات وننقل الكلام إليها للزم الدور أو التسلسل فصحت
دلالة العقل على وجوبها وجوبها مطلقا بحسب الذات وذكر الدور والتسلسل في هذا الجواب
بيان لوجه دلالة على ذلك والله سبحانه وتعالى هو الموفق في الثامن في قوله لتوقف أحداثها
عليها أي على أمثالها (واذا عرفت) بفتح تاء خطاب الواقع على الكتاب (وجوب قدم الصفات)
المعاني الحياة والعلم والإرادة والقدرة والسمع والبصر والكلام (عرفت) أيها الناظر في
الكتاب (استحالة عدمها) أي الصفات وعلى الملازمة بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أي
الحكم الذي (قدمنا) بفتح الدال مثقلا وبين ما بقوله (من استحالة عدمه على القديم) وقد
تقدم برهان القاعدة الكلية وهي كمالنا ثبت قدمه استحالة عدمه (فخرج) أي ظهر (لأن)
خطاب للواقع على العقيدة (ب) سبب (هذا) أي المتقدم في معنى البقاء والقدم وأشار لها
بشارة القريب لذلك كرهما في قوله (واذا عرفت وجوب قدم الصفات عرفت استحالة عدمها
وفاعل خرج) (استحالة التغير على القديم) حال كون التغير (مطلقا) أي سواء كان من عدم
إلى وجود أو من وجود إلى عدم وسواء كان في الذات أو في الصفات (أما) بفتح الهمز وشد الميم

للخلود في دار القرار ولأن
سائر العلوم الشرعية
لا تراد لنفسها وانما تراد
للعمل بها والعلوم العقلية
تراد لنفسها كالمعلم بالله
تعالى وما يراد لنفسه
أفضل مما يراد لغيره ولأن
سائر العلوم ينقطع بفناء
المكلف وعلم التوحيد
لا ينقطع بل يزداد وضوحا
فانه يصير ضروريا بعد
ما كان كسبيا ولانه أصل
للعلوم الدينية كما تقدم
وهذا كله يدل على شرفه
وقال الله تعالى شهد الله
أنه لا اله الا هو والملائكة
وأولوا العلم قال صاحب
التذكرة ولا خلاف أن
المراد هنا بأولى العلم
العلماء بالتوحيد ففضلهم
بهذا الفضل العظيم فانه
جمعهم مع نفسه وأتباعه
وملائكته وهذه غاية
في الفضل لم يصل إليها
غيرهم من العلماء وروى
عنه صلى الله عليه وسلم
انه قال يحمل هذا العلم
من كل خلف عدوله ينفون
عنه تحريف الزائغين
وانفعال المبطلين وتأويل
الجاهلين وانفعال المبطل
وتحريف الزائغ انما
يندفع بإبطال الشبه وذلك
صنعة المتكاملين وروى

أي
عنه صلى الله عليه وسلم انه قيل له يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال العلم بالله تعالى وفي الخبران الله
تعالى أوحى إلى داود عليه الصلاة والسلام يا داود تعلم العلم النافع فقال يا ألهي وما العلم النافع فقال أن تعرف جلاله وعظمته

وكبريائي وكال قدرتي على كل شيء فان هذا هو العلم الذي يقربك الى الله * اه * ومما يدل على فضله ايضا كما في اليوسى قوله تعالى
 اغنا بحشى الله من عباده العلماء ومعلوم ان العلم الذي يستلزم الخشية

٨٥

وقوله سبحانه وتعالى
 بعد استدلال خليله
 ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام على حدوث
 العالم بلازمته التغيرات
 وأن لا بد لجميعه من مخترع
 مدبر لا يتغير ولا يتبدل به
 الحوادث وتلك حجتنا
 آتيناها ابراهيم على
 قومه نرفع درجات من
 نشاء فأضاف تلك الحجة
 الى نفسه سبحانه وتعالى
 اضافة تشريف وحكم
 برفعه درجات وفتح له في
 معرفة الحق ببراهينه
 العقلية وقد أمرنا عز
 وجل بالاقتداء بتخليله
 عليه الصلاة والسلام
 في قوله سبحانه وتعالى
 مله أتيكم ابراهيم وقال
 سبحانه وتعالى ثم أوحينا
 اليك ان اتبع مله ابراهيم
 حنيفا ولا تشك ان أمته أهل
 السنة رضى الله تعالى
 عنهم اقتدوا به في هذا الامر
 وفازوا برفع الدرجات ونيل
 أعلى المراتب عند الله
 سبحانه وتعالى اه * وأما
 حكمه فهو الوجوب العيني
 فيما يخرج به المكلف من
 التقليد والكفائي فيما ترد
 به الشبهة وتزاح به الشكوك
 في الصميم وهو أول علم
 يسأل عنه الانسان في

أى اما استحالة التغير (في ذاته) أى الله سبحانه وتعالى (فلوجوب قدمه) أى الله سبحانه وتعالى
 أى القديم لا يتغير من عدم الى وجود لان القديم مالم يسبق وجوده عدم (و) وجوب
 (بقائه) أى الله سبحانه وتعالى أى والباقي لا يتغير من وجود الى عدم لان الباقي هو الذى
 لا يلحق وجوده عدم وأشار لبرهان وجوبه بما يقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى
 البرهان الذى (مروا) أى واما استحالة التغير (في صفاته) أى الله سبحانه وتعالى من
 عدم الى وجود ومن وجود الى عدم (فلما) بكسر اللام وخفة الميم أى البرهان الذى
 (ذكر) بضم فكسر (الآن) بفتح الميم والاول والثاني مدودان وجوب قدمها وبقائها
 وأراد بالآن ما عدا الزمان الماضى يتبعه فيشمل الماضى بقرب وهو حال عرفا فاندفع ما قيل
 ذكر أفاد الماضى والآن أفاد الحال وهما متناقضان (ومن) بكسر فسكون حرف تعليل (ثم)
 بفتح المثناة أى لاستحالة التغير على صفاته سبحانه وتعالى (استحال على علمه) أى الله سبحانه
 وتعالى (ان يكون) علمه سبحانه وتعالى (كسبى أى يحصل) العلم (له) أى الله سبحانه وتعالى
 (عن دليل أو) ان يكون علمه سبحانه وتعالى (ضروريا أى يقارنه) أى علمه سبحانه وتعالى
 (ضرورة) أى ضرورة حاجة (كعلمنا) معشر الحوادث (بألمنا) بفتح الميم واللام (أو) ان
 (يطرأ) أى يحدث (عليه) أى علمه سبحانه وتعالى (سهو وغفلة) لاستلزامهما الاتصاف بالجهل
 المحال على الله سبحانه وتعالى والسهو الذهول عن الشيء المعلوم بعد الشعور به والغفلة الذهول
 عن الشيء سبق العلم به أم لا والنسيان قريب من السهو (و) من ثم (استحال على قدرته) أى الله
 سبحانه وتعالى (ان تحتاج) قدرته سبحانه وتعالى (الى آلة أو معاونة) لان احتياجه الى
 احدا مما يؤدى الى حدوثها (و) من ثم استحالة (على ارادته) سبحانه وتعالى (ان تكون)
 ارادته سبحانه وتعالى (لغرض) بفتح الغين المعجمة والراء أى مصلحة له سبحانه وتعالى بجلب نفع
 له سبحانه وتعالى أو دفع ضرر عنه سبحانه وتعالى واما ارادته شيئا لغرض عائد على خلقه بجلب
 نفع لهم أو دفع ضرر عنهم فذلك لا منه سبحانه وتعالى واحسانا فهو جائز في حقه سبحانه وتعالى
 (و) من ثم استحالة (على سمعه) أى الله سبحانه وتعالى (و) على (بصره) أى الله سبحانه وتعالى
 (و) على (كلامه) أى الله سبحانه وتعالى (و) على (ادراكه) أى الله سبحانه وتعالى (على القول
 بـ) نبوته (أى الادراك لله سبحانه وتعالى (ان يكون) المذكور وهو الجمع والبصر والكلام
 والادراك (بجارية) أى عضو كاذن وعين ولسان وقلب (أو مقابلة) للبصر (أو اتصال) بينه
 وبين المدرك (أو يكون كلامه) أى الله سبحانه وتعالى (حرفا أو صوتا) خاليا عن الحرف
 (أو يطرأ عليه) أى كلامه سبحانه وتعالى (سكوت) أى ترك له مع القدرة عليه وعلى
 الاستحالات المذكورة بقوله (لاستلزام جميع ما ذكر) بضم فكسر من كون علمه عن دليل
 أو مقارنة الضرورة وطرو السهو والخ ومفعول استلزام (التفسير) من حال الى حال آخر
 (والحدوث) أى الوجوب بعدم تنبيهات الاول وجه استحالة التغير على الذات العلية
 وعلى صفاتها فلانه ان كان من عدم الى وجود فوجوب التقدم للذات الكريمة وجميع صفاتها
 يمنع ذلك لانه عبارة عن سلب العدم السابق للوجود وان كان من وجود الى عدم فوجوب
 البقاء له ما يدفنه لانه عبارة عن سلب العدم الملاحق للوجود وقد سبق في العقيدة ذكر

قبره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تعلموا بحجتكم فانكم مسئولون وفي ابن كبريان وحكم الشارع في هذا العلم قد علمت
 انه على ثلاث مراتب الاولى ما يتعرض فيه لبيان العقائد فقط من غير ذكر براهينها كعقائد رسالة ابن أبي زيد وجمع الجوامع

والنسبية ومعرفة هذا القدر واجبة علينا لاجتماع الثانية ما يتعرض فيه لبيان كل عقيدة يبرهانها العقلي والسعي فيما يقبل فيه
كمقائد النظام وصغرى السنوسى ونحوهما ٨٦ ومعرفة هذا القدر واجبة علينا بحسب الوسع وان لم تكن الادلة على طريق

برهان وجوب القدم والبقاء للذات العلية واصفاتها ولما كان ذكره في الصفات قريبا من
هذا الموضع قلت واما في صفاته فلما ذكر الان ولما كان ذكره في الذات بعيدا من هذا المحل
عبرت في الاشارة الى ما سبق من برهان قدمها بقولي فلما هي في الثاني في استحالة الاكتساب
على علمه سبحانه وتعالى ظاهرة لان المكتسب لا يكون الا حادثا وعلمه سبحانه وتعالى قديم لان
المكتسب اما ان يفسر بالعلم الحاصل عن نظره وهو الغالب عرفا او بما تعلقت به القدرة الحادثة
ولا يخفى حدوثه على التفسيرين والثاني هو معناه الاصلى وهل يستلزم سبق النظر عقلا
او عادة فيجوز عقلا احداث علم وقدرة عليه بلا نظر قولنا والثاني مذهب امام الحرمين وهو
الحق لان قبول الجوهر للعلم والقدرة عليه نفسى له وتقدم النظر لا يصلح ان يكون شرطا
للقدرة على العلم لان القدرة مقارنة له والنظر ينفيه ولا يصح كون شرط الشيء ما لا يوجد
الشيء الاحال عدمه واما عدم اشتراط النظر للعلم فلا تنافي على ان العلم النظري يجوز وقوعه
ضروريا في الثالث اذا عرفت استحالة الكسب على علمه سبحانه وتعالى لا يذانه بسبق الجهل
واتصاف الذات القديم بوصف حادث عرفت ان ما في الكتاب العزيز والسنة مما ظاهره
حدوث علمه سبحانه وتعالى وكسبه به يجب القطع بان ظاهره غير مراد وذلك كقوله سبحانه
وتعالى واقد قتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فليس المراد منه
انه تجدد له سبحانه وتعالى بالفتنة علم بالصادق والكاذب من خلقه سبحانه وتعالى كيف وعلمه
سبحانه وتعالى ازل محبط بكل شيء وعلى وفق علمه سبحانه وتعالى القديم وارا دته النافذة تجري
احكام الكائنات كلها الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وتأويل الآية ان المراد بها الاخبار
بانه سبحانه وتعالى يجازى المكافين بعلمه منهم ازلا من خير او شر فاطلق العلم على الجزاء
المتأخر عن وقوع امارته من خير او شر لان وقوعهما على وفق علمه سبحانه وتعالى وتسمية الجزاء
علما من تسمية المتعلق بفتح اللام باسم المتعلق بكسر هاء هو مجاز شائع في اللسان والفتنة قال
المنحصر هي الامتحان بشدة اشد التكليف من مفارقة الاوطان ومجاهدة الاعداء وهجر
الشهوات والملاذ وسائر الطاعات الشاقة والفقر والقطوع وأنواع المصائب في الانفس
والاموال ومصاراة الكفار على اذاهم وكيدهم وضررهم والمعنى احسب الذين اجر واكلم
الشهادة على السننهم واظهروا القول بالايان انهم يتركون غير مختنين بل يعظم الله سبحانه
وتعالى بضر وبالحن حتى يبلا صبرهم وثبات اقدامهم وحمية عقائدهم ونصوح نياتهم لتمييز
المخلص من غير المخلص والراسخ في الدين من المطرب فيه والمتمكن من العابد على حرف اه
ابن عطية والصدق والكذب على باهما أى من صدق فعله قوله ومن كذبه في الرابع في استحالة
كون علمه سبحانه وتعالى ضروريا لثابتين بمعرفة الضرورى المقترح الضرورى يطلق على
اربعة معان مالم ليس بمقدور بقدره وما علم بلا دليل وما علم بلا تقدم نظر وما قارنه ضرورة
وحاجة كعلم الجوع والالام وهذا المعنى الاخير هو المستحيل في حق علمه سبحانه وتعالى دون
المعاني الثلاثة ولا جله امتنع اطلاق لفظ الضرورى على علمه سبحانه وتعالى وكذا امتنع اطلاق
لفظ البديهي على علمه سبحانه وتعالى لاشعاره بالحدوث اذ يقال بده الامر النفس أى اناها
بغته من غير سابقة شعور بمقدومات تغلب على الظن اتيانه وهو كالضرورى في الانقسام الا انه

المتكاملين عندهم من لا يكتفى
في الايمان بالتقليد وعند
من يقول ان المقلد مؤمن
عاصر وكفاية عنده من يقول
ان المقلد مؤمن غير عاصر
بل نفي ابن رشد الوجوب
الكفاي أيضا وقال ان
النظر ومعرفة البراهين
انما هو مستحب وقيل
هذا القدر حرام لانه مظنة
الوقوع في الشبه والضلال
لاختلاف الازهان
والانظار بخلاف التقليد
فيجب قائله المحلى الثالثة
ما يتعرض فيه لمذهب
الضالين وتقرير شبههم
وتسكين كائنهم وردها وحلها
ومناظراتهم وابطال
دعائهم ككتب الفخر
الرازى وطوالع البيضاوى
ومواقف العضد ويقرب
من ذلك مقاصد السعد
وكبرى السنوسى فهذا
القدر لا قائل بوجوده على
الايمان واختلف في
الوجوب الكفاي فتقل
ابن عرفة عن غير واحد
انه واجب على أهل كل
قطر يشق الوصول منه
الى غيره وحرمة كثير من
السلف بل نسب السيوطى
حرمته لاجماع السلف
قال ومن كلام الشافعي
فيه لان باقى الله العد

لا بكل ذنب ما خلا الشرك خبره من ان يلقاه شيء من علم الكلام ونقل الشيخ زروق عن بعض العلماء
انه قال الناظر في علم الكلام كالناظر في عين الشمس كلما ازداد نظرا ازداد عمى وأشار المحلى الى محمل نهى السلف عن ذلك

على من يخشى عليه من الخوض فيه الوقوع في الشبه والضلال ومحمل القول بأنه فرض كفاية على حق المتأهلين ذوي الأذهان السليمة وبكفي قيام بعضهم به وعلى هذا فلا خلاف بينهما في الغنى ٨٧ وعليك هذا التصريح فلعلك لا تظفر به هكذا

ولكنه محصل كلامهم -
 وانظر حاشية شيخنا العلامة
 سيدى محمد بن الحسن
 بنافى على الزرقانى فى أول
 الجهاد ترشد اه رحمه الله
 تعالى * وأما اسمه فاصول
 الدين وعلم التوحيد وعلم
 العقائد وعلم الكلام وقد
 قدمنا وجه تسميته بهذه
 الاسماء عند قول الناظم
 * والاول الكلام مستدى
 الامل * فانظره * وأما
 فائدة فهى معرفة الله سبحانه
 وتعالى ومعرفة رسله عليهم
 الصلاة والسلام والملائكة
 الكرام وجميع الوصول الى
 السعادة الابدية والنعم
 السرمدية قال البيهقى
 وأما فائدة هذا العلم فلا
 يخفى ان له فوائد أخرى
 كالسلامة من العذاب
 المرتب على الكفر وعلى
 الاعتقاد الفاسد ودنيوية
 كرفع القتل وانتظام المعاش
 بالفعل ورفع الجور والتظالم
 * وأما مسائله فهى القضايا
 المبرهن عليها فيه بالبراهين
 اليقينية والقواطع النقلية
 قال البيهقى وأما مسائل
 هذا العلم فهى القضايا
 المثبتة فيه اما بالبراهين
 القطعية كثبوت الصانع
 ومفاته المعصية للفعل واما
 بالدلائل النقلية كالنشر

لا يقتصر بضرورة **الخامس** في استحالة طر والسهو والغفلة على علمه سبحانه وتعالى لاستلزامهما الاتصاف بالجهل وهو محال عليه سبحانه وتعالى ولأن ما سبى أو غفل عنه انعدم علمه وجوب بقاء علمه سبحانه وتعالى يدفع ذلك **السادس** السهو والذهول عن الشيء مع اعتقاده والغفلة والذهول عن الشيء مطلقا فلا جاع بينهما ما هذا هو الغالب في العرف وقد يترا فان على الذهول مطلقا **السابع** استحالة على قدرته سبحانه وتعالى احتياجه الالة أو معاونة لانه يؤدي الى حدوثها اذ يلزمه قدرته سبحانه وتعالى عنه وجود الالة والمعاون وعدمها عند عدمها ولا يدفع بادهاء قدم الالة والمعاون لوجوب حدوث كل ما سوى الله سبحانه وتعالى وأيضا لو توقف تعلق قدرته سبحانه وتعالى بشئ من الممكنات على آله أو معين للزم توقف تعلقها باسائر الممكنات على مثل ذلك لوجوب استواء الممكنات كلها بالنسبة الى تعلق قدرته سبحانه وتعالى بها وذلك يؤدي الى التسلسل لان تلك الالة والمعين يمكن حادثان اذ لا يجب الوجود الا لله سبحانه وتعالى وصفاته فيجب توقف ايجادهما على مثلثه او هو حادث أيضا فيتوقف على مثله وهكذا الى غير نهاية فيتسلسل **الثامن** بما تقدم علم ان اختياره سبحانه وتعالى ايجاد ممكن مع ممكن آخر كايجاده الشيع مع الكل والري مع شرب الماء والحرق مع مس النار وتفرق الاجزاء مع خرا السيف والمقدور مع القدرة الحادثة لا يدل على ان لتلك الامور المقارنة تأثيرا فيما اقتربت به الاستقلال ولا معاونة بل وجودها وعدمها سواء بالنسبة للتأثير وايجاده سبحانه ممكن مع ممكن مقارن له كايجاده سبحانه وتعالى له منفرد ابدون مقارنة ممكن آخر فتنزه الله سبحانه وتعالى عن ان يكون فعله بواسطة أو علاج انما أمره اذا اراد شيا ان يقول له كن فيكون بلا كاف ولا نون وقال جل وعز ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من غوب أي تعب في خلقها فبارك الله رب العالمين **التاسع** قوله وعلى ارادته ان تكون لغرض أي يبعثه على ايجاد الفعل سواء كان راجعا اليه سبحانه وتعالى أو الى خلقه اما وجه الاستحالة في الغرض الراجع اليه سبحانه وتعالى فلانه اذا كان الغرض قديما لم قدم العالم ولزم الفعل بالايجاب وجاء مذهب الفلاسفة وتقدم ابطاله وان كان حادثا يتصف به بعد الايجاد لم نقصه سبحانه وتعالى وحاجته قبل ايجاده افعاله التي حصلت له الغرض ولزم اتصافه بالحوادث لتجدد الكالات له سبحانه وتعالى حينئذ بواسطة خلقه وذلك كله مفض الى حدوثه ويتعالى عنه من لا أول لوجوده الغنى الذي افتقر اليه كل شئ ولا يقتصر هو سبحانه وتعالى الى شئ واما وجه الاستحالة في الغرض الراجع الى خلقه فلانه لا يجب عليه سبحانه وتعالى مراعاة صلاح ولا أصل وقد تكام في العقيدة على برهان استحالة الامرين في فصل خلق الافعال باتم من هذا وسأشرحه ان شاء الله سبحانه وتعالى شرحا يزيل عنه كل غطاء **العاشر** قوله وعلى سمعه وبصره وكلامه وادراكه على القول به ان يكون بجارحة راجع الى الجميع وقد قدمنا البرهان على استحالة الجرمية في حقه سبحانه وتعالى فهو يسمع بلا اذن ولا صمخ ويرى بلا حشفة ويتكلم بلا فم ولا لسان ويدرك على القول بزيادة الادراك بغير الالة المعتادة للشم والذوق واللمس وقوله أو مقابلة راجع للرؤية وقوله أو اتصال راجع الى الادراك عند مثبتة **الحادي عشر** قوله أو يكون كلامه سبحانه وتعالى

والخبر وقد تكون هذه المسائل مبادئ مسائل أخرى كبحث النظر ومباحث المعدوم والحال وقد في شرح المقاصد القضائية النظرية قال اذ لم يقع خلاف في ان البدعي لا يكون من المسائل والمطالب العليا اذ لا معنى للسئلة الا ما يسأل عنه

ويطلب بالدليل نعم قد يورد من المسائل الحكم البدعي ليبين بطلانه وهو من هذه الخبيثة كسبي لا بدعي والله سبحانه وتعالى أعلم (فصل في) تعريف ٨٨ (الحكم وأقسامه فالحكم) بضم الحاء وسكون الكاف (وهو) أى حقيقته (النفي)

أى لشيء عن شيء نحو الله سبحانه وتعالى لا شريك له (والاثبات) بكسر الهمزة أى لشيء عن شيء نحو الله سبحانه وتعالى موجود (الى ثلاث) من الاقسام صلة (قسم) بفصصات متفصلا العلماء (الاثبات) بفتح الهمزة جمع ثبت وهو الثقة العدل أى الثقات العدلون حكم (عقلى) أى منسوب للعقل لاستناده له وحصوله به (أو) حكم (عادى) أى منسوب للعادة لاستناده اليها وحصوله بها (أو) حكم (شرعى) أى منسوب للشرع لاستناده له وحصوله به ووجه حصره فى هذه الثلاثة أن الحكم اماناً يفترق الى وضع واضح أو لا الاول الشرعى والثانى اماناً يتوقف على تكرر أو لا الاول العادى والثانى العقلى وان أردت استيفاء الكلام على هذه الثلاثة فعليك بالمقدمات وسرحتها للإمام السنوسى نفعنا الله به (وهنا) أى فى علم أصول الدين صلة المرعى (أولها) أى الاقسام الثلاثة وهو العقلى (المرعى) بفتح فسكون فكسر مثقلاً أى المقصود المعتمد وهذا فى العقائد

الرابع عشر فى اطلاق الكلام على مافى النفس وعلى اللفظ قيل بطريق الاشتراك فهو حقيقة فى كل منهما وقيل حقيقة فى النفسى مجازى فى اللفظى وقيل بالعكس واستقر رأى الشيخ على الاول والخامس عشر فى اذا عرفت مذهب أهل الحق فى كلام الله سبحانه وتعالى فاطلاق السلف على كلام الله سبحانه وتعالى انه محفوظ بالصدر ومقر وبالإسنة ومكتوب فى المصاحف ومقر وبالإسنة لا يصح حمله على الحلول لاستحالة وقد تقدم بيانها لما كانت هذه الاشياء دالة على كلامه سبحانه وتعالى اطلق علم الكلام من باب تسمية الدال باسم مدلوله وأطلق عليه انه موجود فيها أى فهمها وعلمها لا حولاً لان الشيء له وجودات أربعة وجود فى الايمان ووجود فى الازهان ووجود فى اللسان ووجود فى البنان أى الكتابة فى السادسة عشر فى علم مما تقدم ان التلاوة أى الالفاظ المتأولة غير المتأوى الكلام النفسى القديم القائم بذات الله سبحانه وتعالى والقراءة كذلك غير المقررة كذلك والكتابة غير المكتوب كذلك لان الاول من كل قسمين حادث والثانى قديم وهو كلام الله سبحانه وتعالى والتلاوة والقراءة والكتابة متناهية والمتأولة والمقررة والمكتوب لانهاية لها وبالجملة فالاطلاقات اللفظية تابعة للنقل من حيث اطلاقها ومعانيها تابعة للعقل من حيث الحمل عليها فلا بد من فهمها على ما يصح

التي تتوقف دلالة المجزأة عليها كوجود الله سبحانه وتعالى وحياته وعلمه وادائه وقدرته وأما العقائد التي لا تتوقف دلالة المجزأة عليها كسمعه وبصره وكلامه سبحانه وتعالى والبعث والتشر والجنة فالعقائد برفها الشرعى

(فصل في) بيان أقسام (الحكم العقلي) واعلم أيها الناظر في هذا النظم (هديت) بضم الهاء وكسر الدال المهملة وفخ التاء أي هذا الله سبحانه وتعالى لكل خير جملة دعائية ومفعول اعلم (ان) بفتح الهمز ٨٩ وشدة النون (حكم العقل) أي الحكم

العقلي المارعي في هذا الفن (لا يبعدو) بفتح فسكون فضم أي لا يتعدى ولا يتجاوز أقساما (نسلانا) حصر (الحكم العقلي) فيه (ها قد علا) بضم العين وكسر اللام منقلة والالف للإطلاق أي علاه الارتفاع بان الحكم اما اثبات لا يقبل النفي أو نفي لا يقبل الاثبات أو أحدهما مع قبول الآخر وبين الأقسام الثلاثة التي انحصر الحكم العقلي فيها بقوله (ايجاب أو تجوز أو أحالة) وعرفها بقوله (فواجب) أي حقيقة ما (لا ينتفي) أي لا يصدق العقل بانتفائه (بحاله) من الأحوال وزاده بيانا وايضا جاب قوله (أي كل أمر) أي شيء (تفيه) أي انتفاؤه وعدمه (لا يدرك) بضم الياء وفخ الراء (عقلا) اذ نفية يلزم عليه الجمع بين الضدين وذلك ان الواجب يلزم الثبوت والنفي ضده فيكون ثابتا منفيًا وهو محال فما أدى اليه محال أيضا (وسر) بكسر السين المهملة وشدة راء أي حكمة وعلة (بدنه) أي تقديم الواجب على المحال والجائز في بيان أقسام الحكم العقلي

في العقل وليست الالفاظ متبوعة مطلقا سواء صح معناها عقلا أم لا بحيث يرفض قواطع العقل لظواهرها فيلزم كل ضلال وكفر والالفاظ وجوه دلالتها كثيرة وانما تضبط بطول ممارستهم اتقان القوانين العقلية في السابغ عشر في قوله أو ينظر أعليه سكوت اذ لو جاز أن يسكت سبحانه وتعالى لجاز انصاف كلامه سبحانه وتعالى بالعدم وذلك يوجب حدوثه اذ لا معنى للسكوت الانعدام الكلام فان كان قبل وجود الكلام لم يلزم سبق العدم عليه وذلك نفي لقدمه واثبات لحدوثه وان كان بعد وجود الكلام فقد طرأ عليه العدم وهذا ينبغي بقاءه واذا انتفى البقاء انتفى التقدم لان كل ما ثبت قدمه استحالة عدمه وينعكس بعكس النقيض الموافق الى كل ما لم يستصل عدمه لم يثبت قدمه واذا انتفى قدمه لم يثبت ضده الذي هو حدوثه وبالجملة فالسكوت يستلزم عدم الكلام السابق ونجود الكلام اللاحق فيكون اللاحق حاد ثابعا واسطة والسابق حاد ثابعا واسطة ان ما لحقه العدم لم يلزم ان يسبقه العدم واذا لم يلزم من السكوت حدوث الكلام لم يلزم منه حدوث الذات الموصوف به لان قيام الحادث بشئ يوجب حدوث ذلك الشيء ودعوى الاتصاف بذلك لمن تنزه عن الحدوث في ذاته وجميع صفاته سبحانه وتعالى كفر بالحالة في الثامن عشر في الاحاديث المخالف لظاهرها ما افرناه مؤولة فيها ما ورد ان الله سبحانه وتعالى يسمع الناس يوم القيامة يقول الله سبحانه وتعالى انصتوا كما انصت لكم أنا اليوم ظالم ان جاوزني ظلم ابن دهاق يرجع معنى الحديث الى أن الله سبحانه وتعالى يعلم ويرى ويسمع مع هذا لا يخلق لهم سمعا لخبره باعمالهم وليس معناه ان الله سبحانه وتعالى يجوز عليه ان يصمت فانه انعدام كلامه وهو قديم وقد تقدم الدليل القاطع على ان القديم لا يعدم المصنف يعني انه تجوز باطلاق الصمت على لازمه وهو عدم ادراكه ما عنده الصامت من الخبر في التاسع عشر في علم ما تقدم انه ليس معنى كلام الله موسى أنه ابتداء الكلام له بعد سكوته ولا انه بعد كلامه سكت تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما معناه انه سبحانه وتعالى تفضل على موسى عليه الصلاة والسلام بازالة مانع موسى وتقويته حتى سمع كلامه سبحانه وتعالى القديم المنزه عن جميع صفات كلام الحادثين ثم منعه ورده الى ما كان عليه قبل وهذا معنى كلامه سبحانه وتعالى لاهل الجنة ويدل على هذا قوله سبحانه وتعالى اني اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي وتسميته عليه السلام كليم الله سبحانه وتعالى لخصه الله سبحانه وتعالى بسماع كلامه القديم القائم بذاته سبحانه وتعالى وهذا الذي نقل عن السلف ودرج عليه الخلف ودلت عليه السنة والقرآن العزيز في العشرون في قال أصحابنا لو كان اصطفاؤه بمجرد سماعه كلاما حادثا خلقه الله سبحانه وتعالى في جسم لكان كل من سمع كلاما من أي مخلوق مشاركا له في اصطفاؤه الله سبحانه وتعالى اياه لان جميع الذوات الحادثة وجميع صفاتها مخلوقة لله سبحانه وتعالى لكن التالي باطل فقدمه باطل فان أجاب المخالفون بأنه خص بخلق الكلام فيما لا يعتاد منه الكلام قيل لهم لا خصوصية لموسى عليه الصلاة والسلام بهذا الوجود مثله في سائر الانبياء في الحادي والعشرون في أصحابنا اطلاق الكلام على خلقه مجاز وتوكيد الفعل بالمصدر ينعى فان قيل لا نسلم ان توكيده ينعى لوقوعه مع المجاز في كلام العرب كقوله بكي الخمر من روح وأنكر جلده * وعجت عجيجان جذام المطارف

١٢ هدايه (لا يترك) بضم الياء وفخ الراء أي لا يخفى ولا يغفل عنه وصرح بسر بدنه فقال (لكونه) أي الواجب (يوصف) الله سبحانه وتعالى (ذو) أي صاحب (المحال) بكسر الميم وإهمال الحاء أي العذاب وصلة يوصف (به) أي الواجب (وعكسه) أي

الواجب وهو لا يثبت بحال أي مالا يصدق العقل بثبوتها ٩٠ اذ ثبوتها يلزم عليه الجمع بين الضدين أيضا إذ المحال يلزمه النفي والثبت ضد فيكون حقيقة مالا يصدق العقل بثبوتها

منفيا ثابتا وهو محال فلا أدى اليه محال أيضا (وجازئ) أي حقيقة (ما) أي شيء (صح في العقل) وفاعل صح (اكتفاء) بكسر التاء (فيه) أي الجائز (لدى) يفتح اللام والدال أي عند (حكمي) بضم الحاء وسكون الكاف وفتح الميم مثني حكم بلانون لاضافته (لثبوت وانتضا) اضافة بيان وصلة اكتفاء مقدرة أي باحدهما أي ما يكتفي العقل عند الحكم عليه بالثبوت أو النفي باحدهما لقبوله اياهما اذ لا يلزم محال في واحد منهما وبين ان كلام من الاقسام الثلاثة قسمان ضروري وتطري بقوله (وما) أي الحكم العقلي الذي (دعوا) يفتح الدال والعين المهملين أي سماء علماء الكلام حال كونه (منها) أي الواجب والمحال والجائز ومفعول دعوا (ضروريا) هو حكم (جلي) يفتح الجيم وكسر اللام أي ظاهر لا يحتاج الى تأمل كتحيز الجرم واجتماع النقيضين وتحرك الجرم أو سكونه (و) الحكم (النظري) منها ما (بعد) (فكر) بكسر فسكون أي تفكر وتأمل صلة (ينجلي)

قلت ان عجت استعارة تبعية بقرينة اسنادها الى المطارف التي يستحيل منها العجج الحقيقي والاستعارة مطلقا مبنية على تناسي التشبيه ودعوى ان المشبه من جنس المشبه به حتى قيل انها حقيقة لغوية فلا يصح توكيدها بالمصدر والآية الجلية لا قرينة فيها على استعارة كالمخلق الكلام فان قيل بل فيها قرينة اذ الكلام ليس بالحروف والاصوات وقد أسند في الآية الى من استعملت الحروف والاصوات عليه وهو الله سبحانه وتعالى قلت انها تأنيدي استدلوا بما بعد اقامتهم البرهان القطعي على ان الكلام لم يخصص في الحروف والاصوات فصح استدلالهم بها فان قيل سلمنا دفع التوكيد المجازي لكن انما يدفعه في الآية لو وقع بالمعنى الذي يدفع المجازي النسبة اذ فيها وقع النزاع في الآية لا في المسند لان الكلام الحقيقي قد وقع وانما النزاع في اسناد الله سبحانه وتعالى اول غيره قلت نعم ان النزاع انما هو في النسبة لا في المسند وذلك ان المعتزلة وافقونا على أن اسناد الكلام الى الله سبحانه وتعالى حقيقة وأنه سبحانه وتعالى هو الذي كلم موسى صلى الله عليه وسلم لكن تأولو الكلام المسند بخلقه فغنى كالمعندهم خلق الكلام ولا شك ان كلم بمعنى خلق الكلام مجاز فتوكيده بالمصدر يدفعه فان زعموا انه هو الحقيقة كان نزاعهم لغويا ولزمه انه لا يتكلم حقيقة الا الله سبحانه وتعالى لانه لا يخلق الكلام في غيره أحد سواء واللازم باطل بالضرورة فلزومه كذلك وبالجمله فان لم نذكر هذه الآية الا على سبيل التقوية لاثبات الكلام النفسي القديم بسماعه موسى عليه الصلاة والسلام والا فانكار الكلام النفسي وحصره في الحروف والاصوات واضح البطلان عقلا ونقلا في الثاني والعشرون اذ اثبت الكلام النفسي ووجهه في الكتاب والسنة اسناد الكلام الى الله سبحانه وتعالى وجب اعتقاد ظاهره وان المراد كلام الله سبحانه وتعالى القديم القائم بذاته والتعرض لاجراء اللفظ عن ظاهره الصحيح من غير موجب بدعة ومخالفة لاجماع الصحابة وتابعيهم بما احسان ولا شك ان المتبادر الى الذهن لغة وعرفا من قوله سبحانه وتعالى وكلم الله موسى تكليما من غير نظر الى توكيده انه كلمه بلا واسطة بل كلمه بكلامه القديم القائم به سبحانه وتعالى وقوله اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي انما يتبادر منه الى الذهن الكلام القديم القائم بذاته سبحانه وتعالى لا سيما مع اقترانه باصطفاء موسى به على الناس ولا موجب لصرف اللفظ عن ظاهره الا توهم انحصار الكلام في الحروف والاصوات وقد سبق بطلان هذا التوهم فتعين الايمان بالظاهر اذ لا عارض للرجوح في الثالث والعشرون في مسألة الكلام ذات تشعب كثير وببحث مع المبتدعة منتشر شهير حتى قيل انما سمى فن أصول الدين بعلم الكلام لاجله وقد استبان الحق فيها فرأينا الاعراض عن كثير من مباحثها مناسبا للاختصار ولا سيما مع عدم جدواه بعض المحققين الحق ان التطويل في مسألة الكلام بل وفي جميع صفاته سبحانه وتعالى بعد ما يستبين الحق فيها قليل الجدوى لان كنه ذاته سبحانه وتعالى وكنه صفاته سبحانه وتعالى محبوب عن العقول وعلى تقدير التوصل الى شيء منه فهو ذو في لا يمكن التعبير عنه والله سبحانه وتعالى أعلم

فصل في بيان وجوب وحدة صفات المعاني وتعلقاتها (ثم نقول) معشر جمهور أهل السنة (يجب) أي يلزم عقلا (لهذه الصفات) المعاني السبعة أو الثمانية على ثبوت الادراك

أي يتضح ويظهر كوجود الله سبحانه وتعالى وعدمه وفعله كل ممكن وتركه واذا عرفت معنى الاقسام الثلاثة التي انحصر الحكم العقلي فيها (فلتعرف) يفتح التاء وسكون العين وكسر الراء أي الناظر في هذا النظم ومفعول تعرف وفاعل

(الواجب) عقلا (و) تعرف (المحلا) عقلا (و) تعرف (جائزا) عقلا وتنازع الواجب والمحال والجائز (في حقه) أي ما استحقه الله سبحانه وتعالى من الصفات وعلى الأمر معرفة ما ذكر بقوله (فعلها) ٩١ أي معرفة ما يجب لله سبحانه وتعالى

وما يستحيل عليه سبحانه وتعالى وما يجوز عليه سبحانه وتعالى وخبر علمها (فرض) بفتح الفاء وسكون الراء أي مفروض وواجب (علينا) معشر المكلفين فرضا علينا بالدليل الاجمالي وكفايا بالدليل التفصيلي كما تقدم بسطه (شرعا) أي بالشريعة لا بالعقل خلافا للعقولة (ومثلها) أي الواجب والمحال والجائز (في حق رسل) بسكون السين للوزن من الله ينافي وجوب علمها علينا بالشرع (نرى) بضم فسكون فتفتح أي نتحرم ونعظم الرسل عليهم الصلاة والسلام وننهيهم عن الاول بفتح فسكون كل من الواجب والمستحيل الى ثلاثة أقسام الاول ذاتي مطلق والثاني ذاتي مقيد والثالث عرضي فالواجب الذاتي المطلق كذات الله سبحانه وتعالى سمي ذاتيا لانه واجب لذاته بمعنى ان وجوبه ليس بالنظر لغيره ومطلقا لان وجوبه غير مقيد بشئ والمستحيل الذاتي المطلق كالشريك سمي ذاتيا لان استحالته لذاته بمعنى انه ليس بالنظر لغيره ومطلقا لانه غير مقيد بشئ والواجب

وفاعل يجب (الوحدة) أي كون كل صفة منها صفة واحدة (فتكون) القدرة (قدرة واحدة) (و) الارادة (ارادة واحدة) (و) العلم (علما واحدا وكذا) أي المذكور من القدرة والارادة والعلم في وجوب الوحدة (ما) أي الصفات تذكر (بعدها) من الجمع والبصر والكلام فيكون السمع سمعا واحدا والبصر بصرا واحدا والكلام كلاما واحدا (ويجب) عقلا (لها) أي هذه الصفات (عدم النهاية في متعلقات) بفتح اللام المتعلق من (ها) وهو ما عدا الحياة (فتتعلق القدرة والارادة بكل يمكن) سواء كان خيرا او هو فضل أو شرا او هو عدل وسواء كان صلاحا أو اصلا وها خبر أم لا ولا وهما عدل (و) يتعلق (العلم والكلام بجميع) متعلقات (أقسام الحكم العقلي) أي اثبات أمر أو نفيه أي ادراك ثبوته أو نفيه ولا شك في حدوثه لانه فعل الشخص وأقسامه الوجوب أي عدم قبول الانتفاء والاستحالة أي عدم قبول الثبوت والجواز أي قبولهما متعاقبين (وهي) أي متعلقات أقسام الحكم (كل شئ) (واجب) لا يصدق العقل بعدمه كوجود الله سبحانه وتعالى وسائر صفاته (و) كل شئ (جائز) يصدق في العقل وجوده وعدمه كفعل كل يمكن (و) كل شئ (مستحيل) لا يصدق العقل بثبوته كشرىك الله سبحانه وتعالى واضد اوصافه الواجبة وجمع النقيضين والضدين (و) يتعلق (السمع والبصر والادراك على القول ب) ثبوته (بكل موجود) فالله سبحانه وتعالى يسمع الجواهر والالوان وسائر الاعراض ويبصر الزواجر والطعوم والاصوات وكل واحد منها له تعلق بكل موجود بكيفية وحالة غير كيفية وحالة تعلق الآخرين به ولا به لم تلك الاحوال والكيفيات الا الله سبحانه وتعالى تنبيهات الاول ثم ذكر في هذا الفصل حكيمين من أحكام صفات المعاني أحدهما وجوب الوحدة لكل واحدة منها والثاني وجوب عموم تعلق المتعلق منها وهو ما عدا الحياة في كل ما يصلح لتعلقه به اما الوحدة فلا خلاف فيها بين أهل السنة في جميع المعاني الا العلم والكلام اما العلم يخالف في وحدته الامام أبو سهل الصعلوكي الاشعري وأثبت الله سبحانه وتعالى علوما بعدد معلوماته لانه نهاية لها كمتعلقاتهم اورد عليه الجمهور بوجهين أحدهما انه يانزعه دخول ما لانهاية له في الوجود وهو محال ورد بان البرهان انما قام على استحالة ذلك في الحوادث اما في الواجبات فلا استحالة فيه بل هو واجب ككالات الله سبحانه وتعالى التي لا يعلمها الا هو سبحانه وتعالى فهي موجودات واجبات لانهاية لها وثانها انه يخالف للاجماع لان انما قسم قسمان قسم قال بثبوت العلم ووحدته وقسم قال بنفيه ولم يقل أحد بثبوته متعددا بعدد معلوماته سبحانه وتعالى ورد بان لم ينقد قبله فيرد به عليه ويمنع خرقه الاجماع لانه تفصيل وافق فيه أحد الفريقين أو كليهما في بعض ما قاله واعترض كلام الارشاد في استدلاله بالاجماع بانه كيف ينقد مع مخالفة الامام أبي سهل في الثاني ثم ان قيل كيف يستقيم القول بان العلم واحد مع انه سبحانه وتعالى عالم بما سيكون وبالكان والعلم بما سيكون غير العلم بالكان لان العلم بما سيكون يستلزم عدم المعلوم حالا والعلم بالكان يستلزم وجوده حالا فلو كان العلم المتعلق به ما واحدا لزم تعلقه بالشئ على خلاف ما هو عليه وهو جهل محال على الله سبحانه وتعالى والحاصل ان عبارة كائن تقتضي وجود المعلوم في الخارج فلو كان العلم من العلم بما سيكون لاقتضى ان ما سيكون موجود في الخارج وعبارة سيكون تقتضي عدم وجوده في الخارج فلو

الذاتي المقيد كتحريم الجرم سمي ذاتيا لانه واجب بالمعنى الذي ذكر ومقيد لان وجوبه مقيد بدوام وجود الجرم والمستحيل الذاتي المقيد كعدم التحريم للجرم وسمى ذاتيا لانه مستحيل بالمعنى الذي ذكر ومقيد لان استحالة مقيدة بوجود الجرم

والواجب العرضي كوجوده في الوقت الذي علم الله وجوده فيه سمي عرضيه لان وجوده ليس لذاته بل بالنظر لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بوجوده في ذلك الوقت ٩٣ والمستحيل العرضي كوجوده في الوقت الذي علم الله سبحانه وتعالى عدمه

كان العلم به عين العلم بالكائن لا يقتضي انه لا وجود للكائن في الخارج فلزم ان العلم بتعلق بالشيء على خلاف ماهو عليه ويوضح ذلك ان لازم الكائن الوجود بالفعل ولازم ما يكون عدمه فلو كان العلم باحد هما عين العلم بالآخر لم تعلق العلم بالشيء على خلاف ماهو عليه لكن التالي محال فعدمه محال وهو كونه عينه ثبتت نقيضه وهو كونه غيره فلو انه ان الله سبحانه وتعالى علم ازلا وجود الشيء مضافا الى وقته المعين كما علمه مضافا الى مكانه المعين وعلم ازلا أنه معدوم قبل وجوده وان كان لا يبقى علم ازلا عدمه عقب وجوده فليس علمه سبحانه وتعالى مظهر وفاقي الزمان بل تعلق علمه سبحانه وتعالى بوجوده الموجود مضافا الى الزمان فلاضافة الى الزمان صفة للعلوم لا للعلم فليس علمه سبحانه زمانيا فيوصف بانه ماض أو حاضر او مستقبل ومنشأ هذا اللفظ الاخبار عن المتعلق بخصوص بالقول اللفظي فان تقدم زمن الاخبار عنه عن زمن وجوده سمي مستقبلا وان تأخر عنه سمي ماضيا وان قارن سمي حالا فالماضي والمستقبل والحال تسميات عارضة للعلوم باعتبار الاخبار عنه أما تعلق العلم بوجوده في زمنه المعين فشيء واحد ويوضح ذلك أن لو قدرنا علمنا بقدم زيد عند الشمس من يوم معين باخبار صادق ودوامه بلا سهو ولا غفلة لم نحتاج عند قدمه الى تجديد علم بقدمه لان قدمه الذي وقع هو الذي علمناه قبل وقوعه فتعلق العلم بما سيكون والعلم بالكائن شيئا واحدا وهو قدمه زيد عند طلوع الشمس ويلزم من اتحاد المعلوم اتحاد العلم المتعلق به فشيء كان المعلوم واحدا كان العلم المتعلق به واحدا ولا عكس اذ قد يتعدد المعلوم ولا يتعدد العلم فيلزم من تعدد العلم تعدد المعلوم ولا عكس ويلزم من اتحاد المعلوم اتحاد العلم ولا عكس في الثالث للناس في العلم مذاهب الاول مذهب جهور الاشاعرة انه سبحانه وتعالى عالم بعلم قديم زائد على ذاته سبحانه وتعالى قائم بهما وهو الحق الثاني مذهب المعتزلة انه عالم بنفسه الثالث مذهب الفلاسفة انه سبحانه وتعالى لا علم له أصلا أوله علم الكليات دون الجزئيات الرابع مذهب أبي سهل ان له علوما قديمة لانها اية لها الخامس مذهب جهم وهشام ان له علوما حادثا السادس مذهب الامام في آخر أمره أنه علم ما وجد من الممكنات تفصيلا ومالم يوجد فالعلم يسترسل عليه واعترضه الفهرى انظره في اليوسى هذا ما يتعلق بالعلم على سبيل الاختصار في الرابع الذي عليه أكثر أهل السنة ان كلام الله سبحانه وتعالى النفسي القديم القائم بذاته واحد متعلق بجميع ما تعلق العلم به وهو أمر ونهي وخبر واختبار ووعد وعيد ونداء وترج وعن ودعاء وعرض ونفسه لها اعتبارى فهو باعتبار دلالة على طلب الفعل أمر وباعتبار دلالة على طلب الترك نهي وكذا الباقي فليس كل واحد منها معنى قائما بذاته سبحانه وتعالى غير الباقي وذهب الى تعدده عبد الله بن سعيد الكلبي بضم الكاف وشد اللام وهو الشهير بالقطان امام أهل السنة قبل الاشعري وسيأتى تحقيق قوله ان شاء الله تعالى الخامس التعلق اقتضاء الصفة أمر ازنا على محلها ابن عرفة الحق انه لازم لصفة وجودية لا تقرر لها دونه وأقرب تعاريفه انه اقتضاء الصفة لذاته منسوبة بالهالا بقيد مقارنة وجوده لوجودها واختلف هو نفسى للصفة أو اضافى أو وجودى فى الاعيان وذكر البكرى انه فسمان صلاحى ان لم يكن المنسوب موجودا فى الخارج والاقتضابى وان هه هو صفة اعتبارية لا وجود لها فى الخارج رجوعه الى الاضافة وهذا مذهب المتأخرين أو وجودى

فيه سمي عرضيه لان استعماله ليست لذاته بل بالنظر لتعلق علم الله تعالى بعدمه في ذلك الوقت (الثاني) الجازم ينقسم أيضا الى ثلاثة أقسام الاول المقطوع بوجوده كاتصاف الجرم بخصوص البياض أو السكون أو الحركة كالفلك وكالبعث والثواب والعقاب وكفر أبوى جهل ولهب وهو من الواجب العرضي الذي علمنا تعلق مشيئة الله تعالى وعلمه بوقوعه دون عدمه الثاني المقطوع بعدمه كإيمان أبوى جهل ولهب ودخول الكافر الجنة وهو المستحيل العرضي الذي علمنا تعلق المشيئة بعدمه دون وقوعه الثالث المحتمل للوجود والعدم وهو الذي لم نطلع على مشيئة الله فيه كقبول الطاعات منّا وفوزنا بحسن الخاتمة وسلامتنا من عذاب الآخرة وهذا القسم أيضا إما واجب عرضي أو محال عرضي لان مشيئة الله تعالى وعلمه إمامان يتعلق بوقوعه فواجب أو بعدم وقوعه فمحال أفاده ابن كبران

فصل في بيان (أول واجب) على المسكف (أول واجب على) الشخص (المسكف) بضم الميم وفتح رجوعه المسكف واللام متغلا مأخوذ من التكليف وهو الزام ما فيه كلفة أو طلبه الأول للجهم وهو الثاني للبالاني فالمدوب والمكروه

غير مكلف بها عند الجمهور خلافا لما قلنا في المباح فغير مكلف به بالاشكال والخلاف في الفعل والترك اما اعتقاد الوجوب
والنهي والكره والندب والاباحة فواجب مخاطب به بالاتزان **فائدة** ٩٣ نقل جماعة عن البيهقي انه

قال ان الاحكام الشرعية
التكليفية كانت في صدر
الاسلام غير مقيدة بالبلوغ
بل متعلقة بالقادر بالغ كان
أولاً وعليه خروج دعواه
صلى الله عليه وسلم على
صبي مربي يديه وهو
يصلي فقال قطع صلواتنا
قطع الله أثره فاقدم ولم يقم
وانما صارت مقيدة
بالبلوغ بعد الهجرة بل
قال التقي السبكي ووافق
القرطبي وجماعة من
شرح مسلم انما صارت
مقيدة بالبلوغ بعد أحد
انتهى من شرح العلامة
الرماضي على أم البراهين
وقوله الأول أي الإلزام
وقوله والثاني أي الطلب
وقوله فالمدوب والمكروه
غير مكلف به ما الخ قال
الحقق الأمير في حاشيته
على عبد السلام قوله
الزام لا يشمل الندب
والكره وفسره بعضهم
بالطلب فيشملها وعلى
الأول يظهر ما رجحه
المالكية من تعلق
الندب والكره بالصبي
كأمه بالصلاة أسمع
من الشارع بناء على ان
الامر بالامر أمر واما
الاباحة فليست تكليفا
عليهما ان قلت كيف

لرجوعه الى صفات المعاني وهو عمدة الشيخ فكل من القدرة والارادة تعلقان صلاح
وتنجيزي الاول في كل منهما قديم ومعناه طلب الصفة أمر اذا بدى فيها بما يحلها أو صحة
الاجداد والاعداد في القدرة وصحة التخصيص في الارادة والثاني حادث ومعناه صدور
الممكنات عن القدرة والارادة وذكر بعض ان تعلق الارادة بالصلاح والتنجيزي قديم
معا وهذا تلقيناه عن بعض أشياخنا يعني ان ارادة الله سبحانه وتعالى متعلقة بما يقع من
الممكنات تنجيزا في الازل وبما يقع صلاحا مثلا الجرم الذي علم الله سبحانه وتعالى انه سيوجد
تعلق الارادة بوجوده تنجيزا في الازل وبعدمه صلاحا والذي علم الله سبحانه وتعالى انه لا يوجد
بالعكس والجرم الذي علم الله سبحانه وتعالى حياته تعلق بحياته تنجيزا وبعد مهالها وفس
على هذا والتعلقان معا أزليان وفيه اشكال لانها اذا كان تخصيصها أزليا فهو ان كان أثر الزم
قدم العالم وان لم يكن أثر فلا يصح الاستدلال على ان العلم لا يصلح للتخصيص بانه تأثير والعلم
لا يؤثر في السادس معنى عموم تعلق المتعلق من صفات المعاني ان كل صفة منها تتعلق بجميع
ما يصلح لتعلقها به وفسر هذا في العقيدة بانه تعلق القدرة والارادة بكل ممكن ومعناه ان
القدرة صفة يتأثر بها الاجداد كل ممكن والارادة صفة يتأثر بها تخصيص كل ممكن بالنظر لذاته
ليدخل ما لا يتأثر باجباده ولا تخصيصه من الممكنات بالنظر لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم
وقوعه فانه وان استحال معه وقوع لا يمنع من كونه متعلقا لما عند المحققين كما لا يمنع من كونه
ممكنا لانهما يختلفان في اطلاق تعلق القدرة والارادة على ما علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه
كما يمان أبي جهل على قولين وفق الغزالي بينهما بان القول بالتعلق بالنظر لا مكانه لذاته
والقول بعدمه بالنظر لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم وقوعه ودليل التعلق به انه لو لم يتعلق
القدرة والارادة به لاستحالة العارضة بتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم وقوعه للزم أن
لا يكون له ما يتعلق والتالي باطل بالاجماع فقدمه كذلك وبيان الملازمة ان الممكن لذاته
اما واجب الوقوع ان تعلق علم الله سبحانه وتعالى بوقوعه أو مستحيل الوقوع ان تعلق علم الله
سبحانه وتعالى بعدم وقوعه فلو منعت الاستحالة العارضة لتعلقهم المنه الوجوب العارض اذ هما
سواء في منعه **السابع** دخل في الممكنات التي تتعلقها قدرة الله سبحانه وتعالى وارادته
الممكنات الصادرة عن الحيوانات باختيارها فانها عندنا أهل السنة صادرة بمحض قدرة وارادة
الله سبحانه وتعالى لا تأثير للحيوان في شيء منها البته **الثامن** قوله والعلم بجميع أقسام
الحكم العقلي سوى بينهما في المتعلق لقول الأئمة كل عالم يتكلم بمعلومه ولما كان العلم
والكلام لا يؤثران في متعلقهما تعلقا بكل واجب وكل مستحيل **التاسع** الضمير في قوله
وهي كل واجب الخ عائدا على أقسام الحكم العقلي بتقدير مضاف لا أقسام أي متعلقات أقسام
الحكم العقلي وتقسيم الحكم الى أقسام وهي الوجوب والاستحالة والجواز من تقسيم الحكم
الى جزئياته وعلامته صحة حمل المقسم على كل قسم نحو الوجوب حكم عقلي والاستحالة حكم
عقلي والجواز حكم عقلي وتقسيم المتعلق الى الواجب والمستحيل والجائز من تقسيم الحكم
الى جزئياته أيضا لصحة حملها عليها **العاشر** قوله والسمع والبصر والادراك على القول به
بكل موجود معناه انها في حق الله سبحانه وتعالى تعلق بكل موجود وان كان كل واحد منها

هذا مع قولهم الاحكام الشرعية عشرة خمسة وضع السبب والشرط والمانع والعصاة والفساد وخسة تكليف الايجاب
والنهي والندب والكره والاباحة قلت اما انه تغليب أو ان معنى كونها من أحكام التكليف انها لا تتعلق الا بالتكليف

لماصرخ به في أصول الفقه من أن أفعال الصبي ونحوه كالبائس مهيأة ولا يقال إنها مباحة ونقريبه أن معنى مباحة لا ثم في فعلها ولا في تركها ولا يفتي الشيء ٩٤ بحيث يصح ثبوته اهـ والمكاف هو البالغ العاقل الذي بلغته دعوة المصطفى

في حقنا خاصا ببعض الموجودات فإن اختصاصه عاذا لا عقل أما البصر فاتفق أهل السنة على تعلقه بكل موجود واختلافوا في تعلق السمع فذهب الشيخ الأشعري إلى عموم تعلقه بكل موجود ومشى عليه المصنف في العقيدة وذهب المتقدمون كعبد الله بن سعيد الكلبي والقلاذني إلى أنه إنما يتعلق بالصوت ونقل عن الكلبي أن كلام الله القديم النفس لا يسمع لأنه ليس صوتا وقال الشيخ الأشعري يجوز سماع كلام الله النفس لأنه موجود وكل موجود يجوز سماعه وقد وقع سماع كلام الله القديم لسيدنا موسى الكريم عليه الصلاة والسلام في الحادي عشر من اختلاف أصحابنا في تعلق اللسان بالآلة كوان أي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق فقولنا لا يتعلق باللسان من لمس شيئا وأطرب تحت يده أدرك حركته وإن لم يطرب أدرك سكونه وإن تفرقت أجزاؤه أدرك تفرقها وإن لم تفرق أدرك اجتماعها وقيل لا يتعلق بها وأدرك الحركة والسكون والاجتماع والافتراق عند اللسان له المقترح التحقيق الأول في الثاني عشر من أورد على قولنا البصر يتعلق بكل موجود لزوم التسلسل لأن البصر موجود فتصحر رؤيته ونحن لم نزهه للمانع ثم ننقل الكلام إلى المانع فنقول هو موجود ولم يزل مانع وننقل الكلام لمانع المانع وهكذا إلى ما لا نهاية له وأجاب القاضي بأن المانع من رؤية البصر مانع من رؤية نفسه أيضا فلا يحتاج لمانع آخر فلا تسلسل فاعترض عليه بأن المانع إذا منع رؤية نفسه كان امتناع رؤيته بصفة نفسية له مانعة من تقدير ممانع لها وهذا فادح في طرد دلالة الوجود على صحة تعلق الرؤية بكل موجود لأن قولهم الوجود ممتنع يتعلق الرؤية بكل موجود يقتضي أن كل موجود تصحر رؤيته فيبطل هذه السكينة المانع من الرؤية فإنه موجود ولا تصحر رؤيته لأن امتناع رؤيته بنفسه لا يتخلف فأجاب القاضي بأن المانع من صفة نفسه أن يمنع من قام به رؤيته لا غير من قام به فيجوز أن يراه غيره من قام به إذا الحكم لا يثبت للمعنى إلا في محل قام المعنى به فلا ينافي ذلك كون الوجود ممتنع الرؤية لكل موجود المصنف اختلف علماؤنا في هذه المسئلة فذهب الشيخ إلى أن الرؤية تجوز رؤيتها مطلقا ولم نزل مانع وجواب لزوم التسلسل ما تقدم عن القاضي وأجاب غيره عنه بأن الله سبحانه وتعالى يقطع التسلسل متى شاء بخلق وهو يصاد الادراك عنده المصنف ورد بان السلسلة اللازمة انما هي وجود موانع لانهاية لها مجمعة لا مترتبة فلا يبيح النوم ونحوه من الموت والغشمية حتى زعم الحال وهو اجتماع لانهاية لها في الزمان الواحد وانما يصح الجواب بالنوم ونحوه لو كانت السلسلة اللازمة سلسة الترتيب بان يوجب عقب كل مانع مانع على أنه لو كانت السلسلة سلسة الترتيب لما زعم محال اذا غابته لزوم عدم انقطاع الموانع في المستقبل وهذا لاستحالة فيه كنعم الجنة وعذاب النار وذهب بعضهم إلى امتناع رؤية الرؤية مطلقا ووجهه لزوم التسلسل المتقدم المصنف وهو مردود أن كان سلم أن الوجود يصح الرؤية وذهب بعضهم إلى استحالة رؤية الإنسان رؤية نفسه وجواز رؤيته رؤية غيره وكأنه رأى عدم لزوم التسلسل في عدم رؤية الغير فيجوز أن يدرك الإنسان ادراك غيره وعدم ادراكه لمانع ثم بعدم الله سبحانه وتعالى ذلك المحل الثاني الذي هو محل الرؤية المدركة فتعذر عدم هي وموانعها فينقطع التسلسل عند ذلك المصنف لا يخفى ضعف هذا الثالث أيضا لأنه ان كان

صلى الله عليه وسلم لم يسمع الحواس ذكر كان أو أثنى صرا أو قاسما أو كافر النسيان أو جنياعا على ما حكى الامام السبكي من الاجماع على بهتته صلى الله عليه وسلم للجن خلافاً ان وهم فيه وأما بقية الرسل عليهم الصلاة والسلام فلم يرسل أحد منهم اليهم كما قاله ابن عباس وقاله الكعبى ولا يستدل بما في القرآن من ايمانهم بتوراة موسى على ارساله اليهم لجواز تبرعهم بذلك من غير تكليف ولا يدخل الملائكة في العموم قال اللقاني في عمدة المريد لان معرفتهم باحكام الألوهية ضرورية في حقهم فلا يكفون بها ولوعلى القول بخطابهم باحكام شريعتنا لا تكليف الا بفعل اختيارى كما قاله بعض المتأخرين ويدخل في الانس باجوج وما جوج لانهم أولاد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل أولاد آدم من غير حواء بل من احتلام أفاده الرماضى فقولنا البالغ احترازنا به من الصبي فإنه غير مكاف على الصحيح

لقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث فذكر منها الصبي حتى يبلغ قال العلامة الامير قوله البالغ هذا في الانبياء وأما الجن فكافون من أصل الخلقة نقل المصنف في شرحه عن أبي منصور يعني المتأريدى والحنفية ان الصبي

مكاف بالايمان بالله تعالى قال وجعلوا رفع القلم عن الصبي على غير الايمان من الشرعيات قلت ولا يعمل على ظاهر هذا فان
جمهور أهل العلم على نجاة الصبيان مطلقا وهم في الجنة ولو أولاد الكفار نعم ٩٥ ان أراد وأما قاله أصحابنا المالكية

ردة الصبي وإيمانه معتبران

بمعنى اجراء الاحكام
الدنيوية التي تنسب عنهما
كبطلان ذبحه ونكاحه
وصحته ما رجع لخطاب
الوضع من حيث السبب
والمانع وهو لا يتقيد
بالمكاف الا انه لا يعاقب
في الآخرة ولا يقتل قبل
البلوغ اه وقولنا العاقل
احترزنا به من المجنون فانه
غير مكاف أيضا لقوله
صلى الله عليه وسلم رفع
القلم عن ثلاث فذكر منها
المجنون حتى يفيق قال
العلامة الامير قوله العاقل
خرج المجنون والسكران
غير المتعمد اما المتعمد
فيسنحسب عليه حكم
تكليفه الاصل لتعديه
اه وقولنا الذي بلغته
دعوة المصطفى صلى الله
عليه وسلم احترزنا به
من لم تبلغه الدعوة بان
نشاقي شافق جبل مثلا
فليس بمكاف على الاصح
ولا يعذب ويدخل الجنة
لقوله تعالى وما كنا
معذبين حتى نبعث
رسولا وقوله تعالى ولو أنا
أهلكناهم بعد ذاب من
قبله الآية وقوله تعالى
لئلا يكون للناس على الله
حجة بعد الرسل فلاحكم

جوز رؤية الموانع فقد لزمه التسلسل عند عدم كون رؤية الغير حال وجوده مرتبة ما لزم
عند عدم كون رؤية نفسه مرتبة وان لم يجوز رؤية الموانع فذلك يقطع التسلسل في رؤية
نفسه ورؤية كما ذكرنا عن القاضي في تصحيح قول الشيخ الأشعري وبالجمله فالحق من هذه
الاقوال ان سلم أن الوجود هو المصحح للرؤية ما ذهب اليه الشيخ بصحيفة جواب القاضي
رحمه الله سبحانه وتعالى والله أعلم (أما) بفتح الهمز وشد الميم (عدم النهاية) أى دليل
وجوبه (في متعلقاتها) بفتح اللام أى ما تتعلق الصفات المتعلقة به (فلائها) أى الصفات
المتعلقة (لواختصت) (ب) تتعلقها (بعض ما) أى المتعلقات التي تصلح الصفات
لتملقها (له) وجواب لواختصت الخ (لاستحال) أى للزم أن يستحيل (ما) أى الشيء الذي (علم)
بضم العين ونائب فاعل علم (جوازه) الاولى محتمه وهو تتعلقها بغير ما اختصت به والثاني باطل
لانه يلزمه قلب الحقيقة هذا ان كان الاختصاص بالبعض لذات الصفة وعطف على استحالة
فقال (أوافقرت) الصفة في تتعلقها ببعض ما تصلح له دون بعضه وصلة افتقرت (الى مخصص)
ان كان الاختصاص بالبعض ليس لذات الصفة والثاني باطل لانه يلزمه حذفها فقدمه باطل
فالتالي له طرفان اولهما نظريه للاستحالة الذاتية والثاني نظريه للاستحالة العرضية وحذف
الاستثنائية بـ (تنبهات) * الاول في تقديم ان المصنف ذكر في هذا الفصل حكيمين من أحكام
صفات المعاني وجوب الوحدة لكل واحدة منها وجوب عموم تتعلقها في كل ما يصلح له
وشرع الآن في بيان برهان وجوب عموم تتعلقها وقدمه على بيان برهان وجوب وحدتها
لتوقف برهان وجوب وحدتها على برهان وجوب عموم تتعلقها في الثاني في تقرير الدليل الذي
أشار اليه لو اختصت صفة من صفاته سبحانه وتعالى المتعلقة ببعض ما يصلح له لا تعاقب الجائر
محالا والثاني باطل فالتقدم باطل وبيان الملازمة ان البعض الذي لا تتعلق به تلك الصفة وهو
صالح تتعلقها به هو في محتمه تتعلقها به مثل البعض الذي تتعلق به بقصر الصفة في التعلق على
غيره منع ما علمت محتمه وأيضا فاختصاص الصفة ببعض ما يصلح تتعلقها به بوجوب افتقارها الى
مخصص مختار لاستواء الجميع في النسبة اليها وهذا يوجب حدوثها وقد سبق البرهان على
وجوب القدم لذاته سبحانه وتعالى ولجميع صفاته سبحانه وتعالى في الثالث في لا يخفى أنه لا يبيح
للإيراد الا في محل بعد ذكر هذا الطرف لانه مبني على انه يجوز كون عدم التعلق بالبعض
خارج ومتى من هنا عدم جوازه فلا يتأني الإيراد والحاصل ان ذكر الاعراض والآتي
يوجب حذف هذا الكلام من هنا وحذف قول المتن أوافقرت الى مخصص (لا يقال جاز
التعلق) للصفة التي تعلقت ببعض ما يصلح له (بالجميع) أى جميع ما يصلح تتعلقها به جاز (لكن
منع مانع) من تتعلقها بالبعض الذي لم يتعلق به وهذا لا يخرج عن كونه جائزا لذاته ولا يوجب
استحالة لذاته فلم يلزم من عدم تتعلقها به انقلاب حقيقته والاستدراك لرفع ايمام قوله جاز
التعلق بالجميع اثبات التعلق بكل فرد وعللة لا يقال (لا نأقول المانع) من تتعلقها بالبعض الذي
لم يتعلق به (ان) يكبر فسكون (ضاد الصفة) أى كان ضدها (لزم) من وجوده (عدمها) أى
الصفة لاستحالة اجتماع الضدين لكن عدمها محال لانها قديمة (وعدم القديم محال والا) أى
وان لم يضاد المانع الصفة (فلا أثر) أى منع (له) من تعلق الصفة بجميع ما يصلح تتعلقها به

قبل الشرع لا أصليا ولا فرعيا عند الأشاعرة ووجه من غيرهم وبه صرح امام الحرمين حيث قال اننا لا نتعمد أصلا وفرعا الا
بعد البعثة أفاده الرماضي قال العلامة الامير قوله ولا يعذب أى لان الله تعالى وان كان لا يستل عما يفعل بفعل في ماله

ما يشاء لكن بمقتضى سبق رجمته لا يقع منه ما يختار فيه العقول كل الحيرة فضلا منه تعالى ويرحم الله البوصري حيث يقول لم يختصا بتبعيا العقول به * ٩٦ حرصا علينا فلم ترتب ولم نهم وانظر الى آية لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل

فتبقى على عموم تعلقها بكل ما يصلح لتعلقها به وقد يقال اذا لم يصادد الصفة فمغنى كونه مانعا ويجاب بان المراد بالمانع ما يعبر عنه بالمانع وليس المراد به المانع في نفس الامر (و) أبيض (أيضا) الى الجواب عن الاعتراض المذكور (فالتعلق بنفسه) للصفة المتعلقة (فيستحيل ان يمنع منه) أى التعلق (مانع والمانع في حقنا) معشر الحادئين (انما منع وجود الصفة) كالعلم والارادة والقدرة و لزم من منعها منع تعلقها ولم يمنع تعلقها مع بقائها وجسلة والمانع الخ مسأفة استثنائية ناجوا ما يقال لو كان التعلق نفسه بالصفة المتعلقة لا يمكن منعه عموما بحيث لا تتعلق أصلا ولا خصوصا بحيث لا تتعلق ببعض ما تصلح له للزم ان لا يتنى تعلق صفاتنا المتعلقة عن بعض ما تصلح له لكن التالى باطل لحصول الانتفاء قطعا بدليل تعلق علمنا ببعض المعلومات دون بعض وما لم يتعلق به مع صلاحيته لتعلقه به كثير لا يحصى وعلل ما تضمنه واستلزمه كلامه من ثبوت الصفة بالنسبة لما تعلق به وانتقائها بالنسبة لما لم يتعلق به بقوله (لتعدددها) أى الصفة من نوع واحد كالعلم والارادة والقدرة (بالنسبة اليها) معشر الحادئين فلنألوهم بعدد معلوماتنا (بدليل صحة ذهولنا) معشر الحادئين (عن أحد المعلومات) لنا (مع بقاء المعلومات) الآخر معلوما لنا أى ويقاس على العلم سائر الصفات المتعلقة فلا يقال الدليل خاص بالعلم والدعوى عامة في جميع المتعلقات وعطف على وجود من قوله منع وجود الصفة بلا فقال (لا تعلقها) أى الصفة فقط (تنبيهات * الاول) هذا اعتراض على الملازمة وجوابه وتقرير الاعتراض لانسلم ان اختصاص الصفة المتعلقة ببعض ما يصلح لتعلقها به يستلزم استحالة ما لم جوازه لانه انما يلزم ذلك اذا كان امتناع تعلقها ببعض من ذاتها اذا افترض ان ذلك البعض الذى لم يتعلق به صالح لتعلقها به فامتناع تعلقها به لا لموجب جمع بين جواز التعلق واستحالة ما اذا كان امتناع تعلقها به مانعا لم يلزم الجمع بينهما لاختلافهما حينئذ اذا الجواز باعتبار الذات والاستحالة باعتبار المانع والاولى تقريره بالاستفسار بان يقال ما أردتم بالاستحالة والجواز اللازم اجتماعهما لعدم العموم في تعلق الصفة فان أردتم الاستحالة والجواز الذاتيين منعت الملازمة اذا الاستحالة هنا من المانع وان أردتم مطلق الاستحالة والجواز منعت الاستثنائية الا تنافي بين جواز الشيء لذاته وامتناعه لمانع كيمان أبى لهب الجائر لذاته الممتنع لتعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدمه وأجاب في العقيدة بان تقدير المانع هنا لا يصح لانه يجب كونه معنى قائما بالذات أو جب لها المنع لاستحالة ايجاب المعنى حكما لما يقيم به فهذا المانع اما أن يصاد الصفة أم لا فان ضادهما لزم عدمها لاستحالة اجتماع الضدين والصفة مستحيل عدمها القدمها وان لم يصادها لم يمنع فتبقى الصفة عامة التعلق وأيضاً فالتعلق بنفسه للصفة المتعلقة والا لزم قيام معنى بمعنى وتعلقها بدونه وهو محال واذا كان نفسه استحالة رفعه عموما وخصوصا مع بقاء الصفة فانعه مانع من وجود الصفة والصفة واجبة الوجود فانها محال (والثاني) قوله والمانع في حقنا انما منع وجود الصفة لتعدد الخ جواب سؤال مقدر تقريره لو كان تعلق الصفة المتعلقة بنفسها بحيث لا يمكن نفيه عموما أو خصوصا مع بقاء الصفة لزم أن لا يرتفع تعلق صفتنا المتعلقة عن بعض ما تصلح له مع بقاء الصفة واللازم باطل بدليل ان علمنا انما يتعلق ببعض المعلومات وما لم يتعلق به مع امكان

وآية لقوا ربنا لولا أرسلت النار سولا وأما حديث البخارى في التوحيد ان الله ينشئ للنار خلقا فقد قال ابن حجر عن القاسمى المعروف فيه ان الله ينشئ الجنة خلقا وجرم ابن القيم بانه غلط وقال جماعة هو مقلوب ولا يمتحجه للاختلاف في لفظه ولا يظلم ربك أحدا فاقول عليه كافى حاشية شيخ الاسلام المولى ان النار تمتلئ من ابليس وأتباعه كما أخبر تعالى بقوله لا ملأ من جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ولا ينشأ للنار خلق جديد للجنة على ما ورد نعم يضع الرحمن قدمه في النار فتقول قط قط وتاويل وضع القدم التحلي عليها بصفات الجلال والنظر اليها بهين عظمته تعالى حيث تقول هل من مزيد فتتروى اذا ذلك وتواضع وعلى فرض صحة انه ينشأ للنار خلق فيجمل الانشاء على اخر اجهم من الخلق كافى حديث اظهار بعث النار من بين أهل الموقف لانه ايجاد لقوم لم يصواقوله ويدخل الجنة أى يحض

فضل الله تعالى فليس ثوابا اذا عمل فلا ينال في تقديره وما كذا معذنين أى ولا مبشرين وهذا عطف على النفي تعلقه لا على النفي اذا الحق انه لا واسطة بين الجنة والنار وأهل الاعراف مصيرهم الى الجنة اه رحمه الله تعالى خلافا لمن قال بانه

مكلف لوجود العقل الكافي في وجوب المعرفة ولو لم تبلغه الدعوة قال العلامة الامبرقولة الذي بلغته الدعوة ولا بد على التحقيق من ان يكون الرسول لهم كائن له الملو عن الابي في شرح مسلم خلافا للنووي فالعرب القدماء الذين ادر كوا عيسى عليه الصلاة والسلام من أهل الفترة على المعتمد لانه لم يرسل لهم وانما أرسل لبني اسرائيل وكذا يعطى حكم أهل الفترة من بني اسرائيل من لم يدرك نبيا ونشأ بعد تغيير الانجيل بحيث لم يبلغه الشرع الصحيح لان بلغه ولو بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام بناء على ان شرع الانبياء السابقين لا ينسخ الا بمجيئ عني آخر لا بمجرد الموت اه وقوله خلافا للنووي في عدم اشتراطه كون الرسول لهم بل يكفي بلوغ دعوة أي رسول أرسل لهم أم لا لان التوحيد ٧٧ ليس خاصا بهذه الامة قال العلامة

الرماسي قال النووي في

شرح مسلم تبعه العلميني

وغیره ان من مات في

الفترة على ما كانت عليه

العرب من عبادة الاوثان

فهو في النار وليس في

هذا مؤاخذه قبل بلوغ

الدعوة فان هؤلاء بلغتهم

دعوة ابراهيم وغيره عليهم

الصلاة والسلام اه

قال الابي بين قوله من مات

في الفترة وقوله ان دعوة

ابراهيم وغيره بلغتهم

منافاة اه وما قاله الابي

صواب لقول عز الدين

ابن عبد السلام في أماليه

كل نبى أرسل الى قومه

الابن سينا سيدنا محمد صلى

الله عليه وسلم قال فعلى

هذا يكون ما دعا قوم كل

نبي من أهل الفترة الا

ذرية النبي السابق فانهم

مخاطبون بشريعة الى

ان ندرس فيصير الكل

من أهل الفترة اه

فاعترض ابن قاسم وتليذه

تعلق به كثير لا يحصر وكذا قد وثقنا وكلا منا و سائر صفاتنا المتعلقة اغاثة لمقت بنزير يسير بما تصلح له
وأجاب في العقيدة بجمع الاستثناية لان المنع في حقها الصفة وتعلقها النفسى معالان تعلقها
النفسى مع بقائها فكل ما جهلناه من المعلومات مثلاً فقد انعدم في حقنا علوم بقدره ومثلاً
الغلط لوهم المتعرض ان علمنا و سائر صفاتنا المتعلقة تصلح لتعلقها بجمعة دد والذي عليه أعتنا ان
الصفة المتعلقة من صفاتنا انما تصلح لتعلقها بجمعة واحدة فاذا تعدد المتعلق فقد تعددت صفاتنا
بجمعة وقد استدلوا على هذا بان لو كان علم واحد مثلاً يتعلق بمعلومين فاكتر لما صح أن
يذهل عن بعضها مع حضور الآخر لا اجتماع الضدين الذهول والعلم لكن ذهولنا عن بعض
معلوماتنا مع حضور غيره معلوم لنا بالضرورة فكل معلوم لنا فله علم خاص به (وأما دليل
وحدتها) أى وجوب وحدة كل صفة من صفات الله سبحانه وتعالى المتعلقة (فلانها) أى الصفة
كالمعلم والقدرة (لو تعددت) بقدر (تعدد متعلقاتها) بفتح اللام أى الصفة (للمزم دخول ما)
أى الثنى الذى (لأنه) عائد ما (عدد) تمييز محمول عن المجرور باللام وصلته دخول (في
الوجود) أى اتصافه به (وهو) أى وجود ما (لأنه) له (محال) اذ كل موجود لابد من صفة
تميزه وتمييز ما لا يتساوى محال وفيه ان الدليل انما يدل على استحالة وجود ما (لأنه) من
الحوادث ولذا قالوا يجب اعتقاد ان الله سبحانه وتعالى كالات موجودة (لأنه) له (سبحانه
وتعالى) يعلم انفسه ولا و انما (لأنه) له واستحالة اجتماع علمه انفسه لا وعدم تناهاها انما هي
بحسب علمنا القاصر (والا) أى وان لم تعدد بعدد متعلقاتها بان تعددت بعدد آخر أقل أو أكثر
من عدد متعلقاتها (لم يكن لبعض الاعداد ترجيح على بعض) لاستوائها بالنسبة للصفة (فتتقرر)
الصفة (في تعيين بعضها) أى الاعداد للصفة وصلته فتتقرر (الى محض) بضم ففتح فكسر مثلاً
يخص بها بعض الاعداد (وذلك) أى افتقارها الى محض (يوجب) أى يستلزم عقلاً
(حدوثها) أى الصفة (وقد سبق وجوب قدمها) أى الصفة (هذا) أى وجوب حدوثها مع
قدمها (خلف) بضم اطاء المجبة وسكون اللام أى تناقض باطل وقضها أى يطرح خلف النظر
لبطلانه (فتعين) بفتحات مثلاً (اذن) اذ اتهم هذا البرهان وقاعلى تعين (وجوب وحدتها) أى
كون الصفة واحدة (في تنبيهات * الاول) المناسب تقديم هذا خلف على قوله وقد سبق وجوب
قدمها (لأنه) له (في الثاني) المثبت بهذا الدليل شئ واحد وهو وجوب وحدة كل صفة متعلقة
والمنفى تعددها سواء كان بعدد متعلقاتها أم لا فقوله فلانها لو تعددت بعدد متعلقاتها للمزم الخ

١٣ هداية

اللقاني على الابي بعدم المناقاة في كلام النووي لان معنى الفترة عدم ارسال رسول اليهم

وابراهيم وغيره غير مرسلين الى هؤلاء وان بلغتهم دعوتهم وجعلها كلام النووي مخالفا لما عليه الاشاعرة من عدم التعذيب

قبل البعثه فاثبت النووي كغيره لا أثر للفترة عنده بالنسبة لاصل الايمان بل يكتفى في وجوب أصل الايمان ببلوغ دعوة الرسل

ولو انمر المرسل اليهم نظر الى أن الشرائع بالنسبة للتوحيد كالواحدة لانفاقها عليه اه غير صحيح لان العرب متدبنة بدین

أبهم ابراهيم فكلام النووي تبعه العلميني وغيره موافق لما عليه الاشاعرة لولا ما فيه من المناقاة وخطبها سهل والله أعلم اه

في تنبيهات * الاول في أهل الفترة هم الذين كانوا بين أزمنة الرسل أو في زمن رسول غير مرسل اليهم قال العلامة الامير

في حاشيته على عبد السلام قوله الفترة بفتح الفاء وسكون المثناة ما بين النيين من القنور وهو الغفلة والترك لانهم تركوا
 بلارسل وأما الخلق فيقال فيها فترة بكسر الفاء وسكون الطاء وأما الفترة بفتح الفاء وسكون القاف فهي في السبع
 كسطر البيت في النظم اه **في الثاني** قال العلامة الامير والحق ان أهل الفترة ناجون واطلق الاثمة ولو بدلو او غيروا
 وعبدوا الاصل نام كافي حاشية الماوى وماورد في بعضهم من العذاب اما انه آحاد لا يعارض القطع أو انه لمعنى يخص ذلك
 البعض يعلمه الله تعالى اذا كان هـ ذى فى أهل الفترة عموما فاولى نجاة والديه صلى الله عليه وسلم فانه لا يحل الا فى شريف عند
 الله تعالى والشرف لا يجمع ٩٨ كفى قال المحققون لبس له صلى الله عليه وسلم أب كافر وأما آزر فكان عم

أفادنى الاول وأفادنى الثاني بقوله والالم يكن الخ واذا انتفى التعدد بجميه ثبت وجوب
 وحدتها وهو المطلوب **في الثالث** المناسب فلان ان تعددت فاما ان تعدد بعدد متعلقاتها
 أولا وكلاهما باطل **في الرابع** هذا الدليل أحص من الدعوى اذهى وجوب وحدة **كل**
 صفة والدليل انما أنتج وجوب وحدة أربع صفات وهى العلم والارادة والقدرة والكلام
في الخامس استدلوا أيضا على وجوب وحدة كل صفة بانهم الوقعدت للزم قسمة ما لا ينتهاى
 من المتعلقات على ما ينتهاى من الصفات وهو محال ضرورة لانه يلزم عقلا ان المقسوم عليه
 يقضى المقسوم فى مرات بعدد آحاد المقسوم عليه واذا كان المقسوم لا ينتهاى استعمال اقناؤه
 مشال لو فرض قدرتان أو علمان لزم انقسام المقدورات أو المعلومات نصفين ولو قدرت ثلاثا
 أو أربعة أو أكثر لزم أن يكون لكل قدرة أو ربع مثلا ولا شك ان انقسامها على عدد من
 هذه الاعداد يستلزم انتهائها لان ما انقسمت عليه يقف بالضرورة وكل عدد فانه متناه
في السادس لكلامين هنا سؤال مشهور وهو ان كلاً من المعلومات والمقدورات لا تنتهاى
 مع القطع بان المعلومات أكثر من المقدورات فكيف يكون ما لا ينتهاى أكثر مما لا ينتهاى
 مع ان الحكم بالاكثريه متوقف على التناهى وجوابه ان الاكثريه باعتبار الاجناس فان
 المعلومات هى الجائزات والواجبات والمستحيلات والمقدورات هى الجائزات فقط (فان قلت)
 بفتح تاء خطاب الواقف على الكتاب (العلم فى حقنا) أى صفة المخلوقين (متعدد بحسب) أى قدر
 (تعدد متعلقه) بفتح اللام (وكذا) أى العلم فى التعدد بحسب تعدد متعلقه (غيره) أى العلم من
 صفاتنا المتعلقة والعلم فى حق الله سبحانه وتعالى واحد وكذا غيره من صفات الله سبحانه وتعالى
 (ولو قام العلم الواحد (مثلا) أى القدرة الواحدة أو الارادة الواحدة (فى حق الله) سبحانه
 و (تعالى مقام علوم) فى حقنا (لجاز أن يقوم) العلم (فى حقه) سبحانه و (تعالى مقام القدرة
 و) أن يقوم العلم مقام (سائر) أى باقى (الصفات) و صلتها لزم (بجامع قيامه) أى العلم مقام
 صفات متغايرة) وهى علومنا (بل ويلزم عليه) أى قيام العلم فى حقه سبحانه وتعالى مقام علوم
 فى حقنا (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلتها (بجوز قيام ذاته) أى الله سبحانه وتعالى
 (مقام الصفات كما هو ذلك) أى المذكور ومن قيام العلم مقام القدرة وقيام الذات مقام
 الصفات (مما) أى الحكم الذى (باباه) أى ينعنه ويحييه (كل مسلم قلنا) فى جواب السؤال
 المذكور (الفرق) بين قيام العلم فى حق الله سبحانه وتعالى مقام علوم فى حقنا وبين قيام العلم

ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام فدعاه بالاب
 على عادة العرب أو أبوه
 فيكون جد النبي صلى الله
 عليه وسلم ولم يسجد للصنم
 بل كان يصنعه لقومه فلما
 اعان على عبادته أسندها
 له وقال لم تعبدوا ما فى الفقه
 الا كبر لا بى خيفة أنهم
 ما ناعلى الكفر فاما
 مدسوس عليه بل نوزع
 فى نسبة الكتاب من أصله
 له أو يؤول بأنهم ما ناعلى
 فى زمن الكفر بمعنى
 الجاهلية وان كانوا ناجين
 و غلط مثلا على يغفر الله له
 ومن الجائز ما نسب له
 مع ذلك من ايمان فرعون
 اغترار بالظواهر فى ذلك
 وبرحم الله البوصيرى
 حيث يقول
 لم تزل فى ضمائر الكون تحتها
 رلك الامهات والآباء
 وماورد من نهيته عن
 استغفاره لهم أو نحو ذلك
 فعمول على انه قبل اخباره

بما لهم أو لئلا يقتدى به أولاد من مضى من الكفار الاسرائيليين ونحوهم على انه قد قيل احياء الله تعالى
 زيادة فى الفضل وآمنابه أنشد الغيطى فى المولد لل حافظ الشمس بن ناصر الدين الدمشقى **حبا الله النبي من يرفضل**
 على فضل وكان به رؤفا فأحياءه وكذا آياه **•** لايمان به فضلا منيفا فسلم فالقديم بذقير **•** وان كان الحديث به ضعيفا
 انتهى وقوله وان كان الحديث به ضعيفا مراده به ما روى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سأله ان يحيى له أبويه فأحياءه فآمنابه ثم ماتهم او نقل عياض فى الشفاء والقسط لاني فى المواهب عن عائشة رضى
 الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فى حجة الوداع ذهبت الى قبر أسمى فسألت ربي ان يحيى فأحياءه فآمنابه
 بى

قال الامام السهيلي رحمه الله تعالى الله سبحانه وتعالى قادر على كل شيء انه ان يخص نبيه صلى الله عليه وسلم بما يشاء من فضله وينعم عليه بما يشاء من كرامته وهذا الحديث وان لم يصح عند المحدثين يعمل به في فضائل الاعمال على انه قد صح عند اهل الحقيقة بطريق الكشف كما قال بعض العارفين رضي الله تعالى عنه أيقنت أن أبا النبي وأمه • أحياهما الرب الكريم الباري حتى له شهدا بصدق رسالته • صدق تلك كرامة المختار • هذا الحديث ومن يقول بضغفه • فهو الضعيف عن الحقيقة طار وقولنا سليم الخواص مرادنا به سلامة السمع والبصر فقط واحترزنا به عن خلقه الله تعالى أمهي أصم فانه غير مكلف (اعماله) بكسر الهمزة أي المكاف عقلة وتأمله به (لأنظر) الصحيح أي الدليل (المؤلف) ٩٩ بفتح اللام أي المركب من مقدمتين

بقيتين ويسمى برهانا كقولنا العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم متغير هي المقدمة الاولى وتسمى قضية صغرى مركبة من موضوع وهو العالم ومحمول وهو متغير وسميت صغرى لاشتمالها على الحد الاصغر وهو العالم وكل متغير حادث هي المقدمة الثانية وتسمى قضية كبرى مركبة أيضا من موضوع وهو متغير ومحمول وهو حادث وسميت كبرى لاشتمالها على الحد الاكبر وهو حادث ومتغير اسمه وسط اتوسطه بين الاصغر والاكبر ومجموع المقدمتين يسمى قياسا وهو من الشكل الاول لان الحد الاوسط محمول أو تال في الصغرى وموضوع أو مقدم في الكبرى وشرط انتاجه موجود وهو واجب صفراء وكلية كبراه ومقدمته بقيتية ان فلا

مقام سائر الصفات وقيام الذات مقام الصفات (ان) بفتح الهمزة والنون منقلا (التغاير في العلوم الحادثة) في حقنا التي قام العلم في حق الله سبحانه وتعالى مقامات تغير شخصي (الاجل التغاير) الشخصي الذي (في المتعلق) بفتح اللام للعلوم الحادثة (مع الاتحاد) للعلوم الحادثة في حقنا (في النوع) أي العلم الكلي الشامل لها واللعلم القديم في حق الله سبحانه وتعالى فلم يلزم على قيامه مقامها قلب حقيقة العلم (لحيث فرضت) بضم فكسر (الوحدة في العلم) القديم في حق الله سبحانه وتعالى (مثلا) أو القدرة أو الارادة في حق الله سبحانه وتعالى القائم مقام العلوم في حقنا (زال التغاير) الشخصي الطاري للعلوم الحادثة لاجل تغاير المتعلقات ولم يلزم على قيام العلم في حق الله سبحانه وتعالى مقام العلوم في حقنا انقلاب حقيقة العلم (أما العلم والقدرة وسائر) أي باقي (الصفات) هي (متغايرات) في حقائقها (جنسا) فغير محمول عن مجرور بني (فلو قام بعضها مقام بعض) منها آخر بان قام العلم مقام القدرة مثلا (لأنهم قلب الحقائق) بان يصير العلم قدرة واردة وسمعا وبصرا (ولزم) أيضا (ما تقدم في مسئلة سواد حلالة) أي من كون شيء بضاد شيئا آخر ولا يصاده فالعلم يصاد الجاهل من حيث كونه علما ولا يصاده من حيث كونه قدرة مثلا وكون الوجودين فكثر وجود واحد وتنبيهات • الاول في هذه شبهة معارضة لدلائل وجوب وحدة كل صفة تقريرها لو اتحد العلم القديم لقام مقام علومنا المتعددة بعدد معلوماتنا لكن قيام العلم القديم مقام علومنا الحادثة باطل لانه يلزمه صحة قيام العلم مقام القدرة وسائر الصفات بجامع ثبوت التعدد والاختلاف لتلك الصفات في الشاهد ثبت فيه تعدد العلوم واختلافها وتعدد العلم والارادة والقدرة واختلافها وهو سلم وطريق الواجب فاذا لم يعتمد على الشاهد في بعض الصفات كالعلوم والقدرة والارادات بالنسبة الى الواجب سبحانه وتعالى وحكمنا بان علمه سبحانه وتعالى واحد وارادته سبحانه وتعالى واحدة وقدرته سبحانه وتعالى واحدة وكذا سائر صفاته سبحانه وتعالى ولم نجعل الشاهد سلمه في هذه الاحكام وجب ان لا يعتمد على الشاهد بالنسبة الى الواجب في سائرهما كانه قدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ونحكم بقيام العلم مقامها كما حكم بقيامه مقام علومنا بل اذ لم يعتمد على ما ثبت في الشاهد لزم جواز قيام الذات العلي العظم مقام الصفات كما هو هذا باطل باجماع المسلمين (الثاني) اجاب في العقيدة عن هذه الشبهة بان العلوم الحادثة والقدرة والارادات كذلك اختلافها شخصي بحسب اختلاف متعلقاتها وليس

خال في مادته ولا في هيئته فاذا حذفت المكرر وهو متغير تخرج النتيجة قائمة العالم حادث وهذه النتيجة كانت موجودة قبل ترتيب المقدمتين المذكورتين وقولنا العالم متغير الخ أي بعضه وهو الاعراض لان الدليل الذي ذكرناه انما يدل على حدوثها وأما حدوث الاجرام فله دليل آخر وهو قولنا الاجرام ملازمة للاعراض الحادثة وكل ملازم الحادث فهو حادث ينفخ الاجرام حادثه ويحكي ان المراد بالعالم خصوص الاعراض لعلالة الكلية فهو مجاز مرسل وكقولنا العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث فهذا ايضا قياس من الشكل الاول مركب من مقدمتين بقيتيتين فاذا رتبتهما كما ذكرنا توصلت بذلك الى النتيجة المجهولة قبل هذا الترتيب وهي قولنا العالم لا بد له من محدث وقولنا العالم حادث الخ المراد به ما سوى الله

تعالى (كى) تعاليمه أى (لا يستفيد) المكلف (من هدى) بضم ففتح أى دلالة (الدليل) ومفعول يستفيد (معرفة) صفات الله سبحانه وتعالى (المصور) بضم ففتح فكسر متعلا أى الخالق صور الاجنسة فى ارقام أمهاتها (الجليل) أى العظيم (و) كى (نظامن) أى نسكن (نفسه) أى المكلف (لما) بكسر اللام وخوفا الميم (سلم) بفتح السين وكسر اللام أى لسلامة المكلف فاللام تعاليمه وماصدرية أو لما بفتح اللام وشذ الميم أى حين سلم المكلف (من زورطة) بفتح فسكون أى حيرة وظلمة (الجهل) (و) (لما) (الحق) صلة (علم) المكلف بفتح العين وكسر اللام بلام التقوية أى ونظمنا نفسه أيضا العلم الحق أو حين علمه وانما قيدنا النظر بالهيج الذى لا خال ١٠٠ فى مادته ولا فى هيئته لانه الذى يفيد المعرفة وأما الفاسد فان كان فساد

اختلافا فى حقائقها وحيث فرض واحد بالشخص بضم تعلقه جميع المعلومات زال ذلك الاختلاف ضرورة توفقه على تعدد آحاد العلم بحسب تعدد آحاد العلوم وقد زال ذلك بفرض الوحدة بالشخص فى علم الله سبحانه وتعالى وقيام واحد مقام متعدد بالشخص متحد بالنوع جائز لانه لا يستلزم قلب حقيقة وأما قيام واحد مقام متعدد مختلف النوع كقيام العلم مقام القدرة وسائر الصفات وقيام الذات مقام الصفات فلا يجوز لانه يوجب قلب الاجناس واختلاف الحقائق واجتماع التضاد وعدمه فى شئ واحد وصيرورة الوجودين فاكثرو وجودا كما سبق فى مسئلة سواد حلالة اذ لو قام العلم مقام القدرة لزم ان يؤثر ولا يؤثر وان يتعلق بالواجب والمحال وان لا يتعلق بهما وان ينكشف به المعلوم وان لا ينكشف به وأما قيام العلم مقام علم آخر فلا يستلزم قلب حقيقة ولا تناقضا لاتحاد حقيقة ما ومتعلقهما واستواء أحكامهما فى الثالث والمراد بالقيام ثبوت خاصية صفة لصفة أخرى من التعلق ونحوه وهذا يستلزم قلب الحقيقة واجتماع الضدين أو النقيضين فان قيل كل فرد من افراد النوع الواحد له خاصية تميزه عن سائر الافراد فان قام مقام فرد من نوعه لزم ثبوت الخواص المتناقضية له واجتماع المتضادات قلنا نمتنع وجود هذه الخواص فى افراد المعانى لانها انما تثبت لافراد النوع المحتاجة للشخص كافراد الانسان اما المعانى فلا تتميز افرادها بالمحال وهى أمور خارجية ولو سلم فالمراد بالقيام فى نفس الحقيقة واحكامها الراجحة اليها ولا شك واحدة فى جميع افراد النوع ومن ثم كان النوع محمولا على افراد حال الشركة والخصوصية مع القيام الواحد مقام غيره حيث انحدرت الحقيقة بخلاف الجنس فى الرابع بقيام البياض مقام السواد وعكسه مثلا معناه تواردها على المحل متعاقبين بحيث يذهب أحدهما ويخلفه الآخر وهذا لا محذور فيه فى الخامس بآورد على الجواب المذكور ان جمهور أصحابنا على ان الكلام واحد وقد قام مقام متعدد مختلف فى الحقيقة ككالحبر والطلب اما الامر والنهى فيندرجان فى حقيقة الطلب فالاختلاف بينهما من حيث متعلقهما فقط والامتناع والوعد والوعيد والنداء راجعة الى الخبر فرجعت أقسام الكلام كلها الى الخبر والطلب وأجيب بان أقسام الكلام لم يقم برهان عقلى على انحصارها فى السبعة المذكورة فكما جازررد الاقسام الى الخبر والطلب جازر عقلا ان يكون قسم آخر نسبة الطلب والخبر اليه فى الاندراج تحته كنسبة الاقسام الى الخبر والطلب فى الاندراج تحتهما فلم يلزم قيام الكلام الواحد مقام متعدد مختلف بالحقيقة فأورد

لعدم غمامه بعدم ذكر كبراه لموت أو جنون أو نسيان أو ذهول أو اختيارا بان قال العالم متغير وسكنت والافرض ان الصغرى ليست علة لشيء والا كان الدليل تاما ضمنا بان قال العالم حادث لانه متغير وتسميته نظرا حينئذ باعتبار ارادة المتكلم أولا فلا يستلزم شيئا انفاقا وكذا ما كان فسادا لفساد نظامه كجزئيتين ك بعض الانسان حيوان وبعض الحيوان فرس ونتيجته كاذبة وهى بعض الانسان فرس وان أبدلت كبراه ببعض الحيوان ناطق صدقت نتيجته وهى بعض الانسان ناطق واضطراب النتيجة علامة عقمه وانه لا يستلزم شيئا أو سالتين كذا شئ من الانسان فرس ولا شئ من الفرس بناطق ونتيجته كاذبة وهى لا شئ من

الانسان بناطق وان أبدلت الكبرى بلا شئ من الفرس بجم صدف نتيجته وهى لا شئ من الانسان عليه بمجرد وقوعه لا يستلزم شيئا وان كان فسادا للخلل فى مادته أى ذات مقدمته بان كانتا كاذبتين أو أحدهما كاذبة فالشهور أنه لا يستلزم الجهل أى الباطل بل تارة ينبغى الباطل وتارة لا ينبغى كل انسان جاد وكل جاد ناطق ونتيجته صادقة وهى كل انسان ناطق ومقدمته كاذبتان وان أبدلت الكبرى بول جاد فرس كانت النتيجة وهى كل انسان فرس كاذبة ونحو كل انسان حيوان وكل حيوان فرس كانت نتيجته وهى كل انسان فرس كاذبة وان بدأت الكبرى بكل حيوان ناطق كانت نتيجته وهى كل انسان ناطق صادقة فان قلت المنطقيون لا يسعهم القول بانه يستلزم الجهل لما علمته من صدق نتيجته تارة

وكذا غيرها أخرى قلت معنى قولهم باستلزامه له أنه يستلزمه في بعض الاوقات وقد يستلزم الصدق في بعض آخر فان التزاع في الاستلزام وعدمه فقال المتكلمون لا يستلزم شيئا لاضطراب نتيجة وهو دليل عقمه وقال المناطقة يستلزم الصادق نارة والكاذب أخرى وعرفوا القياس بأنه موافق من مذهبين متى سلطنا من عندهما قول آخر انظر الكبري وحواشيها (فان يكن) المكاف (تبل البلوغ) صلة (حصولا) بفحات مثقلا أي علم (ذلك) أي الواجب والمحال والجائز في حق الله سبحانه وتعالى وفي حق رسوله عليهم الصلاة والسلام (وللطوبى) وهو علم ذلك صلة (قد توصلنا) المكلف وألفه للإطلاق وجواب ان قوله (فليست تغل) المكلف وجوبا (بعد البلوغ) الامر (الاهم) من كل ١ : ١ ماسواه لضيق وقته مثلا (ثم الاهم)

أي الذي يلي الاول في الاهمية من واجبات الشرع من صلاة وزكاة وصيام ورجح فان بلغ في وقت صلاة من الخمس فالاهم في حقه تعلم ما يتعلق بها من شروطها وفرائضها الخ واذا بلغ ليلة رمضان فالاهم في حقه ما يتعلق بصومه وهكذا بقية أركان الاسلام ومعاملاته من نكاح وبيع وغيرها حتى يحصل ما يلزمه في خاصة نفسه ثم فيما زاد على ذلك من فروض الكفاية حال كونه (قاتحا) أي مبيعا وموصفا (لما) أي الشيء الذي (انهم) أي خفي (وفي) حال (المقاد) بضم ففتح فكسر مثقلا أي المعتقد ما سمعه من العقائد بلا دليل (اختلاف) بين الأئمة على ستة أقوال (مستطير) بضم الميم وسكون السين وفتح التاء والطاء المهملة

عليه انه لم يقر برهان على انحصار المعاني في السبعة فيجوز عقلا ان يكون ثم معنى آخر نسبة المعاني السبعة له في الاندراج تحته كنسبة العلوم الجزئية الى العلم الكلي في الاندراج تحته فلا يلزم على قيام العلم مقام القدرة وسائر الصفات قلب حقيقة فان قيل يلزم هذا ان يضاد وان لا يضاد قلنا هذا لازم هنا فان الخبر لا يضاد النهي والامر يضاد فلو كان معنى واحدا خبرا طلبا المضاد ولا يضاد وهذا هو الحال الذي ذكرناه في المعقول ولاجل استعماله قيام واحد مقام متعدد مختلف الحقيقة لاستلزامه قلب الحقيقة واجتماع المضادة وعدمه هاهنا قوم الى تعدد الكلام هربا من هذا الحال وقد نقل عن الكلبي ان الكلام اسم السبع صفات الامر والنهي والخبر والاستخبار والوعد والوعيد والنداء وكأها قديمة عنده ونقل عنه أيضا قدم الكلام فقط وان هذه الصفات السبع من صفات الافعال انما ثبت فيما لا ينزل وورد عليه بان تصور الكلام أزلا بدون هذه الاقسام محال وهو ظاهر اذ وجود الجنس خارجا في غير نوع من أنواعه محال وأيضا فالاستخبار والوعد والوعيد آيلة الى الخبر فلا يحسن جعلها قسمة له فان الاستخبار امانا ان يكون من الله سبحانه وتعالى تقريره فهو خبر والاستفهام بمعنى الاستعلام محال على كلام الغيوب وان أريد به طلب الاخبار يرجع الى الامر والوعد خبر عن الثواب والوعيد خبر عن العقاب واختلاف الخبرات لا يغير حقيقة الخبر وأوجب عن رد الاول بان الكلبي أراد ان الكلام لا يسمى أمرا ونهيا الا عند وجود المأمور والمنهى لأنه لا يتعلق بهما الا عند وجودهما فانه أجل من ان يعقد مثل هذا في السادس من التزم الاستاذ بجميع أقسام الكلام الى الخبر ليقطع القول بوحده فقال الامر خبر عن تحتم الفعل والنهي خبر عن تحتم الترك او ورد عليه ان خبر الله سبحانه وتعالى واجب الصدق والخبر الصدق يتبع الخبر عنه على ما هو عليه فاذا أخبر الله سبحانه وتعالى عن تحتم شيء فلا بد وان يكون التعميم ثابتا له قبل الاخبار فحتمه ان كان بنفس ذلك الخبر دار وان كان بغيره تسلسل الفهرى يمكن الجواب بان بعض الاخبار يراد بها الانشاء فلا يشترط كونها بتلك الصفة قبل تعلقها بها بل يثبت معها كقولك طلق وأعتقت وكلف واعترض على الاستاذ أيضا بان من أقسام الامر النذب والنهي الكراهة ولا تحتم فيها مخرجا عن الكلام بتفسيره في السابع من رد الفخر أنواع الكلام كلها الى الخبر لكنه رد الامر والنهي الى الاخبار بجمل الثواب والعقاب ورد عليه بان عفو الله سبحانه وتعالى مأمول في حق غير الكافر مع تحقق الامر والنهي وبهذا بطل

أي مكتوب في كتبهم وثل من قال قولنا نسبة للجمهور وحكى الاجماع عليه (لانه) أي المقلد (إيمانه) أي تصديق المقلد بالمقائد (على خاطر) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة أي غرر (وهو) أي إيمان المقلد (معرض) بضم الميم وفتح العين المهملة والراء مثقلا وإجماع الضاد أي قابل (لشك) في العقائد (بطرق) بفتح فسكون فضم أي يتجدد ويحدث خصوصا عند الموت وأحواله وسؤال القبر وأحواله وحكى انه لما مرض الامام ابن عرفة عادة تلامذته فاخذ يحثهم على التوحيد والاجتهاد فيه فقال غشي على في مرضي هذا فتمت لي طائفتان صغرى عن عيني وكبرى عن شمالي فالتى عن يميني ترجع الإيمان بالله تعالى والتي عن شمالي ترجع الكفر بالله تعالى وتورد لي شهادتي وقفتي لله تعالى للجواب بما أعرفه من القواعد والادلة حتى انهم

وفرغني فعملت ان توفيق الجواب ببركة التوحيد انتهى قال الامام الغزالي في الاحياء من اعتقد في ذات الله تعالى وصفاته
وأفعاله خلاف الحق وخلاف ما هو عليه اما برأيه ونظيره الذي علمه يقول واما بالتقليد بما يكشف له حال الموت بطلان
ما اعتقده جهلا ولا يتطرق له ان كل ما اعتقده لا أصل له فيكون ذلك سبيبا في شكة عند خروج روحه ويختم له بسوء الخاتمة
وهذا هو المراد بقوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وقوله هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الآية وقال فيه أيضا
مقصود الشرائع كلها سببا في الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة اقدانه وانه لا وصول لهم الى ذلك الا بمعرفة الله ومعرفة صفاته
ورسله وكتبه واليه الاشارة بقوله تعالى ١٠٢ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليكونوا عبيدا ولا يكون العبد

عبدا ما لم يعرف ربه
بالربوبية ونفسه بالعبودية
فلا بد ان يعرف نفسه وربه
فهذا هو المقصود الاسنى
ببعثة الرسل انتهى قال
العلامة اللقاني في شرحه
على جوهرته بعد قوله فيها
اذ كل من قلدى التوحيد
الخيبي انما أوجبناعلى
المكاف معرفة ما ذكر
بالدليل ليس له ايمانه من
الشك والترزل الذى
يعترى المقلدين غالبافانهم
وان جزموا عقائدهم
بما ذكر لكنها قابلة للشك
ومظنة للترديد بمعنى التردد
والتميز حتى ربما يقول
للقائتين حين يسألانه من
ربك وما دينك ومن نبيك
هاهنا لا أدري سمعت
الناس يقولون شيأ فقلته
انتهى (وفيه) أي ايمان
المقلد (للاشيأ) أي
علماء الكلام صلة (نهي)
بضم فسكون فتح أي
تنسب ومبتدأ فيه (طرق)

حد المعتزلة الواجب بما يعاقب تاركه في الثامن في القاضى لو ورد أمر جاز بدون وعد لتحقيق
الامر وخالفه الغزالي وقول القاضى هو الجارى على قاعدة أهل السنة فان الثواب من الله
سبحانه وتعالى عندنا مجرد فضل والعقاب مجرد عدل وتعلقهما بالامر والنهي باخبار الله سبحانه
وتعالى لانهم الا زمان عقلا في التاسع في مسألة وحدة الصفات ابحاثها قوية واشكالها
صعبة يضيق مجال النظر فيها الا ان يوفق الله سبحانه وتعالى وقد تركت التعرض لكثير منها
خشية السأم وفيما ذكرناه كفاية وبالجملة مباحث المعاني والمعنوية متسعة جدا وهي من
مزال الاقدام الا ان يثبتها الله سبحانه وتعالى نسأله سبحانه وتعالى ان يعرفنا به ولا يفتننا في ديننا
بفضله وكرمه
في فصل في بيان برهان واحدانية ذات الله سبحانه وتعالى في مقدمة في معنى الوحدة
وأقسامها معنى الوحدة كون الشئ لا ينقسم الى أمور متشاركة في الماهية قاله البيضاوى وهو
شامل للوحدة الحقيقية وهي عدم الانقسام أصلا وللوحدة الاضافية وهي الانقسام الى
أمور مختلفة في الحقيقة كوحدة الانسان المنقسم الى أعضائه المختلفة من يد ورجل ورأس
وخرج عن التعريف الانقسام الى أمور مستوية في الماهية كجملة نقط من نحو غسل وفي
الارشاد الواحد في اصطلاح الأصوليين الشئ الذى لا ينقسم واحترز باصطلاح الأصوليين
من اصطلاح الفلاسفة فانه يطلق فيه على أمور تعرف من التقسيم الا في وقوله الشئ خرج
عنه المعدوم لانه ليس عندنا وقوله الذى لا ينقسم احتريزه من المنقسم كالجسم فلا يسمى واحدا
في اصطلاح الأصوليين ويسمى واحدا في اللغة واصطلاح الفلاسفة ولو اقتصر على الشئ
لكان سديدا لان المنقسم عندنا شئان لا شئ وأجيب بأن الذى لا ينقسم نعت لكشف للحقيقة
ورافع لتوهم التجوز بالشيء الى ما يشمل المنقسم في تنبيهات الاول في علم من كلام الارشاد ان
لوحدة عدم الانقسام أصلا فقط فهي على كلامه أخص منها على كلام الطوالح في الثاني في
اختلاف في الوحدة فقبيل صفة سلبية معناه عدم الكثرة ونقل عن القاضي وامام الحرمين
نفسية أي انها الذات سبحانه وتعالى لا الامر خارج والتحقيق الاول على ما تقدم في مجتهد القدم
والبقاء وقيل معنى وأما أقسامها فكثيرة الوحدة الحقيقية والوحدة بال شخص والوحدة
بالجنس والوحدة بالنوع والوحدة بالفصل والوحدة بالعرض والوحدة بالشخص فسمان
وحدة بالاتصال ووحدة بالاجتماع وتسمى وحدة بالتركيب ووحدة بالارتباط والوحدة

بضم الطاء والراء است في الاولى في أنه كافر مطلقا ونسب للشيخ الاشعري والجمهور وهو مبنى على ان النظر بالعرض
واجب وجوب الاصول مطلقا يعني ان تاركه كافر فوجوبه كوجوب الجزم بالعائد في ان تركه كفر وشمع أقوام عليها بانه يلزم
عابها تكفير العوام وهم غالب المؤمنين القشيري هذا القول مكذوب على الاشعري قلت وعلى جهة نقله لا يلزمه التشنيع
لان المعتبر في حق العوام هو الدليل الاجمالي وهو ما يفيدهم العلم اليقيني وان لم يكن على طريقة المتكلمين من الترتيب
والتهذيب كما أجاب الاعرابي الاصمعي حين سأله بم عرف ربك فقال البعرة تدل على البعير واثرا لقدام يدل على المسير فسماء
ذات أبراج وأرض ذات فجاج وبسار ذات أمواج الاتدل على اللطيف الخبير وقيل لطيب بم عرف ربك قال بالا هليج يخفف

الحلق وبلين البطن وقيل لادبهم عرف ربك قال بالخلعة في أحد طرفيها غسل وفي الآخر لسع وغسل مغلوب لسع
 وسئل أبو نواس عن دليل وجود الصانع فأنشأ يقول
 تأمل في نبات الأرض وانظر • إلى آثار ما صنع المليك
 عيون من لجين شاخصات • على أطرافها الذهب السبيك
 على قصب الزبرجد شاهدات • بأن الله لبس له شريك
 فأمثال هذه الأدلة لا تخفى على العوام وتخبرهم عن رتبة التقليد في الثانية ثم أنه مؤمن عاص مطلقا وهي مبنية على أن النظر
 واجب وجوب الفروع كذلك بمعنى أن تاركه عاص كترك الصلاة واعتزنت هذه الطريقة بأن فيها تكليف ما لا يطاق
 وقد رفعه الله تعالى بفضلها عن هذه الامة بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا ١٠٣ الاوسعها فهو غير واقع وأجيب بمنع عدم

وقوعه بل هو واقع في
 أصول الدين سلمنا أنه لم
 يقع ليكن صاحب هذه
 الطريقة يقول أن الاهلية
 حاصلة لكل أحد لان
 المطلوب هو الدليل الاجمالي
 وهو متيسر لمن عنده
 أدنى تمييز في الثالثة ثم أنه
 مؤمن عاص ان كان فيه
 أهلية للنظر والا فلا وهي
 مبنية على أن النظر واجب
 وجوب الفروع ان قدر
 عليه والا فلا وهذه الطريقة
 هي الراحة والمعول عليها
 واعتزنت بانهم عرفوا
 الايمان بحديث النفس
 التابع للمعرفة أو نفس
 المعرفة وهي لا تكون
 الا عن دليل وأجيب عنه
 بأن هذين التعريفين
 للايمان الكامل وأما
 أصله فهو حديث النفس
 التابع للاعتقاد الجازم
 سواء كان ناشئا عن دليل
 وهو المعرفة أو عن قول الغير
 وهو التقليد في الرابعة ثم

بالعرض قسمان وحدة بالمحمول ووحدة بالموضوع فهذه ثمانية أقسام ووجه الحصر ان
 معروض الوحدة اما ان لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه أو يقبلها ووحدة الاول وحدة
 حقيقية والثاني اما ان يكون بحيث يتمتع جملة على كثيرين أو يصح جملة على كثيرين ووحدة
 الاول من هذين وحدة شخصية وثانيها لا بد من كونه واحدا من جهة كثير من جهة أخرى
 ويجب تغير الجهتين لتنافيها ووجه وحدة اما ان تكون نفس ماهية معروض الوحدة
 أو جزأ منها أو خارجا عنها ووحدة الاول من هذه الثلاثة وحدة النوع كاتحاد زيد وعمر وفي
 الانسانية والثاني وهو ما جهة وحدته جزء ما هيته اما ان يتم حقيقتين فأكثر وحدته
 وحدة الجنس كاتحاد الانسان والفرس في الحيوان أو يخص حقيقة واحدة وحدته وحدة
 الفصل كاتحاد زيد وعمر في الناطق والثالث وهو الواحد بالعرض قسمان لان جهة اتحاده
 اما ان تكون سالحة للجهة على كثيرين كاتحاد القطن والتلج في حل البياض عليه او وحدة هذا
 وحدة المحمول أو تكون جهة الوحدة موضوعة لمعرضها كاتحاد الكاتب والضحك في وضع
 الانسان لهما ووحدة هذا وحدة الموضوع والواحد بالشخص القابل للقسمة اما ان أقسامه
 التي تحصل بقسمته متشابهة بالاسم والحد ووحدة بالاتصال سواء كان قبوله القسمة
 لذاته كالمقدار أو لغيره كالجسم البسيط فانه يقبلها بواسطة المقدار أو تكون أقسامه مختلفة
 كالبدن المنقسم الى الاعضاء المختلفة ووحدة بالاجتماع ووحدة بالتركيب ووحدة
 بالارتباط واذا عرفت هذا فالمراد بكونه سبحانه وتعالى واحد انه لا يقبل الانقسام وانه لا نظير
 له في الالهية وحاصله انه لا كم له سبحانه وتعالى متصل ولا منفصل وفي معنى انه لا نظير له في
 الالهية انه لا شريك له في ايجاد جميع الممكنات فلا مؤثر في شئ منها سواء سبحانه وتعالى فهو
 واحد في ذاته أي غير مؤلف من جزئين فأكثر وواحد في صفاته فلا مثل له ولا نظير له
 وواحد في الافعال فلا شريك له في شئ منها ولا ضده ولا وزير له وليس وحدانيته سبحانه
 وتعالى بمعنى تناهيه في الدقة والصغرا الى حد لا ينقسم والازم كونه جوهر فردا ولا بمعنى انه
 معنى لانه لا يقبل القسمة والازم كونه صفة محتاجا لمحل يقوم به وقد سبق استعماله هذا في حقه
 سبحانه وتعالى وبالجملة فالمقطوع به شهادة البراهين العقلية والقواطع السمعية انه سبحانه
 وتعالى ذات قائم بنفسه أي مستغن عن محل ومؤثر لوجوب وجوده موصوفا بما لا يحاط به من
 صفات الجلال والجلال ليس صفة ولا جرم تجري عليه الحوادث والتغيرات ولا عمر عليه الازمنة

انه مؤمن غير عاص مطلقا وهي مبنية على أن النظر مندوب كذلك لانه شرط كمال قال الشيخ عبد السلام ومنهم من جعل النظر
 والاستدلال شرط كمال فيه قال العلامة الامير قوله شرط كمال احتجيا كفافه صلى الله عليه وسلم بالنطق واطهار الانقياد من
 الاعراب ولم يأمرهم بدليل ورده في شرح الكبرى بما حاصله انه ان ذلك للعلم بانهم لا يصدقون الا بدليل ولا أقل من الجلي
 هكذا أصل فطورهم خصوصا مع مشاهدة أنوار النبوة انتهى فن كان فيه أهلية له وتركه فقد ترك الاولى ومع ذلك اذا
 تطرئ ثاب عليه فواجب كافي حاشية الشيخ يس على شرح أم البراهين لمؤلفها في الخامسة ثم انه فعل الواجب عليه
 وليس بعاص مطلقا وهي مبنية على أن النظر حرام مطلقا لانه مظنة الوقوع في الشبهة والضلال لا اختلاف الاذهان

والانظار بخلاف التقليد ورد بان المعبر الدليل الاجالى قال العلامة الامير يجب حمله على غير ما الكلام فيه أعنى التفصيلي
لمن يقصر عن التخص من الشبهة والاخالف القرآن الامر بالنظر في غير موضع كانه عليه اليوسى انتهى قال سيدى أحمد
زروق في شرحه على عقيدة الامام الغزالي رضى الله تعالى عنه ما قبل وهو افضل العلوم الشرعية لشرف متعلقه وقال
مالك والشافعى وأحمد وسفيان وأبو يوسف صاحب أبى حنيفة رضى الله تعالى عنهم بصرهم النظر فيه لانه لم يكن من شأن
السلف ويعين المبتدعة بفرض الشبهة ويثير شكوكا وغيرها في القلوب السليمة ويوجب الكلام في الروبينة والنبوة لاعلى
وجه التعظيم والاحترام وقيل انما ذلك ١٠٤ في حق من يأخذ مجردا عن أدلة الكتاب وقيل انما هو في أهل الاهواء

المشوشين على الناس
بانظارهم وغيرها ما
فخر برالمعتقد بالبيان ودفع
الشبهة اذا عرضت فلا
خلاف في وجوب دفعها بما
أمكن وبالله تعالى التوفيق
انتهى السادسة
ان قلد القرآن أو السنة
القطعية فإيمانه صحيح
لاتباعه القطعى وان قلد
غيرهما فلا يصح إيمانه
لتقليده غير معصوم وهو
لا يؤمن عليه من الخطا
قال الامام السنوسى وهذا
القول ضعيف جدا لانه
لا يعرف حقيقة القرآن
أو السنة لقلدهما لا بعد
النظر الصحيح المبلغ الى
معرفة الله تعالى ورسوله
وذلك منافي للتقليد انظر
حاشية العلامة الامير
على عبد السلام وقد علمت
ان المعول عليه من هذه
الطرق الست هي الطريقة
الثالثة (تنبيهات الاول)
حق الامام السبكي كغيره

ولا يتخصص بالجهات لا يقبل اجتماعا ولا افتراقا ولا صغرا ولا كبرا لا مثل له ولا نظير ولا ضد
ولا وزير بل الممكنات مفتقرة اليه سبحانه وهو الغنى عن جميعها في الازل وفيما لا يزال وهو
على كل شئ قدير بل ذلك شهدت البراهين المنهية الى ضروريات العقول ثم عجزت العقول
عن الادراك وانقطع تشوقها للخوض فيما خرج عن دائرة التوهمات والتخيلات وقصارى
أمرها انما صارت من أجل المصحة التي لحظت والزمرة التي بها غابت عن العوالم كلها وفيها
ناهت وبها ولهمت تنطاي من وراء حجب الكبرياء واردة العرش وقاتي مالا يكيف من جيسل
اللقاء وتنقسم من مواهب الزيادة لكشف الغطاء ما تروح به على القلب المحترق الاحشاء وربما
عظم الشوق باطف نسيم المزيد فسطحت الذوات شططا طارت به الروح عن حصن الجسد
وانصلت بما لانهاية لزيادة نعيمه على طول الابد وللولى القطب الجامع أبى مدين رضى الله
سبحانه وتعالى عنه في هذا المعنى

فقل للذى ينهى عن الوجد أهله * اذا لم تذق معنى شراب الهوى دعنا
اذا اهتزت الارواح شوقا الى اللقاء * ترقصت الاشباح باجاهل المعنى
اما تنتظر الطير المقصص يا فتى * اذا ذكر الاوطان حن الى المعنى
ففسرج بالتغسر يد ما يفؤاده * فتضطرب الاعضاء بالحس والمعنى
وترقص فى الاقصا شوقا الى اللقاء * فتترأرب القلوب اذا غنى
كذلك أرواح المحبين ياتي * تهزها الاشواق للعالم الاسنى
اتلزمها بالصبر وهي مشوقة * فهل يستطيع الصبر من شاهد المعنى
فيا حادى العشاق قم واحدا فاعنا * وزمزم لنا باسم الحبيب وروحنا
وصن سرنا فى سكرنا عن حسودنا * وان أنكرت عينك شيئا فاسأحننا
فانا اذا طمنا وطابت عقولنا * وخامرنا خمر الغرام تهتكنا
فلاتم السكران فى حال سكره * فقد رفع التكليف فى سكرنا عنا

اللهم انك نسألك نعيما لا ينفد وقرة عين لا تنقطع وأسألك لذة العيش بعد الموت والنظر الى
وجهك الكريم والشوق الى لقائك العظيم فى غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا
فى الدنيا والآخرة بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين وتوفنا مسلمين ثابتين على السنة لا ذنب
علينا ولا تباعة لاحد قبلنا فى الآخرة بأرحم الراحمين (ثم يقول بحجب) أى يلزم عقلا (لهذا)

من المحققين ان الخلاف فى كفاية التقليد وعليها المقلد مؤمن وعدمها وعليها فهو كافر افظى فحمل
القول بكفائته وصحة إيمانه على ما اذا حزم بصحة العقائد التى سمعها من المقلد بفتح اللام جزما قويا بحيث لو رجع المقلد بالفتح
لم يرجع هو فيكفيه ذلك فى الاحكام الدينوية فيناكم ويؤمن وتوكل ذبيحته ويورث ويرث ويأخذ من الغنائم ويعسل ويكفن
ويصلى عليه ويدفن فى مقابر المسلمين وفى الاحكام الاخروية أيضا فان دخل النار فلا يخلد فيها ومصره الى الجنة غاية الامراته
مؤمن عاص بترك النظار ان كان فيه أهلية له والا فلا يكون عاصيا بتركه وحمل القول بعدمها وعدم صحة إيمانه على ما اذا كان
جازا بما ذكره من خرماضه فيا بحيث لو رجع المقلد بالفتح لرجع هو الثانى بخلاف الذى ذكرناه فى إيمان المقلد انما هو فى

(الصانع)

الجازم كملت وأما الظان أو الشاك أو المتوهم فكافر بانفاق بالنظر لأحكام الآخرة ولما عند الله تعالى وأما بالنظر إلى أحكام الدنيا فيكفي فيها الاقرار باللسان فقط فنأقرب بلسانه بالعقائد ولم يصدق بما يقبله جرت عليه الأحكام الإسلامية ولا يحكم عليه بالكفر الا اذا اقرن اقراره بما يشي يقتضي التكفر كالسجود لغيره والحاصل ان من أقرب بلسانه بالعقائد وصدق بما أودع لها يقبله فهو مؤمن ناج عند الله سبحانه وتعالى وعندنا ومن صدق بما أودع لها يقبله ولم يقرب بلسانه لا لعذر منه ولا لامتناع منه بل اتفق له ذلك فهو مؤمن ناج عند الله تعالى غير مؤمن وغير ناج عندنا أما المعذور كما نحن اذا قامت قرينة تدل على تصديقه بما أودعناه لها يقبله كاشارة فهو مؤمن وناج عند الله تعالى ١٠٥ وعندنا وأما الممتنع بان طلب منه

الاقرار بما فاقى فهو غير مؤمن وغير ناج عند الله سبحانه وتعالى وعندنا ومن أقرب بلسانه ولم يصدق بما أودع لها يقبله كاشارة فهو مؤمن ناج عندنا غير مؤمن وغير ناج عند الله سبحانه وتعالى ومحل كونه مؤمنا وناجيا عندنا اذا لم نطلع على كفره بسجود لغيره أو رمي معصية في قدر أو سب لله تعالى أو لبني أولادك مجمع على نبوته أو ملكيته أو غير ذلك والا أجرنا عليه أحكام الكفر فلا يجزئ دمه وماله ولا يرث ولا يورث ولا يمكن من نكاح المسلفة ولا يؤم ولا تؤكل ذبيحته ولا يأخذ شيئا من الغنائم ولا يفصل ولا يكفن ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين هو الثالث في حاشية شيخ مشايخنا العلامة الدسوقي على المصنف واعلم ان الخلاف في المقلاد في

الصانع أي للعالم وهو الله سبحانه وتعالى (ان يكون واحدا) أي لا نظيره في الألوهية والغرض من هذا المبحث بيان وحدة الذات والصفات انفصالا ووحدة الأفعال وأما وحدة الذات والصفات اتصالا فقد سبق والوحدانية في الألوهية تتضمن الكم المنفصل في الذات والصفات والأفعال وذكر دليل وجوب الوحدانية له سبحانه وتعالى بقوله (اذلوكان) أي وجد (معه) أي هذا الصانع وهو الله سبحانه وتعالى اله (ثان) له سبحانه وتعالى اقتصر عليه لانه لازم لكل عدد بعده فيلزم نفيه في كل عدد بعده أولانه أول التعدد فلا يلزم عليه يلزم على ما بعده بالاولى وجواب لو كان معه ثان (الزم) أي وجب عقلا (بجزها) أي الالهين معان لم ينفذ مرادها ويلزم من بجزها نفي الوهيت ما ويلزم من نفيها نفي العالم الموجود بالمشاهدة فنفيه محال فلازومه وهون في الألوهية محال فلازومه وهو عجزها محال فلازومه وهو تعدد الاله محال فثبت نفيها وهو وجوب وحدانيته سبحانه وتعالى وهو المطاوع (أو) (لزم) (بجز أحدهما) أي الالهين أي ويلزم من بجز أحدهما بجز الآخر لئلا يخلو ما ان نفذ مراد أحدهما ولم ينفذ مراد الآخر واجتماع النقيضين أو الضدين ان نفذ مراد كل منهما وزوم بجزها أو بجز أحدهما (عند الاختلاف) بينهما الواجب فحذفه من هذا الدلالة الآتي مع الاتفاق عليه بان اختلاف في شيء فإراد أحدهما إيجابه والآخر عدمه ولم ينفذ مرادها أو نفذ مراد أحدهما دون الآخر (و) (لزم) (فهرهما) أي كون الالهين مقهورين مجبورين عند وجوب الاتفاق أي موافقة كل منهما الآخر (أو) (لزم) (فهر أحدهما) أي الالهين وزوم فهرهما أو فهر أحدهما (عند الاتفاق) أي موافقة أحدهما الآخر (الواجب) عقلا أي ويلزم من فهرهما نفي الوهيت ما ويلزم من فهر أحدهما نفي الوهيت ويلزم منه نفيها عن الآخر لئلا يخلو ما حال كون زوم فهرهما أو فهر أحدهما (مع) (لزم) (استحالة) ووجوب (ما) أي الأمر الذي (علم) بضم العين (امكانه) أي جوازه عقلا (لكل واحد) من الالهين وامكانه (باعتبار الانفراد) للدلالة عن غيره وبين هذان الانفراد المنفرد يجوز في حقه إيجاد كل ممكن واعدامه فان وجد معه اله آخر ووجب على كل منهما أو على أحدهما موافقة الآخر وإراد أحدهما إيجاد شيء فحذفه وجب على الآخر إيجاد واستحالة عليه اعدامه وقد كانا جازين في حقه عند انفراد فحذفه لزم فهره ولزم استحالة وجوب ما علم جوازه في حقه عند انفراده (و) حال كون لزم فهرهما أو فهر أحدهما عند

١٤ هداية كفرة وعدم كفره انما هو بالنسبة لغيره وعدمها في الآخر لانه في الدنيا لا قائل بأنه يعامل معاملة الكفار بل يعامل معاملة المسلمين فيها اتفاقا قال الشاوي وهذا الخلاف الذي في المقلد بعكس الخلاف الذي في المعتزلة في انهم كفار أو مؤمنون عصاة فانه بالنظر لحال الدنيا أي هل تجري عليهم أحكام الكفار في الدنيا أم لا وما في الآخرة فلا خلاف انهم يخلدون في النار وتأمل انتهى (وذو) بضم الذال المجهمة أي صاحب (احتياط) باهمال الحاد فتناة فوقية فتناة تحتية فضاء مهملة أي احتراز (في أمور) بضم الهمزة والميم أي شؤون وأحوال (الدين) بكسر الدال المهملة أي الشرع الذي يتدين المكاف به لله سبحانه وتعالى ويدان عليه وخبر ذو (من) بفتح فسكون أي الشخص الذي (فر) بفتح الفاء والراء مثقلا

سوم

وألفه للإطلاق والجملة نعمت
 زلالا مؤكدا له (فبان) أى
 ظهر (أن) بفتح الهمز
 والنون متقلا (النظر)
 بفتح النون والطاء المعجم
 أى التأمل والاستدلال
 على وجود الله سبحانه وتعالى
 وسائر صفاته (الموصلا*)
 بضم الميم وكسر الصاد
 المهملة متقلا وفتح الواو
 وألفه للإطلاق وصفاته
 مقدرة أى إلى معرفة صفات
 الله سبحانه وتعالى وهو
 الصحيح كما تقدم وذ- برأى
 (أول واجب) على المكلف
 لأن المعرفة الواجبة
 بالاجماع متوقفة عليه
 وما توقف عليه الواجب
 فهو واجب (كما) أى القول
 الذى (فدأصلا) بضم
 الهمز وكسر الصاد المهملة
 وألفه للإطلاق أى قدم
 فى قوله أول واجب على
 المكلف إعماله للنظر الخ
 (وقد عزوا) بفتح العين
 المهملة والراء المهملة

وسكون الواو أى نسب علماء التوحيد (ذا) أى القول بكن أول واجب على المكلف النظر الموصل الى ذكر معرفة صفات الله سبحانه وتعالى (للامام) أبى الحسن على (الاشعري) بفتح الهمزة وسكون الشين المججمة وفتح العين المهملة وكسر الراء رضى الله سبحانه وتعالى عنه (وهو) أى القول بان أول واجب النظر (عن الاشكال) بكسر الهمزة من أى الخفاء والاعتراض صلبة عروا آخر البيت (والضعف) بفتح الضاد المججمة وسكون العين المهملة (عري) بفتح العين المهملة وكسر الراء أى خلى وهذا عند الناظر رضى الله تعالى عنه وأما عند غيره فليس عاريا عما ذكر لانه إما أن يكون من الوسائل فالقصد سابق عليه فيكون هو أول واجب أو من المقاصد فالواجب هى المعرفة لانها هى المقصودة والنظر وسيلة لها والحق ما لمصنف

للام ثم قاف أى لا بكل حادث
 (أول واجب) على المكلف
 (على الاطلاق) بكسر الهمز
 (وغير) أى أكثر من
 (واحد) من علماء التوحيد
 (غناه) أى نسب القول
 بان أول واجب معرفة
 الله سبحانه وتعالى (أيضاً)
 أى كما نسب القول بانه
 النظر الموصل لها
 (للاشعرى المستمد) بضم
 الميم الاولى وكسر الثانية
 أى من الله سبحانه وتعالى
 (فيضا) بفتح الفاء وسكون
 الياء المشناة تحت واجام
 الضاد أى انعاما واحسانا
 (وليس ذا) أى القول
 بان أول واجب معرفة
 الله سبحانه وتعالى (مخالفا
 ما) أى الذى ذكر (قبله)
 وهو قولان القول بان
 أول واجب النظر والقول
 بأنه القصد اليه (اذ)
 كسر فسكون حرف
 تعليل (هى) أى المعرفة
 (فصد) بفتح القاف وسكون

المصاد أي المقصودة بذاتها (وسواها) أي المعرفة وهو النظر على قول والقصد اليه على قول آخر (وصليه) بضم فسكون أي موصل لها فالقول بأنه النظر باعتبار كونه وسيلة قريبة للمعرفة والقول بأنه القصد اليه باعتبار كونه وسيلة بعيدة لها والقول بأنه المعرفة باعتبار كونه مقصودة لذاتها فلم تتوارد على اعتبار واحد فليس الخلاف بينها حقيقيا وإنما هو خلاف في حال واعتبار ~~بشيء~~ جملة الأقوال في أول واجب اننا عشرين أقوالا اقتصر المصنف منها على ثلاثة أقوال وبقي تسعة أقوال لم يذكرها ونحن نذكرها لثبوتها للقائده فنقول وإبهامه أنه أول جزء من النظر أي الدليل مثلا العالم حادث وكل حادث له محدث فالجزء الأول هو المقدمة الأولى هو أول واجب وضعفه المقترح بأنه يلزم عليه وجوب جزء العبادة كصوم جزء يوم من رمضان إلى

الضحى فقط واللازم باطل ولا يخفى هذه اللازم فان أول جزء الواجب واجب لكن لا وحده بل مع شبهة أجزاءه الى تمامه
كالتبعية والتكبيره الاحرام وامساك أول اليوم واحرام الحج والعمرة والله أعلم ولا تنافي ايضا بين هذا القول والقول بان أول
واجب هي المعرفة لان الخلاف بينهما ليس حقيقيا كما تقدم والحاصل ان من قال ان أول واجب القصد الى النظر نظر الى
الوسيلة البعيدة ومن قال انه أول جزء منه نظر الى الوسيلة المتوسطة ومن قال انه النظر نظر الى الوسيلة القريبة ومن
قال انه المعرفة نظر الى المقصد وخامسها انه التقليد وسادسها انه التخيير بينه وبين المعرفة فالواجب أحدهما لا بعينه
النفس بعد معرفتها بقولها آمنت وصدقت وتامنها ان الاسلام
وسابعها انه الايمان أى تصديق

وسابعها انه الايمان أى تصديق

بفتح الخاء المهملة وشدة

يقع الخفاء المهملة وسد
الثاء المثلثة أى شدة الامر والحض (على النظر) أى التأمل والتفكر الموصول الى معرفة صفات الله تعالى
سبحانه وتعالى (وجاء فى القرآن) العزيز (والاخبار) يقع الممز وسكون الخاء المعجمة فوحدة أى الاحاديث وقاعل جاء
(ح) أى تشديد وحض (على) طلب (الفكر) بكسر فسكون أى التفكير والتأمل فيما يوصل الى معرفة صفات الله سبحانه
وتعالى (و) على طلب (الاعتبار) أى الملاحظة (وهو) أى الحث على الفكر (على وجوبه) أى الفكرة صلبة (قد دلا) أى الحث
وأفنه لا ملاق (مع) بسكون العين لا جلى الوزن وان كان فتحها أفصح (كونه) أى الفكر (بالقصد) أى لذاته مصله مستقل
(ما) نافية (استقلا) أى لم يستقل الفكر بقصده لذاته لكونه وسيلة للمعرفة وهى المقصودة لذاتها (فاقرأ) أى الناظر فى هذه

المنظومة قوله سبحانه وتعالى (وفي أنفسكم) قوله سبحانه وتعالى (أفلا) بضم راء ووجوب أفرا (تظفر) بفتح المثناة والفاء وسكون الظاء المعجمة أي تسعد (برشد) بضم فسكون أي هدى وعلم (نوره) أي الرشد (ما) نافية (أفلا) بفتح الهمزة والفاء أي لا يغيب (واستجبل) بفتح التاء المثناة فوق وسكون الجيم أي افهم (معنى) قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (من) بفتح فسكون اسم شرط أي أي شخص (لنفسه) بلام التقوية صلة (عرف) بفتح العين والراء أي من عرف نفسه بالحدوث والعجز والافتقار والجهل وسائر صفات النقص عرف ربه سبحانه وتعالى بالقدم والقدرة والاستغناء والعلم وسائر صفات الكمال وجواب استجبل (تلقى) بفتح المثناة فوق والحاء المهملة وسكون اللام آخره فاف (عن) بفتح ١٠٩ فسكون اسم موصول أي الشخص الذي

(من نهر) أي بحر (عرفان)

بكسر العين وسكون الراء

أي معرفته والاضافة من

اضافة المشبهة به للمثبه

ومن نهر صلة (غرف)

بفتح الف بين المعجمة والراء

آخره فاء (ومن) بفتح

فسكون اسم شرط أي

أي شخص (يقدم) بضم

فتح فكسر مثقلا (نفسه)

لانها أقرب الاشياء اليه

وأبينها عنده وهذا الدليل

هو أوضح الأدلة وأقربها

وان قل وجوده في كتب

الأئمة ذكره الامام ابن

مرزوق في عقيدته

وصدقه الامام السنوسي

في الكبرى وايها تابع

الناظم رحمه الله تعالى

وصلة يقدم (عند النظر)

أي التفكير والاستدلال

حال كونه (مؤلغا) بضم

فتح فكسر مثقلا أي مركبا

(من القضايا) بيان (ما)

اسم موصول أي الذي

(حضر) وجواب من

تمسك بمكسر الدليل وان كنا قد قررنا بوجه لا يرد عليه ذلك بخلاف هذا الثالث قوله فان لم يجب اتفاقهما بل جاز اختلافهما ازم قبولهما العجز وعاد الاول هذا هو النوع الثاني من نوعي الاتفاق وهو الاتفاق الجائز فذكر في وجه بطلانه انه يلزم عليه ما يلزم على الاختلاف من عجزهما أو عجز أحدهما أي مع سائر المستحيلات التي قد منها هنا كوجه ذلك ظاهر لانه كلما كان الاتفاق جائزا كان الاختلاف جائزا لان جواز أحد المتقابلين يستلزم جواز مقابله لكن التالي باطل لاستحالة الاختلاف من أوجه فقدمه وهو كون الاتفاق جائزا محال في الرابع للثبوت الدليل انما يبين من الشكل الاول مركبا من شرطين بان تقول كلما جاز اتفاقهما جاز اختلافهما وكلما جاز اختلافهما ازم قبولهما العجز فينتج كاجاز اتفاقهما ازم قبولهما العجز وهذا أنسب للفظ العقيدة من حيث التعبير بقبول العجز (ويلازم أيضا) أي كما يلزم على الاختلاف الواجب (في) أي على (الاتفاق) حال كونه (مطلقا) عن تقييده بكونه واجبا أو جائزا أو فاعل يلزم (العجز) أي للالهي أو أحدهما والحاصل انه جعل في مامر اللازم لتعدد الاله مع الاختلاف الواجب عجزهما أو عجز أحدهما واللازم لاتفاقهما ففهمهما أو ففهم أحدهما واستحالة ما علم امكانه ونفي وجوب وجود كل واحد منهما وأفاده هنا عجزهما أو عجز أحدهما لازم لاتفاقهما أيضا فحصل ان العجز لازم لتعدد مع الاتفاق ومع الاختلاف وعلى لزوم العجز للاتفاق مطلقا بقوله (لان الفعل) أي المفعول (الواحد) قد يستحيل عليه الانقسام كالجواهر الفرد والعرض (فيما نمان) أي يمنع كل واحد من الالهي الآخر عن فعله ويقوله انا الذي أقوله لا أنت لانه لا يقبل تعلق القدرتين به والفرض انه ممتساويان (فيلازم عجزهما) أي عند استمرارهما (أو عجز أحدهما) أي عند عدم استمراره بينهما بان غلبت إحدى القدرتين الاخرى وفعلته وحدها (كما) يلزم عجزهما أو عجز أحدهما (في) حال (الاختلاف) الواجب بينهما (والعجز على الاله محال لانه) أي العجز (بضاد القدرة) الواجبة للاله (فان كان) العجز (قد يلزم استحالة عدمه) أي العجز لان كلما ثبت قدمه يستحيل عدمه (فيجب) أي يلزم عقلا (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (لا يتقدر هذا الاله) العاجز عجزا قد بيا وصلة لا يتقدر (على شيء) ممكن وصلة لا يتقدر (دائما) لكن هذا باطل فلزومه وهو قدم عجزه باطل (وان كان) العجز (حادثا فمضاه) أي العجز (وهو) أي ضد العجز (القدرة) القديمة (والمناسب قديم) لانه خبر ضد واذ ثبت قدمها (فيسمح عدمها) أي القدرة واذ استحالة

يقدم الخ (يقس) بفتح فكسر أي يستدل على صفات الله سبحانه وتعالى (بشكل) بفتح فسكون أي دليل مؤلف من صغرى وكبرى (بين) بفتح فكسر مثقلا أي ظاهر (الانتاج) بكسر الهمزة أي اخراج النتيجة وهو الشكل الاول أي جملة الحد الوسيط فيه محمولا أو تاليا في الصغرى وموضوعا أو مقدما في الكبرى ونظمه أنا حادث وكل حادث فله محدث ينتج أنالي محدث أما المقدمة الصغرى فصدقهنا ظاهر اذهي ضرورية لا تحتاج لنظر واستدلال اذ لا يشك عاقل في انه لم يكن ثم كان وان شكله وصورته كذلك وانه ذو احوال متبانية من منشئه الى كبره الى موته وأما المقدمة الكبرى فيذهب جماعة الى انها ضرورية كالصغرى حتى قال الامام الرازي انها مركوزة في فطر الصبيان والبهائم وذهب آخرون الى أنها نظرية وهو الصحيح لكنها

فحصل بنظر قريب ولقرية ظن الامام الرازي انه اضرو رية انظر السجري وحاشيته عليها واذكر المصنف دليل الضعفى فقال
(اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (خلقه) بفتح الخاء المجبة وسكون اللام أى الانسان ابتداء (من نقطة أمشاج) بفتح الميم
أى أخذ لا ط من ملى الرجل الأبيض الفحين ومنى المرأة الاصفر الرقيق أو أطوار لان النقطة تصير علقه ثم مضغة الى غمام
الخلق (وبعد أن) بفتح فسكون (لم يكن) الانسان (شيأ) أى موجودا (صار) الانسان (شيأ حوى) بفتح الخاء والواو أى جمع
(الاسماع) بفتح الميم جمع سمع (و) حوى (الابصار) بفتح الميم جمع بصر (و) حوى (الحكمة) أى العلوم للنافعة (الرائقة)
أى الصافية مما يكدرها (العيان) ١١٠ بكسر العين المهملة نعت الاسماع وما بعدها أى الثابتة بالامانة والمشاهدة

(و) حوى (الفضل) أى
الشرف على سائر المحدثات
وصلة الفضل (بالنطق)
أى الكلام (و) (البيان)
أى الكلام الفصح المبين
ما فى الضمير (و) حوى
(العقل) حوى (الغوص)
بفتح الغين المجبة وسكون
الواو وهما لصاد أى
التأمل الشديد (على)
معرفة (الحقائق) (و) حوى
(العلم بالاسرار) بفتح
المهمز أى الامور الخفية
(و) بالمعنى (الدقائق)
أى الغامضة (و) حوى
(غيرها) أى الاسماع
وما عطف عليها وبين غيرها
بقوله (من أمره) أى حال
الانسان (الغريب) بفتح
الغين المجبة أى الذى لا مثل
له (وحصره) بفتح الخاء
وسكون الصاد المهملين
أى احصاء أمر الانسان
(يعنى) بضم فسكون فكسر
أى يتعب ويجهز (قوى)
بضم ففتح جمع قوة أى آلات

عدمها (فلا يوجد العجز) لاستحالة اجتماع الضدين (و) نقيض (أيضا) الى اثبات استحالة العجز
(فيستحيل اتصاف الاله) القديم المنزه عن صفات الحوادث سبحانه وتعالى (بصفة حادثة)
(و) تنبيهات * الاول بفتح تقرير البرهان المشار اليه بقوله وأيضاً فيستحيل الخ العجز الحادث صفة
حادثه وكل صفة حادثة يستحيل اتصاف الاله بها فينتج العجز الحادث يستحيل اتصاف الاله به
(و) الثانى بفتح استدلال على استحالة العجز مطلقاً بانه نقص فى حق كل حى وكل نقص محال على الاله
عقلاً ونقلاً فينتج العجز مطلقاً محال على الاله عقلاً ونقلاً (و) الثالث بفتح استدلال امام الحرمين وغيره
على استحالة اتصاف الاله بالعجز بانه لو كان عاجزاً لكان عاجزاً بعجز قديم لاستحالة اتصافه
بالحوادث والعجز القديم محال لانه يستلزم مجهولاً عنه والمجهول عنه لا يكون الامكان ولا يمكن فى
الازل فلا عجز فى الازل (و) الرابع بفتح لا يقال ثبوت القدرة فى الازل يستلزم مقدوراً والمقدور
لا يكون الامكان ولا يمكن فى الازل فلا قدرة فى الازل لا نقول لان سلم استلزام القدرة المقدور
لانها صفة يتأق بها اليجاد المقدور ونصلح له فى وقت امكانه واليجاد فى الازل محال فهى اولى به
صالحة لليجاد فيما لا يزال فلا يلزم من وجودها وجود مقدورها وأما العجز فغناه صفة وجودية
تتمع ايجاد ما يراد ايجادها فلا يثبت بمعنى الصلاحية فالصالح للعجز ليس عاجزاً فى الحال بل هو قادر
فيه فلا يكون العجز الا بالفعل (فان قلت) بفتح تاء خطاب الناطق فى العقيدة (فلم) بكسر لام
الجور وفتح ميم ما الاستفهامية المحذوفة ألفها الجرهما أى لا شئ (لا يجوز) عقلاً (ان) بفتح
فسكون حرف مصدرى صلته (ينقسم العالم) بفتح اللام أى ماسوى الالهين (بينهما) أى الالهين
(قسمين) متساويين أولاً (فيكون أحدهما) أى الالهين (قادر على أحد القسمين) (و) الاله
(الاخر) بفتح الخاء قادر (على) القسم (الاخر) فيختص كل اله بقسم (فلا يلزم التماثل)
المستلزم العجزهما أو عجز أحدهما (فالجواب) عن هذه الشبهة (انه) أى الشأن (قد تقرر قبل)
بالضم عند حذف المضاف اليه ونية معناه أى قبل هذا وفاعل تقرر (استحالة التناهي فى)
مقدورات الاله (و) فى (مراداته) واذا استحال تنهاى المرادات والمقدورات (فيستحيل هذا)
الفرض) بفتح الفاء وسكون الراء والمناسب الانقسام (الذى ذكر) بضم فكسر (فى السؤال)
(و) نقيض الى ابطال انقسام العالم (أيضاً بالقسمين) اللذان ينقسم العالم اليهما (ان) بكسر
فسكون (كانا) أى القسمين (معافى الجوهر) التى قامت بنفسها واستغنت عن محل تقوم
به (لزم من تعالى القدرة ببعضها) أى الجوهر وفاعل لزم (تعلقها) أى القدرة (ب) الجوهر

ادراك الانسان كعقله وسمعه وبصره (الارباب) بفتح المهمز وكسر الراء أى كامل الادراك والعقل (الجميع)
ومن يطالع كتب علم التنجيم يعلم ما فى صنعه سبحانه وتعالى فى عضو واحد من الجائبات التى يجهز عقله عن ادراكها وحصرها
فكيف ما فى صنعه جميع الاعضاء قال العلامة التاودى فى شرحه على الجامع فى الادب للعلامة الشيخ خليل صاحب
المختصر ومن رأى داراه متقنة البناء أيقن ان لها بائناً تام العلم والقدرة فكيف لو رأى الانسان داره التى أخذ تراها
وعمدوها وخشبها وجيرها وحبها وما فىها من نقطة من ماء مهين اذ من النقطة تصور لجه ودمه وعروقها وأوردته وشعره
وبشره وسمعته وبصره وشمه وذوقه وفهمه ونطقه ولو نظر الى عجائب التنجيم التى فى عينه وأنفه ورأسه وظاهره وبطنه

وصدره وما احتوى عليه باطنه لا متلاقية اياه انا وابتهج سرورا بعرفه قربه عز وجل وفي الحلية عن جعفر الصادق عن
 ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى جعل لابن آدم الملوحة في العينين لانهم ما شحمتان ولولا ذلك
 لذابتا وجعل المرارة في الاذنين حجابا من الدواب فما دخل الرأس دابة الا التمسست الوصول الى الدماغ فاذا ذقت المرارة
 طلبت الخروج وجعل المخزئين يستنشق بهما الريح ولولا ذلك لانت الدماغ وجعل العذوبة في الريق يجذبه طعم كل شيء الى
 غيره بذلك قال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقال تعالى ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون الآية
 وقال تعالى أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها الآية ١١١ وقال تعالى خلق السموات والارض أكبر
 من خلق الناس الآية

(الجميع) وعلة لزوم (التمائل) بين قسمي الجواهر واذا لم تعلق القدرة بالجميع (فيلزم التماثل)
 بين الالهين المستلزم عجزها أو عجز أحدهما (وان كان أحد القسمين الجواهر) القسم
 (الاخر الاعراض) بفتح الهاء جمع عرض بفتح العين والراء اعجام الضاد أي ما قام بالجواهر
 وافترق لمحل يقوم به (فذلك) أي انقسام العالم الى الجواهر والاعراض واستقلال أحد الالهين
 بالجواهر والاخر بالاعراض (لا يعقل) بضم الياء وفتح القاف أي لا يصدق العقل بصحته
 وعلى كونه لا يعقل بقوله (اذ) أي لان (القدرة على ايجاد الجواهر لا تعقل) أي لا يصدق
 العقل بصحتها (بدون القدرة على اعراضها) أي الجواهر التي قامت بها (وكذا) أي المذكور
 من القدرة على ايجاد الجواهر بدون القدرة على ايجاد اعراضها في عدم تصديق القدماء به
 (العكس) أي القدرة على ايجاد الاعراض بدون القدرة على ايجاد الجواهر وعلى استحالة
 القدرة على ايجاد الجواهر بدون القدرة على ايجاد اعراضها وعكسه بقوله (للتلازم) العقلي
 (الذي بينهما) أي الجواهر واعراضها بحيث يستحيل عقلا وجود أحدهما بدون الاخر
 والقدرة لا تتعلق بمستحيل (ثم ذلك) الانقسام المحال على تقديره (لا يدفع التماثل) بين الالهين
 المستلزم عجزها (عندما يريد أحدهما) أي ارادة الالهين المختص بالجواهر (ان) بفتح فسكون
 (وجود الجواهر) المتوقف على ايجاد الاخر العرض (و) (الاله الاخر) المختص بالاعراض
 (لا يريد أن يوجد عرضه) أي الجوهر الملازم له وعكسه بان يريد أحدهما العرض والاخر لا يريد
 ان يوجد جوهره (تنبيهات * الاول) هذا السؤال وارد على الملازمة في قوله في العقيدة
 لو كان معه ثلث عجزها الخ وتقديره لا نسلم انه يلزم من وجوده ثلث عجزها الخ لان ذلك
 اغبا يلزم لو كان يجب تعلق ارادة كل واحد منهم او قدرته بغيره الاخر ومقدوره فلم لا يجوز أن
 يقتسمها العالم وينفرد كل واحد بقسم ولا يتمنعان حتى يلزم عجزها (والثاني) أجاب في
 العقيدة عنه بوجهين أحدهما ان قسم العالم واختصاص كل اله بقسم محال لوجوب عموم
 تعلق ارادة وقدره كل اله بكل ممكن فيلزم تماثلهما المستلزم عجزها ثانيهما ان أحد القسمين
 الذي تعلقت به ارادة وقدره أحدهما ان كان مثل القسم الاخر الذي تعلقت به ارادة وقدره
 الاله الاخر بان كان القسمان جوهرين لم يلزم عموم تعلق ارادة وقدره كل واحد منهما للقسمين
 ضرورة ان القادر على أحد المثلين قادر على مثله وان كان مخالفا له بان كان أحدهما جوهر
 والاخر عرض فهو محال من وجهين أحدهما ان الجوهر والعرض متلازمان عقلا لا يمكن

من خلق الناس الآية
 بل أدنى ذرة أو حبة ولو
 اجتمع الخلق كلهم على
 ايجادها عن عدم لم يقدروا
 على ذلك وهي بوحدتها
 دالة على ان لها ربا موحدا
 واحدا حيا عالما قادرا
 قديما قريدا اسمه ابي
 متكلمها اه واسم فرغ
 المصنف رحمه الله تعالى
 من بيان دلائل الصغرى
 شرع يبين دلائل الكبرى
 فقال (ومستحيل خلقه *)
 بفتح فسكون فضم أي
 الانسان (لنفسه) أي
 الانسان مفهول خلق
 المضاف لفاء له ولامه
 مقوية وعلة مستحيل الخ
 (لعجزه) أي الانسان (عن)
 خلق (غيرها) أي نفسه
 وبين غيرها بقوله (من
 جنسه) أي الانسان (بل
 غيرها) أي نفسه (في
 الخلق) صلة اسهل (منها)
 أي نفسه صلة (اسهل *)
 بفتح الهمز وسكون السين

وفتح الهاء خبر غير (لانه) أي خلقه نفسه (تهافت) بفتح التاء الفوقية وضم الفاء مصدر تهافت بفتح الفاء أي تساقط ظاهر
 (لا يجهل) بضم فسكون ففتح (اذ) بكسر فسكون حرف تعميل (فيه) أي خلقه نفسه (تقديم) لنفسه عليها باعتبار كونها خالقة
 وهذا محال بالضرورة (وناخير) لنفسه عنها باعتبار كونها مخلوقة وهـ ذا محال بالضرورة أيضا حال كون التقديم والتأخير
 (معاً وهو) أي المذكور من تقديم النفس عليها وتأخيرها عنها (تناقض ظاهر) أي الشخص الذي (وعى) بفتح الواو والعين
 المهمة أي عقل (ولا تصح نسبة التأثير) في النفس وصلة نسبة (لنطفة) وصلة التأثير (بالتبعية) وصلة تصح (في التقدير)
 أي للفرض أي لا يصح كون النطفة مؤثرة في النفس بطبعتها (لانه) أي كون النطفة مؤثرة في الذات بطبيعتها (بعض)

الياء وسكون القاء وكسر الصاد المجهة أي يستلزم ويوصل (إلى) كون الانسان على (شكل) بفتح الشين المجهة وسكون الكاف أي هيئة وصورة (الكرة) بضم الكاف وخفة الراء بحيث يكون مكورا مستديرا من كل جهة مجردا عن الرقبة والراس واليدان والرجلين لان الطبيعة المستوية من كل وجه كالنطقة تقتضي شكلا مستويا من كل وجه لوجوب موافقة المطبوع للطبيعة التي أثرت فيه (ومنعه) بفتح فسكون فضم أي بطلان كون شكل الانسان كشكل الكرة (أظهر) بفتح الهمز وسكون الناء المجهة وفتح الهاء (من) بكسر فسكون (ان) بفتح فسكون حرف مصدري صلتة (نذكره) لمصلوه بالمشاهدة والعيان وایس بعدهما بيان ١١٢ ومتى بطل اللازم بطل ملزومه وهو كون النطقة مؤثرة في الذات بطبيعتها

ومثله كونها مؤثرة فيها
بعلمها وأظهر من هذا بطلان
كونها مؤثرة فيها بالاختيار
لتوقفه على حياة المؤثر
وعلمه وإرادته وقدرته
والنطقة مجردة عنها
بالمشاهدة والتأثير منحصرا
في هذه الأقسام الثلاثة
لان الفاعل إما ان يصح
منه الترك للفاعل أولا الاول
هو الفاعل المختار بشرطه
كونه قادرا مریدا عالما
حيوا والذاتي امان يتوقف
تأثيره على وجود شرط
وانتفاء مانع أولا الاول
الطبيعة كالنار مع الاحراق
فانها مؤثرة بطبيعتها فيه
عند القائنين بذلك بشرط
مماسها للخطب وانتفاء
مانع وهو البلولة والثاني
العلة كحركة الاصبع مع
حركة الخياط فان الاولى
مؤثرة في الثانية لكونها
علة فيها عند القائنين بذلك
بدون توقف على وجود
شرط وانتفاء مانع بل متى

انفسك كاحدهما عن الآخر فيستحيل قصر ارادة وقدره أحدهما على أحدهما بدون
الآخر فانهم امان ثمانية لا ينتفي هذا على تقدير تسليمه لانه اذا أراد أحدهما إيجاد الجوهر
فلا آخر الامتناع من إيجاد العرض وعكسه ونفوذ الارادتين محال فيلزم عجزهما في الثالث
يصح الجواب عن هذا الاراد بان اختصاص كل اله بقسم يلزم عليه التخصيص من غير
مخصص اذ ليس اختصاص أحدهما بقسم بأولي من اختصاص الآخر به فان فرض مخصص
لكل ما اختص به لزم حدوثهما فان قيل ذلك التخصيص باختيارهما قلنا لو كان باختيارهما
لا يمكن ما تركه بتصرف كل منهما فيما تصرف فيه الآخر وهذا مستلزم لتماثلهما فاعين ان
التخصيص من غيرهما المستلزم حدوثهما أو بلا مخصص وكلاهما محال في الرابع
استحالة كونه سبحانه وتعالى معه اله قسيم له في العالم عرفت بطلان قول الثنوية بالهين اثنين
اله للخير واله للشر لانهما ضدان وتضاد الافعال يدل على تضاد الفاعلين فدل على ان فاعل
الخير غير فاعل الشر وسلكت المعتزلة هذا المسلك قالوا فاعلي الخير يقال له خير وفاعل الشر
يقال له شرير فالشر ليس من الله سبحانه وتعالى وأجاب المتكلمون بان الافعال كلها تنسب
الى الله سبحانه وتعالى من حيث تجدها وافتقارها الى الموجود وهذا لا يختلف بكونها خيرا أو
شرا فانها امران اضافيان ليسا من صفات نفس الافعال فان قيل شخص معين شر بالنسبة
لا واماؤه وخير بالنسبة لا غداؤه واذا تحقق ان الحسن والقبح راجعان الى الشرع والحسن
ما أمر به والقبح ما نهى عنه فهذا لا يكون الا بالنسبة الى العباد والافعال كلها بالنسبة الى الله
سبحانه وتعالى حسنة اذ معنى الحسن ما لفاعله فعله وما يوجب الثناء لفاعله على فعله والافعال
كلها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى كذلك لانه سبحانه وتعالى له أن يفعل ما يشاء وكل ما يقع له
يوجب له الثناء على فعله وأما قول المعتزلة فاعل الشر يقال له شرير فليس يلزم فان أسماء الله
سبحانه وتعالى توقيفية فله الاسماء الحسنى والصفات العلى فيقال يا خالق كل شيء ولا يقال
يا خالق القرية والخنازير (ويصح اثبات هذه العقيدة وهي الوحدة في الذات بمعنى عدم
الشريك في الألوهية) (بالدليل السمي) نحو قول هو الله أحد والحكم اله واحد ولا اله الا الله
(ومنعه) أي الاستئصال على الوحدة اذ لا دليل السمي (بعض المحققين وهو) أي منعه
(رأى) أي مذهب المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى وعلى كونه رأيه بقوله (لان ثبوت)
والمناسب اثبات (الصانع) للعالم وهو الله سبحانه وتعالى (لا يتحقق) أي لا يتم برهانه ويقوم

وجدت الاولى وجدت الثانية والثالثة كلها موجودة عند الفلاسفة والطوائع لم يوجد عند الموحدين
الإوحد وهو الفاعل بالاختيار ثم هو خاص بعولا ناجل وعلا اذا لم يوجد سواه سبحانه وتعالى (فان) بكسر فسكون (نظرت)
أي تفكرت أيها الناظر في هذه المنظومة (في) أحوال (السموات الغلا) بضم العين المهملة (وما) أي الحال الذي (لها)
أي السموات وبين ما يقوله (من الشيات) بفتح الشين المجهة مثقلة وفتح الياء مخففة أي الحالات (والخلا) بضم الخاء المهملة
أي الزينة (وسقها) أي السموات واصافته للبيان (المرقوع من غير عمد) بفتح العين المهملة والميم (و) الكواكب (النيرات)
أي المنيرات من الشمس والقمر والنجوم (المشهرات) بضم فسكون فكسر أي الملمات (بالامد) بفتح الهمز والميم أي

الزمن أى الدالات بسيرها على الاوقات (و) ان نظرت في (ما) أى الحال الذى (حوته) أى جمعته (الارض والبحار) من
الحيوانات والجال والاشجار والنبات والمعادن وسائر المخلوقات فيها وجواب ان نظرت فيما ذكر (أبصرت) أيها الناظر
في هذه المنظومة بمصرتك وبصرك (ما) أى حالا عجبيا (فيه) صلة تمار (النهي) بضم النون وفتح الهاء أى العقول (تجار)
بفتح المثناة فوق وفتح الهاء أى تعجرو ويقل ادراكها علم (هذا) الذى ذكرناه (وما) أى الحال الذى (قد غاب) بالغين المعجمة
أى بعد (عنا) بفتح العين وشد النون وخبرها (أكثر) مما علمناه وبين ما بقوله (من) الاحوال (البدائع) أى التى لا مثل لها
(التي لا تحصر) بضم فسكون ففتح لنا معشر العقلاء (فهل يكون) أى يوجد ١١٣ (الصنع) بضم الصاد المهملة وسكون

النون أى الشئ المصنوع
(دون) بضم الدال المهملة
أى بلا (فاعل) يصنعه
(أو) يكون (وضعه) بفتح
لواو وسكون الضاد المعجمة
أى خلق المصنوع (من غير
جعل) بفتح الجيم وسكون
العين أى خلق (جاعل)
أى خالق (كلا) بفتح
الكاف وشد اللام حرف
ردع وزجر عن اثبات صنع
بلاصانع ومخلوق بلا خالق
والله (أقد أفصحت) بفتح
الهمزة وسكون الفاء وفتح
الصاد والهاء المهملين
أى دلت دلالة واضحة
(الاكوان) بفتح الهمز
أى المخلوقات وصلة أفصحت
(عن فعل) بكسر فسكون
أى خلق (رب) أى خالق
ومرب لها (ما) أى ليس
(له) أى الرب سبحانه وتعالى
(أعوان) بفتح الهمز
وسكون العين أى معينون
على خلقها (من) بفتح
فسكون أى الرب الذى

حجة على المصمم (بدونها) أى الوحدةانية (ولا أثر) أى تأثير (للدليل السمعى في ثبوت) المناسب
اثبات (الصانع فكذا) أى اثبات الصانع في عدم تأثير الدليل السمعى فيه (ما) أى الامر الذى
(يتوقف) اثبات الصانع (عليه) عاندا ما تنبيهات * الاول عقائد التوحيد ثلاثة أقسام
أحدها ما لا يصح الاستدلال عليه الا بالدليل العقلى القطعى وهو كل ما يتوقف ثبوت المجزئة
عليه كوجود الله سبحانه وتعالى وقدمه وبقائه وحياته وعلمه وإرادته وقدرته اذا الاستدلال
على هذه بالدليل السمعى يستلزم الدور وذلك ان ثبوت السمع وهو الكتاب والسنة يتوقف
على ثبوت صدق الرسول وهو متوقف على مجزئته وهى فعل متوقف على ثبوت الفاعل
فلو كان الدليل على ثبوت الفاعل السمع وهو متوقف على ثبوت الفاعل لآل الامر الى توقف
ثبوت الفاعل على ثبوت الفاعل وتوقف الشئ على نفسه دور محال ثانيا ما لا يصح الاستدلال
عليه الا بالدليل السمعى وهو كل ما يرجع الى وقوع جائز كسؤال الملكين في القبر وضمته ونعيمه
وعذابه والبعث والحشر والصراف والميزان والجنة وروية الله سبحانه وتعالى لان غاية ما يدركه
العقل جوازها وما وقوعها فلا طريق له الا السمع ثالثا ما لا يصح الاستدلال عليه بالعقل
وبالسمع وهو ما ليس بوقوع جائز ولا يتوقف ثبوت المجزئة عليه كسمعه وبصره وكلامه سبحانه
وتعالى وكجواز الامور التى أخبر الشارع بوقوعها * الثانى يختلف في الاستدلال على
وحدانية الله سبحانه وتعالى فقبل هو من القسم الثالث فيصح الاستدلال عليها بالدليل العقلى
ويصح بالدليل السمعى وكل منهما يخرج من التقليد فقبل هو من الاول الذى لا يصح
الاستدلال فيه الا بالدليل العقلى فالعقل متفق عليه والسمع محتلف فيه والاول رأى امام
الحرمين والفخر والثانى رأى بعض المحققين وشرف الدين واختاره المصنف في العقيدة
* الثالث في العالم ثبوت النبوة لا يتوقف على ثبوت الوحدةانية فيمكن اثباتها بالادلة
السمعية والكتب الالهية كاهم مطبقة عليها وهى حق فوجب كون الوحدةانية حقا الفهرى
عن بالكتب المكتبة المنزلة على رسل الله سبحانه وتعالى ولا شك في اشتغالها على الوحدةانية قال
الله سبحانه وتعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ان جعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون
أى اسأل اتباعهم العالمين بذلك الموثوق بنقلهم وقال الله سبحانه وتعالى وما أرسلنا من قبلك من
رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون واخبار الرسل بثبوت وحدانية الله سبحانه
وتعالى ثابت جزما وانما البحث في امكان الاستدلال به على منكرها واحج الفخر عليه بان العلم

١٥ هداية (أذغنت) بفتح الهمزة وسكون الدال المعجمة وفتح العين المهملة أى انقادت وأطاعت (لقهره)
بفتح القاف وسكون الهاء وفاعل اذغنت (الاملاك) بفتح الهمزة جمع ملك بفتح الميم واللام (وانتظمت) بسكون النون
وفتح التاء والطاء المعجمة والميم وسكون التاء أى تألفت واجتمعت على أحسن وجه (عن أمره) أى قوله سبحانه وتعالى كن
وفاعل انتظمت (الاسلاك) بفتح الهمزة أى الهقود أى جميع المخلوقات (وأشرفت) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح
الراء والقاف وسكون التاء (من نوره) أى الرب سبحانه وتعالى أى استنارت (الاحلاك) بفتح الهمزة وجمال الهاء أى الاماكن
شديدة السواد (وسمحت) بفتح السين المهملة والموحدة مثقلة تسبيحا متلبسا (بمحمد) أى الله سبحانه وتعالى (الافلاك)

الياء وسكون الفاء وكسر الصاد المجهمة أي يستلزم ويوصل (إلى) كون الانسان على (شكل) يفتح الشين المجهمة وسكون الكاف أي هيئة وصورة (الكرة) بضم الكاف وخفة الراء بحيث يكون مكورا مستديرا من كل جهة مجردا عن الرقبة والرأس واليد والرجل لان الطبيعة المستوية من كل وجه كأنطقة تقتضي شكلا مستويا من كل وجه لوجوب موافقة المطبوع للطبيعة التي أثرت فيه (ومنه) يفتح فسكون فضم أي بطلان كون شكل الانسان كشكل الكرة (أظهر) يفتح الهمز وسكون الفاء المجهمة وفتح الهاء (من) بكسر فسكون (ان) يفتح فسكون حرف مصدرى صلتة (نذكره) لخصوله بالمشاهدة والعيان وائس بعدهما بيان ١١٢ ومتى بطل اللزوم بطل ملزومه وهو كون النطقة مؤثرة في الذات بطبعها

ومثله كونها مؤثرة فيها
بعلينها وأظهر منها بطلان
كونها مؤثرة فيها بالاختيار
لتوقفه على حياة المؤثر
وعلمه وإرادته وقدرته
والنطقة مجردة عنها
بالمشاهدة والتأثير منحصرة
في هذه الأقسام الثلاثة
لان الفاعل إما ان يصح
منه الترك للفاعل أولا الأول
هو الفاعل المختار وشرطه
كونه قادرا مريدا عالما
حيا والذاتي امان يتوقف
تأثيره على وجود شرط
وانتفاء مانع أولا الأول
الطبيعة كالنار مع الاحراق
فانها مؤثرة بطبعها فيه
عند القائنين بذلك بشرط
مماسها للخطب وانتفاء
مانع وهو البلولة والثاني
العلة كحركة الاصبع مع
حركة الخاتم فان الأولى
مؤثرة في الثانية لكونها
علة فيها عند القائنين بذلك
بدون توقف على وجود
شرط وانتفاء مانع بل متى

انفكك أحدهما عن الآخر فبستحيل قصر ارادة واحدة على أحدهما على أحدهما بدون
الآخر فانهم ان تعانعهما لا ينتفي بهذا على تقدير تسليبه لانه اذا أراد أحدهما إيجاد الجوهر
فلا آخر الامتناع من إيجاد العرض وعكسه ونفوذ الارادتين محال فلنزم بحزمها في الثالث
بصح الجواب عن هذا الاراد بان اختصاص كل اله بقسم يلزم عليه التخصيص من غير
مخصص اذ ليس اختصاص أحدهما بقسم بأولى من اختصاص الآخر به فان فرض تخصص
لكل بما اختص به لزم حدوثهما فان قيل ذلك التخصيص باختيارهما قلنا لو كان باختيارهما
لا يمكن ما تتركه بتصرف كل منهما فيما تصرف فيه الآخر وهذا مستلزم لتباينهما فاعتين ان
التخصيص من غيرهما المستلزم حدوثهما أو بلا تخصص وكلاهما محال في الرابع اذا عرفت
استحالة كونه سبحانه وتعالى معه اله قسيم له في العالم عرفت بطلان قول الثنوية بالهين اثنين
اله الخير واله الشر لانهما ضدان وتضاد الافعال يدل على تضاد المفاعلين فدل على ان فاعل
الخير غير فاعل الشر وسلكت المعتزلة هذا المسلك قالوا فاعلي الخير يقال له خير وفاعل الشر
يقال له شر فالشر ليس من الله سبحانه وتعالى وأجاب المتكلمون بان الافعال كلها تنسب
الى الله سبحانه وتعالى من حيث تجدها وافتقارها الى الموجد وهذا لا يختلف بكونها خيرا أو
شرا فانها ما امران اضافيان ليسا من صفات نفس الافعال فان قيل شخص معين شر بالنسبة
لا وحياته وخير بالنسبة لا غداؤه واذا تحقق ان الحسن والتقيح راجعان الى الشرع والحسن
ما امر به والقبح ما نهى عنه فهذا لا يكون الا بالنسبة الى العباد والافعال كلها بالنسبة الى الله
سبحانه وتعالى حسنة اذ معنى الحسن ما لفاعله فعله وما يوجب الثناء لفاعله على فعله والافعال
كلها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى كذلك لانه سبحانه وتعالى له أن يفعل ما يشاء وكل ما يقوله
يوجب له الثناء على فعله وأما قول المعتزلة فاعل الشر يقال له شرير فليس يلزم فان أسماء الله
سبحانه وتعالى توقيفية فله الاسماء الحسنى والصفات العليا فيقال يا خالق كل شيء ولا يقال
يا خالق القردة والخنازير (ويصح اثبات هذه العقيدة وهي الوحدة في الذات بمعنى عدم
الشريك في الألوهية (بالدليل السمي) نحو قول هو الله أحد والحمد لله وحده ولا اله الا الله
(ومنه) أي الاستهلال على الوحدة بالدليل السمي (بعض المحققين هو) أي منعه
(رأي) أي مذهب المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى وعلى كونه رأيه بقوله (لان ثبوت)
والمناسب اثبات (الصانع) هو الله سبحانه وتعالى (لا يتحقق) أي لا يتم برهانه ويقوم

وجدت الاولى وجدت الثانية والثالثة كلها موجودة عند الفلاسفة والطباة معين ولم يوجد عند الموحدين حجة
الإوحد وهو الفاعل بالاختيار ثم هو خاص بولا ناجل وعلاذلا موجد سواه سبحانه وتعالى (فان) بكسر فسكون (تظنرت)
أي تفكرت أيها الناظر في هذه المنظومة (في) أحوال (السموات العلوية) بضم العين المهملة (وما) أي الحال الذي (لها)
أي السموات وبين ما يقوله (من الشيات) بفتح الشين المجهمة مثقلة وفتح الياء مخففة أي الحالات (والخلا) بضم الخاء المهملة
أي الزينة (وسقفتها) أي السموات واصافته للبيان (المرفوع من غير عمد) بفتح العين المهملة والميم (و) الكواكب (النيرات)
أي المنيرات من الشمس والقمر والنجوم (المشهرات) بضم فسكون فكسر أي الملمات (بالامد) بفتح الهمز والميم أي

الزمن أي الدالات بسيرها على الاوقات (و) ان نظرت في (ما) أي الحال الذي (حوته) أي جعته (الارض والبحار) (من) الحيوانات والجبال والاشجار والنبات والمعادن وسائر الخلق في جواب ان نظرت فيما ذكر (أبصرت) أيها الناظر في هذه المنظومة بمصيرك وبصرك (ما) أي حالها (فيه) صلة تمار (النهي) بضم النون وفتح الهاء أي العقول (تتأمر) بفتح المثناة فوق واهمال الهاء أي تصير ويقل ادراكها اعلم (هذا) الذي ذكرناه (وما) أي الحال الذي (قد غاب) بالغين المعجمة أي بعد (عنا) بفتح العين وشد النون وخبرها (أكثر) مما علمناه وبين ما بقوله (من) الاحوال (البدائع) أي التي لا مثل لها (التي لا تنحصر) بضم فسكون ففتح لثام عشر العقلاء (فهل يكون) أي يوجد ١١٣ (الصنع) بضم الصاد المهملة وسكون

النون أي الشيء المصنوع (دون) بضم الدال المهملة أي بلا (فاعل) بضم الفاعل (يصنعه) (أو) يكون (وضعه) بفتح لواء وسكون الضاد المعجمة أي خلق المصنوع (من غير جعل) بفتح الجيم وسكون العين أي خلق (جاعل) أي خالق (كل) بفتح الكاف وشد اللام حرف ردع وزجر عن اثبات صنع بلاصانع ومخلوق بلا خالق والله (لقد أفصحت) بفتح الهمزة وسكون الفاء وفتح الصاد والهاء المهملين أي دلت دلالة واضحة (الاكوان) بفتح الهمزة أي الخلق (رب) أي خالق (ومرب لها) أي ليس (له) أي الرب سبحانه وتعالى (أعوان) بفتح الهمزة وسكون العين أي معينون على خلقها (من) بفتح فسكون أي الرب الذي

محجة على الخصم (بدونها) أي الوجدانية (ولا أثر) أي تأثير (للدليل السمي في ثبوت) المناسب اثبات (الصانع فكذا) أي اثبات الصانع في عدم تأثير الدليل السمي فيه (ما) أي الامر الذي (يتوقف) اثبات الصانع (عليه) عاندا ما تنبيهات * الاول عقائد التوحيد ثلاثة اقسام أحدها ما لا يصبح الاستدلال عليه الا بالدليل العقلي القطعي وهو كل ما يتوقف ثبوت المجزئة عليه كوجود الله سبحانه وتعالى وقدمه وبقائه وحياته وعلمه وادائه وقدرته اذا الاستدلال على هذه بالدليل السمي يستلزم الدور وذلك ان ثبوت السمع وهو الكتاب والسنة يتوقف على ثبوت صدق الرسول وهو متوقف على مجزئته وهي فصل متوقف على ثبوت الفاعل فلو كان الدليل على ثبوت الفاعل السمع وهو متوقف على ثبوت الفاعل لآل الامر الى توقف ثبوت الفاعل على ثبوت الفاعل وتوقف الشيء على نفسه دور محال ثانيا ما لا يصبح الاستدلال عليه الا بالدليل السمي وهو كل ما يرجع الى وقوع جائز كسؤال الملكين في القبر وضيمته ونعيمه وعذابه والبعث والحشر والصراط والميزان والجنة ورؤية الله سبحانه وتعالى لان غاية ما يدركه العقل جوازها واما وقوعها فلا طريق له الا بالسمع ثالثا ما لا يصبح الاستدلال عليه بالعقل وبالسمع وهو ما ليس بوقوع جائز ولا يتوقف ثبوت المجزئة عليه كسمعه وبصره وكلامه سبحانه وتعالى وكجواز الامور التي أخبر الشارع بوقوعها * الثاني * اختلف في الاستدلال على وحدانية الله سبحانه وتعالى فقبل هو من القسم الثالث فيصبح الاستدلال عليها بالدليل العقلي ويصح بالدليل السمي وكل منهما يخرج من التقليد فقبل هو من الاول الذي لا يصبح الاستدلال فيه الا بالدلائل العقلية فالتقليد متفق عليه والسمي مختلف فيه والاولى رأى امام الحرمين والفخر والنسائي رأى بعض المحققين وشرف الدين واختاره المصنف في العقيدة * الثالث * في المعالم ثبوت النبوة لا يتوقف على ثبوت الوجدانية فيمكن اثباتها بالدلائل السمعية والكتب الالهية كلها مطابقة عليها هي حق فوجب كون الوجدانية حقا الفهري عني بالكتب المكتبة المنزلة على رسل الله سبحانه وتعالى ولا شك في اشتغالها على الوجدانية قال الله سبحانه وتعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ان جاءنا من دون الرحمن الهة يعبدون أي اسأل اتباعهم العالمين بذلك الموثوق بنقلهم وقال الله سبحانه وتعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون واخبار الرسل بثبوت وحدانية الله سبحانه وتعالى ثابت جزمًا وانما البحث في امكان الاستدلال به على منكرها واحتج الفخر عليه بان العلم

١٥ هداية (أذعنت) بفتح الهمزة وسكون الدال المعجمة وفتح العين المهملة أي انقادت وأطاعت (لقهره) بفتح القاف وسكون الهاء وفاعل اذعنت (الاملاك) بفتح الهمزة جمع ملك بفتح الميم واللام (وانتظمت) بسكون النون وفتح التاء والطاء المعجمة والميم وسكون التاء أي تألفت واجتمعت على أحسن وجه (عن أمره) أي قوله سبحانه وتعالى كن وفاعل انتظمت (الاسلاك) بفتح الهمزة أي الهقود أي جميع الخلق (وأشرفت) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الراء والقاف وسكون التاء (من نوره) أي الرب سبحانه وتعالى أي استنارت (الاحلاك) بفتح الهمزة واهمال الهاء أي الاماكن شديدة السواد (وسمحت) بفتح السين المهملة والموحدة مثقلة تسبيحًا متلبسًا (بمحمد) أي الله سبحانه وتعالى (الافلاك)

بفتح الهمز أي مدارات النجوم التسعة (فصل في بيان الصفات) لله سبحانه وتعالى بكسر الصاد المهملة جمع صفة أي معنى ثابت لغيره الصفة (النفسية) بفتح النون وسكون الفاء وكسر السين وشذ المثناة تحت أي المنسوبة للنفس أي الذات لتوقف تعقل الذات عليها وهو الوجود (و) الصفات الخمسة (السلبية) بفتح السين المهملة وسكون اللام وكسر الموحدة وشذ المثناة تحت أي المنسوبة للسلب أي النفي نسبة الدال المدلول له لأن معانيها سلب النقائص المحالة عليه سبحانه وتعالى وهي القدم والبقاء ومخالفة سبحانه وتعالى للحوادث وقيامه سبحانه وتعالى بنفسه ووحدة ذاته سبحانه وتعالى وهذه الصفات الست واجبة لله سبحانه وتعالى لا يصدق ١١٤ العقل بسلبها عنه سبحانه وتعالى (و) بيان (ما) أي الصفات الست التي (تنافها)

أي الصفات النفسية والسلبية فهي ست صفات أيضا محالة عليه سبحانه وتعالى لا يصدق العقل بثبوت الله سبحانه وتعالى وهي العدم والحدوث والفناء ومماثلة الحوادث والافتقار إلى محمل أو محض والتعدد (اعرف) بكسر الهمز وسكون العين المهملة وكسر الراء وسكون الفاء أي اجزم جزمًا صحيحًا مطابقًا للواقع ناشئًا عن دليل يقيني أي الناظر في هذه المنظومة (من الصفات) بيان (ما) أي الصفات الست الواجبة لله سبحانه وتعالى التي (الدليل) أي البرهان المركب من مقدمتين يقينيتين (دل) بفتح الدال المهملة وسكون اللام للتوقف وصلة دل (على وجوبه) أي ثبوته ثبوتًا لا يصدق العقل بعدمه والماء عائد ما باعتبار لفظه

بثبوت النبوة لا يتوقف على العلم بها وتقريره إذا حدث حادث ما واستحال وجوده بدون أسناده إلى واجب بذاته حتى غنى علمه من يدقير فأسناده إليه أثبت وجوده فإذا أظهر مجزة على أن عبداً معيناً من عبيده رسولاً فقد ثبت صدقه في دعواه أنه رسولاً فإذا أخبر بأنه لا الله غيره ولا خالق سواه فقد ثبت وحدانية الله سبحانه وتعالى بأخباره ويرد عليه بأننا لا نعلم بثبوت النبوة لا يتوقف على العلم بثبوت الوحدانية ويبيانه أن من ادعى الرسالة وصدقه الله سبحانه وتعالى بالمجزة فلا يدل على صدقه حتى يتحقق أنه لا يقدر علمه غير مرسله فإن لم يتحقق ذلك فلا نعلم أنهم يفعل من سلبه فقد توقف ثبوت صدقه على ثبوت وحدانية مرسله نعم آيات القرآن العزيز أرشدتنا إلى وجه الاستدلال العقلي على وحدانية الله سبحانه وتعالى كقوله سبحانه وتعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدت ما وقوله سبحانه وتعالى إذا ذهب كل اله بما خلق وأعلا بعضهم على بعض فالآية الأولى كشفت وجه الاستدلال على إبطال أللهين على العلم والإرادة والقدرة وسائر الصفات لما يفرض إليه التعدد من الفساد بسبب التماثل المانع من وقوع الامكان والآية الثانية أرشدت إلى إبطال وجود أللهين بقدر كل واحد منهما على غير ما يقدر عليه الآخر كقول التنزيل بالخير والشر بان كل واحد منهما ما يذهب بما خلق ويتعالى على الآخر مستغنياً عما يفعله الآخر والألله لا يعلى عليه البتة اه كلام الفهرى فقد مال إلى عدم الاكتفاء بدليل السمع في إثبات الوحدانية بالجهة التي أوردها على ذلك وإلى قريب منها أشار المصنف في العقيدة بقوله لأن ثبوت الصانع لا يتحقق بدون الخ يعني أن ثبوت الصانع على سبيل التعيين لفعل من الأفعال لا يتحقق بدون الوحدانية إذ على تقدير عدمه لا يدري في كل فعل من فعله ومن الأفعال المجزة التي ظهرت على يد مدعي الرسالة فإنه لا يدري على تقدير تعدد الألله من فعلها هل هو مرسله ليصدق فيه أو غيره فصار مرسله مجهولاً فكيف يعرف منه صدق رسول له والرسول لا يعرف من قبل مرسله المعلوم بخلق مجزته على وجه مخصوص حتى يدل على تصديقه فإن كان المرسل مجهولاً لا يعرف إلا من قبل رسول له لزم الدور ضرورة (وبصريح) بفتح فسكون حرف مصدرى صلاته (يستدل) بضم الباء وفتح الدال والمناسب زيادة أيضاً ليقيد أنه تقدم دليل عقلي غير هذا (على الوحدانية) أي لله سبحانه وتعالى في الألوهية (ب) مثل (ما) أي الدلائل العقلية الذي (تقدم) الاستدلال به (في) إثبات (وحدة الصفات) المعاني الموجودة (فنقول) في الاستدلال

وصلة وجوب (له) أي الله سبحانه وتعالى (عز) بفتح العين المهملة والراء منقلبا أي انفرج بالتزعة عن كل نقص والاتصاف بكل كمال وغلبة كل ما سواه (وجل) بفتح الجيم وسكون اللام للتوقف أي عظم واتصف بكل كمال وتزعه عن كل نقص والجلتان لا نشاء الثناء عليه سبحانه وتعالى بضم مؤنهما (وهي) أي الصفات النفسية والسلبية (الوجود والبقاء) أي الدوام بلانهاية ونفي لحوق العدم بعينه الوجود (والقدم) بكسر القاف أي سلب العدم قبل الوجود والوجود بلا ابتداء (وانف) بفتح الواو وسكون النون وكسر الفاء أي الناظر في هذه المنظومة عن الله سبحانه وتعالى ومفعول انف (الحدوث) بضم الحاء والدال المهملين أي التحيد والوجود بعد العدم وهذا مقابل القدم (والبقاء) بفتح الفاء مجزوء أي الإنعدام بعد

الوجود وهذا مقابل البقاء (والعدم) بفتح العين وهذا مقابل الوجود فهذه ست صفات الثلاثة الاولى واجبة له سبحانه وتعالى والثلاثة الاخيرة محالة عليه سبحانه وتعالى في تنبيهات الاول في القدم كما يجب للذات العلية يجب لصفاتها السنية فهو تعالى حي ببقاء قديمة عالم بعلم قديم مر يد بارادة قديمة قادر بقدر قديمة وهكذا والقدم بمعنى عدم الاولوية للوجود خاص بذاته وصفاته وأما اذا أطلق القدم في حق الحادث كقولنا بانيان قديم وعرجون قديم فالمراد طول مدة وجوده فقط وان كان مسبوقا بعدم وهو بهذا المعنى محال في ذاته تعالى وصفاته ولهذا ورد في الحديث لا يزال الشيطان باحدكم يقول له من خلق كذا من خلق كذا وهو يقول الله ومن خلق الله فمن خلق الله فمن وجد ذلك فليقل لا اله الا الله ١١٥ أى لا خالق له لانه المعبود بحق للمخلوقين

فلا يكون مخلوقا مثلهم
 الثاني في وجوب البقاء
 خاص بذاته تعالى وصفاته
 الذاتية واما المستثنيات
 السبعة التي لا تنفي وهي
 العرش والكرسي والروح
 والقلم والارواح والجنة
 والنار فبقاؤها جائز
 لا واجب بدليل حدوثها
 وهي باقية بابقائه وانقطع
 امداده عنها لا ضحلت
 وبما صر في معنى القدم
 والبقاء في حقه تعالى علم
 انهما لا اندرك العقول كنه
 لانها وان مدت نظرها في
 الماضي والاتى الى ما عسى
 أن تعد اليه وجدت القدم
 قبله والبقاء بعده فتشكل
 وترجع وكيف يمتد نظرها
 الى غير أصل وبداية وغير آخر
 ونهاية فالعجز عن الادراك
 ادراك كقوله الصديق
 الثالث في منهم من جعل
 القدم والبقاء راجعين
 الى الوجود الذي هو صفة
 نفسية ففسرها بالوجود

على وحدانية مثل ما تقدم يلزم من تعدد الاله وجود ما أي الهة كثيرة (لانه نهاية له) عائد
 وافردة وذكره مراعاة للفظها (عددا) تميز محمول عن مجرور باللام مضاف للضمير وهذا اللازم
 (ان تعدد الاله) بقدر (تعدد الممكنات) بان يكون لكل ممكن اله (أو) يلزم من تعدد الاله
 (الاحتياج) أي افتقار الالهة (الى مخصص) بضم ففتح فكسر من مفعلا يخصهم بالمعدد
 الذي وفاء عليه (ان) بكسر فسكون (وقف) عددا لا الهة (على) عدد (دون) أي أقل من
 (ذلك) أي عدد الممكنات (وكلاهما) بكسر الكاف وخفة اللام أي وكل من اللازمين (محال)
 الاول لاستحالة وجود ما لا نهاية له والثاني لاستلزامه حدوث الالهة ان وجود المخصص
 وان لم يوجد يلزم الترجيح بلا مرجح وهو محال أيضا أي واذا استحتم الاستحالة لا يلزم
 وهو تعدد الاله فثبت نقيضه وهي وحدانية الله سبحانه وتعالى وهو المطلوب في تنبيهات
 الاول في هذا دليل على وجوب وحدانية الله سبحانه وتعالى في الالهية نظير الدليل
 الذي تقدم الاستدلال به على وحدانية الصفات فالاولى تقديمه على قوله ويصح اثبات هذا
 المقعد بالدليل السمي وعبر بيصح لمشاكلة المعطوف عليه والا فالاولى حذفه وعبر بالاسم
 الظاهر وهي الوجودانية والمحل للضمير الطول الفصل الثاني في تقرير هذا الدليل لو تعدد
 الاله فلا يخفى لو ما أن يتعدد بعدد الممكنات أولا والملازمة ظاهرة والقسم الاول من قسمي
 الثاني محال لما فيه من وجود ما لا نهاية لعدده والقسم الثاني محال لاستلزامه جواز الالهة
 وحدثها لا تقتضي وجودها على عددها المخصوص دون غيره من الاعداد المتساوية عقلا
 بالنسبة اليها الى فاعل مختار يخصها به والالزم ترجيح أحد المتساويين بلا مرجح الثالث
 لا يقال وجود الاله الواحد على الوجودانية دون تعدد فيفتقر الى مخصص بها فان وجد لزوم
 حدوث الاله والالزم الترجيح بلا مرجح لا نأقول قام البرهان العقلي القطعي على وجوب
 وجوده ولا يتحقق ذلك بدون وجود ذات واحد فوجوده واجب عقلي غنى عن مخصص
 والزائد عنه مستغنى عنه ونسبة الاعداد اليه متساوية فلو جازع عدد منها لجاز غيره ولا يمكن
 وجود جميعها لعدم تناسيه وتخصيص جائز منها بالوجود بدلا عن غيره مفتقر الى فاعل مختار
 الرابع لا يقال يجوز تعدد الالهة بعدد الممكنات ولا يلزمه وجود ما لا نهاية له لا نأز يد
 بالممكنات ما قضى الله سبحانه وتعالى بوجوده وهو متناه لا كل ما يصح في العقل وجوده لانا
 نقول ما يوجد من الممكنات لا يتناهي أي لا ينقطع وهذا يمكن عقلا موجودا شرعا كنعيم

المستمر في الماضي الى غير ابتداء الوجود المستمر في المستقبل الى غير انتهاء ولا يرد عليه ما أورده في شرح الصغرى من لزوم
 كونه ماضيتين نفسيين للذات فيلزم أن لا تعقل الذات في الخارج بدونها مع ان لا تتعقل وجود الذات في الخارج ثم نطلب
 بالبرهان قدمها وبقائها لا نتجيب بان هذا القائل جعلها موجودا خاصا فلهما أخص من مطلق الوجود والذي هو صفة نفسية
 لا تعقل الذات في الخارج دونه هو مطلق الوجود الا عام ولا يلزم من ثبوت وصف متالا عام من حيث عمومته ثبوته للاخص
 فان الحيوان مثلا الذي هو أعم من الانسان ثبت له الانقسام الى ناطق وغيره ولم يثبت ذلك للانسان الاخص الرابع في رزم
 قوم ان كلام القدم والبقاء صفة معنى موجودة قائمة بالذات العلية كالعلم والقدرة ووردانه يلزم أن يكونا قديمين باقيين بقدم

وبقاء آخرين وننقل الكلام الى الآخرين فيلزم الدور والتسلسل فلت ويلزم منه ايضا قيام المعنى بالمعنى وفرق بعضهم بينهما فجعل القدم من السلوب والبقاء من المعاني الموجودة والحق الاول أى ان كلا منهما صفة عدمية أى تنفى معنى لا يابق بجلاله الخامس وجوب الوجود يستلزم وجوب القدم والبقاء وكذا قد يوجد الزوم بين غير ما ذكر من الصفات الا تية لكن لما كان الزوم قد ينفي وخطر الجهل في هذا العلم كبير اعتنوا بتفصيل الصفات والدلالة عليها بالمطابقة ايضا واحتياطاً ومبالغة في تحلية القلوب بمواقب عقائد الايمان انتهى لمخلصا من ابن كيران (أما) بفتح الهمزة وشد الميم (الدليل لوجود) أى على وجوب وجود الله ١١٦ (الحق) بفتح الحاء المهملة فقف مثقلة أى الثابت بلا ابتداء ولا انتهاء أسبح الله

(سبحانه) أى تنزيهه الله عز وجل عن كل نقص (فهو) أى الدليل على وجود الله عز وجل (حدث) أى تجدد وجود (الخلق) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام فقف أى المخلوقات بعد عدمها ودل حدوث الخلق على وجوب وجود الله سبحانه وتعالى (لانه) أى الشأن (من المحال) بضم الميم وإعمال الحاء خبر وجود الا فى (الباطل) أى المنتفى الذى لا يقبل الثبوت ومبتدأ من المحال (وجود فعل) بالتنوين (ما) بشد الميم نكرة تامة مفعلة لفعل أى فعل كان وصلة وجود (بدون) أى بلا (فاعل اد) بكسر فسكون حرف تعليل (فيه) أى وجود فعل بلا فاعل (جمع) بفتح فسكون مصدر مضاف لمفعوله الوصفين (المتنافين) أى المساواة والرحان وصلة جمع (في)

الجنة فيلزم اذا وجد لكل ممكن له وجود آلهة لانهاية لها وهذا محال لانه يلزم كونه بحسب الاجتماع لا بحسب عدم الانقطاع لوجوب قدم الآلهة فيستحيل ان يتأخر في هذا الفرض بعض الآلهة عن بعض وبالله سبحانه وتعالى التوفيق سلمنا انه يلزم على هذا الفرض وجود آلهة لانهاية لها لكن يلزم على قصر ارادات وقدر الآلهة على ما يوجد من الممكنات انقلاب الحقائق وهو وجود الممكنات التى لا توجد مستصيلة اذ لا يصح الحكم بإمكان وجودها مع الحكم باستحالة وجودها معها (وبهذا) صلة يستدل الآتى وبين هذا (بالدليل بعينه) توكيد للدليل بتبكيته للخصوم وتنبيه على غياوتهم لا اعتبارهم اياه دليلا على وحدة الذات وعدم اعتبارهم اياه دليلا على وحدانية الافعال فلزمهم ما لم يهملهم من الفساد (أعني) بهذا الدليل (دليل التمانع) دفع توهم رجوع الاشارة للدليل القريب وازافة دليل للبيان (يستدل) بضم الياء وفتح الدال (على انه) أى الله سبحانه وتعالى (جل) بفتح الجيم وشد اللام أى عظم الله سبحانه وتعالى (وعلا) أى ارتفع وتنزه الله سبحانه وتعالى عن كل ما لا يليق به (هو) أى الله سبحانه وتعالى توكيد للها (الموجد) بكسر الجيم أى الخالق (الجميع) (أفعال) أى مفعولات (العباد) أى المخلوقات الاختيارية وسكت عن صفاتهم وأفعالهم غير الاختيارية لان الخصم لم ينازع في كونها مخلوقة لله سبحانه وتعالى (ولا تأثير لقدرهم) بضم ففتح جمع قدرة والضمير للعباد (الحادثة) نعت كاشف لقدر (فيها) أى أفعال العباد الاختيارية صلة تأثير المنتفى بلا (بل هي) أى قدرهم الحادثة (موجودة) بإيجاد الله سبحانه اياها (مقارنة لها) أى الافعال (وتنبيهات) الاول جملة ولا تأثير لقدرهم الخ مقررة ومصرحة بمفهوم الحصر قبلها وتوطئة لما بعدهما وصف القدر بالحدوث مع فهمه من الاضافة للتسكيك على الخصوم والاضراب الانتقالي اشارة للرد على الجبرية وان كان ما قبله يستلزمه (في الثاني) أى أراد المصنف أن الدليل على رد مذهب القدرية القائلين ان قدرة العباد الحادثة هي المؤثرة في أفعالهم الاختيارية على وفق ارادتهم ولا تأثير لقدرة الله سبحانه وتعالى القديمة أصلا في تلك الافعال الاختيارية ولا جريان لها على وفق ارادة الله سبحانه وتعالى القديمة هو دامل التمانع السابق ووجه أن اللازم على تعدد الآلهة ثبوت عجز الآلهة اذ لم تنفذ ارادته وهذا بعينه لازم على مذهب القدرية فانهم جعلوا تعلق ارادة وقدرة العبد بفعله الاختيارى مانعا من تعلق ارادة وقدرة الله سبحانه وتعالى به مع القطع بانه من الممكن ان قام البرهان القطعي على وجوب عموم

تعلق

موصوف (واحد) ونعته بقوله (من) شبيهين (متساويين) وفسر المتنافين بقوله (أى) كونه (أى أحد المتساويين) (مساوى المقابل) بكسر الموحدة وصلته (له) أى أحد المتساويين (و) كونه (راجحا) على مقابله وصلة راجحا (بغير فاعل) ومثل للنسايين فقال (كالوقت) الخاص مع سواءه من الاوقات (والوجود مع) بسكون العين للوزن (سواء) وهو العدم (فانه) أى الوقت الخاص أو الوجود (لذاته) أى الوقت الخاص أو الوجود صلة (ساواه) أى الوقت سائر الاوقات المقابلة والوجود العدم المقابل له (فكيف) استفهام انكارى معناه النفي (صار) الوقت الخاص أو الوجود (المساوى لمقابله) (راجحا) على مقابله (بلا سبب) (مرجح) على مقابله فلزم على اتقاء سبب رجحانه على مقابله كونه مساويا لمقابله

راجع عليه وهذا على قول أكثر أهل السنة ان العدم والوجود مستويان في الممكن وأما على قول أقلهم ان العدم فيه راجع على الوجود لا صالته فيه وعدم احتياجه الى سبب فيلزم عليه ترجيح المرجوح بلا سبب وهذا تناقض محال بالضرورة وملزومه وهو وجود فعل بلا فاعل محال فوجب نقيضه وهو كون الفعل لا بد له من فاعل وهو المطلوب فانضج ان حدوث العالم دليل على وجوب وجود الله الفاعل المختار عز وجل (وهكذا) أي المذكور من الوقت والوجود في مساواته لمقابلته بذاته واستحالة رجحانه عليه بلا سبب لاستلزام التناقض المحال بالضرورة ومبتدا كذا (كل) شيء (مساو) لمقابلته (في الرتب) بضم الراء وفتح المثناة فوق وبين المساوي فيها بقوله (من جهة مخصوصة) كأنما بفتح ١١٧ الهمز المساوي اسائر الجهات كوراوعين

وشمال وفوق وتحت
(أو قدر) بفتح القاف
وسكون الدال المهملة
(خص) أي خاص المساوي
لسائر المقادير (أو وصف)
خاص المساوي لسائر
الوصاف (أو مكان) خاص
المساوي لسائر الامكنة
(فادر) أي اعلم ما تقدم
(وفي دليل) صلة تقول
الآتي أي الدليل على
وجوب (القدم) بكسر
القاف وفتح الدال الله سبحانه
وتعالى (المقرر) بضم الميم
وفتح القاف والراء متغلا
نعت القدم ونائب فاعله
(وجوبه) أي القدم لله
سبحانه وتعالى وصلة
المقرر (بالمطلب) بفتح الميم
واللام أي الدليل (المحرر)
بضم الميم وفتح الحاء المهملة
والراء متغلا أي المحاص
من كل شبهة (تقول) أيها
الناظر في هذه المنظومة
(ان) بكسر فسكون
(ركبته) بفتح الراء والكاف

تعلق ارادة وقدرة الله سبحانه وتعالى بهما فلهذا الفعل تعلق به ارادة وقدرة الله سبحانه وتعالى
القدريتان وارادة وقدرة العبد الحادثان فزعمت المعتزلة مجوس هذه الامة ان الذي نفذ
تعلقه وأثر في الفعل انما هو ارادة وقدرة العبد الضعيف الحقير الحادثان وهذا قول شنيع
بأنبات شريك لله سبحانه وتعالى في الافعال ووصفه بنقصه الجهر وغلبة العبد الضعيف عليه
واذا كان عجز الاله بنفوذ ارادة الاله آخر بما لله في الالوهية فادح في الوهيتيه وموجب للنقصه
وعدم ذاته فكيف بعجزه بنفوذ ارادة وقدرة عبده الضعيف المفتقر له داعيا ولا يستغنى عنه
طرفه عين ولا ينفعهم جوابهم بعد لزوم عجزه سبحانه وتعالى عن ذلك لقدرته على ذلك الفعل
بسلب ارادة وقدرة عبده عليه والجانة الى الفعل كالمرتش لان عجز الاله وكونه مغلوبا على
ايجاد ممكن مستحيل مطلقا في كل حال وهذا الجواب أفاده لا يتمكن من ايجاد فعل عبده
مادامت ارادته وقدرته الا عند سلبهما أجمع وجودهما فان ذلك يتعاضى عليه ولا يتمكن من
ايجاده وتقلبه عليه ارادة العبد وقدرته على أن جوابهم الفاسد لا يستقيم الفاسد ايضا من
وجوب مراعاة الصلاح والاصلح عليه سبحانه وتعالى وانه يستحيل في حقه سبحانه وتعالى
أن يسلب العبد القدرة التي خلقها له بعد تكليفه بما يجب ان يعده بما تنبئ به الافعال عليه به
والثالث اذا عرفت هذا عرفت أن المصواب في هذه المسئلة ما قاله أهل السنة ودل
عليه ظاهر القرآن العزيز والحديث الصحيح واجمع عليه السلف الصالح قبل ظهور البدع
من أن الله سبحانه وتعالى هو الخالق بالاختيار لكل ممكن يبرز الى الوجود ذاتا كان أو قولا
لها أو فعلا لا يشاركه سبحانه وتعالى في ايجاد جميع الممكنات شيء أي شيء كان وان التأخير
وايجاد الممكنات خاصة من خواصه سبحانه وتعالى يستحيل ثبوته الغيرة سبحانه وتعالى قال
الله سبحانه وتعالى انا كل شيء خلقناه بقدر وقال سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون الى
غير ذلك من الظواهر التي لا تنحصر (وانما قلنا بوجود قدرة) للعبد حادثه (مقارنة) لفعله
الاختياري (لما) بكسر لام التعليل وخفة الميم أي شيء أولأ شيء الذي (نجد) أي ندركه ونحس
به معشر العقلاء وبين ما بقوله (من الفرق) بفتح الفاء وسكون الراء (الضروري) أي المعهوم
بالضرورة باحساسنا ان حركة الاختيار في وسعنا بحيث يمكننا تركها وان حركة الاضطرار
ليست في وسعنا بحيث لا يمكننا تركها واصله الفرق (بين حركة الاضطرار) الجبر والقلبة التي
لا يمكن تركها كحركة المرتش والساقط (و) بين حركة (الاختيار) التي يمكن تركها فتشمل حركة

متغلا أي أردت تركيب الدليل ومفعول تقول (لوانتي) أي القدم (عنه) أي الله سبحانه وتعالى (الكان) أي الله سبحانه
وتعالى (حادثا) أي موجودا بعد عدم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (بلا خفاء) في لزوم كونه سبحانه وتعالى حادثا لكونه ليس
قدما ذلا واسطة بين القدم والحادث مساواة كل منهما فانقضاء الآخر والنقيضان لا يرتفعا بالضرورة فكذلك الشيء
ومساوي نقيضه (وهو) أي كونه سبحانه وتعالى حادثا (مؤد) بضم الميم وفتح الهمز وكسر الدال المهملة أي مستلزم
(لافتقاره) أي الله سبحانه وتعالى (الى) مؤثر (بضم الميم وفتح الهمز وكسر المثناة متغلا أي محدث واستلزام كونه سبحانه وتعالى
جادا لكونه سبحانه وتعالى مفتقرا الى محدث (لما) أي الدليل الذي (عرفته) أيها الناظر في هذه المنظومة (أولا) بفتح الواو

مختلفاً أي سابقاً فرياً من أنه يلزم من حدوث الحادث بلا محدث اجتماع النقيضين وهو كون الوجود مساوياً بالعدم أو
 من جوعه أو اجتماعه بلا مرجح وهو محال بالضرورة (وتنقل) أي الناظر في هذه المنظومة (الكلام لأثر) أي الموجد
 للآلة المفروض حدوثه بأن يقال أنه حادث ومقتضى محث أيضاً وهكذا محدثه حال كون الكلام (مختصراً) بكسر الصاد
 المهملة في عدد كائنين فأكثر خلق كل منهما الآخر (أوما) أي عدداً (سوى) بكسر السين الممدود (المختصر) بأن يخلق كل الله ما
 بعده إلى غير نهاية (فيلزم) على الانحصار (الدور) أي توقف الشيء على شيء متوقف على الشيء الأول ما برتبة أو باكثر بأن
 يكون كل فرد خالقاً ومخلوقاً مع ١١٨ الانحصار في عدد (أو) يلزم على ماسوى المختصر (التسلسل) أي ترتب أمور

الذاهل * تنبيهات * الأول * مقارنة القدرة الحادثة لمقدورها وهو الذي عليه إمام الحرمين
 ونص عليه كثير من أهل السنة وهذا الحكم لم يثبت لها من حيث كونها قدرة بل من حيث
 كونها عرضاً ومن أحكامها أنه دامت عقيب زمن وجوده واستحالة بقاءه زمنين وإذا استحال
 بقاءها استحالة تقدمها إذ لو تقدمت لعدمت حال وجود المقدور فيكون مقدوراً بغية قدرة
 وهذا محال وأيضاً إذا عدمت القدرة جاز وجود ضدها وهو العجز فيلزم كونه مقدوراً حال وجود
 العجز عنه وهو يستدعي مجهوزاً عنه فيكون الشيء في حال وقوعه مقدوراً عليه مجهوزاً عنه
 وهذا محال المقترح فيه نظراً لأنه إذا كان امتناع تقدم القدرة لا دلائل له الاستحالة بقاءها وهي
 في التحقيق ليست علة وجود المقدور ولا مؤثرة فيه فيجوز وجودها قبل وجود المقدور وتقدم
 ويوجد منها مقارناته فلا يلزم وجوده بلا قدرة وإذا صح أن اللون تجدد أمثاله صح تجدد
 أمثال القدرة ويقارن مثل منها المقدور وأجاب السعد في شرح النسفية عن هذا النظر قال
 فإن قيل لو سلم استحالة بقاء العرض فلا نزاع في إمكان تجدد الأمثال عقيب الزوال فلا يلزم وقوع
 الفعل بدون قدرة قلنا إنما ادعى الزوم ذلك إذا كانت القدرة التي بها الفعل هي القدرة
 السابقة وأما إذا جمعتها المثل المتجدد المقارن فقد اعترفتم بأن القدرة التي بها الفعل لا تكون
 إلا مقارنة له فإن ادعيت أنها لا بد لها من أمثال سابقة حتى يمكن الفعل بأول ما يحدث من
 القدرة فعليكم البيان * الثاني * قوله لما نبه من الفرق الضروري الخ دليل على وجود
 القدرة الحادثة والحال أنها لا تؤثر إذ على الجبرية القائلين بعدمها وأن الموجود المقدور فقط
 * الثالث * تقرير الدليل على إثبات القدرة الحادثة الذي أشار إليه فرض حركتين متعدي
 الجهة والمحيز أحدهما ضرورية والآخر مكتسبة فلا شك في وجود تفرقة ضرورية بينهما
 ولا بد لها من موجب لامتناع كونها غير موجب وليست راجعة إلى نفسها المتألفات ولا إلى
 ذات المتحرك لأن مفهومها واحد في الحالتين فتعين رجوعها إلى صفة زائدة في المتحرك
 ليست حالاً لأنها لا تنظر على الذات بمجرد حالها لأنها لا تعقل على حيالها والالزام غير محال
 أخرى تقوم بها ثم حالها كذلك وهكذا أبدأ في تسلسل وليست راجعة إلى صفة البنية لأنها
 موجودة حال حركة الاضطراب إذا كان غيره محرراً به فمرامع وجود التفرقة فتعين كون تلك
 الصفة عرضاً ثم لا يخلو ما أن يكون مما تشترط فيه الحياة أم لا والثاني باطل لأنه لا تعلق له
 بالحركة كالألوان والطعوم والروائح ولأنه مشترك بين الحركتين والمبتدئ لا يفرق

غير متناهية بأن يكون
 كل فرد كذلك إلى ما لا نهاية
 له والدور والتسلسل
 محالان (وما) أي الأمر
 الذي (يؤدي) بضم المثناة
 تحت وفتح الهاء زوكسر
 الدال مثقلاً أي يوصل
 (لها) أي الدور والتسلسل
 وهو افتقاره سبحانه إلى
 محدث (لا يحصل) بفتح
 فسكون فضم أي لا يصدق
 العقل بمصولة فهو محال
 فما أدى إليه وهو كونه
 تعالى حادثاً عما أدى
 إليه وهو عدم وجوب
 القدم له تعالى محال فتثبت
 وجوبه له تعالى وهو
 المطالب ودليل بطلان
 الدور استلزامه تقدم الشيء
 على نفسه وتأخره عنها
 وهما محالان بالضرورة
 ولا استحالة التسلسل
 أدلة منها برهان القطع
 والتطبيق بفرض عدد
 متوال لا نهاية له من زمن
 الطوفان مثلاً إلى الأزل

وعد كذلك من الآن مثلاً إليه وقولت أحاداً أحدهما باحاداً آخر فان استوت أحادها
 لزمت مساواة الناقص الكامل وهو محال وإن زادت أحاد الثاني على أحاد الأول لزمت تنهاى ما لا يتناهى وهو محال فان قلت
 مبنى الدور أو التسلسل على أنه ان فرض صانع العالم حادثاً ما لزمت أن يكون محدثه حادثاً أيضاً وذلك غير لازم لم لا يجوز كون صانع
 العالم حادثاً ومحدثه قديم قلنا بطلان هذا التقدير يعلم من دلائل الوحدةانية فيكون ذلك القديم هو الآلة الحق ويستحيل أن
 يكون لذلك الحادث تأثير في أثره فضلاً عن كونه صانع العالم * تنبيه * قد يطلق التسلسل على ما يشمل الدور ولان الدور تسلسل
 في عدد متناه فلا قصور في كلام من اقتصر في برهان القدم على التسلسل لأنه أخذه بالمعنى الشامل للدور * تنبيه آخر * في

ويجب أيضا التقدم لصفات ذاته اذ لو اتصف بحادث لم يخل عنه أو عن ضده الحادث لان القابل للشي لا يخلو عنه أو عن ضده وما لا يخلو عن الحوادث لا يسبقها فيكون حادثا وقد ثبت وجوب قدمه كذا في شرح الكبرى قلت ويمكن ان يقال لو فرض حدوث قدرته أو علمه مثلا لزم ان يكون مسببا فبضده فيكون ذلك الضد أزليا قديما فيستحيل عدمه فلا توجد القدرة أو العلم أبدا لاستحالة اجتماع الضدين فلا يوجد شيء من العالم لكن العالم موجود مشاهد بطل ذلك التقدير اه من ابن كيران (وهكذا) أي اللازم على نفي قدمه سبحانه وتعالى حال من حدوث الآتي (يلزم في نفي البقاء) عن الله سبحانه وتعالى وفاعل يلزم (حدوثه) أي الله سبحانه وتعالى (وفيه) أي حدوثه سبحانه وتعالى ١١٩ (ما) أي اللازم الذي (قد سبقا)

وهو الدور أو التسلسل وتقرير هذا البرهان لو لم يكن واجب البقاء لكان حادثا لكن كونه حادثا محال لاستلزامه الدور أو التسلسل وأيضا لو لم يكن واجب البقاء لكان حادثا (فلا يكون) أي الله سبحانه وتعالى (واجب الوجود) لانه ينتفي عنه سبحانه وتعالى وجوب الوجود (عند) جواز (طروا لعدم) عليه سبحانه وتعالى (المردود) أي الباطل المحال نعمت طروا لعدم وكان طروا وعدمه مردودا (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل أي لان (فيه) أي طروا وعدمه سبحانه وتعالى (نفي) أي انتفاء (القدم) بكسر القاف وفتح الدال ونعت القدم (الذي) قد مضى (ذكر وجوبه لله سبحانه وتعالى (مع انه) أي القدم (به) أي القدم صلة قضى الآتي (الدائيل)

بينهما فتعين الاول وهو ما شرطه الحياة ثم لا يصح كونه حياة ولا علما ولا كلاما لوجودهما مع الحركتين ولا ارادة لوجود التفرقة بينهما حال الذهول فتعين كونه عرضا له نسبة وتعلق ما بالحركة وهو المسمى قدرة اتصافا وان اختلفنا نحن والمتزلة في تأثيرهما مع الاتفاق على تعلقها بالاربع تعبيره في العقيدة بحركة الاختيار معناه الحركة التي شأن ان يتعلق بها الاختيار والا فالفعل المكتسب قد يقع بغير اختيار بان يقع مع الذهول أو الغفلة ومع ذلك يحصل الفرق بينه وبين حركة الاضطرار فلو عبر بحركة الاكتساب بدل حركة الاختيار لكان أحسن والرد على الجبرية حاصل بكل منهما فانهم ادعوا عدم الفرق بين الافعال كلها فيناقضه حصول الفرق بين بعضها خصوصا لان السالبة السكائية تنافضها الموجبة الجزئية وبيان ذلك ان الجبرية قالوا لا قدرة للعبد على شيء من أفعاله وقال أهل السنة بعض الافعال يقدر عليه العبد وهو المكتسب والله سبحانه وتعالى أعلم (وعن تعلق) صلة عبر الآتي أي صرف وتوجيه (هذه القدرة الحادثة) في ذات العبد وصلة تعلق (بالمقدور) أي الفعل المكتسب حال كونه (في محلهما) أي القدرة فذات العبد محل للقدرة وللمقدور وهو المفعول واخترز بالحادثة عن القدرة القديمة فان تعلقها بالفعل لا يعبر عنه بالكسب بل بالاختراع والايجاد والخلق فالعبد مكتسب وليس خالقا ولا مخترعا ولا موجدا والله سبحانه وتعالى مخترع وموجد وخالق لا مكتسب واخترز محلهما عن الخارج عن محل القدرة كاتقطاع شيء وانكساره فانه ليس مكتسبا للعبد وانما يثاب أو يعاقب عليه لكونه نشأ عن مكسوبه وهو الفعل حال كونها (مقارنة له) أي المقدور (من غير تأثير) للقدرة الحادثة في المقدور وعبر عن المتعلق المقارن بالمقدور بمعنى ما شأنه ان يكون مقدورا أو باعتبار المبالغة عن تعلق صلة (عبر) بفتحات متغلا أي سمى (أهل السنة رضي الله) سبحانه وتعالى (عنهم) وصلة عبر (بالكسب) بفتح الكاف وسكون السين المهملة (وهو) أي الكسب (متعلق) بفتح اللام (التكليف) أي طلب ما فيه كلفة ومشقة أي المكاف به (الشرعي) أي المنسوب للشرع أي يبين الله سبحانه وتعالى الاحكام المتعلقة بافعال المكلفين بالطلب أو الاباحة أو الوضع لهما وأورد ان متعلق التكليف الشرعي الافعال المقدورة لا الكسب الذي هو مقارنة القدرة الحادثة بالمقدور لانه أمر اعتباري لا يتعلق به تكليف وأجيب بأن الضمير عائد على الكسب بمعنى المكسوب على سبيل الاستخدام وبان في الكلام حذف مضاف أي متعلق الكسب (وأما) بفتح الهمزة عطف

أي لو لم يكن قديما لكان حادثا لكن حدوثه محال لاستلزامه الدور أو التسلسل (قد قضى) أي حكم الدليل بوجوب التقدم لله سبحانه وتعالى وانجبه (فبان) أي ظهر (من) بكسر فسكون (هذا) الذي قررناه وفاعل بان (ان) بفتح الهمزة والنون متغلا نفي وجوب البقاء عن الله سبحانه وتعالى و (تجويز) طروا (العدم) على وجود الله سبحانه وتعالى (أمر) بفتح فسكون أي حكم (مناف) بضم الميم وفتح النون آخره فاء (دون ريب) أي تردد (الوجوب) (القدم) لله سبحانه وتعالى (و) بان عما تقدم (ان) بفتح الهمزة والنون متغلا (كونه) أي الله سبحانه وتعالى (قديما) وجوبا (يلزم منه) أي كونه قديما (البقاء) الواجب لله سبحانه وتعالى اذ كل من وجب قدمه وجب بقاءه واستحال عدمه وقد اتفقت العقلاء على هذا المقضية كما في العكاري على

الكبرى وأورد عدمنا في الازل واجب بتخصيص ذلك بالموجودات ان قلت عدمنا في الازل واجب كعدم المستحيل فلم جاز لنقطاعه قلت وجوب عدمنا مقبدا لازل فهو ممكن فيما لا يزال واما عدم المستحيل فواجب على الاطلاق كما وضحه البيوسى ونقل عن الفهرى ان الاراد من أصله مدفوع بان وجودنا قطع عدمنا فيما لا يزال لافى الازل والالوجودنا فى الازل وهو محال قال البيوسى وهو ظاهر ولا ان تقول لم يظهر لقولهم كل قديم فهو باق كما هو الفرض الاصلى فانقطاع الاستمرار فيما لا يزال مضر فالظاهر الجواب الاول تأمل اه من حاشية العلامة الامير على عبد السلام تنبيهه بانه تعالى العلية وصفاته السنية ليس لها أول ١٢٠ وأخرو ذوات الحوادث وصفاتهم لها أول وأخرو عدمنا الازل ليس له أول

وله آخر لا نقطاعه بوجودنا فيما لا يزال ونعم الجنة وعذاب النار هما أول ولا آخر لهما (وبهذا) أى وجوب بقاء الله سبحانه وتعالى صلبة (بجزم) بضم فسكون ففتح (وكونه) أى الله سبحانه وتعالى (مخالفا) فى الذات والصفات والافعال (خلقه) أى مخلوقات الله سبحانه وتعالى (سبحانه) أى تنزيهه الله عن كل نقص وخبر كونه من جهة كونه مبتدا (من واجب) عقلى (فى حقه) أى وصف الله سبحانه وتعالى ودليل وجوبه (لانه) أى الله سبحانه وتعالى (لومائل) أى شابه الله سبحانه وتعالى (العوالم) أى المخلوقات فى الذات والصفات والافعال (كان حدوثه) أى الله سبحانه وتعالى (من اللوازم) أى الواجبات لكن حدوثه سبحانه وتعالى محال لاستلزامه الدور أو

على متعلق أى والافعال المكتسبة علامة شرعية (على الثواب) من فضل الله سبحانه وتعالى على الطاعات (و) أمانة على (العقاب) من عدل الله سبحانه وتعالى على المعاصى وليست علة فيه ما وتسمى الافعال المكتسبة سببا شرعيا للثواب والعقاب (فبطل اذن) اذا علمت أن للعبء قدرة وكسبا وانها غير مؤثرة نعم أنه بطل (مذهب) أى معتقد (الجبرية) بفتح الجيم وسكون الموحدة أى المنسوبين للجبر لقولهم العبد مجبور على أفعاله (وهو) أى مذهب الجبرية (انكارهم) أى نفهم (القدرة الحادثة) وعلى بطلان مذهب الجبرية بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى شئ أو الشئ الذى (فيه) أى مذهب الجبرية وبين ما يقوله (من محذور) أى انكار الشئ الذى (الضرورة) أى الضرورى وهو وجود القدرة الحادثة الموجبة للتفرقة بين حركتى العبد الاختيارية والاضطرارية (وابطال) عطف على محذور أى نفي (محذور) أى متعلق بفتح اللام (التكليف) ابطال (أمانة الثواب والعقاب) وهى الافعال المكتسبة قيل لا حاجة لقوله لما فيه الخ لان الفاء فى قوله فبطل أفادت ان المفعول عليه وهو ثبوت وجود قدرة حادثة للعبء هو علة مدخولها المفعول وان دليله قد تقدم اللهم الآن يقال ذكر هذا التعليل لكونه أتم مما صرفى ابطال مذهبهم نظرا لما رزقهم من ابطال محل التكليف وهو ما فى وسع العبد من أفعاله الاختيارية وهذا مصادم للشرعية لا يكاف الله نفسا الاوسعها (ومن) بكسر فسكون حرف تعليل (هنا) اشارة لما فى مذهب الجبرية من ابطال محل التكليف وأمانة الثواب والعقاب صلبة (كان) أى مذهب الجبرية (بدعة) بكسر فسكون أى شيئا مخالفا للقرآن والسنة والاجماع والقياس فلا يشهد له أصل من اصول الشريعة فاعتقاده ضلال مبين (و) بطل اذن (مذهب القدرية) بفتح القاف والدال أى المنسوبين للقدر كذلك لخوضهم فيه مع أمر النبي صلى الله عليه وسلم لم بالامساك عنه (وهو) أى مذهب القدرية (كون العبد) أى المخلوق مطلقا (يختزع) أى يتخلق ويوجد (أفعاله) أى العبد الاختيارية اختراعا جازيا (على وفق) بفتح فسكون أى موافقة (مراده) أى العبد وصلة يختزع (بالقدرة) الحادثة (التي خلقها) (الله) سبحانه وتعالى (له) أى العبد وعلى بطلان مذهب القدرية بقوله (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى الشئ أو الشئ الذى (علمت) بفتح ناء خطاب الناظر فى العقيدة وبين ما يقوله (من دليل الوحشية) لله سبحانه وتعالى فى الألوهية (و) دليل (استحالة شريك مع الله) سبحانه وتعالى فى الألوهية والاختراع والخلق والايجاد (أيا كان) الشريك أى

التسلسل المحال فمائلته الحوادث محالة فثبت وجوب ضدها وهى مخالفتها الحوادث وهو المطلوب سواء ودليل لزوم حدوثه سبحانه وتعالى لمائلته سبحانه وتعالى العوالم (لان مثل) بكسر فسكون أى مماثل (الشئ بدون) صلبة مساو لا فى أى مساواة خاصة عن (البس) بفتح اللام وسكون الموحدة أى خلط واشتباة (له) أى الشئ صلبة (مساو) بضم الميم (فى صفات النفس) أى الصفات النفسية (وهى) أى صفات النفس الصفات (التي موصوفها لا بمقل) بضم المثناة تحت وسكون العين المهملة وفتح القاف أى لا يدركه العقل (بدون) انصافه (بها) والصفات النفسية (كالنطق) أى التفكير والادراك بالقوة الانسان (فيما) أى المثال الذى (مثلا) أى علماء المنطق يه للصفات النفسية وينو عليه تعريف الانسان

بحسب ان ناطق أى مدرك بالقوة ومذهبهم عدم تماثل الاجرام وامتياز بعضها عن بعض بفصول منوعة لها كذا طاق لا لانسان وصاهل للفرس وناهق للحمير ومذهب المتكلمين تماثل الاجرام كلها واتحادها نوعا وامتيازها بعوارض لاصفات نفسية وعلى هذا فالناطق صفة عرضية لانفسية (وأوجه) بضم الجيم جمع وجه أى أقسام (التمائل) بين الشئيين المتماثلين (المعدودة) أى المحسوبة المضبوطة وخبر أوجه (منفية فى حق) أى صفات الله سبحانه وتعالى (مردودة) بالبراهين الدالة على استحالتها عليه سبحانه وتعالى وأوجه التماثل (ككونه) أى الله سبحانه وتعالى (جرما) بكسر الجيم وسكون الراء أى جسمه امر كبا من جزئين فأكبر أو جوهرا فردا (له) أى الجرم (تخيز) ١٢١ بفتح المثناة فوق والحاء المهملة وضم المثناة تحت منقلا وانجام الزاى

أى شغل حيز أى قدر من الفراغ ومنع غيره من حوله فيه وجملة له تخيز صفة كاشفة لحقيقة الجرم (أو) كونه سبحانه وتعالى (عرضا) بفتح العين المهملة والراء وانجام الضاد (له) أى الجرم (به) أى العرض صله (التخيز) بفتح المثناة فوق والميم وضم المثناة تحت منقلا وانجام زى أى الامتياز عن سائر الاجرام (أو) كونه سبحانه وتعالى موصوفا (بارتسام) بصورة وهيئة (فى خيال) بفتح الخاء المعجمة أى عقل وذهن لمخيلوق ملهى أو انسى أو خنى (يعتبر) بضم المثناة تحت وسكون العين المهملة وفتح المثناة فوق والموحدة أى بصر وجملة نعمت ارسام (أو) موصوفا بكونه (زمان) ماض أحوال أو مستقبل (أو) موصوفا بكونه (مكان) مكان

سواء كان مؤثرا فى الذوات أو الصفات أو الافعال قديما كان أو ناديا * تنبيهات * الاول * كرهذا التعليل وان كان الفرع عليه من كون قدرة العبد لا تؤثر مفيد الله لان هذا أتم * الثانى * قوله عبر أهل السنة عن تعلق هذه القدرة بالحادثة الخ نفسية للكسب الذى قاله جهور أهل السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم وفسره القاضى والاستاذ بتأثير القدرة الحادثة فى أخص وصف الفعل ككونه صلا مثلا وامام الحرمين بتأثيرها فى وجوده على أقدر قدرها الله سبحانه وتعالى والحاصل ان الاقوال فى هذه المسئلة خمسة الاول قول الاشعرى ومن تبعه وهو الذى دل عليه الكتاب والسنة وأجمع عليه سلف الامة قبل ظهور البدع ان قدرة العبد لا تأثير لها لبنة وانما هى مقارنة للفعل فقط والثانى القول الذى حكى عن الامام أن القدرة الحادثة تؤثر فى وجود الفعل على أقدر قدرها الله سبحانه وتعالى والثالث قول القاضى والاستاذ أنها تؤثر فى أخص وصف الفعل لافى وجوده والرابع مذهب الجبزية أنها لا قدرة للعبد أصلا وانما الخلق للعبد المقدور فقط كالحركة والسكون وسواهما وبين المضطر كارتعاش واختار والخامس مذهب القدرة مجوس هذه الامة أن القدرة الحادثة تؤثر فى وجود الفعل على سبيل الاستقلال وهذه الاقوال كلها باطلة الاول وابه اعتمد فى العقيدة وهو الحق الذى لا شك فيه وانا أعجب من نقل القول المتقدم عن الامام مع كثاره فى الارشاد وغيره من الأدلة لتصحح المذهب الحق وهو مذهب الاشعرى ومبالاته فى التكبير والتضليل لمن اعتقد ان القدرة الحادثة تأثيرا ما وكذا نقل ما تقدم عن القاضى والاستاذ مع ما لهم فى تأليفهم ما يباداه وبالجملة فالذى أقطع به من غير تردد تنزه هؤلاء الائمة عما نقل عنهم وعلى فرض صدوره عنهم فله انما صدر عنهم فى مناظرة جدلية لا فحام خصم قوي متنافر له الحق فاحتالوا السوفه اليه بتدريج قال المشايخ لا ينقل عن العالم ويجعل مذهبا له ما يصدر منه على سبيل البحث وقد قال الشريف فى شرح الاسرار العقلية ما نسب للقاضى والاستاذ انما صدر ذلك منها على وجه المناظرة للخصوم والافحاشا للقاضى والاستاذ ان يعتقد تأثير الغير القدرة القديمة كيف وقد نقل الاجماع فى مواضع من كتبه على كفر من نسب الاختراع لغير الله سبحانه وتعالى ونقل أيضا اجماع الامة على كفر من لم يقل بعموم تعلق صفات الله سبحانه وتعالى المصنف واذا قال هذا فى مقالة القاضى والاستاذ مع خفتها بالنسبة الى ما نقل عن امام الحرمين فكيف بتلك المقالة الشيعية التى نقلت عن الامام التى لا يرضى ان يقولها

١٦ هدايه (أو) موصوفا (بكبر) بكسر الكاف وفتح الموحدة (أو) موصوفا (ضده) أى الكبر وهو والد غير (كما يقول) الشخص (الشانى) بانجام الشين وكسر النون وسكون الياء المبدلة من الهمز أى الباعض لله سبحانه وتعالى (نعم) بفتح النون والعين المهملة حرف جواب عن سؤال نشأ من قوله أو كثر تقدزه هذا ظاهر فى الكبر الحسى لانه من عوارض الاجسام وهل يوصف سبحانه وتعالى بالعلو والكبر المعنويين (هو) أى الله سبحانه وتعالى (الاعلى) علوا معنويا أى الاجل الاعظم (الكبير) أى العظيم (الشان) أى القدر والجلال فاعل الكبير (جل) بفتح الجيم واللام مثقلا أى انصف بالجلال والعظمة والتتزه (عن) الانصاف بكونه بجهته من (الجهات) الست (و) التتزه عن كونه متصفا بفرض من

(الاعراض) * باجماع الغين (فيما) أي الفعل أو الحكم الذي (يشأ) الله سبحانه وتعالى ويختار ينفعه سبحانه (و) التزهد من (الوصف) أي كونه موصوفاً (بالاعراض) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وإجماع الضاد أي الصفات العارضة الحادثة (فليس مثله) بكسر فسكون أي الله سبحانه وتعالى (علما) أي تزه الله سبحانه وتعالى عن كل نقص واتصف بكل كمال واسم ليس (شيئاً) كما بذلك أي كونه سبحانه وتعالى ليس شيئاً مثله سبحانه وتعالى صلة حكم الآتي (نقل) بفتح النون وسكون القاف أي كلام منقول عن الله سبحانه وتعالى في القرآن العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه المنزل من الله الحكيم الحميد قال الله سبحانه وتعالى ليس ١٢٢ كمثل شيء (وفق) بفتح الواو وسكون الفاء فاف أي حال كون النقل موافقاً

من هو أدنى منه علما وديناً بغير رتب كثيرة في الثالث في وجدت طرة في حاشية شرح منسوبة لشيوخ مشايخي محمد الامير رحمه الله تعالى نصها الظاهر ان الكسب هو تعلق الارادة لانه هو السبب الاصل في تأثير المؤثر وليس السبب قدرة العبد بل ارادته فالكسب المؤاخذ به العبد هو تعلق الارادة ولذلك قال ابن عربي في الفتوحات المكية الكسب تعلق ارادة الممكن بفعل مادون غيره فيتوجه الاقتدار الالهى عند ذلك التعلق فيسمى ذلك كسب المكاف والخلق السعد الكسب على مجموع التعلقين فقال وتحقيقه ان صرف العبد ارادته وقدرته الى الفعل كسب واجباد الله سبحانه وتعالى الفعل خلق ولكن التحقيق ان الكسب انما هو صرف الارادة فقط ومعنى صرفها جعلها متعلقة بالفعل أي ان تعلق الارادة بالفعل سبب عادي لان يخلق في العبد قدرة متعلقة بالفعل واما اختيار العبد فهو تعلق ارادته اه في الرابع في الكسب الذي قاله اهل السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم درجة وسطى بين مذهبي الجبرية والقدرية وكثيرا ما يتوهم من لاعلم عنده ان معنى الكسب كون الحادثة لها تأثير ما فان كان ارادتها في حال الفعل كما نقل عن القاضي والاستاذ فقد تقدم فساد وعدم جريانه على السنة وانكار التبريد صدوره منهم ما وان كان ارادتها تؤثر في وجود المقدور بمشيئة الله سبحانه وتعالى كما حكى عن امام الحرمين فقد تقدم فساد وتبعه من مذهب القدرية محجوس هذه الامة والظن به انه لا يرضى بمثله وعلى تقدير صدوره عنه فلا يجوز ان يقلد فيه وان كان اراد ان الله سبحانه وتعالى خلق قدرة العبد وملكه ان يفعل المقدور بها كيف شاء استقلا لا هذا عين مذهب القدرية وانما اراد اهل السنة بالكسب ما ذكره في العقيدة في الخامس في قوله عن تعلق صلة عبر وقدمها الا فادة الحصر أي لا معنى للكسب الا هذا وليس معناه ان للقدرة الحادثة تأثيرا كما اعتقده الجهلة الضالون في معنى الكسب الذي هو مذهب السنة في السادس في قوله وهو متعلق التكليف الشرعي أي الكسب وهو وجود المقدور مع القدرة الحادثة هو الذي كلف به الشارع فيما كلف به لان وقوع المقدور عاريا عن القدرة كحركة الارتعاش مثلا فقد تفضل الله سبحانه وتعالى باسقاط التكليف به نفيًا واثباتا ولو عكس الله سبحانه وتعالى التكليف أو كلف بالجميع لكان حسنة الا لا تأثير لقدرة المكلف في الجميع وانما تلك الافعال المخلوقة لله سبحانه وتعالى نصها عند اقترانها باعراض حادثة كالارادة والقدرة اشارة على الثواب فضلا منه سبحانه وتعالى والعقاب عدلا منه سبحانه وتعالى

(عقل) بفتح فسكون (حكما) أي النقل بذلك والالف الطلاقة والجملة خبر نقل في تنبيهات * الاول في قال ابن كير ان المخالفة للحوادث صفة سلب أي عدم المماثلة بينه تعالى وبين الحوادث في الذات وفي الصفات وفي الافعال وان شئت ضربا من تفصيل هذا الاجمال فاستمع لما يتلى عليك من المقال فنقول اما الذات فابن من ليس بجسم ولا جوهر ولا مصور بشكل ولا محدود ولا متمتع ولا متركب ولا مجانس ولا مكيف ولا يتمكن في مكان ولا يحتوي عليه زمان مما هو جسم أو جوهر ومصور ومحدد ومعدود أي له نظير موجود أو يمكن الوجود كالشمس والقمر ومتبعض ومتركب ومجانس أي مشارك في جنس أو فصل ومكيف بلون أو غيره وممكن في

مكان ومحتو عليه الزمان واما الصفات فابن الوجود الواجب الذي لا أول له ولا آخر الظاهر بكل شيء فالوجه وفي كل شيء ولكل شيء الذي هو أظهر من كل شيء وهو في القلوب أنس وعز وغنى ونور من وجود جائز يصح في كل لحظة ان يخلفه العدم في احتياج الى التدعيم بالقدرة الباهرة اكتنفته عدما ولم يظهر بشيء ولا في شيء ولا لكل شيء وهو في القلوب وحشة وذلل وفقر وظلمة وأين القدم من غير تحديد بزمان من الحدوث أو القدم بمعنى طول المدة كقوله تعالى انك لاني ضلالك القديم وقوله تعالى كالعرجون القديم وأين البقاء الواجب من الفناء أو بقاء جائز حاصل بابقائه تعالى كالسمع المستنبيات وأين الفناء المطلق الدائم من الاحتياج في كل نفس أو غناء عارض بابقائه تعالى وما أحسن قول صاحب الحكيم الهى أنا الفقير

في غنائى فكيف لا أكون فقيرا في فقري وأبى القدرة القديمة الباهرة المؤثرة الشاملة للمكانات الغير المتناهية والقوة الكاملة من العجز والقدرة الحادثة التي لا تأثير لها أصلا والقوة المكتنفة بضعفين والمسوبة بالضعف حال تحققها الله الذي خلقكم من ضعف الآية وأبى الارادة النافذة القاهرة الشاملة من ارادة ترجع ناكصة غالبا أو تكون منفذة لنافذة وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة فاشتت كان وان لم أشأ * وما شئت ان لم تشأ لم يكن بل لا تحصل ولا توجد الا بالارادة القديمة وما تشاؤون الا ان يشاء الله وأبى العلم الذاتي المحيط الذي لا خفاء معه بوجه من الوجوه من علم عارض مكتسب فحسبه جهالات وقل لمن يدعى في العلم منزلة * علمت شيئا وغابت عنك أشياء وما أحسن قول الحكم ١٢٣ الهى أنا الجهول في علمي وكيف لا أكون جهولا

في جهلى وانظر قول الخضر لموسى عليه ما الصلاة والسلام ما علمى وعلمك وعلم سائر الخلق في علم الله الا كالتقص هذا العصفور من البصر وأبى السمع الذي ليس بأصمحة وأذان ويتعلق بكل موجود ذوات وصفات قديم وحادث مما نحت الثرى والماء والريح والهوى الى ما فوق سدة المنتهى والكبرى والعرش من سمع باذان لا يتعلق الا بالاصوات بشرط القرب والجهر أو أعلى السرواين البصر الذي ليس بالآلة من حدقة واجفان ويتعلق بكل موجود بلا شرط حتى الغلة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء من بصر بالآلة لا يتعلق الا بالاجرام والألوان أو كوانها بشرط كعدم الحائل والبهو وأبى

فما الوجه الذي صح جعل بعض أفعاله سبحانه وتعالى عند اقترانه بفعله آخره علامة على ما شاء من ثواب وعقاب أو غيرها صح جعله مجردا عن غيره أو جعل غيره في مكانه اشارة على ذلك لان دلالة ذلك جلية لا عقلية في السابع في قوله فبطل اذن مذهب الجبرية المخمسب عما سبق من دليل ثبوت القدرة الحادثة وبطلان تأثيرها في مقدمات دورها وأعادها مجملين فقوله لما فيه من بحد الضرورة أى التي تقدمت في الفرق بين حركتي الاضطراب والاكتنساب وقوله وباطال عطف على محمد يعنى انه لو لم يكن في مذهب الجبرية الا الجهل بالامر ببدك ضرورة من غير مصادمة لا شرع لكان أمره سهلا اذغاية ما يلزمه التناهي في الغباوة وضعف العقل كيف وهو مصادم للشرعية لانها قد جاءت باسقاط التكليف بالافعال التي لا يمكن العبد فيها عادة من فعلها وتركها والتكليف بما تيسر منها عليه عادة فعله وتركه ولا تأثير له في شيء من أفعاله حتى يصح لنا التفريق به كما زعمت المعتزلة فلم يبق ما يفرق به بين ما يكاف به الشارع وما لا يكاف به الا الاكتنساب بالمعنى الذي سبق وعدمه فلو استوت الافعال كلها في عدم الاكتنساب لبطل تفريق الشارع بينهم ما بطل ما حال التكليف عليه منها وهو الفعل الذي في وسع المكاف دون غيره وكانت الافعال حقة لا شيء منها في وسع المكاف عادة فلا تكليف اذن بشئ منها القول الله سبحانه وتعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وهذا البطلان للكتاب والسنة واجماع الامة واليه أشار بقوله ومن هنا كان بدعة أى ومن أجل لزوم ابطال الجبر محل التكليف الشرعى ولزوم انتفاء اشارة الثواب والعقاب كان بدعة مؤثرة في عقد الايمان هو الثامن في قوله ومذهب القدرة معطوف على مذهب الجبرية أى وبطل مذهب القدرة (ويلزم فيه) أى على مذهب القدرة (أيضا) أى كما يلزم عليه الجبر الذي يستلزمه التمايز وفاعل يلزم (استحالة ما) أى الممكن الذي (علم) بضم العين (امكانه) أى عدم استحالة لكن اللازم باطل لانه قلب حقيقة فلزومه وهو مذهب القدرة باطل وعلل اللزوم بقوله (اذ الافعال) الاختيارية للعباد (يصح تعلق القدرة القديمة بها) أى الافعال لوجوب عموم تعلق القدرة القديمة بكل ممكن وصلاحيته لذلك وهذا متفق عليه بيننا وبينهم وصلة يصح وتعلق (قبل تعلق القدرة الحادثة) بها (فلو منعها) أى القدرة القديمة من التعلق بها وفاعل منع (القدرة الحادثة) بعد وجودها الذي هو محل الخلاف بيننا وبينهم (للزوم ما) أى استحالة ما علم امكانه الذي (ذكر) بضم فكسر اذ يلزم من تعلق قدرة العبد بفعله الاختيارى واجبا به

الحياة الذاتية التي تنزهت أن يمرض لها شبه الموت من السنة والنوم من حياة معارة يطير اعلمها الموت وشبهه الله بتوفى النفس الآتية وأبى الكلام الا ترى المتعلق أزلا وأبدا بجميع الواجبات والحائزات والمستحيلات الذي لا نفاذه قل لو كان البحر مدا الآتية ولو ان ما في الارض من شجرة أقلام الآتية الذي ليس بحرف ولا صوت من كلام مؤلف له بداية ونهاية لا يجمع منه في آن واحد كلمتان بل ولا حرفان فالمرس لازم له كما سيستبين في محله ان شاء الله تعالى وانما أذكر في هذا التفصيل المخالفة للحوادث لان هذا تفصيل لها ولا الوحدة لانه في التعقل نتيجة المخالفة التي هذا تفصيلها واما الافعال فابن الاختراع والخلق والابجاد فمن عدم محض بعض الاختيار لحكم باللغة من أفعال مكنسبة لا مختزعة أى مقارنة للقدرة

الحادثة فلا تأثير لها فيها أصلاً مجبور عليها في الحقيقة وإن كانت في قالب الاختيار فقد بان لك من تفصيل هذه الجملة أن لا مناسبة أصلاً بين الخالق والمخلوق في ذات ولا في صفة ولا في فعل ولذا هم النبي في جميع وجوه المثلية عن جميع الأشياء في قوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فالولاية تنزيهه برده على المجسمة وأضرابهم وأخرها اثبات برده على المعطلة الذاتية جميع الصفات وقدم النبي على الإثبات وإن كان الأليق في كثير من المواطن العكس تحرز من إيهام التشبيه اذ لو بدى بذكر السمع والبصر تبادر إلى فهمهم ما بالفتون في السمع أنه باذن ومخصوص بالأصوات على وجه خاص وفي البصر أنه بمقدرة وخاص بالأجرام والألوان ١٢٤ وأكوانها على وجه مخصوص فبدى بالتنزيه لئلا يذهب الوهم إلى التشبيه

فهو احترام من مقدم انتهى
 الثاني في قول ابن كيران
 الآية تفيد في المثل
 بطريق الكتابة التي هي
 أبلغ من التصريح وقررت
 الكتابة بأحد طريقتين
 الأولى أن مثل الشيء الذي
 على أخص أوصافه إذا
 ثبت له أي لذلك المثل شيء
 أو اتفق عنه لزم أن يثبت
 أيضاً لذلك الشيء أو ينتفى
 لأن الفرض أن كلا منهما
 على أخص أوصاف الآخر
 بحيث لا يفترقان في ذاتي
 ولا عرضي أصلاً فلم يثبت
 لاحدهما ما ثبت للآخر
 أو ينتفى عنه ما انتفى عن
 الآخر لا تنفت المماثلة
 الاختصية المفروضة هذا
 خلف فإذا قيل للمخاطب
 مثلك لا يبخل وأريد بالمثل
 من على أخص أوصافه لزم
 من ذلك أنه أيضاً لا يبخل
 وهذا اللازم هو المقصود
 ولذا قال

استحالة تعلق قدرة الله سبحانه وتعالى القديمة به وإيجاده بها فقد انقلب الممكن محالاً (و) لزم
 أيضاً (ترجيع المرجوح) أي القدرة الحادثة على الرجوع هي القدرة القديمة وكلا اللازمين
 باطل فلزومه ما هو مذهب القدرية باطل في تنبيهات* الأولى حاصل كلامه أنه يلزم على
 مذهب القدرية محذوران آخران زائدان على ما لزم عليه من عجز القدرة القديمة أحدهما
 لزوم انقلاب الممكن محالاً والثاني ترجيع المرجوح في الثاني في تقرير اللازم الأول أن يقال
 فعل العبد الاختياري قبل خلق القدرة الحادثة له ممكن وكل ممكن فهو مقدور لله سبحانه
 وتعالى فينتج فعل العبد الاختياري مقدور لله سبحانه وتعالى فإذا خلق الله سبحانه وتعالى للعبد
 قدرة فقال القدرية أنه يزول حينئذ عن الفعل إمكان إيجاده بقدرة الله سبحانه وتعالى القديمة
 ويصير مستحيل الإيجاد بها فقد لزم انقلاب الممكن باعتبار القدرة القديمة محالاً بالنسبة إليها
 لا يقال استحالة عرضة لسبب وهو تعلق القدرة الحادثة به والاستحالة العارضة لا ترفع
 الإمكان الذاتي فلا يتقلب الممكن محالاً لا نأقول لم يظهر لهذه الاستحالة سبب صحيح فتعين على
 زعمهم كونها ذاتية لأن القدرة الحادثة التي جعلوها مانعة للقدرة القديمة من تعلقها بالممكن
 لا يصح كونها مانعة لها عقلاً ولا نقلاً بل الذي يصح عقلاً ونقلاً منع القدرة القديمة الحادثة
 الثالث في تقرير المقترح هذا الدليل بوجه آخر قال كما علق قدرته سبحانه وتعالى بمعنى أن كل
 ممكنية أتى إيجاده بها فلا بد أن يريد وجوده أو عدمه لوجوب فهم تعلق إرادته سبحانه وتعالى
 فإذا علم وجود الفعل وجب أن يريد وإذا أراد أو وجدته غير متحقق عدم نفوذ إرادته سبحانه
 وتعالى وتحقق نفوذ إرادته غير ذلك باطل وانما عدل عن التقرير الأول إلى هذا لإرادته جعل
 الحجة برهانية لا الزامية لأن الأول انغاث عليهم لقولهم أفعال العباد الاختيارية غير مقدورة
 له سبحانه وتعالى ولو قالوا لم تزل مقدورة له سبحانه وتعالى بحيث يتأتى له سبحانه وتعالى فعلها لأن
 تعلق القدرة الحادثة بها انما هو بمشيئته سبحانه لم يرد عليهم بذلك والذي قرره المقترح برهان
 على انفراد سبحانه وتعالى بالتأثير في جميع المكات وأنه لا تأثير للقدرة الحادثة في شيء من
 الأفعال على كل حال من الأحوال فيرد به ما حكى عن إمام الحرمين والقاضي والاستاذ أيضاً
 والله سبحانه وتعالى أعلم وأما اللازم الثاني وهو ترجيع المرجوح قطاهر (قالوا) أي القدرية
 في جواب الزاعمهم عجز الاله وانقلاب الممكن محالاً وترجيع المرجوح (لم يزل) الله سبحانه
 وتعالى (يقدر) بفتح فسكون فكسر أي الله سبحانه وتعالى (عليها) أي أفعال العباد الاختيارية

مثلث ينتهي الزن عن صوبه*

ويسترد الجفن عن عذبه ولم أقل مثلك أعني به غيرك يا فردا بلا مشبه بعد
 وعلى هذا فإذا انتفى التشبيه بشئ من الأشياء عن مثله الذي يفرض على أخص أوصافه فرض محال فقد انتفى التشبيه عنه
 وهو المقصود والثاني أنه قد علم أن المماثلة بين الشيئين نسبة بينهما لا يختص بها أحدهما عن صاحبه فكما كان الشئ
 مماثل للآخر كان الآخر مماثلاً له فإذا قيل في شيء ثابت الوجود مثل هذا المثل له لزم انتفاء ذلك المثل ضرورة انتفاء الملزوم
 بانتفاء اللازم اذ لو ثبت مثل ذلك الثابت وجوده لم يثبت ذلك المثل الأوله مثل وهو ذلك الثابت الوجود فتبوت مثل المثل لازم
 لتبوت المثل فلما انتفى اللازم الذي هو مثل المثل لزم نفي الملزوم الذي هو المثل وهو المطلوب وهذا كما يقال ليس لا خير يدأخ

كناية عن نفي الاخ لا يدلانه اذا ثبت الاخ لا يدل اثبت الاول حذوقه فقال ان التزوم فيه غير عقلي ودعوى ان الكافر زائدة ضعيف الوجهين التزوم فيه عقلي خلا فالن لم يثبت الاول حق ذوقه فقال ان التزوم فيه غير عقلي ودعوى ان الكافر زائدة ضعيف وكذا تفسير مثل بذات أوصفة والآية من باب اتصال انتهاء ميوس بابتداء مطمع لان المشركين اذا سمعوا دخول الكافر على مثله طمعوا في تأييد زعمهم الشريك فاذا سمعوا تسلط النقي على أنكر النكرات وهوشى انقلبوا صغرا لا كفتخاتين لهم ان ذلك يوجب انتفاء المثل على أبلغ وجهه ومن هنا تظهر نكتة تاخير اسم ليس وفي قوله وهو السميع البصير تعريض بهم في عبادتهم ما لا يسمع ولا يبصر ودلالة على حقهم وسفهم في ذلك ١٢٥ وفي الآية دلالة على عجز العقول عن ادراكه لان كل ما تدركه

وتصل اليه فهو شئ فيها وليس كمثل شئ ولذلك يقولون كل ما يخطر ببالك فآله تعالى بخلاف ذلك

وقال بعضهم
كل ما ترقى اليه بوجه
من جلال ورفعة وسناء
فالذي أبدع البرية أعلى
منه سبحانه مبدع الاشياء
والثالث قال ابن كيران
فان قيل كيف الجمع بين
هذه الآية النافية للمماثلة
بينه وبين كل شئ وبين
بعض الآيات والاحاديث
المتينة لما يحصل به الشبه
من الاعضاء والجهة نحو
ويبقى وجهه ربك كل شئ
هالك الا وجهه واتصنع
على عيسى فانك باعينا
والسماء بينناها بايدبل
يده مبسوطتان والسماء
مطويات بيمينه وفي
الحديث ان قلوب بني آدم
كاهين أصبعين من أصابع
الرحمن كقلب واحد يصرفه

بعد خلقه سبحانه وتعالى لهم القدرة عليها وكونه قادر عليها مع ذلك مصور (بان يسلب) بفتح فسكون فضم أي بعدم الله سبحانه وتعالى (القدرة الحادثة) التي منعت قدرته سبحانه وتعالى القديمة من تعلقها بافعالهم (قلنا) معشر أهل السنة في رد هذا الجواب (فقد لزوم) القدرة (اذن) أي اذا قالوا يقدر عليها بسلب القدرة الحادثة (ان) بفتح فسكون (لا يقدر) الله سبحانه وتعالى (عليها) أي أفعال العباد الاختيارية (مع وجود القدرة الحادثة) فلزم عجزه سبحانه وتعالى وانقلاب حقيقة الممكن محالا وترجيح المرجوح (و) نبيض الى ابطال (أيضا) جوابهم المذكور بابطال سلب القدرة الحادثة وذلك انه محال عندهم فلا تتعلق القدرة به فتلزمهم اللوازم الثلاثة العجز والانقلاب وترجيح المرجوح (من أصلكم) أي قاعدة القدرة خبر (وجوب مراعاة) أي اعتبار (المصالح) المقابل للفساد (و) مراعاة (الاصلح) أي الزائد في الإصلاح وجوبا عقليا واذا وجبت مراعاة المصالح والاصلح (فلا يمكن) بضم فسكون فكسر أي لا يجوز عقلا (سلبها) أي اعدام القدرة (عندكم) معشر القدرة صلة يمكن (بعد التكليف) أي طلب ما فيه كلفة من العبد صلة سلب لانه خلاف المصالح للعبد والاولى مع التكليف لانه بعد انقطاع التكليف بالموث عاجزا لا قدرة له الا ان يراد بالعبودية التحقق في تنبيهان الاول في تقدم تقرير هذا الجواب وتقرير رده أكمل تقرير في شرح قوله وبهذا الدليل بعينه والثاني في قوله فقد لزوم اذن ان لا يقدر عليها مع وجود القدرة الحادثة جواب يتسلم امكان سلب القدرة الحادثة وقوله وأيضاً من أصلكم جواب بعينه فالمناسب تقديمه (قالوا) أي القدرة اذ لم يؤثر العبد بقدرته الحادثة في فعله الاختياري وكان المؤثر فيه وفاعله هو الله سبحانه وتعالى ولا فعل للعبد وانما الفعل لله سبحانه وتعالى (فكيف يشبهه) أي الله سبحانه وتعالى العبد (أو يعاقبه) أي الله سبحانه وتعالى العبد (على غير فعله) أي العبد (قلنا) معشر أهل السنة في الجواب عن هذه الشبهة (يفعل) الله سبحانه وتعالى (ما) أي الامر الذي (يشاء) أي يريد الله سبحانه وتعالى فعله لانه يتصرف في ملكه بالفضل وهي الاثابة على فعله سبحانه وتعالى والعدل وهو العقاب على فعله سبحانه وتعالى (لا يستل) الله سبحانه وتعالى بضم الياء (عما) أي الفعل الذي (يفعله) الله سبحانه وتعالى لانه انما يتصرف في ملكه ولا مال له سبحانه وتعالى وهو المال لكل شئ (والثواب) منه سبحانه وتعالى على فعله الطاعات (والعقاب) منه سبحانه وتعالى على فعله المعاصي (غير معللين) بفتح اللامين بالطاعات والمعاصي والثواب فضل والعقاب عدل (وانما)

كيف شاء ان الله يسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها واهامهم وفي التنزيل الرحمن على العرش استوى وهو معكم أممتم من في السماء قلنا اجعوا على تزييه تعالى عن الظاهر المفضي الى التشبيه ثم ما كان له محمل واحد مجازي تعين المصير اليه كقوله وهو معكم أي بعلمه وسمعه وبصره واطاعته قدرته وكذا قوله من في السماء أي سلطانه وأمره وقيل بذاته على ما يليق به من غير تشبيه ومنه وجاء ربك أي أمره وسلطانه هل ينظرون الا ان يأتيهم الله أي عذابه وماله محامل قال السلف نفوس نقول آمنا بالله وما جاء عن الله على مراد الله وهو أسلم وقال الاشعري يحمل ذلك على صفات الله تعالى يليق بماله لا نعلم كتبها ولا يحتمل صفات سموية وقال امام الحرمين

وأكثر الخلف نول ذلك بما تقتضيه قواعد البلاغة من الحامل المجازية والكناية وهو أعلم أي أخرج إلى مزيد علم فالوجه مجاز مرسل عن الذات وهو في الأصل من تسمية الكل باسم جزئه الأشرف ثم توسع فيه فاستعمل في الذات مطاوعاً وان لم يكن ثم وجه العين مجاز مرسل عن البصر من تسمية الشيء باسم آتته في الأصل ثم توسع فيه فاستعمل حيث لا آله ولا إلهي مجاز مرسل عن القدرة إذ في اليد يظهر سلطانها وبسط اليدين مجاز عن الجود متفرع عن الكناية لأنهم كانوا عنه في حق من يتصور له اليد والبسط ثم توسع في هذه الكناية فاستعملت في حق من لا يتصور له يد ولا بسط أو هو استعاره تمثيلية بأن يشبه حاله بحال جواد بسيط يديه ١٢٦ معاذي الحاجات بالعطاء والانفاق وكذا طي السحوات بالعين تمثيل وتصوير

لكمال قدرته وعموم تصرفه فيها كن حوى الشيء في عينه وكذا حديث تغليب القلوب تمثيل وتصوير لكمال قدرته على تغيير أحواله والتصرف فيها بما شاء كما يغلب الواحد من عباده الشيء اليسير بين أصبعين من أصابعه وكذا حديث بسط اليدين للتوبة تمثيل لقبوله لها ورضاه بها كما يبسط الواحد من عباده يده لاختصاصه عطاء فلا يرد معطياً والاستواء على العرش أما مجاز مرسل من لازم الاستقرار على الشيء من القهر والغلبة كقوله فلما علونا واستوينا عليهم جعلناهم مرقى للنسوط وأرسل وقوله قد استوى بشر على العراق من غير قتيل ودم مهوراق وخص العرش لأنه أعظم المخلوقات ومن استولى على أعظمها كان استيلاؤه على غيره أخرى وأما مجاز عن الملك وتفوز الأمر مفرع عن الكناية لأن الملوكة في العادة يجلسون على سرر الملك لتنفيذ الأوامر وأما تمثيل وتصوير إقامته وتوقيف على كنهه جلالة على طريق الاستعارة التمثيلية فلا يتم عمل المفردات وأما مجاز مرسل عن ظهوره وتجليه تعالى في العرش من حيث الدلالة والتعريف لا الحلول والتكليف والعلاقة بين الاستواء والظهور الزوم العادي لأن الملوكة إذا أرادوا التجلي لأعيانهم وحشهم برزوا لهم على سرير ملكهم فاطلق اسم الملوكة على لازمه أعني الظهور أي التجلي والظهور المعنوي لا الحقيقي فيكون استعارته في المجاز المرسل وهو غريب في علم البيان أن يجعل اللفظ مجازاً مرسلًا عن معنى مستعاره يعني آخر شبه هذا الآخر به فيجتمع في

الأفعال الاختيارية (أمارات) يعق الهمز أي علامات (شرعية) أي وضعها الشارع وجعلها علامات (عليها) أي الثواب والعقاب (يخلق الله سبحانه) أي الأفعال الاختيارية (في كل مكاف) يعق اللام ومفعول يخلق (ما) أي فعلاً (يدل شرعاً) أي بوضع الشرع وصحة يبدل (على ما) أي الثواب أو العقاب الذي (أراد) الله سبحانه وتعالى (به) أي المكاف حاصلاً (في عقابه) بضم العين أي عاقبة المكاف في الآخرة (فكل) من المكافين (مبسر) يعق السين المهملة أي موفق ومضروم سهل ومخفف عليه ومهيء (لما) أي الثواب أو العقاب الذي (خلق) بضم فسكون المكاف (له) عائد ما قال الله سبحانه وتعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره الليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) في الدين المعتبر وهو الإسلام فيفضل على جميعهم بالجنة لكن لم يشأ ذلك وشاء جعلهم فريقين فريقاً للجنة فضلاً وفريقاً للنار عدلاً (نسأله) أي الله سبحانه وتعالى (حسن) بضم فسكون إضافته ما كان صفة (الخاتمة) أي الموت على الإيمان (بفضله) أي الله سبحانه وتعالى لا بالوجوب عليه سبحانه وتعالى (تنبيهات) الأولى لما أنى الكلام على رد ما أجاب به القدرية عن اللوازم الثلاثة شرع في الكلام على تقرير ما تمسكوا به وبناؤه عليه مذهبهم وتوهموه دأباً لا وجهه وهي شبهة وعلى دفعه الثانية تقرير شبهتهم لولم يكن لقدرة العبد تأثير في فعله لما صح أن يشأ أو يعاقب عليه والالتزام بالمعلوم البطالان فالقدم مثله الثالثة بيان الملازمة أن الفعل إذا لم يكن أثر لقدرة العبد صار لا فرق بينه وبين لونه وذاته وسائر ذوات العالم وأعراضه بجماع أن الجميع لا تأثير له فيه فكما لا يشأ ولا يعاقب على لونه وذاته وسائر ذوات العالم وأعراضه لا يشأ ولا يعاقب على فعله الرابع أجاب أهل السنة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم بمنع الملازمة في قولهم لولم يكن لقدرة العبد تأثير لما صح أن يشأ أو يعاقب على فعله فمنع الملازمة ونقول الأفعال كلها مخلوقة لله سبحانه وتعالى ويشأ على بعضها من يشأ فضلاً وكرماً ويعاقب على بعضها من يشأ عدلاً والأفعال انما هي أمارات وعلامات على ما يحصل في الآخرة من ثواب أو عقاب والعلامة لا يلزم من عدمها العدم وقولهم في بيانها لولم يؤثر في فعله لا تنفي الفرق بينه وبين لونه الخ مسلم ونحن نقول لا فرق بينهم وقولهم فكما أنه لا يشأ على لونه وذاته الخ يلزم أن لا يشأ ولا يعاقب على أعماله ممنوع لأن عدم الثواب والعقاب في المقيس أبس لعدم

تأثيره على غيره أخرى وأما مجاز عن الملك وتفوز الأمر مفرع عن الكناية لأن الملوكة في العادة يجلسون على سرر الملك لتنفيذ الأوامر وأما تمثيل وتصوير إقامته وتوقيف على كنهه جلالة على طريق الاستعارة التمثيلية فلا يتم عمل المفردات وأما مجاز مرسل عن ظهوره وتجليه تعالى في العرش من حيث الدلالة والتعريف لا الحلول والتكليف والعلاقة بين الاستواء والظهور الزوم العادي لأن الملوكة إذا أرادوا التجلي لأعيانهم وحشهم برزوا لهم على سرير ملكهم فاطلق اسم الملوكة على لازمه أعني الظهور أي التجلي والظهور المعنوي لا الحقيقي فيكون استعارته في المجاز المرسل وهو غريب في علم البيان أن يجعل اللفظ مجازاً مرسلًا عن معنى مستعاره يعني آخر شبه هذا الآخر به فيجتمع في

اللفظ الواحد كونه مجازاً مرسلاً وكونه استعارة نصريجية وهما معاني عيان في الفعل المشتق من المصدر الواقع ذلك فيه
اصالة وخص الرحمن بالذكر لان الرحمانية أتم ظهوراً في العرش من سائر الصفات فقد شملت الرحانية بالابحاد والامداد
العرش الذي هو أعظم مخلوق فصار العرش غيباً كما أشار إليه في الحكيم بقوله يا من استوى برحانيته على عرشه فصار
العرش غيباً في رحانيته كما صار العوالم غيباً في عرشه محققاً لا تار بالاً تار ومحوت الاغيار بغيطات أفلاك الانوار وما
أحسن ما في المواهب عن بعض أرباب الاشارات يخاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم على لسان العرش لما مر به صلى الله
عليه وسلم حين رجع من الامراء يا محمد خلقتي فكنت أرعد لهيعة جلاله ١٢٧ فكتب على قامتي لا اله الا الله فازدبت

لهيئته ارتعاشاً وارتعاداً
فكتب محمد رسول الله
فسكن لذلك قلبي وهذا
روعي فكان اسمك لقاماً
لقاي وطمانينة اسرى
يا محمد أنت المرسل رحمة
للعالمين ولا بد لي من نصيب
من هذه الرحمة ونصبي
يا حبيبي ان تشهد لي
بالبراءة مما نسبته أهل
الزور الى وتقول أهل
الغرور على زعموا اني أسع
من لا مثل له وأحيط بمن
لا كيف له يا محمد من لا حد
لذاته ولا عدل لصفاته كيف
يكون مفتقر الى أو محمولاً
على اذا كان الرحمن اسمه
والاستواء صفته وصفته
متصلة بذاته فكيف
يتصل بي أو ينفصل عني
يا محمد وعزته لست بالقرب
منه وصلاً ولا بالبعد
منه فصلاً ولا بالمطلق
له جلاً وأجدني رحمة منه
وفضلاً ولو محققاً لكان
حقاً منه وعدلاً يا محمد انا

تأثيره فيه بل لكون الله سبحانه وتعالى لم يرتب الثواب والعقاب عليهما بقضى حكمته
ومشيئته ولورثته على الألوان أو على شيء من المعاني كالعالم أو الجواهر بمحض فضله أو عدله
واختياره لكان ذلك ثابتاً محضاً مقبولاً ولا علة ولا باعث في حق الله سبحانه وتعالى فكما أسقط
الثواب والعقاب في غير هذه الافعال الاختيارية لا لاجل عدم تأثير العبد فيه بل اختياراً منه
سبحانه وتعالى وفضلاً كذلك أثبت الثواب والعقاب في هذه الافعال الاختيارية لا لاجل
تأثير العبد فيها بل اختياراً منه سبحانه وتعالى فبطل ما ادعاه القدرية من الخاسر ورد في
الشرع اطلاق السبب على الافعال الاختيارية للثواب أو العقاب والمراد به الامارة لا ما يلزم
من وجوده الوجود ومن عدمه العدم ولا مشاحة في الاصطلاح ولا في الالفاظ اللغوية اذا
فهمت المعاني المقصودة منها (قالوا) أي القدرية محتجين لمذهبهم (كيف يدح) بضم الياء أي
يدفع المدح (العبد) أي المكافئ (أو) كيف (يدم) بضم الياء أي يستوجب الذم وتنازع
يدح ويدم (على غير ما) أي الفعل الذي (فطاه العبد) ويلزم (على كونه العبد لم يؤثر بقدرته
في فعله الاختياري وفاعل يلزم) ان يفتح فسكون حرف مصدرى صاته (يكون للعباد الحجة في
الآخرة) أي على الله سبحانه وتعالى بان يقولوا لم نفعل شيئاً يستوجب عقابنا والتالي باطل فذه
اشارة لشبهة أخرى تقررها لو لم يخترع العبد أفعاله الاختيارية للزم أن تكون له الحجة على
الله سبحانه وتعالى في الآخرة لكن التالي باطل فذه باطل فثبت نقيضه وهو كون العبد
مخترعاً أفعاله الاختيارية وهو مطلوب القدرية وذكر دلائل الاستثنائية المطوية بقوله (وقد
قال) الله سبحانه وتعالى (تعالى اثلاً يكون للناص على الله حجة بعد الرسل قلنا) معشر أهل السنة
جواب هذه الشبهة (من معنى ما) أي الجواب الذي (قبله) أي يجاب عنها بجواب من معنى
الجواب الذي أجيب به عما قبله أي على نفسه وطريقه وهو منع الملازمة وهذا جواب عن
الازامين وحاصل الجواب عن الاول لانسلم ان العبد لا يدح ولا يلزم الا على فعله المخترع له
كيف وهو يدح على بياضه واعتدال قامة وجهه وحسن خلقه ونحوها مما لا كسب له فيه
أصلاً ويدم على اضدادها التي لا كسب لها فيها أصلاً وحاصل الجواب عن الثاني لانسلم الملازمة
بين حجية العباد على الله سبحانه وتعالى وبين عدم اختراعهم أفعالهم وانما هذه الملازمة مبنية
على اعتقاد القدرة ان الثواب والعقاب معالان بالاعمال وهو اعتقاد باطل لا دليل عليه
عقلاً ولا نقلاً وانما الثواب فضل والعقاب عدل والاعمال علامات عليهم ما والمالك سبحانه

محمول قدرته ومعمول حكمته اه (وواجب) عقل الله سبحانه وتعالى (قيامه) أي استقلاله واستغناؤه (بالنفس)
أي بذاته القديم الباقي المتزه عن كل نقص الموصوف بكل كمال عن افتقار الى موجد يوجده أو موصوف به فهو قديم لا حادث
وذات لا صفة (جل) بفتح الجيم وسكون اللام للوزن أي اتصف الله سبحانه وتعالى بالجلال والاهتمام وقدر قيامه بنفسه بقوله
(أي لا مخصص) بضم الميم وفتح الحاء المجهدة وكسر الصاد الاولى المهملة (له) أي الله سبحانه وتعالى بالوجود عن العدم ولا
بغيره من الممكنات المتقابلات عن غيره منها (ولا محمل) بفتح الميم والحاء المهملة وسكون اللام أي لا موصوف له سبحانه
وتعالى وانتفى افتقاره الى مخصص والى موصوف به (لانه) أي الله سبحانه وتعالى (ذات) والذات لا تكون صفة قائمة

لموصوف (قدية) والقديم لا يقتصر الى محص (فلا تنصت) بضم فسكون فكسر أى لا تسمع (الى ما) أى القول الذى (قاله من) بفتح فسكون أى النص الذى قد (غفلا) عن الحق ودليل وجوب استغناؤه سبحانه وتعالى عن المحص (اذ بكسر فسكون حرف تعليل (لو) حرف شرط (الى المحص) صلة (احتاج) الله سبحانه وتعالى وجواب (لو) (وجب) (عقلا) (حدوته) أى الله سبحانه وتعالى (ورد) بفتح الراء وضم الدال متغلا أى ابطال (هذا) أى كونه سبحانه وتعالى حادنا (ما) نافية (احتجب) أى خفي باستلزامه الدور أو التسلسل المحال فحدوته محال فاحتياجه الى محص محال فثبت نقيضه وهو وجوب استغناؤه عن المحص وهو المطلوب وهو أحد ١٢٨ شق قيامه بنفسه (أو) (لو) (قام جل) بفتح الجيم واللام متغلا أى انصف الله سبحانه وتعالى بالجلال

وتعالى يتصرف في ملكه كيف يشاء وله الحمد على الفضل والعدل ولا يستل في كل حال (و) (نفيض) (أيضا) الى ابطال احتجاج القدرية لمذهبهم بهذه الشبهة (ف) نقول (ببطل) احتجاجهم (بمسألة خلق الداعي) للفعل الاختياري الذى يدعو العبد لفعله وهو الميل الى فعله والعزم عليه وارادته (و) (خلق) (القدرة الحادثة) للعبد على فعله الاختياري (و) يعلمه (أى الله سبحانه وتعالى) (القديم المحيط) أى المتعلق تعلقاتا بما بحيث يتعلق (بكل شئ) أى أمر واجب كان أو جائزا أو محالا فان خلق الداعي والقدرة وعلم الله ما كان وما يكون متعلق عليها فلو غت شبهة القدرية لجرت في خلق الداعي والقدرة مع العلم بما يرتب عليها وكانت الحجة للعبد على الله سبحانه وتعالى في الآخرة والتالى باطل (والحق) في مسألة فعل العبد الاختياري (ان العبد مجبور) في الباطن ونفس الامر على فعله الاختياري فانه لا يمكنه تركه بعد خلق الشهوة له والميل له والارادة والعزم عليه والقدرة عليه (في قالب) بفتح اللام وكسرها قليل أى صورة (مختار) للفعل والترك لانه بحسب الظاهر يفعل ان شاء ويترك ان شاء وفي نفس الامر والحقيقة لا فعل له انما الفعل لله سبحانه وتعالى وحده لا شريك له وظاهر ان الرد المتقدم لاهل السنة خلاف الحق والحق هو المذكور هنا وليس كذلك وأجيب بان المراد الحق المذكور هنا لا ما تقدم عن الجبرية من ان العبد مجبور ظاهر او باطنا ولا ما تقدم عن القدرية من أنه مختار ظاهر او باطنا ولو قال وان سلم ما ذكره من الشبهة فالعبد مجبور في قالب مختار لكان أحسن لعدم اتهامه (بخسن) بفتح ضم أى شرعا وعقلا (فيه) أى العبد (رعى) بفتح فسكون أى اعتبار (الامر من) أى الجبر باطنا بنفى تأثيره في فعله والاختيار ظاهرا بقطع محته واستحقاقه الثواب أو العقاب وصلة حسن (على تقدير تسليم أصل) أى قاعدة (التحسين والتفجيع العقليين) وازافة أصل للبيان أى لا الشرعيين ولا الطبيعيين (وتنبيهات) * الاول * حاصل كلام المصنف ان القدرية احتجوا لمذهبهم أيضا بمجتعين احدهما ان العبد لو يمتنع ادعائه لما صبح ان يدع أو يذم على فعل من الافعال وبيان الملازمة ما تقر في العرف من بطلان مدح الانسان وذمه بفعل غيره فاذا كانت الافعال الاختيارية انما صدرت من الله سبحانه وتعالى وحده لم ان مدح العبد وذمه انما هما على فعل الله سبحانه وتعالى وجوابه على مخبر ما سبق انه لا ملازمة عقلية بين المدح والذم وبين كون سببهم المخبر تعالى للمدح أو المذموم والاعتماد في الاحكام العقلية سيما بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى على مجرد عرف لا ينضب من أدل دليل على تناهي

سبحانه وتعالى بالجلال والعظمة والجلالة حال من فاعل قام وهو (ربنا) وصلة قام (بالذات) * أى كان صفة لها وجواب لو (لكان) أى ربنا سبحانه وتعالى (معصودا من الصفات) أى صفة للذات (وتلك) أى الصفة (لا توصف) بضم التاء وفتح (الصاد) (ب) صفات (المعاني) * من الحياة الخ (و) الحال (الله) سبحانه وتعالى (قد حقق) بضم الحاء المهملة وكسر القاف الاولى (بالبرهان) بضم الموحدة وسكون الراء أى الدليل اليقيني الموثق من مقدمتين يقينيتين المنفع لنتيجة يقينية ونائب فاعل حقق (وجوب وصفه) أى كون الله سبحانه وتعالى متصفا (بها) أى المعاني فعدم اتصافه بمحال فلزومه وهو كونه سبحانه وتعالى صفة محال فلزومه وهو

قيامه بالذات محال فثبت وجوب نقيضه وهو كونه ليس قائما به وهو المطلوب وهو الشق الثاني لعنى القوم قيامه سبحانه وتعالى بنفسه (فأنى) بفتح الهمز والنون متغلا اسم استفهام انكارى المراد به النفي أى فلا (يكون وصفا) خبر يكون مقدما واممه (من) بفتح فسكون أى الله سبحانه وتعالى الذى (هدانا) للايمان والاسلام هداية (منا) بفتح الميم وشذ النون أى فضلا منه سبحانه وتعالى (ويستحيل) (عقلا) (أن) بفتح فسكون حرف مصدرى صلتته (يقوم المعنى) كالحياة (ب) معنى (مثله) بكسر فسكون كالعلم لاستلزامه الدور أو التسلسل واجتماع مثلين أو ضدتين في محل وهو محال (فاحظ) باعجام الظاء أى فر (بهذا المعنى) * تنبيهات * الاول * اعلم ان الموجودات أربعة أقسام قسم لا يقتصر الى محص ولا الى محل وهو

ذات الله سبحانه وتعالى وقسم لا يقتصر الى مخصص ويقوم بذاته تعالى وهو صفاته نه الى وقسم يقتصر الى مخصص ولا يقوم بعمل وهو ذوات الحوادث وقسم يقتصر الى مخصص ويقوم بعمل وهو صفات الحوادث أفاده الامام السنوسي في الثاني قال ابن كبريان وقد تلخص ان كل ما سواه من ذوات واعراض مفقتر اليه في التخصيص وهو لا يقتصر الى شيء سواه الى ذلك الاشارة بآية يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد وآية والله الغني وأنتم الفقراء قال الشيخ أبو مدين الحق تعالى مستبد والوجود مستمد والمادة من عين الموجود ولولا المادة لانعدام الوجود واليه أيضا الاشارة بقوله تعالى الله الصمد لم يلد ولم يولد بل نقول تضمنت سورة الاخلاص على اختصارها ١٢٩ جميع العقائد الالهية لان سبب نزولها

على ما قال ابن عباس ان اليهود قالوا يا محمد صف لنا ربك وانبيه فانه وصف نفسه في التوراة ونسبها فارقد النبي صلى الله عليه وسلم حتى خر مغشيا عليه نزل جبريل بهذه السورة كذا في تفسير الثعالبي وفي تفسير الخازن ان احبارا من اليهود قالوا صف لنا ربك لعلنا نؤمن بك فانه أنزل نعته في التوراة فاخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب ويموت وراثا ربوبية ولان يورثها فتزات وفيه عن أبي العالية ان المصطفى صلى الله عليه وسلم ذكر آلهة المشركين فقالوا انسب لنا الهك فتزات وفيه عن ابن عباس ان عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أنبيا المصطفى فقال عامر الى من تدعون يا محمد قال الى الله قال صفه لنا أمن ذهب أم فضة أم حديد أم خشب فتزات

القوم في العبادة وكون الاوهام غشكت عقولهم ولم تتركها ان تنفذ لمراشدها على انالوسلناهم الاعتماد في هذه المسئلة على العرف لما اقتضى ان سبب المدح والذم لا بد أن يكون فعلا للمدح أو المذموم وكيف وقد تقرر في العرف المدح بالجمال وحسن الخلق ونحوهما سائما لا كسب للمدح فيه أصلا لا كاتفر فيه الذم باضدادها وتقرر فيه مدح الجمادات ودمها كالتياب والابنية ونحوها باعتبار اوصافها مع انها لم تشعربها أصلا واذا كان معنى المدح الثناء على الشيء بمحاسنه حالوما لا والذم ضد حسن مدح من خلق الله سبحانه وتعالى لهم بمحض فضله واخسانه أمارات الدلالة شرعا على حصول الكمالات الاخرى وفيهم والمحاسن الجسمانية والروحانية التي منها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما يحسن من خلق الله سبحانه وتعالى بعده اضدادها ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثانياً احتجوا ايضا بان العبد لو لم يخترع أفعاله الاختيارية لسكنت للعصاة المذنبين نجمة على الله سبحانه وتعالى في الآخرة بان يقولوا عند أمرهم بهم الى النار باربنا كيف تعذبنا على شيء خلقته فينا وسبق به علمك وارادتك بنا ونحن لم نقدر على ايجاد شيء مما أمرتنا به واعدام شيء مما نهينا عنه وأفعالنا كلها خلقك لا شريك لك في شيء منها فنحن ومن أمرت بهم الى الجنة سواء كلنا منقادون لحكمك وقضائك جاريون على وفق علمك وارادتك وقد تركت لنا بال أو أمرك يتقنعون في الفردائس ومنازل النعيم ونحن نتردد فيما لا يقدر على وصفه من العذاب الاليم في دركات الجحيم والجواب عنها ان مشار غلطهم فيما توهموه من الشبهة انما جاءهم من اعتقادهم ان الثواب والعقاب معللان بالاعمال وقد سبق انما الالامة لهم وانما الاعمال أمارات والثواب والعقاب بعض اختيار الله سبحانه وتعالى فضلا وعدلا لا يستل عما يفعل ونحن المسؤولون في الثاني مما أبطل مذهب القدرية انما فروا منه هو لازم لهم وان قالوا القدرة الحادثة هي المؤثرة في الافعال الاختيارية وذلك لانهم وافقوا تعالى انه سبحانه وتعالى هو الخالق للقدرة الحادثة والاداعي للفعل من شهوره وقوة تعميم العزم عليه ونحوهما من أسبابه واذا كانت أسبابه كاهام الله سبحانه وتعالى والفعل معها واجب لا يمكن تركه فصار اذن هذا العبد ملجأ من الله سبحانه وتعالى الى ذلك الفعل ألجأه الله سبحانه وتعالى اليه بخلق جميع أسبابه وما يتوقف عليه بحيث لا يجحد العبد مع تلك الاسباب انفسكا كاعن الفعل والله سبحانه وتعالى مع ذلك عالم بما يفعله ذلك العبد من طاعة أو معصية فحينئذ لا عاصي أن يتحج أيضا على مذهبهم

١٧ هدايه وأهلك اربد بالصاعقة وعامر بالطاعون اه فلما سأله الصفة بينت لهم جميع العقائد فقوله أحديتضمن أوجه الوحدة انية الخمسة أي وحدة الذات بنفي الكم المتصل والمنفصل عنها ووحدة انية الصفات بنفي تكررها في ذاته أو وجود نظيرها في ذات أخرى ووحدة انية الافعال والصمد الذي يصمد اليه في الخواج أي يقصد دفعه او منه تسئل فيكون كل ما سواه معتقرا اليه ويستلزم ذلك انصافه بصفات المعاني من القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكمال وقوله لم يلد ولم يولد اشارة اغناء عن الاثر والمؤثر فلا حاجة قطه الى الاثر أي كل حادث وهو قوله لم يلد أي لم يتولد شيء عن ذاته السنية بان يكون بعضها منها أو ناشئا عنها من غير قصد بل بالعلية أو بالطبع ففيه رد على كفار الفلاسفة أو باستعانة

من يزوجه على ذلك أو ثم غرض يجمعه على ذلك كما هو شأن الزوجين فلا ولده ولا صاحبه ففيه رد على طوائف الكفار
الثلاث فقد قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال المشركون الملائكة بنات الله ألا أنهم من أفسكهم
الآية وقد شنع على النصارى في زعمهم أن المسيح ابن الله وزعمهم مع ذلك أن اليهود قتلوه وصلبوه بما أشار إليه القائل
عجبا للمسيح بين النصارى * وإلى أي والدنسبوه أسلموه إلى اليهود وقالوا * أنهم بعد قتله صلبوه فإذا كان ما يقولون
حقا * فسألوه ما ين كان أبوه فإذا كان راضيا بماذا هم * فاجدوهم لاجل ما فعلوه وإذا كان ساخطا لا ذاهم *
فأعبدوهم لأنهم غلبوه ١٣٠ ومن لطائف الحكايات ما في نفع الطبيب أن يهوديا أتى المسجد في خلافة أبي بكر الصديق

فقال أيكم وصي محمد
فأشاروا إلى الصديق
فقال أتى سائل عن أشياء
لا يعلمون الأنبياء أو وصي
فقال سل قال أخبرني عما
ليس لله وعما ليس عند
الله وعما لا يعلمه الله فقال
هذه مسائل الزنادقة وهم
بقتله فقال ابن عباس
ما أنصفتموه أمان تعيبوه
أو تصرفوه لمن يحببه فأنى
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول له إلهي
أهد قلبه وثبت أمانه فقام
أبو بكر معه إلى علي فقال
على أمانا لا يعلمه الله فقولكم
عزير ابن الله والله لا يعلم
لنفسه ولد أو قول المشركين
هو لا شفعاؤنا عند الله قال
تعالى قل أتنبئون الله بما
لا يعلم في السموات ولا في
الأرض وأما ما ليس عند
الله فالظلم وأما ما ليس لله
فالشريك فأسلم فقبل
أبو بكر رأس علي وقال له
يا مفرج البركات ولا حاجة

بزعمهم بأن يقول يارب لم خلقت القدرة وأنت عالم أتى أعصى بها ولم خلقت في الشهوة فيها ولم
خلقتني أصلا إذ علمت أني لست بمن يصلح لطاعتك وأذ خلقتني فلم تمتني صغيرا قبل أن أبلغ
سنن التكليف وأذ بلغت سن التكليف فلم تمتني مجنوناً لا أميراً لا أرض من السماء فذلك
أهمل على بكثير مما عرضتني له من العذاب الذي لا يطاق وأذ جعلتني عاقلاً فلم كلفتني أصلاً
وقد علمت أن تكليفي لا يفيدني شيئاً بل هو من أعظم المصائب على وغير هذا مما أنشأ من
توهمات فاسدة وإلى هذا المعنى أشار بقوله وأيضاً يبطل بمسئلة خلق الداعي الخ أي يبطل
تعالى الثواب والعقاب بالأعمال وإن قلنا جدد لا القدرة الحادثة تؤثر في مقدورها بمسئلة
خلق الداعي الخ في الثالث في مسئلة العلم تمت الدسة في الرابع في قوله والحق أن العبد مجبور في
بعض أذكيائهم لولا مسئلة العلم تمت الدسة في الرابع في قوله والحق أن العبد مجبور في
قال مختار الخ جواب آخر في حسن ترتيب الثواب والعقاب والمدح والذم على فعل العبد
الاختياري على مذهب أهل السنة ولو وافقنا القدرية على قاعدة التوسين والتعجيل
العقليين ووجه ذلك أن الله سبحانه وتعالى لما أجرى عادته الشريفة بامداد العبد بالإرادة
والقدرة والمقدور على وجه التوالى بحيث لا يحس أنه أكره على الفعل والجئ إليه ومهم ما
صمم العبد عزمه على فعل أمده الله سبحانه وتعالى بخلق القدرة عليه طاعة كان الفعل
أو معصية كما قال الله سبحانه وتعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا
له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك
كان سعيهم مشكوراً كالأغدهولاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً فرتب
الله سبحانه وتعالى الامداد إلى الإرادة منهم إذا شاءوا وهذا الامداد هو المعبر عنه بالتوفيق
والخذلان فصار العبد بحسب الظاهر كأنه موجود لفعله حتى أن الوهم والخيال لا يشكان في
ذلك وقد ضل بهما كثير من الناس ولولا أن الله سبحانه وتعالى أيد عقول أهل السنة فخرقوا
حجب التوهمات المظلمة وبرزوا إلى شمس المعرفة فادركوا بها الأمر كيف هو على حقيقته
امكانوا كغيرهم ولما كان العبد بحسب الظاهر كأنه موجود لفعله كان تعليق الثواب والعقاب
على فعله حسنة أشعر عاقلاً وعرفاً وكان مدحه وذمه عليه حسناً فها هو لما كان النظر إلى الباطن
وحقيقة الأمر لم يصح جعل فعله سبباً للثواب والعقاب وإذا أطلق عليه فقط سبب فالمراد
الامارة الشرعية وقد جاء القرآن العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه

له تعالى إلى المؤثر وهو قوله ولم يولد أي لم يتولد وجوده عن شيء أي لا سبب لوجوده
ومنه يؤخذ القدم ويؤخذ البقاء من العلم بالقدم لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه أو يؤخذ من قوله لم يولد أذ أقوى الأغراض
من الولد لا سيما في حق من له ملك أن يكون وارثاً والده بعد فناءه وقائماً مقامه ومن لا يبقى ولا يخشى على ملكه الضيعة
لا حاجة له إلى الولد ويؤخذ وجوب الوجود من القدم إذ القديم لا يكون وجوده الواجبا إذ لو كان جائزاً لاحتاج إلى مرجع
له على مقابله من العدم فيكون حادثاً وقد فرض قديماً هذا خلف وقوله ولم يكن له كفواً أحد دل على المخالفة للحوادث ومن
وجوب هذه الصفات يعلم استحالة اضدادها وجواز ما لا ينافيها في الثالث في مكانه يجب له سبحانه وتعالى الغنى عن المحل وعن

المخصص يجب له أيضا الغنى عن جميع وجوه الانتفاع فتناؤه سبحانه وتعالى مطلق قال ابن كبران ليس الغنى المطلق قاصرا على انتفاع الاحتياج الى المحل والمخصص كما توجهه عبارة الصغرى بل هو شامل لانتفاع جميع وجوه الانتفاع وجميع الاغراض من أفعاله وأحكامه نعم تبني عليها حكم ومصلح ترجع الى منفعة المخلوق تفضلا واحسانا لا اله تعالى وبذلك تعلم انه لا منفعة له في طاعة العباد كما لا ضرر عليه في معصيتهم وما أحسن قول ابن عطاء الله في مناجاة الحكيم أنت الغنى بذاتك عن ان يصل اليك النفع منك فكيف لا تكون غنيا عنى وقال قبل ذلك لا تنفعه طاعتك ولا تضره معصيتك وانما أمرك بهذه وهما لك عن هذه لما يعمود عليك وشواهد ذلك من الكتاب والسنة مستفيضة ١٣١ وفي قضايا العقل أيضا قال تعالى ومن جاهد

فانما يجاهد لنفسه ان الله

لغنى عن العالمين ومن عمل

صالحا فلنفسه ومن أساء

فعلها ومن شكر فأنشأ بشرك

لنفسه ان الله لغنى كريم

ومن عمل صالحا فلا ينفعهم

يهدون وما تدموا لانفسكم

من خير تجددوه وما تنفقوا

من خير فلا تنفسم ان

أحسنتم أحسنتم لانفسكم

وفي الحديث القدسي

يا عبادى انكم لن تبلغوا

ضرى فتضرونى ولن تبلغوا

نفعى فتنفعونى يا عبادى

لو ان أولكم وآخركم وانكم

وجنكم كانوا على أتقى قلب

رجل واحد منكم ما زاد

ذلك فى ملكى شيئا يا عبادى

لو ان أولكم وآخركم وانكم

وجنكم كانوا على أفر قلب

رجل واحد منكم ما نقص

ذلك من ملكى شيئا ثم قال

يا عبادى انما هى أعمالكم

أحصى لكم ثم أوفىكم اياها

فمن وجد خيرا فليحمد الله

ومن وجد غير ذلك فلا

والسنة المعصية بلا حطة الافعال تارة نحو قوله سبحانه وتعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتارة باغواها نحو قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة أحد بعمله وامل ذلك للملاحظة الجبر في نفس الامر والاختيار في الظاهر وهو المراد بقوله فصع فيه رعى الامرين ويحتمل أن ذلك للملاحظة كونه أمارة شرعية وملاحظة كونه ليس سبيعا عقليا والله سبحانه وتعالى أعلم بالخامس لاهل السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم الزمان كثيرة على مذهب القدرية يطول تتبعها وفيما ذكرناه منها كفاية والله سبحانه وتعالى أعلم بالسادس في قوله وبعله القديم واده زائدة وبأوه بمعنى مع لان ابطال الالتزام ليس بنفس العلم بل بتخلق الداعى والقدرة مع علمه سبحانه وتعالى أن لا يعاين صدر من العبد من طاعة أو معصية

ففي فصل في بيان بطلان تأثير قدرة العبد الحادثة في غير متعلقها بواسطة المناسب القدرية لقدرة العبد التأثير في مفعولها وفي غيره بالتولد وانهى المصنف رحمه الله سبحانه وتعالى الكلام على بطلانه شرعا في الكلام على بطلان الثاني فقال (واذا عرفت) بفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة (استحالة تأثير القدرة الحادثة في) فعل (محلهما) أى القدرة الحادثة وهى الحركات والسكنات القائمة باليد وجواب اذا عرفت الخ (بطل) أى عرفت بطلان أى استحالة وعلى البطلان بقوله (لذلك) أى بطلان واستحالة تأثيرها في فعل محلهما وقد أغنى عنه التعليق باذا (أيضا) أى كما استحال تأثيرها في فعل محلهما وفاعل بطل (تأثيرها) أى القدرة الحادثة (بواسطة مقدورها) أى القدرة الحادثة وصلة تأثير (في غير محلهما) أى القدرة الحادثة أى في الحال في غير محلهما ومثل للغير بقوله (كرى الحجر والضرب بالسيف) ويان ان في روى الحجر والضرب بسيف مقدوران أحدهما حركة اليد والآخر حركة الحجر أو السيف فالاول في محل القدرة وهى اليد والثاني في غير محلهما وهى الحجر أو السيف واذا حركت يديها خاتم أو مفتاح مثلا فحركة اليد مقدور في محل القدرة وحركة الخاتم أو المفتاح مقدور في غير محل القدرة وكلا المقدورين مخلوق لله سبحانه وتعالى عند أهل السنة ومخلوق للعبد بقدرة الحادثة عند القدرية الاول مباشرة والثاني تولد والتولد عندهم ايجاد حادث بواسطة مقدور القدرة الحادثة (ونحو ذلك) كالحرارة الناشئة من حرك جسم بآخر وخروج النار عند اصطكاك الزناد بالحجر وبين نحو ذلك بقوله (مما) أى الاثر الذى (يوجد) بفتح الجيم (عادة بواسطة حركة اليد مثلا) أو الرجل أو الرأس أو غيرها واضافة واسطة للبيان (وهو) أى ما يوجد عادة الخ

يلومن الانفسه واه مسلم وغيره وفي آخرنا خلقت الخلق اير بحوا على ولم اخلقهم لاربح عليهم ومن الادعية النبوية يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا ينقصك واغفر لي ما لا يضرك ومن الادلة العقلية في ذلك انه لو انتفع بطاعة عبده لما خلق فهم سواها لانه الخالق لا عالم يدل بل برهان الوحداية المطابق لآية والله خلقكم وما تعملون وما أقول السبح أى الحسن وليس من الكرم ان لا تحسن الا لمن أحسن اليك وأنت المفضل الغنى بل من الكرم ان تحسن الى من أساء اليك فقد حذر الشيوخ منه لان أحد الايسر الى الله ولا يسيء اليه كما تقر فينبغى لقارنه اسقاط لفظ اليك انتهى (ولا تفصح) بضم التاء وكسر الصاد المهملة وانجم الخاء أى لا تسمع باذنك ولا تمل بقلبك (المذهب النصارى) من تركب الاله

من اثنوي أى صفى الحياة والعلم واتحادهما بجسد المسيح (أو) مذهب (من) بفتح فسكون أى الذى (الى دعوى حلول) من الاله بالمسيح أو غيره صلة (صار اذالك) أى المذكور من مذهب النصارى ودعوى الحلول (كالقول بالاتحاد) من الاله بغيره وخبرذا (فعله) بكسر النون وسكون الحاء المهملة أى كذبة (أهل) أى أصحاب (الزيف) أى الضلال (والالاتحاد) أى الكذب والميل عن الحق (وموهم) بضم الميم وكسر الهاء أى كلام موقوف فى الوهم أى الذهن المعنى (المحذور) أى المستحيل من الحلول والاتحاد حال كونه (من كلام) قوم من الصوفية الاعلام بفتح الميم جمع علم بفتح العين واللام أى الذين هم كالجبال فى الشهرة وعلو الشان ١٣٢ حال كونهم جارين فيه (جربا على عرفهم) أى اصطلاحهم (المخصوص) بهم

(المسمى) بفتح الميم الثانية (بالتولد) فيه ان ما يوجد يسمى متولدا واما التولد فهو وجود شئ بواسطة حركة اليد مثلا الآن يقال فيه حذف مضاف أى وجود والحاصل ان الضرب مثلا متولدا من حركة اليد ونأشئ عنها باتفاق لكن قال أهل السنة الله سبحانه وتعالى هو الخالق حركة اليد وما نشأ عنه وقال القدرية خلقهما العبد بقدرته الحادثة وصلة المسمى (عند القدرية مجوس هذه الامة) المجدية واتفق السلف على ذمهم وفى الحديث لعن الله القدرية على لسان سبعين نبيا وفيه القدرية مجوس هذه الامة وصح عن ابن عمر رضى الله سبحانه وتعالى عنهما انه تبرأ منهما وانه قال القدرية مجوس هذه الامة فان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم وسموا مجوسا لتمييزهم فاعل أفعال العباد الاختيارية من فاعل غيرها كتمييز المجوس فاعل الخير من فاعل الشر وفى الحديث اذا كان يوم القيامة ينادى مناد فى أهل الجمع أين خصماء الله سبحانه وتعالى فتقوم القدرية ولا شك ان من لم يقوض الامور كلها الى الله سبحانه وتعالى وينسب بعضها الى نفسه فهو المخاصم لله سبحانه وتعالى وصلة بطل (مع ما فيه) أى التولد (على مذهبهم) أى القدرية زيادة على اللوازم التى تقدمت فى رده واحذر من التولد على مذهب أهل السنة فانه لا يلزم عليه ما يأتى وبين ما يقوله (من وجود أثر) أى فعل (بين مؤثرين) أى وهو المتولد كحركة الخاتم فاعلين أى القدرة الحادثة فحركة اليد مثلا واما على مذهب السنة فحركة الخاتم وان نشأت عن حركة اليد بحسب الظاهر فالنور فيها واحد وهو الله سبحانه وتعالى فلا يلزم عليه تأثير مؤثرين فى اثر واحد (و) من (وجود فعل من غير فاعل) اذ ارى شخص سبعة اسهم ومات الرأى قبل وصول السهم الى السمع ووصل السهم الى السمع بعد موت الرأى وجرحه وقتله فقد وجد الفعل وهو الجرح والقتل بدون فاعل لان الرأى لما مات قبل الوصول صار كالعدم (أو) وجود فعل من (فاعل من غير ارادة ولا علم بالفعل) ان نظرا لذات الرأى بعد موته فى المثال المتقدم ولم ينظر لكونه امارت كالعدم بانوت ويحتمل ان الاول فيما اذا قدمت ذات الفاعل ولم يبق لها اثر والثانى فى مات وبقى جسمه ومن المعلوم ان وجود بلا فاعل محال وكذا نسبة الفعل الى ميت خال عن مصححات الفعل من حياة وعلم وارادة وقدره (و) من وجود (تحوذلك) المذكور وبين نحو ذلك بقوله (من الاستحالات) أى المستحيلات (المذكور فى) الكتب (المطولات) بفتح الواو كالمعالم والارشاد والطوالع والشامل والمواقف (واتفق الاكثر) أى من القدرية وهم المحصول منهم

وخبر موهم (يرجع) أى كلامهم الموهوم للمحذور باعتبار ظاهره وصلة يرجع (بالتأويل) أى صرفه عن ظاهره وتفسيره بمعنى صحيح وصلة يرجع (الى المعنى) (النصوص) عليه فى ظاهر الشرع كقول بعضهم انا معبودى قال سيدى احمد زروق لا يصح ولا يجوز فى ظاهر الشرع لايهامه الاتحاد والحلول ثم قال لكنه يقول باحد ثلاثة أوجه اولها ان كلما أدركه من الصفات وغيرها انما انتهى فيه لوجود معبوده ثانيا انه شهد عين الحقيقة ففنى عن وجود نفسه ولم يشهد الوجود معبوده ثالثا ان يشهد ان الله سبحانه وتعالى استخلفه فى ملكه وجعله يتصرف فيه كيف يشاء (وما) أى الكلام الذى (يفوهون) أى يتكلم اعلام الصوفية (به) أى الكلام عاندا

وصلة يفوهون (فى) حال (السطح) بفتح الشين المجردة وسكون الطاء المهملة واهمال (على) الحاء أى التواجد وغلبة المشاهدة على عقولهم فقد اختلف فيه علماء الظاهر (فقيل) انه (غير مقتض للقدح) فهم لعذرهم بغلبة الحال والفناء السكر نصار وغير مكافين (وهو) أى كلامهم الموهوم للمحذور (الى التأويل) أى صرفه عن المعنى الظاهر منه وتفسيره بمعنى صحيح فى ظاهر الشرع صلة انتحال وخبر هو (ذو) أى صاحب (انتحال) بكسر الهمزة وسكون النون واهمال الحاء أى غابت عقولهم وسكروا (بالحال) القائم بهم من الوجود ومشاهدة الحق سبحانه وتعالى وقضاء

وجودهم في وجوده سبحانه وتعالى (وقيل بل يناط) بضم الياء واهمال الطاء أي يربط ويعلق (حكم) الشرع (الظاهر) (م) وصلة يناط (م) أي اعلام الصوفية وعلة يناط بهم حكم الظاهر (صيانة) أي حفظا (ل) حكم (شرع ظاهر) وسد الذريعة مخالفته (فلا يقرب) بضم الياء وفتح القاف وشد الراء أي لا يترك كلام (ظاهر في الميل) (م) عن الشرع الظاهر صادر (منهم) أي اعلام الصوفية ولا يقول (وذا) أي الخلاف بين علماء الظاهر في كلام اعلام الصوفية الموهوم للمحذور (أمر) بفتح فسكون أي شيء (طويل الذيل) فلا يناسب تفصيله هنا (وليس) الشأن (يقندي) بضم الياء وفتح الدال أي لا يجوز الاقتداء (بهم) أي اعلام الصوفية (في) التكلم (ذلك) (م) أي الكلام الموهوم للمحذور ١٣٣ (لكونه) أي الكلام الموهوم للمحذور

(من أصعب المسالك والحزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي أي الاحتياط والاحتراز (ان) بفتح فسكون حرف مصدري صاته (يسير) أي يسافر ويسلك (من) بفتح فسكون أي الذي (لم يعلم) (م) حال الطريق وصلة يسير (مع رفقة) بضم الراء وسكون الفاء ففاف أي جماعة مترافقين في السفر (مأمونة) على الدين والنفس والمال (ليسلم) المسافر معهم من وعناء السفر ومصائبه (و) الحزم ان (يسلك المحجة) بفتح الميم والحاء المهملة وشد الجيم أي الطريق الوسط المعتاد للسلوك (البيضاء) أي الصافية المأمونة (فنورها) أي المحجة البيضاء (للمهتدي) صلة (استضاء) أي استنار جلته خـ بر نور (وفي بنيات) بضم الباء الموحدة وفتح

(على عدم تولد الشيع) بكسر الشين المجهوم وفتح الموحدة (والري) بكسر الراء (ونحوها) كالحرارة الناشئة عند احتكاك جسم بأخر والنار الساخنة عن قدح الزناد بالجحر (عن الاكل) راجع للشيع (والشرب) راجع للري (وشبههما) كاحتكاك القدح وحاصله ان الانسان اذا أكل وشرب ورمى أوقدح الزناد بجحر فخرجت النار فكثر القدرية قالوا الشيع والري وخرج النار مخلوقة لله سبحانه وتعالى وقال أقالهم مخلوقا لم يذنبوا بسطة الاكل والشرب والقدح (وذلك) أي اتفاق أكثر القدرية على عدم تولد الشيع من الاكل والري من الشرب وشبههما (م) أي الامر الذي (ينقض أيضا) أي كما ينقض عليهم ما تقدم وصلة ينقض (على) أقل القدرية (القائلين بالتولد) في المذكورات وغيرها قولهم به اذ لو كان له مستند عقلي لقاله أكثرهم ولا سيماهم المحصلون منهم ومما يرد على القائلين بالتولد انه يلزمهم القول بتولد الاجسام وهي ليست من مقدور العبد بالاجماع وذلك ان سقط النار اذا تولد عند القدح وهو جسم لم ان يتولد سائر الاجسام لتمازها فان زعموا ان النار كانت كاهنة فحركت فالتولد حركتها لاذاتها فهو هو من لا يقوله عاقل فان الزناد والجحر فـ ما قبل القدح في تنبيهات * الاول في مذهب أهل الحق ان القدرة الحادثة لا تؤثر في شيء من الكائنات وتتعلق بمقدورها كعقل العلم بمعلومه الا انها لا تتعلق بالاعمال في محلها وما خرج عنه فلا تتعلق به أصلا ومذهب القدرية انها تؤثر في مقدورها ما بشر فيها هو في محلها وتولد فيما هو في غير محلها ولم يذكروا تولد فيما هو في محلها الا العلم النظري فان النظر يولده عندهم في محلها في الثاني في التولد عندهم ايجاد حادث بواسطة مقدور بقدرة حادثة وهذا أخذوه من مذهب الفلاسفة في الاسباب الطبيعية فانهم زعموا ان الطبيعة تؤثر في مفعولها ما لم يمنعها مانع وليست عندهم كالعلة العقلية الموجبة لحكمها لاذاتها ولا يجوز ان يمنعها مانع فأخذ القدرية ذلك ولقبوه تولد او غير العبارة كيلا يظهر ما أخذوه فقالوا هو فعل فاعل السبب ولم يجمعوا السبب المولد كالعلة العقلية لجواز امتناع التولد لما منع في الثالث في قولهم التولد فعل فاعل السبب اذا حقق فلا يكون له حاصل صحيح لان الاثر الواحد لا يمنع أن يكون ثابتا لمؤثرين فن ضرورة تأثير السبب فيه امتناع تأثير القدرة فيه وقولهم في تصحيحه يؤثر فيه بواسطة السبب يقول حاصله الى انه فعل سببه كما ان البارئ عندهم فعل العبد وهو يخترع فعله ولم يكن فعله فعلا لله سبحانه وتعالى ومنعوا اضافته لله تعالى ومهم في أصلهم قطع نسبة القابض الى الله

النون وشد المنة تحت جمع بنية مصغر بنت أي صغائر (الطريق) صلة (بخشى) أي يخاف (سار) أي سائر فاعل يخشى ومفعوله (ضلالا) أي توها ناهن الطريق الموصل للقصود (أو) يخشى (هلاكا) له (بخشى) بفتح الياء وسكون الفين المجهمة أي يحدث (أقننا) بفتح الهمز والميم مثقلة أي جعلنا (الله) سبحانه وتعالى بفضل أمين (من الآفات) بعد الهمز والفاء جمع آفة أي المصائب والمؤذيات (في الدين) بكسر الدال (والدنيا) تأمينا مستقرا (الى الوفاة) أي الموت على الايمان والجملة خبرية لفظاد عاتية معني والناس كلهم مسافرون الى الله سبحانه وتعالى والدنيا كليل مظلم والاخرة كأنهار المستنير ومنتهى سفرهم قضاء الله سبحانه وتعالى بينهم وأن الى ربك المنتهى فريق في الجنة وفريق في السعير فن سلك في المايل المظلم الطريق

الواضح الذي سلكه معظم الناس حتى صار الأثر فيه ظاهرة لا يخفى على كل أحد عارف أو غير عارف وحصل سالكوا من سلك الطريق الضيق المائل عينا وشمالا الذي لا يسلكه الا الواحد أو الاثنان أو نحوهما يخاف الضلال أو الهلاك فلا يصل سالكا (و واجب) عقلا (وحدة) بفتح الواو وسكون الحاء المهمل (ذى) أى صاحب وموصوف (الجلال) بفتح الجيم أى العظمة أى الله سبحانه وتعالى المنزه عن كل نقص الموصوف بكل كمال أى كونه واحدا (في الذات) أى ليس مركبا من جزأين فأكثر وليس له مثل ولا شبيه (و) (في الصفات) أى ليس بموصوف غير صفات مثل صفاته سبحانه وتعالى وليس لصفاته تعدد من نوع واحد فحياته واحدة وعلمه واحد ١٣٤ و ارادته واحدة وقدرته واحدة وسمعه واحد وبصره واحد وكلامه واحد

سبحانه وتعالى ومذهبهم في التولد يلزمهم ذنبه فعلها الى الله سبحانه وتعالى في الرابع في نقل في السامع اتفاق القدرية على كون التولد فعل فاعل السبب المقترح غير صحيح فقد ذهب النظام الى ان المتولدات مضافة الى الله سبحانه وتعالى لكن لا على انها فعله بل بمعنى انه خلق الاجسام على طبائع وخصائص تقتضى حدوث الحوادث الناشئة عنها ولم يقل انها فعل لفاعل سببها وذهب حفص القردي ان ما يقع مباين للمحل القدرة على قدر اختيار السبب فهو فاعل فاعل السبب كالقطع والفصل والذبح وما يقع على غير اختيار السبب كالهوى عند الاندفاع ونحوه فليس فعله في الخامس في اختلافوا في وقت تعلق القدرة بالتولد فبعض لا يزال مقدورا الى حين وقوع سببه فيجب ثبوته فينقطع تعلق القدرة به وقيل انما ينقطع تعلقها به عند وجوده لا عند وجود سببه في السادس في اختلافوا في الالوان هل يجوز تولدها أم لا في السابع في ذهب ثمانية من أشهر من الى ان المتولدات لا فاعل لها ويلزمه بطلان الدليل على ثبوت الصانع سبحانه وتعالى ووجه الزعم ان الاعراض اذا وجدت بلا فاعل تطرق ذلك لغيرها من سائر الحوادث ومعهم الى ان جميع الاعراض واقعة بطبائع الاجسام الا ارادة في الثامن في المولدات عندهم أربعة الاعتماد أى الدفع والمجاورة على شرائط معتبرة عندهم والنظر المولد للعلم والوهي المولد للالام وذهب الجبائي الى ان المولد الحركة وذهب ابنه أبو هاشم الى انه الاعتماد والاعتمادات عندهم راجعة الى شدة العضلات وقوة ارتباط العصب على الاعضاء وكل ذلك من مذاهب الطبائعين الضالين في التاسع في هل يجوز التولد في أفعال الله سبحانه وتعالى فمنه جماعة لو جوب قادرية الله سبحانه وتعالى وامتناع ان تتعلق بشيء في محله وانما تتعلق بما خرج عن محله وانسبها الى جميع ما خرج عن محله ان نسبة واحدة وأجازه آخرون لان السبب المولد لما جاز وقوعه من الله سبحانه وتعالى جاز تأثيره في مسببه الا مانع وليس صدوره من الله سبحانه وتعالى ما نعا والامتناع في الشاهد بخاز ان يولد وهذا قياس مذهبهم - م لانه لا فرق بين الواجب والشاهد وما ذكره المانع من الفرق بامتناعه لم يلق قدرته سبحانه وتعالى بشيء في ذاته سبحانه وتعالى بخلاف العبد لا يصلح فارقالا ان التولد كونه عما قام بذات الفاعل ألا ترى انك اذا رميت عنق شخص بسيف فحركة السيف تولدت عن حركة يده وان حركة رأس الشخص تولدت عن حركة السيف وهي غير فاعلة بك هذا حاصل مذهبهم في التولد في العاشر في رد مذهبهم في التولد قد اتضح في الفصل الذي قبل هذا الفصل بالبرهان

(و) (في الافعال) أى هو فاعل الافعال كلها ضروريا واختياريا مباحيها وشرها طاعتها ومعصيتها ايمانها وكفرها فلا تأثير من الحوادث في شيء آخر لا بالطبع ولا بالتعليل ولا بقوة خلقها الله سبحانه وتعالى في شيء فهو سبحانه وتعالى يخلق الاسباب ومسبباتها عندها لا بما هو فاعل يخلق الاسباب وحدها وقد يخلق المسببات وحدها وقد شوه ذلك في معجزات الانبياء وكرامات الائمة وفي المرضى ونحوهم وفي السماء والهاب والطير والعصرة المقدسية في يعتقد ان الاسباب العادية كالماء والنار والسكين تؤثر في مسبباتها كالري والحرق والقطع بطبعها فهو كافر أو بقوة مخلوقة فيها فهو فاسق ومن يعتقد ان الله سبحانه وتعالى هو المؤثر وحده وامكن

يعتقد استحالة خلق السبب بدون المسبب أو العكس فهذا يخشى عليه الكفر بانكاره المعجزات والفسق بانكاره الكرامات والمؤمن الموحد الناجي من اعتقده ان المؤثر هو الله سبحانه وتعالى مع امكان تخلف المسبب عن السبب وعكسه ووجوب الوحدة فيها (لانها) أى الوحدة (لوانتفت) الوحدة (عنه) أى الله سبحانه وتعالى (مدم) بضم العين وكسر الدال ونائب فاعل عدم (صنع) بضم الصاد المهملة أى العالم المصنوع لله سبحانه وتعالى وعدمه باطل بمشاهدة وجوده فلزمه وهو انتفاء وحدانيته سبحانه وتعالى باطل ثبت نقضه وهو وجوب وحدانية الله سبحانه وتعالى وهو المطلوب وكان عدم الصنع لازما لانتفاء وحدته سبحانه وتعالى (من) أى لاجل

القطعي

(التمانع) بضم النون أى التدافع والتعارض بين الالهين أو الالهة (الذى علم) بضم فكسر ويان ذلك انه ما امان بتقفا على خلق العالم واما ان يختلفا على كل يلزم عدم وجود شئ من العالم اما الاول فلانه لو اتفقا على ان يوجد العالم من أوله الى آخره دفعة واحدة فى وقت واحد من غير معاونة فيلزم عليه اجتماع مؤثرين على أثر واحد وهو محال لا تتعلق القدرة به لما يلزم عليه من رجوع الاثر الواحد اثرين وذلك لا يعقل ولو اتفقا على ايجاد كذا كذلك لكن مع المعاونة فيلزم عليه عجزهما ولو اتفقا على ان يوجداه معا مبريان بوجده أحدهما فى وقت واحد بوجده الآخر بعده فى وقت آخر فيلزم عليه تحصيل الحاصل وهو محال أيضا ولو اتفقا على ان يوجداه مناصفة بان يوجد أحدهما نصفه ويوجد الآخر ١٣٥ نصفه الآخر فيلزم عليه عجزهما

وبيان ذلك ان الاله يجب أن تكون قدرته نامية لا يشغله مقدور عن مقدور عامة التعلق بجميع الممكنات لا يعجزه أمر من الامور فلو تعلق ببعضها دون بعض لم ينقص او يعجزها عن جميعها لانه ترجيح بلا مرجح لان البعض الذى لم يتعلق به مساو لما تعلق به فتملقها البعض دون البعض نقص لانه يؤدى الى اقتدارها الى مخصص وهو محال لان الفصوص القطعية ناطقة بنفسه موم تعلقها بجميع الممكنات فلو تعلق قدرة أحدهما بايجاد النصف وعجزت عن تعلقها بالنصف الآخر لوجب عجزها عن الكل ووجب الترجيح بلا مرجح كما علمت واما الثانى فلانه لو اختلفا بان يريد أحدهما وجود العالم ويريد الآخر عدمه فلا جائز ان ينفذ

القطعي الدال على اسناد الحوادث كلها لله سبحانه وتعالى بلا واسطة وانه لا تأثير لكل ما عاده سبحانه وتعالى جملة وتفصيلا فى شئ منها مباشرة ولا بواسطة والى هذا المعنى أشار بقوله واذا عرفت استحالة تأثير القدرة الحادثة الخ ثم أشار الى لوازم زممتهم على قولهم بالتولد فتم انه يلزمهم وجود أثر واحد عن مؤثرين وهما القدرة الحادثة ومقدورها الذى هو الله بعبء المولد لانهم ادعوا ان الحادث واجب عند سببه المولده ومقدور لفاعله بقدرته الحادثة أيضا ومنها وجود فعل بلا فاعل أو بلا ارادة وشعوره فان من رعى سهم او مات قبل وصوله الى المرمى عليه ووصله حيا وجرحه وسال دمه حتى مات فهذه السرايات والالام أفعال الرأى الميت ولا مز يد فى الفساد على نسبة قتل الى ميت مع خلوه عن الحياة والعلم والارادة والقدرة المحيطة للفعل ووجود فعل بلا فاعل يمنع الاستدلال بوجود الحوادث على وجود الله سبحانه وتعالى فان قالوا وجود الفعل يدل على وجود فاعله ولكن لا يدل على وجوده حال وجود فعله فجاوبه انه لا بد من اسناد الفعل الى فاعله ولا يصح الاسناد الا الى حى عايم مر يد قادر حال وجود الفعل فلزم وجود الفاعل متفقا بهذه الصفات حال وجود فعله ومنها كون الموت متولدا عن فاعل الضرب بالسيف مثلا فان نسبة الموت الى ضربه كنسبة الالام المتوالية اليه وهذا الالام لا جواب لهم عنه ولم ينفصل عنه الجباى الاتجاسره على خرق اجاع الامة ونسبة الامة الى فاعل الضرب وقد أجمعت الامة على ان الله سبحانه وتعالى هو المميت ولزمه ان غير الله سبحانه وتعالى قادر على الاحياء أيضا لانه ضد الامة والقادر على الشئ قادر على ضده عندهم في الحادى عشر احتجوا على التولد بوجود المسييات واقعة على حسب القصور والارادات والبواعث كما ان المقدورات المباشرة بالقدرة الحادثة كذا وجوابه ان ارتباط شئ بشئ بحسب العادة وان اطرد لا يدل على ان لاحدهما تأثيرا فى الآخر كارتباط القدرة الحادثة بمقدورها وارتباط السبب بالتولد مستويان عندنا فى عدم الدلالة على التأثير ومما ينقض عليهم هذه الحجة أيضا وجود أمور واقعة على حسب الدواعى والقصور وقد وافقونا على عدم تولدها كالشبع والرى عند الاكل والشرب والسقم والبرء والموت والحرارة عند الاحتكاك جسم باخر بخامل واعتماد وسقط الزناد عند دفعه وفهم الخطاب وخجل الخجل ووجل الرجل عند الافهام والتخجيل والتخوف والترم فاهم غير المحصل التولد فى الشبع والرى والحرارة عند الاكل والشرب والاحتكاك والزم بتولد الاجسام مع انها ليست من مقدور

مرادها ما لانه يلزم عليه ان يكون العالم موجودا معدوما وهو محال لانه جمع بين الضدين ولا جائز ان لا ينفذ مرادها مع الاله يلزم عليه عجزها ما عدا هو أيضا محال اذا لاله لا يكون الا قادر وعدم وجود شئ من العالم مع انه موجود بالمشاهدة ولا جائز ان ينفذ مراد أحدهما دون الآخر لانه يلزم عليه ان من لم ينفذ مراده عاجز و يلزمه عجز من نفذ مراده أيضا لثبوت التماثل بينهما وما ثبت لاحد المثلين يثبت للآخر وهذا هو المشهور وقال ابن رشد اذا قدر نفوذ مراد أحدهما كان هو الاله وتم دليل الوجودانية ومعنى تمامه انه اذا نفذ مراد أحدهما ثبت انه الاله أدى ذلك الى بطلان ما فرض وهو تعدد الاله ومتى بطل التعدد ثبتت الوجودانية وهو المطلوب وهذا يسمى برهان التمانع لمانعها ما تعلقها ما وقد أشار اليه سبحانه وتعالى

بقوله لو كان فيها آلهة الا الله افسدنا أي لو كان فيها جنس الآلهة غير الله لم توجد لكن عدم وجودها باطل لمشاهدة وجودها فبطل ما أدى اليه وهو وجود جنس آلهة غير الله فثبت ان الله واحد وهو المطلوب فليس المحال الجمع فقط بل المحال جنس الآلهة غيره تعالى والاف في الآلية اسم يعني غير صفة لا آلهة وقد وقع الوصف بها كما وقع الاستثناء بلفظ غير على خلاف الاصل وانكونها على صورة الحرف لم يظهر اعراضها الا فيما بعدها وليست أداة استثناء لفساد اللفظ لشرط عموم المستثنى منه والآلهة منكرة في سياق الاثبات فلا عموم فيه وفساد المعنى لان المعنى لو كان فيها آلهة ليس فهم الله لفسدنا فيقتضى بفهمه انه لو كان فيها آلهة فهم الله ١٣٦ لم تفسد او هو باطل وقد علمت ان المراد بالفساد عدم الوجود وينبني على ذلك ان الآلية حجة قطعية وهو

القدرة الحادثة باجماع وذلك لان سقط النار يقع عند الاقتصاد يقع على حسب الدواعي فاذا تولد لم تولد سائر الاجسام لتماثلها والمرخ اذا نشر فلا يخرج منه نار واذا حرك خرجت منه نار الثاني عشر ان اجابوا عن قولهم بعدم التولد في الامور التي ازموها بالتولد فيها بعدم اطراده فيها قيل لهم ثبت عدم الاطراد فيما ادعيتم التولد فيه كالري والجرح ورفع الثقل وغيرهما فيه النزاع اما الري فيصيب الغرض تارة وتارة لا والجرح تارة يقضي الى السيلان وتارة يندمل ورفع الثقل تارة يرتفع به وتارة لا الثالث عشر في مذهبهم في حركة الثقل بمنه وبسيرة انما بالاعتماد عليه ودفعه واختلافوا في رفعه وشيله فذهب المتقدمون الى ان الاعتماد الذي يحركه بمنه وبسيرة يرتفع الى أعلى وأبوهاشم الى انه لا بد من زيادة حركات على الحركة التي يتحرك بها بمنه وبسيرة لان معتمدهم في التولد ما يحس من جريان الامر على حسب الدواعي والقصور ولا شك اننا نجد شخصا قادرا على تحريكه بمنه وبسيرة وعاجز عن رفعه فلزم ان مابه حركته غير مابه رفعه وكلاهما باطل اما الاول فيما قاله أبوهاشم واما ما قاله أبوهاشم فلزم اجتماع مثلي لقوله لا بد من زيادة حركات وهو محال سلما جواز اجتماعهما الكين تقول اذا ولد الرفع حركة واحدة في الثقل استحالة ان لا يتحرك الى جهة العلو اذ يلزمه قيام حركة يحس وهو ساكن بحيزه وهذا مبطل حقيقة الحركة التي لا بد فيها من تفرغ حيز واشغال آخر فاشتراطه زيادة حركة في جهة العلو على مابه يتحرك الى سائر الجهات اشتراط ان شرط يتحقق المشروط فيه بدونه وهذا في حقيقة الشرط الرابع عشر في اختلافوا اذ ارفع جماعة ثقيلا وكل واحد منهم قادر على رفعه وحده فقال الكعبي والصمري واتباعهما جل كل واحد من الاجزاء ما لم يحمله غيره ولم يشترك اثنان في حمل جزء من اجزائه وقال غيرهم كل واحد من الجماعة أثر في حمل جزء على سبيل الاشتراك فليل للصمري الجزء الذي اختص بحمله واحد من الجماعة معين أو مبهم وارتفاع المبهم محال وهو ظاهر وارتفاع المعين محال أيضا اذ لا مزية للجزء على آخر والفرض ان كل واحد قادر على حمل الجميع فواجه انفراده بجزء معين دون غيره فقال لا أعرف وجه الاختصاص وهذه حيرة نشأت من التمسك في أصل التولد بمحض التوجهات الفاسدة وقيل للقائمين بان كل واحد أثر في حمل كل جزء هل عين ما تولد من حمل كل واحد من الحاملين عين ما تولد من حمل غيره أم لا والاول محال للزوم وقوع أثر واحد بين مؤثرين وهو محال والثاني يستلزم ارتفاع الجسم برفع أحدهم وحده وهو خلاف الفرض

المعول عليه عند المحققين خلافا لما قاله السعد من انها حجة اقتناعية أي يقنع بها الخصم مع كون التلازم فيها ليس عقليا بناء على تفسير الفساد في الآلية بالخروج عن النظام وانما لم يكن عقليا لانه لا يلزم حصول الفساد بالفعل وقد شنع عليه في ذلك حتى قال عبد اللطيف الكرماني انه تعيب لبراهين القرآن وهو كافر وأجاب عن السعد بتليذه علماء الدين بان القرآن مشتمل على الأدلة القناعية المطابقة حال بعض القاصرين وتجويز الاتفاق انما هو يبادي الرأي وعند التأمل لا يصح صلح بين المؤمنين لان مرتبة الألوهية تقتضي الغلبة المطلقة كما يشير اليه قوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق

واما بعضهم على بعض فقوله ما اتخذ الخ ما نافية ومن صلة في المفعول بتأ كيد النفي ومن الثانية وبالجملة كذلك صلة في اسم كان وقوله اذا ذهب الخ اذا جمعي لو الا امتناعية أي لو كان معه اله الخذف لدلالة وما كان معه من اله وقوله لذهب الخ جواب وجزء فصيح دخول اذا عاها والمعنى لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب كل واحد بما خلقه واستبد به واستأثر ملكه عن ملك الآخريين ووقع بينهم الحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شيء واللازم باطل بالاجماع وقيام البراهين على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد وهذا برهان وجوب الوحدة يعني عدم تعدد الذات وعدم تعدد الصفات وعدم انصاف أحد من الجواهر بصفة من صفاته كأن كان له قدرة كقدرة الله تعالى وعدم

المشارك في الافعال وامبرهان الوحدة بمعنى عدم التركيب فهو لو انتفت هذه عنه سبحانه وتعالى لوجب حدوثه سبحانه وتعالى لكن حدوثه سبحانه وتعالى محال لاستحالة لازمه وهو الدور أو التسلسل فتركبه محال فثبت نقيضه وهو وجوب وحدته بمعنى عدم تركبه وهو المطلوب (ونفي) بفتح النون وسكون الفاء أي عدم (تأثير) وصلته نفي (عن الاسباب) في مسبباته وأخبرني (يعلم) بضم فسكون ففتح (من برهان هذا الباب) أي وحدة الافعال ومثل للاسباب فقال (كالماء) الذي هو سبب (للري وكالسكين* والنار) التي هي سبب (في القطع) راجع للسكين (و) التي هي سبب (في التسخين) راجع للنار (و) (كقدرة العبد) أي الحيوان المخلوق التي هي سبب لافعاله الاختيارية ١٢٧ (و) (كغير ذلك*) المذكور كالأعمدة

والحيطان التي هي سبب
لحمل السقف والنياب
التي هي سبب للسنودف
الحرو والبرد والريح التي
هي سبب لجري السفن
على الماء (فالسكل) أي
كل الاسباب ومسبباتها
(خلق) بفتح الخاء المعجمة
وسكون اللام قفا أي
مخلوق (أ) لله (التقدير) على
خلق كل ممكن (المالك)
لله المين (وما) أي ليس
(له) أي الله سبحانه وتعالى
(في صنعه) بضم فسكون
أي فعله (من) حرف زائد
للتوكيد (مثل*) بكسر
فسكون اسم ما مؤخر
(وابس للعبد) أي الحيوان
المخلوق (اختراع) بكسر
الهمز وسكون الخاء المعجمة
وكسر التاء أي إيجاد وخلق
(فعل) اختياري له وانما
خالقه هو الله سبحانه
وتعالى عند قدرة العبد لا بها
(نعم) بفتح النون والعين
حرف جواب عن سؤال

وبالجملة فالخروج عن قواعد العقل والشرع وتحكيم الاوهام والخيالات يؤدي الى أنواع
من الحيرة والفساد لا حصر لها والله سبحانه وتعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
في الخامس عشر تقدم ان مباحث الكتاب ثلاثة مجتبه الواجبات ومجتبه المستحيلات
ومجتبه الجائزات ولما انتهى المصنف مجتبه الواجبات ختمه بالدعاء فقال (وبالله) سبحانه
وتعالى (التوفيق) أي خلق قدرة الطاعة وقدم الخبر لتوكيد الحصر المستفاد من الاخبار
بالجار والمجرور عن المعرفة بالالف واللام بل بالعلمية الوصفية (وهذا الذي ذكر) بضم فكسر
وبينه بقوله (في أوصافه) أي صفات الله سبحانه وتعالى من وصف وجوده سبحانه وتعالى
(الى) الوصف المذكور (هنا) وهي وحدانية الله سبحانه وتعالى في جميع الافعال (هو) أي
الذي ذكر (كلمه من) أي بعض (ما) أي الصفات التي (يجب) أي لا يصدق العقل
بعدمها (في حقه) شأن الله سبحانه وتعالى وأني عن الدالة على التبعض للتنبيه على ان صفات
الله سبحانه وتعالى السكالية الوجودية ليست منحصرة في الذي ذكر بل لانهاية لها ولكن
الله سبحانه وتعالى اطف بنا وأحسن البناو بسر لنا ديننا ولم يكلفنا بامرفة تفصيل الايام
قامت عليه البراهين العقلية والقواطع الشرعية وكلفنا بامرفة ما زاد عليه اجالا بان تؤمن
بان لله سبحانه وتعالى صفات كالمية وجودية لانهاية لها ونفوض علمها تفصيل الله سبحانه وتعالى
وذكر المستحيلات بقوله (واذا علم) بضم العين (ما) أي الصفات التي (تجب) أي تلزم عقلا (في
حقه) أي الوصف الذي يستحقه الله سبحانه وتعالى (و) جواب اذا (علم) بضم العين (ما) أي
الصفات التي (تستحيل) أي لا يصدق العقل بوجودها في حقه سبحانه وتعالى (وهو) أي
ما يستحيل في حقه سبحانه وتعالى (ضد) أي مقابل (ذلك الواجب) الذي ذكر
في فصل في بيان ما يجوز في حق الله سبحانه وتعالى (و يجوز) أي يصدق بجواز ما يأتي
(في حقه) أي شأن ووصف الله سبحانه وتعالى (تعالى) الذي يستحقه (ان) بفتح فسكون حرف
مصدرى صلت (يرى) بضم الياء وفتح الراء أي الله سبحانه وتعالى (بالابصار) بفتح الهمز جمع
بصر أي العيون التي في وجوه عباده سبحانه وتعالى وصلته يرى (على ما) أي الحال والوصف
الذي (يليق) أي يجوز ويصح عقلا ان تصاف الله سبحانه وتعالى (به) أي الله سبحانه وتعالى من
عدم الكيف والاختصاص والجهة والمقابلة والقرب والبعد (جل) بفتح الجيم واللام أي عظم
الله سبحانه وتعالى واتصف بكل كمال (وعلا) أي ارتفع ارتفاعا معنويا وتنزه عن كل نقص في

١٨ هداية تقديره هل له كسب (له) أي العبد (كسب) بفتح فسكون أي ميل واختيار يقارن فعله ولا يؤثر فيه (به) أي
الكسب صلة (بكلف*) بضم الياء وفتح الكاف واللام متغلا أي يلزم العبد بما فيه كلفة ومشقة وصلته بكلف (شرطا ولا تأثير
منه) أي العبد في فعله الذي يكتسبه ونعت تأثير بجملة (يؤلف) بضم الياء وسكون الهمز وفتح اللام أي يعرف (والهذر)
يفتح التاء وسكون الهمزة وفتح الذال المعجمة أي اجتنب أيها الواقف على هذه الاطاعة (النسج) بفتح النون وسكون
السين المهملة لجيم أي الجري والاعتماد في اعتقادك (على منوال*) بكسر الميم وسكون النون أصله الخشبة التي يلف الحائك
الثوب المنسوج عليها والمراد به هنا القاعدة (ما) أي القول الذي (خالف المذكور) من أنفا وهو قول الامام الاشعري

رضي الله سبحانه وتعالى عنه (من أقوال) لغير الاشعرى من المعتزلة والجبرية وغيرهما يمانها (والله) سبحانه وتعالى (عن أفعاله) خيرا كانت أو شرارة يستل (لا يستل) بضم الياء لانه متصرف في خلقه ومملكه بغضل أو بعدل وكلاهما جليل موجب الحمد سبحانه وتعالى (والقدرى) بفتح القاف والدال المهملة الذى قال للعبد قدرة مؤثرة في فعله الاختيارى بخلافه بها ولا تأثير فيه لقدرة الله سبحانه وتعالى (لم يقل) القدرى في قوله هذا (ما) أى قولاً (يعقل) بضم الياء وفتح القاف أى يصدقه العقل لانه يلزمه بحج الله سبحانه وتعالى فهو باطل ومخالف لنصوص القرآن العزيز في آيات كقوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون وقوله سبحانه وتعالى ١٣٨ الله خالق كل شئ وقوله سبحانه وتعالى وخلق كل شئ وقوله سبحانه وتعالى والله على

كل شئ قدير وأما قوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين فلا يدل على ثبوت الخلق لغيره تعالى لان المعنى أحسن الصانعين وقوله واذ خلق من الطين معناه تصور بكسبك وقال السعد الخلق فيهما بمعنى التقدير وكان الاوائل من المعتزلة يتحاشون عن الطلاق اطلاق في حق العبد اكتفاء بالوجود والمخترع ونحو ذلك ثم رأى الجبائي واتباعه ان معنى الكل واحد وهو المخرج من العدم الى الوجود فتجاسروا على اطلاق الخالق أفاده ابن كيران في تنبيهات * الاول قال ابن كيران واعلم ان القدرى القائل بان العبد يخلق أفعاله لا يحكم عليه بانه مشرك شرعاً اذا المشرك هو المدعى الشريك في الالهية بمعنى وجوب الوجود كالجوس أو بمعنى استحقاق العبادة كعبدة

حقه سبحانه وتعالى حال كونه سبحانه وتعالى (لا) أى ليس (في جهة) من الجهات الست (ولا في مقابلة) للزائى ولا ميامنة ولا مياسرة ولا قرب ولا بعد ولا جسم ولا عرض ولا كبر ولا صغر ولا لون والجهة والمقابلة متلازمان وجههما لا لهما والابضاح وذكر دليل جواز رؤيته سبحانه وتعالى فقال (لقوله) أى الله سبحانه وتعالى (وجوه يومئذ ناضرة) (الى ربها انظرة) ان قيل المدعى جوازها والآية دلت على وقوعها فلم يطابق الدليل المدعى أجيب بان الوقوع يستلزم الجواز فدللت الآية عليه بطريق اللزوم (ولسؤال) أى دعاء رسول الله (موسى) الحكيم (عليه) الصلاة (والسلام) الله سبحانه وتعالى (لها) أى رؤية الله سبحانه وتعالى بقوله رب أرنى أنظر اليك ودل سؤاله على جوازها (اذلو كانت) رؤية الله سبحانه وتعالى (مستحيلة) ما جهل (موسى) رسول الله وكنيته صلى الله عليه وسلم (أمرها) أى استحالة رؤية الله سبحانه وتعالى بل كان يعلمها ولا يسألها لان سؤاله المستحيل معصية والرسول معصوم منها والحاصل اننا نستدل بسؤاله الرؤية على انه لم يعلم استحالتها ونستدل بعدم علمه استحالتها على انها ليست مستحيلة والالزام كون أمر مستحيل لم يعلمه رسول الله وكنيته وعلمه سفهاء المعتزلة وهذا واضح البطلان (ولاجماع السلف الصالح قبل ظهور البدع) وصلة اجماع (على ابتهاهم) أى تضرعهم واجتهادهم واخلاصهم (الى الله) سبحانه وتعالى (وطايعهم) أى السلف منه سبحانه وتعالى (النظر الى وجهه) أى الله سبحانه وتعالى الذى لا يشبهه وجهه من وجوه الجواهر ولا يعلم حقيقته الا الله سبحانه وتعالى هذا ناول السلف وأوله الخلف بالذات الذى ليس كمثل شئ وهو السميع (السكرم) العظيم المنزه عن كل نقص والموصوف بكل كمال ومن أدلة جوازها أيضا اختلاف الصحابة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم في حصول السيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ايلة المعراج اذ لو كانت مستحيلة لاجمعوا على عدمه كيف وقد صرح عن ابن عباس رضي الله سبحانه وتعالى عنهم ما حبر الامة وغيره من أكابر الصحابة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم اثباته وهو يستلزم جوازها ضرورة (ولحديث سترون) بفتحات (ربكم) ظاهر في اثباتها وليس نصابه لاحتماله ثواب ربكم وازافة حديث للبيان (ونحوه) أى سترون ربكم في الدلالة على ثبوتها وبين نحوه بقوله (لها) أى الذى (ورد) أى نقل وروى من جهة الشارع في كتاب أو حديث ويحتمل من خصوص الاحاديث والاول أفيد والثانى أقرب وكلامه في الشارع يدل على الاول ولما استنصر المصنف ما يقال ان هذه الادلة ليست دالة على جوازها ناصراً وانما هي

ظاهرة

الاصنام والمعتزلة لا يدعون شيئاً من ذلك بل لم يجزوا الخلقية العبدية الخلقية الرب

لافتقار العبد لاسباب وآلات هي يخلق الله تعالى الا ان مشايخ ما وراء النهر بالغوا في تضليلهم في هذه المسئلة حتى قالوا ان الجوس أسعد حالاً منهم حيث لم يثبتوا الا شريكاً واحداً والمعتزلة انبتوا شركاء لا تنحصر في الثاني قال ابن كيران فان قيل اذا كان هو الخالق لافعال العباد لزم انه القائم والقاعد والكل والشارب والزاني والسارق وغير ذلك مما يقتضى عن سماعه فالجواب ان هذا جهل وغباوة لان المتعبد بالثاني من قام به ذلك الشئ لا من أوجده الا ترى انه الخالق للسواد والبياض وسائر صفات الاجسام بلانزع بيننا وبين المعتزلة ولا يتصف بذلك في الثالث قال ابن كيران وأما الكسب الذي أنبتته الاشاعرة للعبد

في أفعاله الاختيارية فليس معناه اختراعه لتلك الأفعال كما تدعيه المعتزلة ولأن قدرته الحادثة أضيفت إلى القدرة القديمة في إيجاد الفعل فوجد مجموع القدرتين كما يعتقد من لا خبرة له مذهب أهل السنة بل معناه مقارنة القدرة الحادثة للفعل ولا يستتله من غير تأثير لها أصلا فليست علة ولا جزء علة للإيجاد وعلى ذلك نبه من قال

مذهبنا أن لنا قدرة * حادثة لسنابها نقدر وربنا سوغ إطلاقها * في قوله من قبل أن تقدر وا **في الرابع** قال ابن كبران وذو هبت الجبرية إلى أنه ليس للعبد قدرة حادثة تقارن الفعل أصلا بل هو مفعول به لا فاعل كما لبس بين يدي غاسله ورد بأنه يلزم عليه استواء الأفعال وأن لا يدرك فرق بينها ونحن ندرك بالضرورة الفرق بين حركة الارتعاش ١٣٩ وحركة المشي وبأنه يبطل محل

لتكليف وتزنيب الثواب والعقاب ويناقض النصوص كقوله لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله لا يكلف الله نفسا إلا وسعها أي طاقها بحسب العادة فلو لم يكن كسب لا تحمد ما قبل إلا وما بعد ما فلم يصح الاستثناء قال في شرح الصغرى فتحقق مذهب أهل السنة بين هذين المذهبين الفاسدين فقد خرج من بين فرث ودم ابننا خالصا سائعا للشار بين قوم فرطوا وهم القصدية مجوس هذه الأمة القائلين بأن العبد يخلق أفعاله وقوم أفرطوا وهم الجبرية **في الخامس** قال ابن كبران ونقل عن امام الحرمين أن قدرة العبد تؤثر لا يمكن الاستقلال بل على أقدار قدرها البارى وعن القاضي الباقلانى والاستبذان قدرة الله تؤثر في إيجاد فعل العبد من حيث

ظاهرة فيه فكيف قطع المصنف بجوازها واستدل عليه أجاب عنه بقوله (والظواهر) جمع ظاهر أي الأدلة الدالة على شيء بحسب ظواهرها وليست نصابه (إذا كثرت في) الدلالة على (شيء) أفادت القطع أي الجزم والعلم (به) أي ذلك الشيء قاله شرف الدين ابن الامام التمساني راداه ميل الفخر إلى عدم القطع بجوازها المسالم بتضعفه الدليل العقلي عليها ورأى الأدلة السمعية ليست نصابها **في تنبيهات** * **الاول** * هذا شروع في بيان الجائزات في حق الله سبحانه وتعالى بعد فراغه من بيان الواجبات في حق الله سبحانه وتعالى والمستحيلات في حق الله سبحانه وتعالى **في الثاني** * ليس المراد بالجائزات في حق الله سبحانه وتعالى أنها صفات موجودات قائمة بذات الله سبحانه وتعالى جائزة عقلا بحيث يصدق العقل بوجودها وبعدها لأنه محال على الله سبحانه وتعالى لاستزامه وحدوثه سبحانه وتعالى كيف وقد تقدمت البراهين على وجوب وجوده سبحانه وتعالى ووجوب وجود صفاته سبحانه وتعالى وانما المراد بها تلك الصفات الواجبة كالخلق والرزق والاحياء والامانة والاسعاد والاشقاء والاعزاز والاذلال وارياته خلقه ذاته بلا كيف ولا انحصار فيجوز في حقه سبحانه وتعالى أن يخلقها لمن يشاء وان لا يخلقها فلا يستحيل عليه خلقها ولا يجب عليه سبحانه **في الثالث** * استدل أهل السنة على جوازها بالسمع كقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وذلك لأن النظر إذا تدمى إلى كان ظاهرا في الرؤية ويؤيد أنها المراد اسنادها إلى الوجوه التي هي محلات العيون وكسؤال موسى رسول الله سبحانه وتعالى عليه الصلاة والسلام الرؤية اذ معلوم أنه عليه الصلاة والسلام لا يجهل ما يستحيل في حق الله سبحانه وتعالى فتعين أنه لم يسأل الا جائزا اذ سؤال ما يستحيل ممنوع والانباء عليهم الصلاة والسلام معصومون من كل ممنوع وكاجماع السلف الصالح على الرغبة إلى الله سبحانه وتعالى في أن يمتهم بالنظر إلى وجهه الكريم وقد روى ذلك في بعض أدعيته صلى الله عليه وسلم وكحديث سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون أولا تضارون في الرؤية ووجه الشبهة عدم تضام بعضهم لبعض وعدم تضار بعضهم ببعض في حال الرؤية كما أفاده بقوله في الحديث لا تضامون أولا تضارون لا الجهة والجسمية ولوازهما فانها مستحيلة في حق الله سبحانه وتعالى وبالجملة فالقصود من الحديث تشبيه الرؤية بالرؤية في ذلك لا المر في بالمر في اذ لا يشبه الله شيء **في الرابع** * هذه الأدلة ونحوها من أدلة السمع وان كان كل واحد منها ظاهرا وليس بنص فهي

همومه والقدرة الحادثة تؤثر في وصفه الخاص من كونه صلاة أو غصبا أو سرقة ونحو ذلك وانكر في شرح الكبرى أن يصح نسبة واحد من هذين القوانين إلى نسب إليه من ذكر الا أن يكون صدر منهم ذلك حال المناظرة على سبيل التزل ولهذا قالوا لا ينسب إلى العالم مذهبا ما يصدر منه على سبيل البحث فتحصل في أفعال العباد الاختيارية خمسة أقوال انتهى (وجوز) بفضات متقلا بهم الجيم (البعض) من أهل السنة (دليل الجمع) أي المسموع من القرآن والسنة (في) وجوب (وحدة) الله سبحانه وتعالى في الذات والصفات والأفعال (وقيل) هذا أي القول بجواز الاستدلال على وحدته سبحانه وتعالى بالدليل السمعي (ذو) أي صاحب (وضع) أي كذب لأن وجود العالم متوقف عليها والمجزة من العالم فهي متوقفة عليها فلو توقفت

رضي الله سبحانه وتعالى عنه (من أقوال) لغیر الاشعري من المعتزلة والجبرية وغيرهما بيان ما (والله) سبحانه وتعالى (عن أفعاله) خيرا كانت أو شرارة يستل (لا يستل) بضم الاء لانه متصرف في خلقه وملكوته بفضل أو بعدل وكلاهما جليل موجب لجمده سبحانه وتعالى (والقدرى) بفتح القاف والدال المهملة الذى قال للعبد قدرة مؤثرة في فعله الاختيارى بخلافه بها ولا تأثير فيه لقدرة الله سبحانه وتعالى (لم يقل) القدرى في قوله هذا (ما) أى قولاً (يعقل) بضم الاء وفتح القاف أى يصدق العقل لانه يلزمه عجز الله سبحانه وتعالى فهو باطل ومخالف لنصوص القرآن العزيز في آيات كقوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون وقوله سبحانه وتعالى ١٣٨ الله خالق كل شئ وقوله سبحانه وتعالى وخلق كل شئ وقوله سبحانه وتعالى والله على

كل شئ قدير وأما قوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين فلا يدل على ثبوت الخلق لغیره تعالى لان المعنى أحسن الصانين وقوله واذا تخلق من الطين معناه تصور بكسبك وقال السعد الخلق فيها معنى التقدير وكان الأوائل من المعتزلة يخاصون عن الطلاق الخلق في حق العبد اكتفاء بالموجود والمختزع ونحو ذلك ثم رأى الجبائي واتباعه ان معنى الكل واحد وهو المخرج من العدم الى الوجود فتجاسروا على اطلاق الخلق افاده ابن كبران في تنبيهات * الاول قال ابن كبران واعلم ان القدرى القائل بان العبد يخلق أنه ماله لا يحكم عليه بانه مشرك شرعاً اذا مشرك هو المدعى الشريك في الالهية بمعنى وجوب الوجود كالمجوس أو بمعنى استحقاق العبادة كعبدة الاصنام والمعتزلة لا يدعون شيأ من ذلك بل لم يجزوا اخالقية العبد كخالقية الرب لا فتقار العبد لاسباب وآلات هي يخلق الله تعالى إلا ان مشايخ ما وراء النهر بالغوا في تضليلهم في هذه المسئلة حتى قالوا ان المجوس أسعد حالاً منهم حيث لم يشتموا الا شريكاً واحداً والمعتزلة اثبتوا شركاء لا تخصي في الثاني قال ابن كبران فان قيل اذا كان هو الخالق لافعال العباد لزم أنه القائم والقاعد والاكل والشارب والزاني والسارق وغير ذلك مما يفتنى عن سمائه فالجواب ان هذا جهل وغباوة لان المنة فبالشئ من قام به ذلك الشئ لا من أوجده الا ترى أنه الخالق للسواد والبياض وسائر صفات الاجسام بلاتزاع بيننا وبين المعتزلة ولا يتصف بذلك في الثالث قال ابن كبران وأما الكسب الذى أثبتته الاشاعرة للعبد

حقه سبحانه وتعالى الى حال كونه سبحانه وتعالى (لا) أى ليس (في جهة) من الجهات الست (ولا في مقابلة) للزاني ولا مياضنة ولا مياسرة ولا قرب ولا بعد ولا جسم ولا عرض ولا كبر ولا صغر ولا لون والجهة والمقابلة متلازمان وجههما لا اهتمام ولا إيضاح وذكر دليل جواز رؤيته سبحانه وتعالى فقال (اقوله) أى الله سبحانه وتعالى (وجوه) بوجهه من جهة (ناظرة) الى وجهه (المرم) ناظرة ان قيل المدعى جوازها والاية دلت على وقوعها فلم يطابق الدليل المدعى اجيب بان الوقوع يستلزم الجواز فدللت الاية عليه بطريق اللزوم (ولسؤال) أى دعاء رسول الله (موسى) الحكيم (عليه) الصلاة والسلام) الله سبحانه وتعالى (لها) أى رؤية الله سبحانه وتعالى بقوله رب أرني أنظر اليك ودل سؤاله على جوازها (اذلو كانت) رؤية الله سبحانه وتعالى (مستحيلة) ما جهل (موسى) رسول الله وكليمه صلى الله عليه وسلم (أمرها) أى استحالة رؤية الله سبحانه وتعالى بل كان يعلمها ولا يسألها لان سؤاله المستحيل معصية والرسول معصوم منها والحاصل اننا استدلل بسؤاله الرؤية على انه لم يعلم استحالتها ونستدل بعدم علمه استحالتها على انها ليست مستحيلة والالزم كون أمر مستحيل لم يعلمه رسول الله وكليمه وعلمه سفهاء المعتزلة وهذه اوضح البطلان (ولاجماع السلف الصالح قبل ظهور البدع) وصلة اجماع (على ابتهاهم) أى تضرعهم واجتهادهم واخلاصهم (الى الله) سبحانه وتعالى (وطلبهم) أى السلف منه سبحانه وتعالى (النظر الى وجهه) أى الله سبحانه وتعالى الذى لا يشبهه وجهه من وجوه الحوادث ولا يعلم حقيقته الا الله سبحانه وتعالى هذا تاويل السلف وأوله الخلف بالذات الذى ليس كمثل شئ وهو السميع (الكریم) العظيم المنزه عن كل نقص والموصوف بكل كمال ومن أدلة جوازها أيضاً اختلاف الصحابة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم في حصولها السيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ايسل المعراج اذ لو كانت مستحيلة لاجمعوا على عدمه كيف وقد صح عن ابن عباس رضي الله سبحانه وتعالى عنهم ما حبر الامة وغيره من أكابر الصحابة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم اثباته وهو يستلزم جوازها ضرورة (ولحديث سترون) بفتحات (ربكم) نظاهر في اثباتها وليس نصافيه لاحتماله ثواب ربكم وازدافه حديث للبيان (ونحوه) أى سترون ربكم في الدلالة على ثبوتها وبين نحوه بقوله (لها) أى الذى (ورد) أى نقل وروى من جهة الشارع في كتاب أو حديث ويحتمل من خصوص الاحاديث والاول افيد والثاني اقرب وكلامه في الشارح يدل على الاول ولما استشعر المصنف ما يقال ان هذه الادلة ليست دالة على جوازها ناصوا وانما هي

ظاهرة

الاصنام والمعتزلة لا يدعون شيأ من ذلك بل لم يجزوا اخالقية العبد كخالقية الرب لا فتقار العبد لاسباب وآلات هي يخلق الله تعالى إلا ان مشايخ ما وراء النهر بالغوا في تضليلهم في هذه المسئلة حتى قالوا ان المجوس أسعد حالاً منهم حيث لم يشتموا الا شريكاً واحداً والمعتزلة اثبتوا شركاء لا تخصي في الثاني قال ابن كبران فان قيل اذا كان هو الخالق لافعال العباد لزم أنه القائم والقاعد والاكل والشارب والزاني والسارق وغير ذلك مما يفتنى عن سمائه فالجواب ان هذا جهل وغباوة لان المنة فبالشئ من قام به ذلك الشئ لا من أوجده الا ترى أنه الخالق للسواد والبياض وسائر صفات الاجسام بلاتزاع بيننا وبين المعتزلة ولا يتصف بذلك في الثالث قال ابن كبران وأما الكسب الذى أثبتته الاشاعرة للعبد

في أفعاله الاختيارية فليس معناه اختراعه لتلك الأفعال كإدغيسه المعتزلة ولأن قدرته الحادثة أضيفت إلى القدرة القديمة في إيجاد الفعل فوجد مجموع القدرتين كما يعتقد من لا خبرة له مذهب أهل السنة بل معناه مقارنة القدرة الحادثة للفعل وملاستها من غير تأثير لها أصلاً فليست علة ولا جزءة للإيجاد وعلى ذلك نبه من قال

مذهبنا أن لنا قدرة * حادثة لسنابها نقدر وربنا سوغ إطلاقها * في قوله من قبل أن تقدر وا **الرابع** قال ابن كبران وذهبت الجبرية إلى أنه ليس للعبد قدرة حادثة تقارن الفعل أصلاً بل هو مفعول به لا فاعل كالميت بين يدي غاسله وردبانه يلزم عليه استواء الأفعال وأن لا يدرك فرق بينها ونحن ندرك بالضرورة الفرق بين حركة الارتعاش ١٣٩ وحركة المشي وبانه يطل محل التكليف وترتيب الثواب

والعقاب ويناقض النصوص كقوله لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله لا يكلف الله نفساً الا وسعها أي طاقتها بحسب العادة فلو لم يكن كسب لا تحمد ما قبل الا وما بعدها فلم يصح الاستثناء قال في شرح الصغرى فتحقق مذهب أهل السنة بين هذين المذهبين الفاسدين فقد خرج من بين فرث ودم لبنا خالصاً سائغاً للشاربين قوم فرطوا وهم القدريّة بحسب هذه الأمة القائلين بأن العبد يخلق أفعاله وقوم أفرطوا وهم الجبرية **الخامس** قال ابن كبران ونقل عن امام الحرمين أن قدرة العبد تؤثر لكن لا استقلالاً بل على اقدار قدرها البارى وعن القاضي الباقلانى والاستاذ أن قدرة الله تؤثر في إيجاد فعل العبد من حيث

ظاهرة فيه فكيف قطع المصنف بجوازها واستدل عليه أجاب عنه بقوله (والظواهر) جمع ظاهر أى الأدلة الدالة على شئ بحسب ظواهرها وليست نصابه (إذا كثرت في) الدلالة على (شئ) أفادت القطع أى الجزم والعلم (به) أى ذلك الشئ قاله شرف الدين ابن الامام التمساني راداً به ميل الفخر إلى عدم القطع بجوازها المسالم بتضعفه الدليل العقلي عليها ورأى الأدلة السمعية ليست نصابها **في تنبيهات** **الاول** هذا شروع في بيان الجائزات في حق الله سبحانه وتعالى بعد فراغه من بيان الواجبات في حق الله سبحانه وتعالى والمسحليات في حق الله سبحانه وتعالى **في الثاني** ليس المراد بالجائزات في حق الله سبحانه وتعالى انها صفات موجودات قائمة بذات الله سبحانه وتعالى جائزة عقلاً بحيث يصدق العقل بوجودها وبعدها لانه محال على الله سبحانه وتعالى لاستزامه حدوده سبحانه وتعالى كيف وقد تقدمت البراهين على وجوب وجوده سبحانه وتعالى ووجوب وجود صفاته سبحانه وتعالى وانما المراد بها تملكات صفاته الواجبة كالخلق والرزق والاحياء والامانة والاسعاد والاشقاء والاعزاز والاذلال وارياته خلقه ذاته بلا كيف ولا انحصار فيجوز في حقه سبحانه وتعالى ان يخلقها من يشاء وان لا يخلقها فلا يستحيل عليه خلقها ولا يجب عليه سبحانه **في الثالث** استدلال أهل السنة على جوازها بالسمع كقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وذلك لان النظر اذا تعدى إلى كان ظاهراً في الرؤية ويؤيد انها المراد اسنادها إلى الوجوه التي هي محركات العيون وكسؤال موسى رسول الله سبحانه وتعالى عليه الصلاة والسلام الرؤية اذ معلوم أنه عليه الصلاة والسلام لا يجهل ما يستحيل في حق الله سبحانه وتعالى فتعين انه لم يسأل الا جائزاً اذ سؤال ما يستحيل ممنوع والانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من كل ممنوع وكاجماع السلف الصالح على الرغبة إلى الله سبحانه وتعالى في أن يمتهمهم بالنظر إلى وجهه الكريم وقد روى ذلك في بعض أدعيته صلى الله عليه وسلم وكحديث سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون ولا تضارون في الرؤية ووجه الشبهة عدم تضام بعضهم لبعض وعدم تضار بعضهم ببعض في حال الرؤية كما أفاده بقوله في الحديث لا تضامون ولا تضارون لا الجهة والجسمية ولوازهما فانها مستحيلة في حق الله سبحانه وتعالى وبالجملة فالمقصود من الحديث تشبيه الرؤية بالرؤية في ذلك لا المراد بالمراد في ذلك لا يشبه الله شئ **الرابع** هذه الأدلة ونحوها من أدلة السمع وان كان كل واحد منها ظاهراً وليس بنص فهي

عمومه والقدرة الحادثة تؤثر في وصفه الخاص من كونه صلاة أو غصبا أو سرفقة ونحو ذلك وانكرت شرح الكبرى ان يصح نسبة واحد من هذين القولين إلى نسب إليه من ذكر الا أن يكون صدقاً منهم ذلك حال المناظرة على سبيل التزل ولهذا قالوا لا ينسب إلى العالم مذهباً ما يصدر منه على سبيل البحث فتحصل في أفعال العباد الاختيارية خمسة أقوال انتهى (وجوز) بفضات مثقلاً بهم الجيم (البعض) من أهل السنة (دليل الجمع) أى المسموع من القرآن والسنة (في) وجوب (وحدة) الله سبحانه وتعالى في الذات والصفات والأفعال (وقيل) هو (ذا) أى القول بجواز الاستدلال على وحدته سبحانه وتعالى بالدليل السمعي (ذو) أى صاحب (وضع) أى كذب لان وجود العالم متوقف عليها والمجزة من العالم فهي متوقفة عليها فلا توقف

الوحدة على المعجزة لزوم الدور المحال فلا يصح الاستدلال على الوحدة بالبدليل العقلي (فتلك) أي الصفات المتقدمة (من صفاته) أي الله سبحانه وتعالى (القدسية) بضم القاف وسكون الدال أي المنسوبة للقدس أي الطهرو التزهر عن جميع النقائص وخبر تلك (ست وأولاه) بضم الهمز أي الست (هي) الصفة (النفسية) أي المسماة بهذا الاسم في اصطلاح علماء التوحيد (أعني) بأولاه (الوجود) الصفات (البواق) جمع باقية من الست وهي (الخمس) يعني القدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والوحدة وخبر البواق (سلبية) بفتح السين المهملة أي منسوبة للسلب نسبة الدال المدلوله لدلائها على سلب ما هو محال في حقه سبحانه وتعالى ١٤٠ (وما) نافية (بذلك) أي المذكور من كون أولاهانفسية والخمس الباقية

سلبية صلبة (للس) بفتح اللام وسكون الموحدة أي خفاء وسميت سلبية (لسلبها) أي الخمس (عن الاله) أي المعبود بحق المستغنى عن كل ما سواه والمفتقر اليه كل ما عداه وهو الله سبحانه وتعالى ومفعول سلب المضاف لفاعله (ما) أي وصفا (لا) يليق (أي) يستحيل في حق الله سبحانه وتعالى (واقضائها) أي استلزام الخمس ومفعول اقضائها المضاف لفاعله (كالا) واجبا لله سبحانه وتعالى (وكل وصف واجب عقلا للذات ما) مصدرية ظرفية (دامت) أي الذات حال كونها (بلا) اعتبار وصف (زيد) أي زائد عليها (لنفس) صلة انما وخبر كل (ذو) أي صاحب (انما) بكمرة الحمد وتاء أي انتساب يعني ان حقيقة الصفة النفسية صفة واجبة

تفيد القطع بجواز الرؤية لكثرتها وتواطئها على معنى واحد وإلى هذا المعنى أشار بالعقيدة بقوله والنظواهر اذا كثرت الخ وقد أشار إلى هذا المعنى الفهري راداعلى الفخر في مثله الى عدم القطع بجوازه على ان بعضها كسؤال موسى عليه الصلاة والسلام يكاد كونه نصافي جوازه وكذا حديث سترون ربكم الخ وهو مستفيض متلق بالقبول (ولا يعارضها) أي أدلة الرؤية السعوية المتقدمة من قوله سبحانه وتعالى الى ربها ناظرة وسؤالها موسى عليه الصلاة والسلام واجماع السلف وحديث سترون ربكم (قوله) أي الله سبحانه وتعالى (لا تدركه) أي الله سبحانه وتعالى أي لا يحيط به ولا تنصهره (الابصار) جمع بصرو هي حاسة النظر وقد يطلق على العين من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لان الادراك ليس مطلق الرؤية ولا النفي في الالية عام في الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا في الأشخاص فانه في قوة لا يدركه كل بصير مع ان النفي لا يوجب الامتناع فله اليساوى وعلى نفي المعارضة بقوله (لان الادراك أخص) من النظر ونفي الاخص لا يستلزم نفي الاعم وعلل أخصية الادراك بقوله (لا شماره) أي الادراك (بالاحاطة) بالشيء المدرك والرؤية لا تشعر بالاحاطة (ولاشك انما) أي الاحاطة (منفية) ومستحيلة على الله سبحانه وتعالى نفيا (مطلقا) عن تقييده بالدنيا أو الآخرة أو بحسب الرؤية أو غيرهما من صفات الادراك كالعلم أي سواء كان ادراكه سبحانه وتعالى بالبصر أو بالعلم أو بغيرهما من صفات الادراك (سلمنا) بفتح اللام مثقلا (انه) أي الادراك (الرؤية) أي بعينها ومرادف لها ولما أوهم تسليم ان الرؤية تمام المعارضة رفعه بقوله (لكن المراد) بقوله سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار في ادراكها اياه سبحانه وتعالى (في الدنيا) والادلة المتقدمة دلت على رؤيته في الآخرة فلا معارضة بينهما (أو هو) أي قوله تعالى لا تدركه الابصار (من باب السكل) أي الحكم على المجموع (لا) من باب (الكلية) أي الحكم على كل فرد وجهه هذا ان الابصار جمع محلي بال فهو من صيغ العام والسلب اذا دخل على عام أفاد سلب عموم لا عموم السلب كل فرد من افراده وسلب العموم كل لا كلية فمعنى لا تدركه الابصار لا تدركه ولا تحيط به الابصار كلها لان بعضها محبوب عنه قطعاً قال الله سبحانه وتعالى انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا يلزم من تعلق النفي بالكل تعلقه بكل فرد فيكون المؤمنون خارجون من هذا العموم للادلة الشرعية الواردة فيهم بانهم يرون ربهم في الآخرة فلا معارضة أيضا بينها وبين قوله تعالى لا تدركه الابصار (ولا)

للذات مادامت الذات من غير اعتبار وصف زائد عليها كخبر الجرم فانه واجب لجرمته لا لوصف زائد عليه قائمه واحترز بقوله بلا زيد عن المعنوية فانما واجبة للذات مادامت متصفة بالمعاني وللزامه النفسية للذات بلا زيد استعمال تصور الذات دون صفاتها النفسية ولزم من علم النفسية علم حقيقة الذات وجهلنا الصفة النفسية لله سبحانه وتعالى ولو علمنا العلمنا حقيقة سبحانه وتعالى وهو محال في الدنيا قطعاً قال الله سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علما وهل كذلك في الآخرة فيه نظروعدوا الوجود صفة نفسية باعتبار توقف تصور الاتصاف بجميع الصفات على تصور الاتصاف به ووقوعه صفة في اللفظ كاللهم موجود (ومن) بفتح فسكون أي الامام الذي (يرى) بفتح الياء والراء أي يعتقده (الوجود عين) أي نفس

(الذات كالشيخ) الامام أبي الحسن علي الاشعري رضى الله تعالى عنه (لم يعدده) أى الوجود (في الصفات) ومن قال انه زائد عليه فقد عده منها وعليه فليس صفة نفسية لا شتر اكره بين جميع الموجودات وصفة الله سبحانه وتعالى النفسية لم يشاركه فيها غيره والا لزم - ان الله سبحانه وتعالى للحوادث لان حقيقة المثلين المتماثلان في صفة النفس قال ابن كيران اختلاف في تحقيق معنى الوجود على أقوال ستة ذكرها بس في حواشي شرح الصغرى ومختار المحققين منها انه صفة نفسية للذات والصفة النفسية للشيء هي الحال اللازمة له مادام متحققا في الخارج لا لاجل قيام معنى به كالخصيص للجرم واللونية للسواد والقيام بالحال للعرض والتعلق بالمعلوم للعلم والحال عندهم ليست موجودة في نفسها ١٤١ ولا معدومة واحترزنا بقولنا لا لاجل

قيام معنى به من الحال المعنوية ككون الذات عالمة أو مريدة أو قادرة فان ثبوت هذا الكون للذات معطل بقيام العلم أو الارادة أو القدرة بها كما يأتى تحقيقه بعد ان شاء الله تعالى فالحال عند مثبتها قسمان معنوية ونفسية ومنها الوجود فيكون حالا لازما للذات زائدا عليها لانفسها وما نسبوه الى الاشعري وغيره من ان الوجود عين الموجود لازما عليه ليس المراد به ان مفهوم الوجود والموجود شئ واحد فانه ظاهر البطالان اذ الوجود معنى مصدرى وهو حالة الشئ المقابلة لعدمه والموجود هو ذات تلك الحالة أى موصوفها ومحملها القائمة هي به كما تقتضيه قاعدة اللغة من الفرق بين معنى المشتق والمشتق منه وهذا المشتق هنا أعني

يعارضها (قوله) أى الله (عز) أى انفرد بالالوهية وكل كمال الاهى (وجل) أى عظم ببتزهره عن كل نقص واتصافه بكل كمال (لن ترانى) يا موسى أى لا تطيق رؤيتى لضغفك عن تحملها ولكن انظر الى الجبل الذى هو أقوى منك اذا تجلّيت له ورفعت الحجاب عنه فان استقر مكانه ولم يندك في الارض فسوف ترانى البيضاءى استدراكه أريد به تبين انه لا يطيقها وفى تعليق الرؤية بالاستقرار دليل جوازها أيضا ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن وعلى عدم معارضة قوله تعالى لن ترانى للدلالة السابقة بقوله (لان المراد بقوله تعالى لن ترانى) نفي رؤيته (في الدنيا) والدلالة السابقة دلت على ثبوته فى الآخرة فلا معارضة بينهما وعلى كون المراد بلن ترانى نفى فى الدنيا بقوله (اذ هو) أى الرؤية فى الدنيا وكره اتد كبر خبره (المسؤول لموسى عليه) الصلاة والسلام والاصل فى الجواب المطابقة للسؤال (ولهذا) أى كون المسؤول لموسى عليه الصلاة والسلام الرؤية فى الدنيا (قال) الله سبحانه وتعالى فى جواب قول موسى أرى انظر اليك (لن ترانى) أى فى الدنيا (ولم يقل) الله سبحانه وتعالى (ان أرى) بضم الميم وفتح الراء (أولم تمكن) رؤيتى وقد يتأنس بضم الياء وفتح التاء والمهمز والنون مثقلا أى يستنسب ويستروح (لذلك) أى كون المراد لا ترانى فى الدنيا ولم يقل يستدل لذلك لان التناقض من خواص الخبر وأرى انشاء وصلة يتأنس (عما) أى الحكم الذى (تقرئ) علم (المنطق) وبين ما يقوله من (ان نقيض) القضية (الوقية) أى التى حكم فيها بضرورة نسبتها فى وقت معين نحو كل فرم مخضف بالضرورة وقت حيولة الارض بينه وبين الشمس فهذه موجبة كلية وقية مطلقة (يؤخذ) بضم الياء وسكون المهمز وفتح الخاء المجبة أى يذكر (فيه) أى نقيضها (وقتها المعين) بفتح الياء مثقلا فنقيضها سالبة جزئية ممكنة عامة وهى بعض القسم ليس بمخضف بالامكان العام وقت الحيولة فتنبهات الاول استدل المعتزلة على استحالة الرؤية بقوله تعالى لا تدركه الابصار الفهرى تمسك المعتزلة بهذه الآية تارة على نفي وقوع الرؤية معارضة لما كتباه من الآيات وتارة على امتناعها الذى هو مذهبهم ووجه تمسكهم بها على الاول ان الرؤية ادراك البصر ولا شئ من ادراك البصر يتعلق به سبحانه وتعالى فينتج لاشئ من الرؤية يتعلق به سبحانه وتعالى ووجهه على القصد الثانى ذكرها فى مقام المدح فيكون نفي الادراك بالنسبة اليه كالأفتبوتة نقص فى حقه سبحانه وتعالى والنقص محال على الله سبحانه وتعالى والجواب عن التمسك بها من وجوه أحدها اننا لانسلم ان الادراك بمعنى الرؤية بل هو أخص

لفظ موجود وان كان بلفظ اسم المفعول هو بمعنى اسم لفاعل فصار الفرق بين معنى الوجود والموجود كالفرق بين معنى القيام والقائم والقعود والقاعد والياض والايض والسواد والاسود فأتى يتطرق الى ذلك الامام الجليل وامثاله احتمال توهم اتحادهما الذى لا يخفى بطلانه على من له ادنى تمييز ويوضحه صحة الاضافة بالاتزان فى قولنا مثلاً وجود زيد جائز ولو كان الوجود هو ذات زيد الموجود لا تمتنع الاضافة لا تمتنع لاشئ الى نفسه وانما المراد بذلك المنقول عن الاشعري وغيره من ان وجود الشئ عينه لازما عليه الر دعلى أكثر المعتزلة اذ قالوا لا يعدم الممكن قبل وجوده شئ وذات ومتقرر فى نفسه فى الخارج الا ان الممكنات قبل ان تكسى بنور الوجود كاشياء مخبوءة فى بيت مظلم ثم يفزع الله على ما يشاء منها نور

الوجود قبحه زلعيان فلا ذوات الموجوده عندهم ثقرر قبل الوجود والفاعل المختار عندهم انما فعل الوجود لا الذوات قال
 البدر الزكشي وهذايجرهم الى القول بقدم العالم وحيث كان الوجود عندهم عارضا للذوات الحوادث بعد تقرر هاق
 الخارج اطعوا ان الوجود زائد على ذوات الموجود في القديم والحادث وان لم يصح تقدم ذات للقديم على وجوده لان الزيادة
 بحسب التعقل حاصلة ولا شعري وغيره ارادوا الرد عليهم فلو اوجود الشيء عينه اى به تحققت عينه في الخارج فلا عين له فيه
 دونه ولولا لم تكن شيئا ولا ذاتا ولا ثابتا في الحوادث والقديم فان لم يكن الفاعل المختار فاعلا للذوات الحوادث ووجوداتها
 جميعا لا لوجوداتها فقط وهذا معنى ١٤٣ الخلاف في ان المعدوم شيء أم لا وان مذهب أهل الحق انه ليس بشيء واذا كان

منها فانه في الحادث أبصار الشيء وجوانبه وأطرافه وهذا محال في حق الله سبحانه وتعالى فتعين
 حمله على مجازة وهو انه لا يحاط به سبحانه وتعالى كانه لا يعلم علم احاطة قال الله سبحانه وتعالى
 ولا يحيطون به علما ونفي الابصار الخاص لا يوجب نفي أصل الابصار وهذا هو الذي أثبتناه
 فعلم ان النصوص الدالة على نفي الرؤية مقيمة بنفي الاحاطة للتوفيق بينها وبين النصوص
 الدالة على ثبوتها ثانياً اسلمنا ان الادراك بمعنى الرؤية لكن لا نسلم العموم في الازمان بل المراد
 بالآية نفي الرؤية في الدنيا للجمع بينها وبين ما يقتضى ثبوتها في الآخرة أو لا نسلم في
 الأشخاص ونخرج المؤمنين من عموم الآية دلالة الواردة في انهم يرون ربهم في الآخرة
 أو نقول الابصار جمع محلي بالالف واللام فيفيد في الاثبات العموم فسلبه يفيد سلب العموم
 لان النفي يتبع ما شعريه اللفظ المثبت وسلب العموم لا يستلزم عموم السلب ولا ينافي ثبوت
 الحكم لبعض الافراد فيحقق سلب العموم بانتفاء الحكم عن فرد بخلاف عموم السلب فانه
 يكذب بثبوت له فرد ولذا كذب الله سبحانه وتعالى قول اليهود ما أنزل الله على بشر من شيء بقوله
 سبحانه وتعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى ودلالة الآية للفتنة تتوقف على انها
 من عموم السلب فان الاشعري لم يقل يراه كل أحد وانما قالوا يراه المؤمنون دون الكافرين
 ونقيض الموجبة السالبة التي سلبتها الآية هي السالبة الجزئية التي دلت عليها الآية
 فنقول بجوبها وهو انه لا يراه جميع الابصار بل يراه ابصار المؤمنين هكذا اقرر هذا الجواب
 الفخر واليه أشار في العقيدة بقوله أو هو من باب الكل لا الكلية أى السلب في الآية
 تعلق بالمجموع لا بكل فرد وهذا الجواب أضعف الاجوبة ولهذا أخره وقد اعترضه الفهرى
 باننا لا نسلم انها دلت على نفي العموم لا على عموم النفي وانما اذا دلت على نفي العموم لا تدل على
 عموم النفي فانه لا ينافيه بل يصدق به وبالنفي الجزئي وقوله ان نقيض الموجبة الكلية
 الجزئية السالبة مسلم لكن اذا قلنا قضيتها الجزئية السالبة ناقضتها الكلية السالبة بالآخرى
 والذي يدل على ان المراد بها عموم السلب قرينة المدح بذلك فانه اذا أريد المدح بذلك كان
 المدح بانه لا يدركه بصرفا البتة لا بقولك بعض الابصار لا يدركه فالاعتماد على الجواب بان
 الادراك أخص من الرؤية المصنف واعترضه ظاهره والله سبحانه وتعالى أعلم هو الثاني
 مما أسكنه المعتزلة قوله سبحانه وتعالى ان تراني قالوا ان تفيد تأييد النفي بدليل قوله سبحانه
 وتعالى قل لن تتبعونا والمراد بها هنا التأيد والمجاز والنقل خلاف الأصل فوجب ان يقال

مراد الاشعري وغيره
 بالعينية ما ذكر من نفي
 تقرر الذوات في الخارج
 بدون فهم لا ينعون زيادة
 الوجود على الذات من
 حيث هي بمعنى ان للعقل
 ان يلاحظ الذات مع قطع
 النظر عن الوجود وبالعكس
 ولهذا قال الامام الرازي
 وغيره من أئمة السنة
 القائلين بانه ليس للذات
 تقرر في الخارج بدون
 الوجود ان الوجود زائد
 على الذات فلا يكون قولهم
 مخالفا لما قاله الاشعري
 في المعنى لان ما أثبتوه من
 زيادته ليس بمعنى ما نفاه
 الاشعري منها فلم يتوارد
 الاثبات والنفي على محل
 واحد بل الاشعري نفسه
 يثبت زيادته على الذات
 بمعنى انه حال لها وينفي
 زيادته عليها على معنى ان
 لها تقرر بدونها ولا تناقض
 في ذلك وهذا التحقيق
 هو المأخوذ من كلام السعد

لن
 والتاج السبكي وغيرها فعليك به وبه يظهر لك ان قول الامام السنوسي في شرح صفراء
 ان في عدم الوجود صفة على مذهب الاشعري تسامحا لانه عنده عين الذات معكوس بل في قول الاشعري انه عين الذات
 تسامحا لانه عنده زائد عليها وانما دعاه الى ذلك التسامح ايرازه العقيدة المناقضة للاعتزال قصدا الى رده كما مر واما تفصيل
 من فعل بين وجود القديم فقال هو عين الذات ووجود غيره فزائد عليها وهو ما نقله في شرح الصفري عن الفلاخفة فهو
 اعتراف بان ذات الواجب لا تقرر لها لولا الوجود دلت الذات العلمية وصفاتها عن ذلك بخلاف الممكن واما المتمنع فلا تقرر
 له أصلا اتفاقا قاله السكاك واعلم ان الشيخ الاشعري ذهب الى ان لفظ الوجود باعتبار اطلاقه في حق القديم والحادث مشترك

كغير فليس هناك وجود مطلق يكون الوجود القديم والحادث فردين له على سبيل التشكيك أو التواطئ كما قيل بذلك بل الوجود عندنا في حق القديم مبين للوجود في حق الحادث ويؤيده تباينه ما في الوازم التي لا تخصي فيها ان وجوده تعالى هو الذي لا ابتداء له ولا انتهاء ووجود غيره مسبوق بالعدم ويلحقه العدم ومنها ان وجوده تعالى هو الواجب عقلا ونقلا الذي يستحيل انتفاؤه ووجود غيره جائز لا يلزم من انتفائه محال أصلا ومنها ان وجوده تعالى هو الذي لا يقتصر الى مستند أصلا ووجود غيره مستند الى قدرته تعالى وارادته ابتداء وكذا دام على الصحيح فلولاً لانعامه على المكونات بايجادها لم توجد ولولا انعامه عليها مادمات في كل لحظة لا ضعمل وجودها لانهم تقبل العدم ١٤٣ في كل لحظة قال في الحكيم نعمة ان

ما خرج موجود عنهم
ولا بد لكل مكتون منها
نعمة الابداد ونعمة
الامداد انهم عليك أولا
بالايجاد وثانسا بتوالي
الامداد وهذا المعنى اعني
كون الاكوان مسبوقه
بالعدم ويلحقها العدم
ويجوز عليها في كل لحظة
من أزمنة وجودها العدم
ويحتاج لذلك الى التدعيم
بقدره بارهم هو الذي
ينبغي ان تعمل عليه آية
كل شيء هالك الا وجهه
أي هالك هلا كما مستمرا
في جميع الأزمنة حقيقة
قبل وجوده وبعده فثابته
وحكاهل وجوده وثبته
على هذا عام اكل مخلوق
واما لو جعل هالك على
الفناء بعد الوجود فيحتاج
الى استثناء الامور السبعة
التي لا تنفي وهي المجموعة
في هذين البيتين

سبع من العالم غير فانيه
العرش والكرسي ثم الهاوية

لن يرى موسى الله سبحانه وتعالى أبدا وكل من قال هذا قال غيره كذلك وجوابه ان قوله سبحانه وتعالى لن تراني يدل على جواز رؤيته لانه لو كانت ممنوعة لقال لن تصح رؤيتي أو لا تمكن رؤيتي أو لا أرى ونحوها الا ترى لن كل من في كنه حجر فظنه انسان طعاما فقال اعطني هذا لا كله كان جوابه الصحيح هذا الا يؤول كل وان كان طعاما لجوابه الصحيح انك لا تأكله وقولهم نفيد التأيد ممنوع لقوله سبحانه وتعالى في شأن اليهود ولن يقيموا أبادا وهم يتمنون في النار وقوله سبحانه وتعالى لن تراني جواب لقول موسى أرني أنظر اليك أي رؤية ناجزة في الدنيا لجوابه بسلب رؤيته فيها الاصل فيه المطابقة وأيضا وقع الجواب هنا بنقيض المسؤول وقد قيد بوقت معين فالأصل تقييد تقيضه به ولذا قال المنطقيون نقيض الوقتية نحو زيد مضرك الاصابع بالضرورة وقت الكتابة يؤخذ فيه ذلك الوقت بعينه فيقال في نقيض هذه القضية زيد ليس مضرك الاصابع بالامكان العام وقت الكتابة والى هذا المعنى أشار بقوله وقديس تانس الخ الثالث استدل بعض أصحابنا بقوله سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار على جواز الرؤية ووجه انه سبق في مقام المدح والتمجيد بنفيها بدعي جوازها لكون ذلك للتمجيد والتعزير بحجاب الكبرياء ولو كانت مستحيلة لم يكن في نفيها مدح (واما اثبات) جواز (ها) أي الرؤية (بالدليل العقلي المشهور) نفت كاشف اذ ليس لنا دليل عقلي عليه سواء (وهو ان مصحح الرؤية) أي دليل جواز وقوعه (الوجود) فيه ان الدليل هو اقياس المتواف من مقدمتين يلزم من تسليمها تسليم مقدمة أخرى والوجود مفرد فليس دليلا وأجيب بانه أراد بالدليل الدليل من جهة المعنى أي ما يصح الانتقال منه الى المطالب والوجود كذلك وبانه أراد بالدليل جرته لعلاقة السكينة (فهو استدلال) (ضعيف) وعلى ضعفه بقوله (لان الوجود عين الوجود فلا يصح ان يكون الوجود) (علة) (لعمدة الرؤية لان قاعدة العلة كونه اوصفا قائما بمحل الحكم فلا يصح كون وجوده علة لذواتنا ووجودنا هو عين ذواتنا والعلة انما تكون صفة قائمة بذواتنا لا ذاتا فاعلة بنفسها وكذا وجود صفاتها هو عينها فلا تكون علة لها تنبيهات الاول تقرير الاستدلال بالوجود على جواز رؤية الله سبحانه وتعالى الله سبحانه وتعالى موجود وكل موجود تجوز رؤيته فينتج الله سبحانه وتعالى تجوز رؤيته ودليل الصغرى ظاهر وأما الكبرى فلان جواز الرؤية موقوف على مصحح والا جازت رؤية المعدم كما جاز علمه والرؤية تتعلق بالتحفيزات كالجواهر والعرض والمصحح رؤيته ما امامه

وقلم واللوح والارواح ووجه في ظاهرها تراخ وهو الذي ينبغي أيضا ان يحمل عليه حديث اصدق كلمة قالها الشاعركلة ليبد الال شيء ما خلا الله باطل أي باطل على سبيل الاستمرار في الأزمنة الثلاثة كما قررنا في الآيات والى هذا المعنى يشير قول القائل الله قل وذو الوجود وما حوى ان كنت مرتادا بلوغ كال فالك كل دون الله ان حقيقة * عدم على التفصيل والاجال واعلم بانك والعوالم كلها * لولاه في محو وفي اضمحلال من لا وجود لذاته من ذاته * فوجوده لولاه عين محال فالعارفون فتوا به لم يشهدوا * شيا سوى المتكبر المتعال ورأوا سواء على الحقيقة هالكا في الحال والماضي والاستقبال فالج بطرفك أو بعقلك هل ترى * شيا سوى فعل من الافعال وانظر الى أعلى الوجود وسفله * نظرا تؤيده بالاستدلال

تجدد الجميع بشير فهو جلالة * بلسان حال أو لسان مقال هو عكسك الأشياء من علوى * سفل ومبدعها بغير مثال
وهى طويلة وإليه أيضا يشير القائل
واذا طلبت حقيقة من غيره * فبذيل جهلك لا تزال معترا ولله در القائل الله ربى لا أريد سواه * هل فى الوجود الحق الا الله
ذات الاله بها قوام ذواتنا * هل كان يوجد غيره لولاه وهذا المعنى أيضا هو الذى ورث أهل البصائر السليمة الزهد
فى الاكوان فلم يفرحوا بغير وجود غير الله ولم يأنسو بأشئ سواه حتى لا يكون فرحهم وأنهم عرضة للزوال واعتابا للحسرة من
بعضهم على مر يد يديكى فسأله عن سبب ١٤٤ بكاه فقال مات أستاذى قال ولم جعلت أستاذك من يموت وأنشدوا
ليكن ربك كل *
ترك يستقر ويثبت
فان اجترزت عن يميني *
ت فان عزلك صبت
وهذا الزهد فى الاكوان
قد أفضى بهم الى مقامات
سنية ومراتب عليية ففهم
من بقى بالكلمة ويستغرق
فى شهود المكون فلا يبقى
له شعور بنفسه ولا بفنائه
ولا بشئ غير المولى جل
وعلا قال بعضهم - م رأيت
بعض الوالدين فقلت ما
اسمك فقال هو فقلت من
أنت قال هو فقلت من
أين تجي قال هو فقلت من
تعنى قال هو فلا أسأله عن
شئ الا قال هو فقلت لعلك
تريد الله فصاح وخرجت
رحه ومنهم من يشهد
الحق فى الاكوان بان
بلا حظها من حيث أنها
مرابوا آلات للتعريف
ومظاهر الكمالات بارها
فان ابرازها مظهر لوجوده
وحياته وقدرته وتخصيصها

افتراقها وامامها اشتراكها لا جائز كونه ما به افتراقها لا استلزامه تعطيل الاحكام المتساوية
بالنوع بعلل مختلفة وهو محال فتعين انه ما به اشتراكها وامامها - ترك اما ثبوت أو عدم لا جائز
كونه عدم لا استلزامه صحة رؤية المعلوم وامتناع رؤية الموجود لان العدم لا يصلح كونه
علما لثبوتى فتعين كونه ثبوتا والثبوت اما ان يتقيد بالوجود أولا فان لم يتقيد بالوجود استلزم
امتناع رؤية الموجود وان تقيد بالوجود فالما ان يكون صفة أو موصوفا لا جائز ان يتقيد
باحدهما لا استلزامه امتناع رؤية الآخر فتعين ان مصحح الرؤية وجوده والله سبحانه وتعالى
موجود فتصح رؤيته **في الثاني** الفخر وهذا السبر ضعيف عندى لان الجوهر والعرض
مخلوقان فالمخلوقية مشتركة بينهما فلا بد لهما من مصحح مشترك بينهما وهو اما الحدوث
أو الوجود والحدوث باطل لما ذكره فتعين الوجود والله سبحانه وتعالى موجود فلزم انه مخلوق
وهذا باطل فكذا ما تقدم والله سبحانه وتعالى أعلم وأيضا فان ادرك باللس الطويل والعريض
والحرارة والبرودة فصفة الموسمية حكم مشترك ونسوق الكلام الخ حتى يلزم صحة كونه
سبحانه وتعالى ملموسا والتزامه مدفوع بيديه العقل والنقض الاول أقوى فان أجيب عنه
بان صحة المخلوقة معاملة بالامكان والبارى سبحانه وتعالى واجب لزوم مثله فى صحة الرؤية وأجاب
الاستاذ عن الثانى بالفرق بين اللس والرؤية بوجود التأثير والتأثر فى اللس دون الرؤية ورد
بان الاتصال مع اللس عادى فيجوز ان يتعلق هذا الادراك بدون اتصال ولا تكيف والقرن
هذا امام الحرمين وصحح تعلق الادراكات الخمسة به سبحانه وتعالى بدون مقارنة أسبابها
العبادية ونسب للشيخ الاشعرى أيضا وذهب الكلبي والقلانسى الى منع تعاقب باقى
الادراكات به سبحانه وتعالى **في الثالث** فقد اقتصر الفخر فى المعالم على هذين النقطتين وأورد
عليها فى الاربعين وغيره أسئلة عديدة قال وأنا غير قادر على الجواب عنها فنفذ على الجواب
عنها أمكنه التمسك بها الفهرى أشير اليها مختصرة وأنبه على القوى منها والضعيف بالله
سبحانه وتعالى التوفيق الاول منع كون الصحة ثبوتية وجوابه انها تفيض لاحقة فهى ثبوتية
لاستحالة تناقض نفيسين الثانى منع توقفها على مصحح فان كون الشئ معلوما حكم غير مقدر
الى مصحح وجوابه انها لو لم تقتصر الى مصحح لتعلق بالمعدوم أيضا وحيث لم تتعلق به افتقرت
الى مصحح الثانى منع صحة التعليل فانه مبنى على ثبوت الحال وقد منعه الشيخ واتباعه وأجاب
الشمرستانى عنه بانه منع الحال وأثبت الاعتبار العقلى وردبانه وان أثبت الاعتبار فقد نفى

مظهر لا رادته واحكامها واتقانها مظهر لعله وحكمته وهكذا وهذا النوع
أكمل من الاول لانه تعالى لم يظهر المملكة ليدل الخلق عنها بالكمية ولا يوقف عندها بل يشهد فيها فالطالب منك ان تراها
بين من لا يراها تراها من حيث ظهروا الحق فيها ولا تراها من حيث ذاتها قاله ابن عطاء الله فى لطائف المكنى وأنشد لنفسه
ما أثبت لك العوالم الا * لتراها بعين من لا يراها فارق عن ارقى من ليس برضى * حالة دون ان يرى مولاه
ومنهم من يشهد الحق قبل الاكوان بان يستدل به عليها عكس طريق العامة وهذا شأن أهل الجذب الذين تلاشت الاكوان
فى نظرها - م يشهد مكنون اوطال - هدهم بها فتنسوها لكن علمهم بفيض ان احسان الحق وسعة رحمة دلهم على تكوينا ففهم

يستدلون بالذات على الصفات وبها على العلاقات وبها على المتعلقةات عكس السالكين والى الفريقين أشار في الحكم بقوله دل وجود آثاره على وجود أسمائه ووجود أوصافه ووجود أوصافه على وجود ذاته اذ محال ان يقوم الوصف بنفسه فأرباب الجذب يكشف لهم عن كمال ذاته ثم يردهم الى شهود صفاته ثم يرجعهم الى التعلق بأسمائه ثم يردهم الى شهود آثاره والسالكون على عكس هذا فنهاية السالكين بداية المجذوبين وبداية السالكين نهاية المجذوبين لكن لا معنى واحد فربما التقيافي الطريق هذا في ترقيه وهذا في تدليه اه وقال أيضا شتان بين من يستدل به أو يستدل عليه المستدل به عرف الحق لاهله وأثبت الامر من وجود أصله والاستدلال عليه ١٤٥ من عدم الوصول اليه ومنهم من يشهد الحق مع الاكوان دفعة واحدة وهذا شأن من اعتاد استحضار أن الحق هو الموجود الحقيقي وان وجود الاكوان عارية مسبوق بالعدم ويلحقه العدم ويصح في كل لحظة ان يتخلف العدم وتكررت هذه المعاني على قلبه فصار اذا شاهد الموجودات العرضية تذكر الموجود الذاتي دفعة واحدة والفرق بينه وبين من يشهد الحق فيها أن هذا يشهد الاكوان والحق قصدا وذاك يشهد الحق قصدا والاكوان تبعاً كالفرق بين من ينظر المرأة لتعريف حالها ولمشاهدة الصورة التي فيها وبين من ينظرها للصورة التي فيها فقط ومنها أي اللوازم المتباعدة التي كان الكلام فيها ان وجوده تعالى لا يتقيد بالزمان والمكان لانه

التعليل ومعمدكم في سببكم أقسام المشترك بين الجوهر والعرض المرتين مبنى على التزام أحكام الملل العقابية وقائم الحدوث لا يكون علة لانه لا يعقل الا بشركة بين العدم السابق والوجود والعدم السابق لا يجامع الوجود والعلة يجب مقارنتها معلولها والعلة بموتبسة والعدم لا يكون علة للثبوت ولا جزؤه او قلتم لا يصح تعليل رؤية الجوهر بجوهريته والعرض بعرضيته لانه تعليل الحكم مقدم النوع بعلة من مختلفتين والواحد لا يناسب مختلفين وقلتم لا يصح تعليل رؤية الجوهر بكونه متغير كأيض مثل لا يستلزامه تركب العلة العقلية الرابع ان سببكم انما أنتج توقف صحة الرؤية على مصحح وهو أعم من العلة اذ قد يكون شرطاً فان الحياة شرط لقيام العلم والارادة والقدرة بمحلها وليست علة له وهو أقوى الخامس منع كون صحة الرؤية مشتركة فان صحة كون الجوهر مرمياً مخالفة لصحة كون السوداء مرمياً ولو تساوت القائمة احدهما مقام الاخرى بان يقال صحة رؤية الجوهر للعرضية التي هي علة صحة رؤية العرض وصحة رؤية العرض للجوهرية التي هي علة صحة رؤية الجوهر كما هو شأن المتساويين لكن الثاني باطل فبطل مقدمه وهو تساوى الصحتين في النوع فثبت نقيضه وهو اختلافهما فانواعا وهو المطلوب وجوابه ان صحة الرؤية حقيقة واحدة لا تختلف باختلاف المرفق كان حقيقة العلم واحدة لا تختلف باختلاف المعلومات السادس منع امتناع تعليل الاحكام المتساوية بعلم مختلفة فان اللونية مشتركة ووجودها معلل بخصوصيات الالوان وجوابه ان الاحكام العقلية كالعالمية والقادرية لا تتميز باعتبار ذاتها وانما تتميز باعتبار موجداتها من نحو العلم والقدرة فلو عالت العالمية بحقيقة مخالفة العلم لزم قلب حقيقةها وهو محال واما لزوم اللونية بخصوصيات الالوان فسلم والممنوع كون الاخص علة للاعم السابع منع كون الوجود مشتركاً معنوي بين الواجب والممكن بل هو مشترك لفظي والالكان جنساً للواجب فيحتاج الى فصل فيلزم تركب ذات الواجب وهو مؤدى الى حدونه ومذهب الشيخ انه مشترك لفظي وان وجود كل شيء عين ذاته وعليه فلا يلزم من كون وجودنا علة لصحة رؤيتنا كون وجوده سبحانه وتعالى علة لصحة رؤيته وجوابه على مذهب الشيخ عبر وجوابه بقطع النظر عنه التزام ان الوجود زائد على ماهية الموجود وان كان لا يفارقها وانه مقول على الموجودات بالاشتراك المعنوي بدليل صحة انقسامه الى الواجب والممكن ومورد التقسيم لا بد من اشتراكه بين أقسامه ولا يلزم كونه جنساً الاول كان مشتركاً ذاتياً

١٩ هداية موجداه ووجود غيره لا بدله منهما ومنها ان وجوده تعالى في القلوب نور وأنس وعز وغنى ووجود الاغيار فيها ظلمة ووحشة وذلل وفقر في الحكم كيف يشق قلب صور الاكوان من مطبعة في مرآته ومنها ان وجوده تعالى ظاهر بكل شيء وفي كل شيء وليس كل شيء وأظهر من وجود كل شيء ووجود غيره ليس كذلك اما انه ظاهر بكل شيء فلان كل ذرة من العالم مصنوعة له وكل فعل فنه يشهد له بالوجود والقدرة والارادة والعلم والحكمة وغير ذلك ولقد أجاد أبو العتاهية اذ يقول أيا عجباً كيف يعصى الاله * أم كيف يجعده الجاحد * ولله في كل تحريكه * وتسكينه في الوري شاهد وفي كل شيء آية * تدل على أنه الواحد واما انه ظهر في كل شيء فن حيث ان الاكوان مرآة ومظاهر لتجلي صفاته

ونعرف كماله كما هو في ذلك قبل الأخطه في كل شيء رأيت به * وأدعوه سرابا مني فيصيب ملائكت به قلبي وسمعي وناظري *
وكلي وأجزائي فابن يغيب وأمانه ظهر لكل شيء فلقوله وان من شيء الا يسبح بحمده وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه الزرع
يسبح واجر له صاحبه والثوب يسبح ويقول الوسخ لصاحبه ان كنت مؤمنا فاعساني وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة الاسطوانة
تسبح والباب يسبح وفي شرحنا على الحكيم عند قوله وهو الذي ظهر لكل شيء من هذا الخط العجب العجاب وأمانه أظهر من
كل شيء فلان ظهور الوجود الذاتي المطلق أقوى من العرضي المقيد ومن ثم كان اسمه الله أعرف المعارف كما قاله امام النحو
رحمه الله تعالى لان ظهور الاسم ١٤٦ على حسب ظهور المسمى فان قلت كيف خفي مع هذا الظهور الاتم حتى ضلت

عقول وزلت أقدام وعمت
بصائر وفشا الزيف اعتقادا
وعلاقلنا قصور العقل
عن معرفة الشيء حق
المعرفة اما الغموض في
نفسه كحقيقة الروح واما
اشده وضوحه كالشمس
التي لا تنام وماها الابصار
ولا تقدر على امعان النظر
فيها والنهار الذي لا يبصر به
الاعشى المبصر لئلا لا تخفاه
الشمس والنهار بل لشدة
ظهورها بالنسبة للبصر
فكذلك افعالنا ضعيفة
وجمال الحضرة في غاية
الاشراق مع استغراقه
ودوامه اذ لم تشذ عن
ظهوره ذرة من العالم
في وقت ما والشيء يتميز
بظهور ضده فنور الشمس
وضع بنسخ الظلام له ولولا
غيوبته لظن الظان
انه ليس ثم الا الاجسام
والالوان فلما غاب الضوء
وخفيت الاجسام والالوان
علمنا ان ظهورهما كان

وهو ممنوع بدليل عدم توقف فهم الذات على فهمه وهذا متجه على اختيار الامام في الوجود
لا على رأي من قال الوجود نفس الوجود وان لم يكن تمام ماهيته كالقاضي وامام الحرمين
* الثامن ان السبر المتقدم غير تام لبقاء الامكان والمركب منه ومن غيره وهذا يمنع قوى
والاعتماد على عدم الوجود ان لا يقيد العلم ولا يمكن ابطال التعليل بالامكان أو بالمركب منه
ومن غيره بان الامكان عدى فان انحصر قال ذلك في صحة الرؤية ولا يمنع تعليل عدى بعدي
* التاسع منع سقوط الحدوث عن درجة الاعتبار وقوله لا يعقل الاشركة من العدم ممنوع
بل الحدوث هو الوجود المقيد بسبق العدم والسبق مقارن للوجود وكيفية له وصفه الثابت
نايته وجوابه ان الوجود صفة اعتبارية لا حقيقة ثابتة والا كانت حادثة ايضا ولزم التسلسل
* العاشر منع كون الوجود علة لصحة الرؤية مطلقة لجواز توقف كونه علة لها على وجود شرط
وانتفاء مانع ألا ترى ان الحياة مصححة لكن من الاحكام كالذات والالام وغيرها والله سبحانه
وتعالى لا يوضح وصفه بذلك وجوابه ان العلة العقلية لا يصح فيها ذلك لاقتضاها حكمها ذاتها
ولا يصح وجودها بدونها كالعلم والعالمية والحياة في جميع ما ذكره شرط * الحادي عشر منع
كون الوجود علة لصحة الرؤية في الواجب والحادث وقصره على الحادث ولا يلزم من كونه
علة لها في الثاني كونه علة لها في الاول لان العلة انما تقتضي حكمها في محلها ألا ترى ان صحة
خلق الجواهر معلة بامكانها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى لان الخلق انما يصح منه سبحانه
وتعالى ولا يصح بالنسبة اليها وجوابه ان العلة العقلية لا يتخلف حكمها عنها بحال وقد رتبنا
لاتوثر وقدرة الله سبحانه وتعالى مؤثرة ونسبته الى سائر الممكنات نسبة واحدة ولذلك كان الله
سبحانه وتعالى قادرا على كل الممكنات وموجد لها وليس للعبد قدرة على ممكن ما البته * الثاني
عشر نقضها بالوجهين وجه المحلوقية ووجه الملوسية المتقدمين في الرابع * زاد البهشية ان
الرؤية لو تعلق بالوجود لما أدركنا اختلاف الاشياء وجوابه انا اذا شاهدنا شيئا علمنا وجوده
وتبعه علمنا بتميزه عن غيره وقال أبو هاشم اذا شاهدناه علمنا بتميزه ويتبعه علمنا بوجوده قال
وما قلناه ادخل في قضية العقل فان العلم بالاختصاص يستلزم العلم بالاعم ولا ينعكس قلنا نحن
لم ندع ان علم الوجود يستلزم علم التميز لا عقلا ولا عادة حتى يتم اعتراضه انما قلنا اذا علم الوجود
جاز علمه الحال وقد جرت العادة بهذا كثيرا وازان لا يعلم كما جازان الاعم اذا صدق جازان
يصدق الاختصاص وازان لا يقول أبي هاشم الرؤية تتعلق بالاختصاص ثم يتبعه العلم بالوجود كيف

يعقول وزلت أقدام وعمت
بصائر وفشا الزيف اعتقادا
وعلاقلنا قصور العقل
عن معرفة الشيء حق
المعرفة اما الغموض في
نفسه كحقيقة الروح واما
اشده وضوحه كالشمس
التي لا تنام وماها الابصار
ولا تقدر على امعان النظر
فيها والنهار الذي لا يبصر به
الاعشى المبصر لئلا لا تخفاه
الشمس والنهار بل لشدة
ظهورها بالنسبة للبصر
فكذلك افعالنا ضعيفة
وجمال الحضرة في غاية
الاشراق مع استغراقه
ودوامه اذ لم تشذ عن
ظهوره ذرة من العالم
في وقت ما والشيء يتميز
بظهور ضده فنور الشمس
وضع بنسخ الظلام له ولولا
غيوبته لظن الظان
انه ليس ثم الا الاجسام
والالوان فلما غاب الضوء
وخفيت الاجسام والالوان
علمنا ان ظهورهما كان

يصح

به فبان وجوده بعده ولا ضد لجمال الحضرة غيره على هذا المأول

ثم لو اتفقت الاستغراق وكان بعض الاشياء موجودا به وبعضها بغيره لحصل التميز ايضا ولما اشتركت في الدلالة على نسق
واحد اشكل الامر وانضم الى ذلك ان المكونات الشاهدة بكالاته يدركها الانسان في الصبا قبل استجماع عقله فيدركها
من حيث ذاتها وقضاء أوطاره منها لا من حيث الدلالة والتعريف ثم يبقى على ذلك ويطول انسه بها فلا يبقى لها وقع في
قلبه ولا ينتبه لمنطقها من الحكيم ولذا اذا جاء محال ليس بالوسائله حيوان أو نبات غريب مثلا انطلق لسانه بالمعرفة
والتسبيح وهو يرى طول النهار نفسه واعضائه وسائر الحيوانات المألوفة وكلها شواهد قاطعة ولا يحس بذلك اطول الانس

فلو قلنا انهم انتفع بصره فجاء في هذا العالم الخفيف على عقله ان ينبر فلهذا وامثاله مع الانهم في الشهوات هو سبب استيلاء الغلبة والضلال كذا في الاحياء في شدة الظهور والخفاء كما قيل وما احتجيت الابرفح حجابها * ومن عجب ان الظهور تستر وقيل ان يغيب وليس يوجد غيره * لكن شديد ظهوره أخفاه واما اسمه تعالى الباطن فغناه الذي لا تحيط العقول بكنهه فلا ينافي مادون الاحاطة من الظهور اه (وقد أشرنا للحال) عقلا في حق الله سبحانه وتعالى (وهو) أي الحال عقلا في حق الله سبحانه وتعالى (ما) أي الوصف الذي (نافي) أي خالف ونافض الصفة (التي وجوبها) عقلا (تقدما) بيانه فالفه اطلاقية وهو المدم المنافي للوجود والحدوث المنافي للتقدم وطرو والعدم ١٤٧ المنافي للبقاء ومماثلة الحوادث

المنافية للمع الغلبة والافتقار الى محمل أو مخصص المنافي للقيام بالنفس والتركب والتعدد للمنافين للوحدانية

فوق فصل في بيان الصفات المسماة اصطلاحاً صفات (المعاني) جمع معنى وهو لغة ما قابل الذات فيشمل الصفة النفسية والسلبية واصطلاحاً كل صفة موجودة في نفسها قال الامام السنوسي الصفة ان كانت موجودة في نفسها فأنما تسمى في الاصطلاح صفة معنى وان كانت غير موجودة في نفسها فان كانت واجبة للذات مادامت الذات غير معلة بعلة سميت صفة نفسية أو حالاً نفسية كالنحيز للجرم وكونه قابلاً للاعراض وان كانت معلة بعلة سميت صفة معنوية أو حالاً معنوية ككون الذات عالمة ولا تجب هذه

بمع من مع زعمه ان اخص وصف الشيء حال نفسية ومع قوله كان الحال لا موجودة ولا معدومة فهي لا معلومة ولا مجهولة عانيا به انما لا تعلم على حبالها واذا لم تعلم على حبالها فكيف تكون محسوسا وكل محسوس معلوم وقوله ينتقل من ادراك الاخص الى ادراك الوجود الاعم لا يستقيم مع دعواهم ان الوجود عرضي يفارق فأنهم أثبتوا الماهيات متقرة حال عدمها بدون وجود العلم بالاخص انما يستلزم العلم بالاعم الذاتي أولا لزمه لا في العرضي المفارق (ومعتمد) بفتح الميم (من) بفتح فسكون أي الذي (احالها) أي رؤية الله سبحانه وتعالى في الاستدلال على احوالها من الأدلة العقلية واشعر قوله معتمداً على شبهة عقلية غيره وهو كذلك ولهم شبهة سمعية قد مرّت وبين من بقوله (من المبتدعة) وخبر معتمد (انها) أي الرؤية (تستدعي) أي تستلزم (الجهة) للرقي أي كونه أمام الراقي (والمقابلة) للراني أي كون المرقي مقابلاً لرائيه أي وهما محالان على الله سبحانه وتعالى فلزومهما وهي الرؤية محالة على الله سبحانه وتعالى وهو مطلق بهم (وهو) أي استدعاء الرؤية للجهة والمقابلة الذي اعتمده في حكمهم باحوالها (باطل لان ذلك) أي استدعاء الرؤية للجهة والمقابلة (مفرع) بضم الميم وقع الغاء والراء مثقلاً (على) القول بان سبب الرؤية (انبعاث) أي انفصال (الاشعة) بفتح الهـ من وكسر الشين المجمة وشدة العين أي الانوار من حدة الراقي (تقتصل) (بالاشعة) بالمرقي (فيرى) (وذلك) أي كون سبب الرؤية انبعاث الاشعة واتصالها بالمرقي (الوضح) أي كان صحيحاً (لوجب) أي لزم عقلاً (ان) بفتح فسكون حرف مصدري صلته (لا يرى) الانسان الا قدر حدقته (من المرقي) (وهو) أي كونه لا يرى الا قدر حدقته (باطل على الضرورة) فلزوم وهو كون الرؤية بانبعاث الاشعة واتصالها بالمرقي باطل * تنبيهات * الاول في الاشعة عندهم اجزاء مضيئة تنفصل من الحدة وتعلق بالمرقي فيرى بشرط كونه في مقابلة رائيه وانتفاء قربه وبعده المفرطين وسلامة الحاسة وكون الشيء لا تمتنع رؤيته احتراز عن المعلوم ونحو الروائح والطعوم والعلوم وعدم اطافة المرقي احتراز من الهوى وعدم صفوه جسد احتراز من الجوهر الفرد وعدم الخجاب الكثيف قالوا اذا توفرت هذه الشروط وجبت الرؤية لانها لو لم تجب عند ذلك لجاز ان تكون بحضر تناجبال شامخة أو شمس أو قمر ولا تراها وتجوز هذا سفسطة ومنع لضروري قالوا اذا وجبت الرؤية عند هذه الشروط فنقول ان الستة الاخيرة لا تتصور في حق الله سبحانه وتعالى لانها لا تعقل الا في الاجسام فبقي ان يقال الشرط المعتبر في حصول

للذات الا في مده وجود العلة اه (والعلم) أي الصفة التي ينكشف بها كل واجب وكل محال وكل جائز (والحياة) أي المصفة الصحيحة لموضوعها الادراك والاختيار والقادرية والكلام (والقدرة) أي الصفة التي يمكن ايجاد كل ممكن بها واعدامه على طبق الارادة حال كون الصفات الثلاثة مذكورة (مع) * بسكون العين (ارادة الله) سبحانه وتعالى التي هي صفة يخص الله تعالى بها كل ممكن ببعض الجائزات المتقابلات عليه (بها) أي الصفات الاربعة المذكورة صلة قطع وخبر العلم وما عطف عليه (العقل) أي النور والرواني المودع في القاب وشعاعه متصل بالماغ مبتدئان خبره (قطع) أي جزم العقل بوجوبه الله سبحانه وتعالى عقلاً (لانها) أي الصفات الاربعة (لو انتفت) كلها أو شيء منها (ما) بفتح الميم وخفة الميم

(وجد) بضم فكسر أى لم يوجد (شئ من الصنع) بضم الصاد المهملة وسكون الذون أى العالم المصنوع (الذى بها) أى الصفات الاربعة صلبة (شهد) بفتح فكسر الصنع ودل على وجودها الله سبحانه وتعالى لكن عدم وجود شئ من العالم باطل بالمشاهدة فانتفاؤها كلها أو بعضها باطل فوجودها واجب وهو المطلوب قال الشيخ ابن الاعاش فى شرحه وبيان الدليل أن وجود المصنوعات متوقف على قدرة فاعلموا الا لم يكن شئ لان العاجز لا يخلق شياً ووجود المصنوعات متوقف على تخصيصها بالاستحالة وجود مصنوع غير مخصص والتخصيص بالارادة ومحال التخصيص بغير علم المخصص بشرط الجمع الحياة لاستحالة قدرة وارادة وعلم دون ١٤٨ حياة فبان انه لو انتفت عنه صفة من هذه الاربعة لما وجد شئ من العالم

لتوقف وجوده على القدرة وهى على الارادة وهى على العلم والجميع على الحياة والله الموفق للصواب اه (وبعض من) بفتح فسكون أى الذى (بفتح) بضم فسكون ففتح أى ينسب (له الايقان) بكسر الهمزة أى اليقين وخبر بهض (قال) أى بعض العلماء الموقنين (دليل) وجوب (علمه) أى الله سبحانه وتعالى عقلاً وخبر دليل (الاتقان) بكسر الهمزة وسكون المثناة فوق أى احكام المصنوعات واجادتها (لان هذا العالم) بفتح اللام أى الموجودات سوى الله سبحانه وتعالى (الذى ظهر) بفتح الظاء المجهة والهاء بمشاهدة الحواس (احكامه) بكسر الهمزة أى اتقانها واجادتها (كل) مفعول به أى جميع (العقول قد جهر) بفتح الموحدة والهاء

رؤية الله سبحانه وتعالى ليس الا سلامة الحاسة وكون الشئ بحيث ان يرى وهذا ان الشرطان حاصلان فى الحال فيجب ان يرى الله سبحانه وتعالى وحيث لم ير علمنا أنه سبحانه وتعالى تمتنع رؤيته لذاته سبحانه وتعالى اذ لا مانع غير هذه الموانع المذكورة وأجاب الأشعرية عن هذه الشبهة باوجه كثيرة منها أن لا نسلم ان الرؤية بانبعث الاشعة فبطل أكثر الشرائط التى بنوها على هذا الاساس ومنها منع حصر الموانع فيما ذكره فان مقدمهم الاستقرار وهو لا ينفخ القطع اذ غايته عدم العلم لاعلم العدم ويجوز ان يجعل الله سبحانه وتعالى المانع من رؤية بعض الاشياء خلق معنى ضد ذلك الشئ بل يجب اعتقاده هذا الا لما صح ان يكون الملك بحضرتنا ولا نزاه وهو يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم أو يقبض روح من فرغ أجله وهذا باطل قولهم لو لم تجب عند الشرط لجاز ان يكون بحضرتنا جبال لانها وأيضاً نحن قاطعون بعدم وقوع هذا منع بجوازه ومحل الضرورة الوقوع لا الجواز فليس كل جائز واقعا وليس كل ما قطع بعدمه متمتعاً وانما وجوب الضرورة اللاحقة فى قالب الذاتية فانا قطع بعدم جبال من ياقوت وكتبان من مسك بحضرتنا ونجوز وجودها فإى دليل على امتناع ما ذكره عقلا ونحن لانقدر ان نجزم بانه ليس بحضرتنا ملك ولا جنى اذ لم نرها كيف وملك يقبض روح انسان بحضرتنا ونحن لانزاه وربما قال المشرف أو غيره ان رجالا احدقوا بى وانما معانيهم ونحن لا تراهم ولا نقدر على انكار قوله ولا الحكم ببطالانه وامتناعه (الثاني) قالوا انما تقع الرؤية بالطرف بسكون الراء أى العين بطرف بفتح الراء أى آخر تلك الاشعة المتصل بالمرفق وسموه قاعدة الشعاع وسموا المتصل منها بالناظر منبعث الشعاع (الثالث) قالوا ان قاعدة الشعاع اذا لاقت جسمها صفيلا لا تضر من ولا خشونة فيه كالمرآة لم تنبث به وتنعكس الى الرافى وتنشبت به فيرى نفسه (الرابع) قالوا انما يرد داخل الجفن لقربه المفرط (الخامس) قالوا لا يصح ان يرى الله سبحانه وتعالى لاستحالة اتصال الاشعة به سبحانه وتعالى لانها انما تتصل بالاجسام والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجسمية ولا يستدعائنا جهة تنبعث اليها والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجهة (السادس) قال أهل الحق رضى الله تعالى عنهم الادراك معنى يخلقه الله تعالى فى المدرك فان خلقه فى جزء العين سمى ابصاراً وفى جزء القلب سمى علماً وفى جزء الاذن سمى سمعاً وفى اللسان سمى ذوقاً وفى جميع الجسم سمى حساً واختصاص خلقه بهذه المحال انما هو بمحض اختيار الله سبحانه وتعالى ولو اختار خلافه لكان كما اختاره سبحانه

أى غلب وفهر (سبحان) أى أنزه تنزيه (من) بفتح فسكون أى الله الذى (أودعه) أى جعل فى العالم وتعالى (اذ) بكسر فسكون أى حين (أبدعه) أى خلق الله سبحانه وتعالى العالم على غير مثال سابق (من) بكسر فسكون بيان ما لا (حكم) بكسر ففتح جمع حكمة أى أسرار (جليلة) أى عظيمة ومفعول أودعه (ما) أى الشئ الجليلة الذى (أودعه) من العجائب التى لا يحاط بها من خلقه سبحانه وتعالى كل شئ على شكله المخصوص وصفاته المخصوصة وتركيب أجزائه من أنواع مختلفة وترتيب منفعة كل جزء عليه وغير ذلك من عجائب صنعه وخلق الاشياء مختلفة الصفات بالصغر والكبر والقوة والضعف والجنس والنجس والشدة والرخاوة والليونة واليبس والحرارة والبرودة والنعومة والخشونة والالوان المختلفة

والاضاءة والاظلام وغيرهما من أراضها التي لا تنحصر من غير تبخانة وتعالى فهل تقع هذه الغائب عن لا يعلم أو بالجملة
فالاتقان يدل على العلم بالضرورة وأما حدوث العالم فيدل عليه بالنظر انظر شرح الكبرى وحاشيتنا عليه في نفسه في اتقانه
سبحانه وتعالى العالم على الوجه الذي أوجده عليه على حسب ما يتعلق به العلم أزلاتها تعجز يا قد علوا الارادة كذلك فالعلم
أنقته ولا تنقص في اتقانه والارادة خصصته ولا تنقص في تخصيصها والقدره أبرزته وتعلقته به تعلقا تعجز يا جاد ناعلى طبق
تعلق العلم والارادة به ولا تنقص في ابرازها فابراره على ابدع الوجوه وأكملها الذي لا يتأتى ابداعا وكل منه وهذا معنى قول
الامام الغزالي في كتاب التوكل من الاحياء ليس في الامكان ابداع مما كان ١٤٩ أي ليس في اقتدار الله سبحانه وتعالى

ايجاد عالم ابداع من هذا
العالم أي لا تتعلق به القدرة
تعلقا تعجز يا جاد ناعلى
تعلق علم الله سبحانه وتعالى
وارادته به ويلزم على
عدم تعلق العلم والارادة
به انه مستحيل والالزم
انقلاب العلم جهلا وهو
مستحيل عليه تعالى
ولزم ان يوجد شيء على
غير ما أراده تعالى وهو
أيضا مستحيل والقدرة
لا تتعلق بالمستحيل
فالامام الغزالي رضى الله
تعالى عنه أراد اني التعلق
التعيزي للقدرة بايجاد
عالم ابداع من هذا العالم
لعدم تعلق العلم والارادة به
ولم يردني التعلق الصلحي
لها كما فهمه من لم يتأمل
كلامه فشنع عليه وهذا
في غاية الوضوح والحاصل
ان وجود العالم على الوجه
الذي وجد عليه وان
كان ممكنا بالذات واجب
بالغير كالممكن الذي

وتعالى واختصاص بعضها بكون المدرك في جهة وغير قريب جدا ولا بعيد جدا وانما هو
بمحض اختياره سبحانه وتعالى ولو شاء لجلعه يتعلق بالقرب جدا والبعيد جدا وبالمس
في جهة كتعلق العلم بالاشياء السابغة في قوله وذلك لوجوب الخ من جهة ما ربه عليهم القول بانبعث
الاشعة وهو لو كانت الرؤية بانبعث الاشعة للزم ان لا يرى الانسان مثله الا قدر حدقه
اذ اتسع حدقه من الاشعة أكثر منها لكنه يرى دفعة أكثر من ذاته كلها باضعاف مضاعفة
فضلا عن حدقه فدل على انها ليست بما زعموا من انبعث الاشعة (قالوا) أي المعتزلة في جوابهم
الزاهم بان لا يرى الراق الا قدر حدقه (انما ذلك) أي رؤية الراق أكبر من حدقه (لاتصال
الشعاع) المنبعث من الحديقة (بالهواء) بالمدى الجسم اللطيف الشفاف المائي ما بين السماء
والارض وأما المقصود فهو العشق ولا يناسب هنا (وهو) أي الهواء (مضي فاعان) الهواء
المضي العين (على رؤية ما) أي الجسم الكبير الذي (قابله) أي الراق أو الهواء والهواء
(كالبور) بكسر الموحدة وفتح اللام مثقلة وسكون الواو بحر اصفي من الزجاج يسمى في
عرف عامة أهل مصر بنورا (المعين) يضم فكسر (بأشراقه) أي شدة صفائه وشفافيته (على
رؤية) لون (ما فيه) أي البور (قلنا) معشر أهل الحق في رد هذا الجواب (فيلزم ان) بفتح
فسكون (لا يرى) الراق (من الهواء) بيان قدر حدقه (الا قدر حدقه) أي الراق لان الشعاع
المنبعث من الحديقة لم يتصل الا بقدرها من الهواء واللام باطل بالمشاهدة (و) نقيض (أيضا)
الى رد جوابهم (فمن) معشر الرائيين (نرى والهواء مظلم) أي الشيء الذي (نراه والهواء
مشرق) اليوسى للنصم منع هذا الاستدلال بان الهواء اذا لم يكن اشراقا مامنع الرؤية
بالكلية (ومما) أي بعض الشيء الذي (ينقص) بفتح الياء وسكون النون وضم القاف وبإجماع
الضاد أي يبطل كون الرؤية بانبعث الاشعة واتصالها بالراق (عليهم) أي المعتزلة ومبتدا
مما الخ (عدم رؤية الجوهر الفرد مع اتصال الشعاع) المنبعث من الحديقة (به) أي الجوهر
الفرد (ولا يناله) أي الجوهر الفرد (من ذلك) أي الشعاع المنبعث من الحديقة (وحده) أي
حال كون الجوهر الفرد منفردا عن اجتماعه مع غيره من الجواهر (الاما) أي الشعاع الذي
(يناله) أي الجوهر الفرد حال كونه مجتمعا (مع غيره) من الجواهر الفردة والمناسب وقد ناله
من ذلك وحده ما ناله مع غيره فبالله امتنع منها حال انفراده وحاصله ان الجسم المركب من
جوهريين أو أكثر يرى لا اتصال الاشعة باجزائه قاله المبتدعة فالزمو رؤية الجوهر الفرد حال

وجب لتعلق العلم بوقوعه وعبارة الشهاب الخفاجي على البيضاء نصم وقد شنع عليه أي الامام الغزالي كثير من فيه بانه
مخالف للذهب الحق من ان قدرته تعالى لا تنتهى وانه قادر على ان يوجد عالما آخر أحسن وأكمل من هذا العالم وقد صنف
فيه عدة رسائل والجواب عنه ما قاله الآدمي في كتابه غاية المرام في علم الكلام ان ما علم الله سبحانه وتعالى انه لا يكون منه
ما هو مجتمع لذاته كالجسم بين النقيضين ومنه ما هو مجتمع لتعلق علم الله بعدم وجوده مع امكانه في ذاته والقدرة من حيث هي
قدرة تتعلق به ولا معنى لكونه مقدورا غير هذا فيطلق عليه مقدور ويمكن بهذا الاعتبار ان أطلق عليه انه غير مقدور ويمكن
لامر خارج وهو مخالفة علمه تعالى فلا محذور فيه ولذا قيل وليس في ليس في الامكان ما فهموا وانما هو في التحقيق تخييل

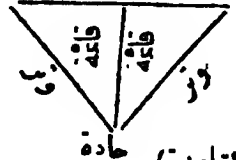
انتهت (وقدمت) أي تقدم في فصل الحث على النظر (ذكر) بكسر فسكون (البعض ما) أي الصفات التي (اشتمل) العالم عليه) فاندما مراعاة لفظه ذكر (اجمالاً) حسب (ما) أي القدر الذي (النظم) احتماله في قوله ومن يقدم نفسه عند النظر * مؤلفا من القضايا ما حضر يقس بشكل بين الانتاج * اذ خلقه من نقطة أمشاج وبعد ان لم يك شيأ صار * حيا حوى الاسماع والابصار والحكمة الراتقة العيان * والفضل بالمنطق والبيان والعقل والنوص على الحقائق * والعلم بالاسرار والدفائق وغيرهما من أمره العجيب * وحصره يعني قوى الارب ثم قال فان نظرت في السموات العلا * ١٥٠ وما لها من الشيات والحلا وسقفها المرفوع من غير عمد

والنيرات المشيرات بالامد وما حوته الارض والبحار * أبصرت ما فيه النور نهار هذا وما قد غاب عنا أكثر من البدائع التي لا تنحصر (والسمع) أي الصفة التي ينكشف بها كل موجود سواء كان واجباً وممكناً إذا كان أوصفة (والابصار) بكسر الهمزة فوحدة أي البصر أي الصفة التي ينكشف بها كل موجود سواء كان قديماً أو حادثاً إذا كان أوصفة (والكلام) أي الصفة الدالة على كل موجود قديماً كان أو حادثاً وعلى كل معدوم ممكن كان أو مستحيلاً التي ليست بحرف ولا صوت ولا سر ولا جهر ولا عريضة ولا عجمية ولا اعراب ولا بناء ولا حزن ولا تقديم ولا تاخير ولا فصل ولا وصل ولا ابتداء ولا انتهاء ولا وقف ولا سكوت وخبر السمع وما عطف عليه (جاء) أي

انفراده لاتصال الاشعة به لانه لا يباله حال اجتماعه مع غيره من الاشعة الا ما يباله منها حال انفراده عن غيره مع لا يرى اتفاقاً بيننا وبينهم وهذا يرد على جمهورهم المثبتين الجوهر الفردي ولا يرد على أقلهم النافين له وقد يجيب جمهورهم بان صفته جدا منع اتصال الشماع به (و) مما ينقض عليهم (رؤية) الجسم (الكبير مع) شدة (البعد) بضم الموحدة بين الراء وبينه (صغيراً مع اتصال الشماع) المنبعث من الحدة به (و) مع (المقابلة) من الراء (لجميعه) أي الكبير وحاصله انه لو كانت الرؤية بانبعثات الاشعة واتصالها بالمرئي لم ير الجسم الكبير من بعد صغيرا لاتصال الاشعة بجميعه يمكن التالي باطل فقدمه باطل في نسخة بجميعه بلام فهو صلة المقابلة وحذفت صلة الاتصال لدلالة صلة المقابلة عليها وفي نسخة بجميعه بياء صلة اتصال وحذفت صلة المقابلة لدلالة صلة الاتصال عليها (قالوا) أي المعتزلة مجيبين عما تنقض عليهم به من رؤية الكبير البعيد صغيراً (انما) كان (ذلك) أي رؤية الكبير البعيد صغيراً (لان الشماع نفذ) باجماع الدال وفتح الفاء أي خرج (من زاوية) بالزاي أي ملتي خطين على غير استقامة (حادة) باهمال الدال أي ضيقة وبيان ذلك انه اذا قام خط على وسط خط حدثت زاويتان عن جانبي الخط القائم فان لم يعمل القائم لاحدى الجهتين فالزاويتان الحادثتان عن جنبه قائمتان هكذا

فإن كان ماثل لا احد الجهتين فالزاوية الضيقة حادة والواسعة منفرجة هكذا

(المثلث) بضم الميم وفتح المثناة واللام منقلبا أي شكل خطوطه المحيطة به ثلاثة هكذا قاعدة المثلث



(قاعدته) أي المثلث الشئ (المرئي) بفتح الميم وسكون الراء وكسر الهمزة وشد الياء (فقام) أي الشماع النافذ من الزاوية الحادة حال كونه (خطاً مستقيماً) أي غير مائل لاحدى الجهتين واصله قام (بوسط القاعدة) واصله قام (على زاوية) أي زاويتين (قاعدة) كل منهما (ومعلوم انه) أي خط الشماع النافذ من الحادة القائم على القاعدة المستقيم (أصغر) أي أقصر (بما يقوم عليها) أي القاعدة وبيان ما بقوله (من سائر) أي باقي (الخطوط) كوترى المثلث القائم على طرفي القاعدة (تزيادة ذلك البعد) بضم الباء الحاصلة (أفيرة) أي وسط القاعدة الذي قام الشماع عليه وغيره طرعا

ورد (ب) وجوب (ها) لله سبحانه وتعالى (النقل) بفتح النون وسكون القاف أي الكلام (المنقول) كقوله سبحانه وتعالى هو الجميع البصير وقوله سبحانه وتعالى وكلم الله موسى تكليماً (ولاملام) بفتح الميم أي لوم على الاستدلال عام بالنقل (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (كل ما) أي وصف (لم يتوقف شرح) أي كتاب ومنه (عليه) حامداً وخبر كل (فلا دليل فيه) أي عليه وخبر الدليل (السمع) أي الكلام المسموع من الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم لانه لا يلزمه الدور (وعكسه) أي ما يتوقف الشرع عليه كالوجود والقدر والمقام ومخالفة الحوادث والحياة والعلم والارادة والقدرة والقيام بنفسه والوحدة (ممتنع) الاستدلال عليه بالسمع (لقدور) بفتح الدال أي توقف كلامه عن

على الاخر المستلزم توقف الشيء على نفسه وتقدمه عليها وتأخره عنها (فاقتطف) بضم الطاء أيها الناظر في هذه الاضاعة أي تناول واجن واقطع (بايدى) جمع يد (الفهم) بفتح فسكون أي الادراك والعلم (أبهي) أي أحسن (النور) بفتح النون أي العلم شبه الفهم بانسان في الشرف وطواء وأشار اليه باليدى على سبيل المكنية والتخييلة وشبه العلم بالثمر في الرغبة وأشار اليه بالقطف على سبيلهما (وقيل) في الاستدلال على السمع والبصر والكلام بالدلائل العقلية (لولا يتصف) أي الله سبحانه وتعالى (بها) أي السمع والبصر والكلام (لزم وصف) له سبحانه وتعالى (ب) صفات (أضداد) لها وهي الصمم والعمى والبكم ونعت أضداد بقوله (بنقصها) أي الاضداد صلة (حزم) بضم الجيم وكسر الزاي ١٥١ لكن التالي وهو وصفه سبحانه وتعالى

بأضدادها باطل لانها نقائص والنقص محال عليه سبحانه وتعالى فالقدم وهو عدم اتصافه بها كذلك فوجب تقيضه وهو وصفه تعالى بها وهو المطلوب (وفيه) أي الاستدلال بهذا الدليل العقلى (ببحث برقه) أي نوره ووجهه (قد) حرف تحقيق (أو مضاه) بفتح الهمز وسكون الواو وفتح الميم واعجم الضاد أي لمع وألفه اطلاقية وحاصل البحث انه لا يلزم من كون الشيء كمالا في حق الحادث كونه كمالا في حق الله سبحانه وتعالى اذا كثر كالات الحادث نقائص في حقه سبحانه وتعالى كالكورية والعربية وطول القامة وجمال الوجه واللحية وحسن الخلق وشرف النسب والاستدلال على وجوب هذه الصفات الثلاثة (بعكس) الاستدلال

القاعدة اللذان قام عليهما الوزان وخبر زيادة البعد جملة (منعت) زيادة بعد طرفي القاعدة وصلة منعت (من رؤية طرفي) بفتح الزاء (المرفى) وهي القاعدة وحاصله انه اورد عليهم ان الرؤية لو كانت بانبعثات الاشعة واتصالها بالمرفى في الجسم الكبير البعيد كثيرا على حاله لاتصال الاشعة به ومقابلته لكن التالي باطل بالمشاهدة فقدمه باطل وثبت تقيضه وهو انها ليست بانبعثات أشعة فاجابوا عن هذا بان الملازمة لا تتم الا اذا كانت اجزاء الجسم الكبير البعيد مستوية في البعد عن بصر الراى وليس كذلك بل هي متفاوتة فيه فلا يلزم من رؤية البعيد رؤية الابعده منه واقاموا على هذا دليلاهندسيا عثلت قام على وسط قاعدة خط مستقيم الى زاوية وتريه الحادة القائم على طرفيها فلزم ان طرفيها اللذين قام عليهما وتراه أبعد من وسطها الذي قام عليه المستقيم وحينئذ فاجزاء المرفى لم تستوف البعد من البصر بل بعضها بعيد منه وهو وسط القاعدة وبعضها أبعد منه وهما طرفاها فافراى البصر البعيد ولم ير الابعد فلذا رآى الكبير البعيد صغيرا ولا تتأخر رؤيته كثيرا على حاله الا اذا استوت نسبة اجزائه في البعد من البصر (قلنا) معشر أهل الحق في رد جوابهم (فيلزم) على هذا الجواب انه (اذا انتقل المرفى) الذي هو قاعدة المثلث وأبعد عن محله (الى مقدار تلك الزيادة) التي زادها طرف القاعدة على وسطها وبين مقدار الزيادة بقوله (من البعد) وفاعل يلزم (ان) بفتح فسكون (لا يرى) بضم الياء المرفى مساواته الطرفين اللذين لم يراى في البعد (والمشاهدة تكذبه) أي هذا اللازم وهو عدم رؤية القاعدة المربعة المنقلة الى مقدار ذلك البعد أقول وأيضا المشاهدة تكذبهم فان البصر يحصر الكبير البعيد ويحيط به عينا وشما لا وفوقا وتحتا ويزيد عليه ويرى ما على يمينه وما على شماله وما فوقه وما تحته (وعما ينقص عليهم) أي المعتزلة قولهم الرؤية بانبعثات الاشعة من حدة الراى واتصالها بالمرفى ومبتدأ عما ينقص (رؤية الاكوان) أي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق (مع ان الاشعة لم تنصل بها) أي الاكوان لانها اعراض والاشعة أجسام والعرض يستحيل عليه مماسة الاجسام له (قالوا) أي المعتزلة في جواب النقض عليهم برؤية الاكوان (المرفى ما) أي الجسم الذي (اتصلت) الاشعة (به) عائد ما (أو) ما (قام بما اتصلت به) كالاكوان (قلنا) معشر أهل الحق (فيلزم) على هذا الجواب (ان ترى الطعوم والرايح) وعلى اللازم بقوله (اقياماها) أي الطعوم والرايح (عما) أي الجسم الذي (اتصلت) الاشعة (به) واللازم باطل فلزم منه وهي رؤية القائم بما اتصلت به

على وجوب (وحدانية) في الذات والصفات والافعال لله سبحانه وتعالى فانه بالدلائل العقلية قوى وبالدليل السمعي ضعيف يؤدى للدور (كا) أي الذي قد (مضى) في قوله وعكسه ممتنع للدور والحاصل ان العقائد ثلاثة أقسام قسم يعتمد فيه على دليل العقل دون السمع وهو ما يتوقف على المجزأة وقسم يعتمد فيه على دليل السمع ولا مجال للعقل فيه وهو جميع السمعيات وقسم يستدل عليه بما هو قسمة دليل العقل فيه أقوى من دليل السمع وهو الوحدة وقسم دليل السمع فيه أقوى من دليل العقل وهو السمع والبصر والكلام (وأثبت) بفتح الهاء مزو الموحدة والتاء (الادراك) بكسر الهمزة في صفات الله سبحانه وتعالى وفاعل أثبت (قوم) من المتكلمين بلا اتصال بالاجسام ولا تكيف ثم من المثبتين من جملة صفة واحدة

تسمى ادراكا ومنهم من جعله ثلاث صفات مساو ذوقا وشما (واكتفى*) عن وجوب الادراك (د) وجوب العلم) وفاعل اكتفى (نافيه) أى الادراك لاستلزامه الاتصال بالاجسام ووضعه بان توقف الادراك على الاتصال عادى لاعقل وبان اكتفاه بالعلم عن الادراك يلزمه اكتفاؤه بالعلم عن السمع والبصر وأجيب عن هذا بان السمع والبصر وورد بهما السمع ولم يرد بالادراك (وبعض) من المتكلمين (وقفا) أى توقف ولم يتكلم بآيات الادراك لله سبحانه وتعالى ولا بنفسه تورعا واحتياطا وطلبنا للسلامة لعدم الدليل القطعى باحدهما وهو التحقيق عند الشيخ ومختار المقترح وبان التمساني والتحقيقين (واعلم) أيها الناظر في هذه الاضاعة (بان هذه) الصفات ١٥٢ (المعاني*) السبعة التى هى القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر

والكلام (لها وجود خارج
الاذهان) أى زائد على
اثبات الاذهان لها بحيث
يمكن رؤيتها لو
كشف الحجاب لان النى له
وجودات أربع وجود
في العيان وهو وجود
الحقيقة ووجود في
الاذهان وهو ادراك العقل
لغنى الحقيقة ووجود في
الاسان وهو ذكر اللسان
الحقيقة ووجود بالبنان
وهو كتابة الحقيقة (ولا
يقال انها عين) لذات الله
سبحانه وتعالى وليست
زائدة عليها بان تكون
ذاته سبحانه وتعالى عين
حياته وعلمه وارادته وقدرته
وسمعه وبصره وكلامه
(ولا*) (يقال انها) غير
لذات الله سبحانه وتعالى
بحيث لا تلزمها وتوجد
بدونها منفردة عنها مستقلة
بنفسها (فاعرف) أيها
الناظر في هذه الاضاعة
القول (المعولا) بضم
الميم وفتح العين المهملة والواو منقلة أى الصحيح المعتمد عليه في هذه المسئلة (وانسب)
بضم السين المهملة (الكل ما) أى صفة من صفات المعاني (سوى) بكسر السين المهملة صفة (الحياة*) ومفعول انسب
(تملقا) أى اقتضاء واستلزام النى زائد على الذات الموصوف بها (وشرحه) أى التعلق (سياتي) للوصف في فصل التعلق
قال ابن كيران ثم ان الحياة لا تتعلق بشئ لان مفهومها لا يقتضى زيادة على القيام بمحلها وهو وان كان المفيض للحياة على
كل شئ فليس ذلك أثر الحياة وانما هو من وجوه تعلقات القدرة كالامانة والتخصيص بهما من وجوه تعلقات الارادة
وزعم بعض المتأخرين ان الحياة متعلقة وان من لازمها افادة الحس والحركة لمن اراد احياءه موضح ذلك لمن اراد امارته فهو

باطل (قالوا) أى المعتزلة في جواب هذا الالزام برؤية الطعوم والرواج (ان ذلك) أى جواز
رؤية القائم بما اتصلت الاشعة به (فيما يقبل الرؤية) كالا كوان والالوان لا فيما لا يقبلها
كل رواج والطعوم (فلنا) معشر أهل الحق في ابطال قولهم ذلك فيما يقبل الرؤية (فها هو
البعيد) عن رأيه (يرى) بضم الياء (دون لونه) وهو قابل للرؤية فيلزم ان يرى مع البعد وهو
باطل بالمشاهدة (ومما ينقض عليهم) أى المعتزلة قولهم سبب الرؤية انبعاث الاشعة واتصالها
بالمرفى (رؤية قرص الشمس مع عدم رؤية مادونها) أى الشمس وبين ما بقوله (من الطير
اذا علا) أى ارتفع الطير (في الجو) بفتح الجيم وشد الواو أى الهواء المرتفع جهة السماء مع
ان السماع اتصل به قبل اتصاله بقرص الشمس (و) مما ينقض عليهم (رؤية النار على البعد
دون مادونها) مع اتصال الاشعة به قبل اتصالها بالنار فدل ذلك على بطلان قولهم كل
ما اتصلت الاشعة به يرى (و) تنبض (أيضا) الى ابطال قولهم بانبعث الاشعة من حدة العين
فنقول (الانبعاث) أى خروج الاشعة من حدة العين (انما يكون) ناشئا (عن اعتماد) أى
اتكائه وعصر على ما تنبعث الاشعة منه (الى جهة) خاصة (والسبب) بفتح السين المهملة
وسكون الموحدة أى الاستقراء والتتبع والعيان (يبطله) بضم فسكون أى كون انبعث
الاشعة عن اعتماد الى جهة خاصة فان قالوا حركة الاجفان فوجب خروج الاشعة خلفها فادنى
اعتماد يخرجها قبل الرأى يرى ولا يحرك شيئا من عينيه ولو سلم ذلك فجهات الاعتماد بحسب
السبب فمصرة في الجهات الستة فاذا خص الاعتماد بجهة منها لم يلزم ان لا تنبعث الاشعة الى
غيرها فلا يرى الا ما في جهة واحدة لكأن ترى دفعة ما في الجهات الست بشرط دورة كاملة
من الرأى بغاية السرعة وبشرط نظره الى العلو والسفل وهو على حاله فبطل ما تخيلوه (ثم
لزم المقابلة) بين الرأى والمرفى أى اشتراطها في صحة الرؤية (يبطل برؤية الانسان نفسه في
المرآة) بكسر الميم ومد الميمز (و) فى (الماء قالوا) أى المعتزلة في جواب هذا الابطال شرطها
كون المرفى مقابلا أو في حكمه والمرفى في هذه الصورة في حكم المقابل لان الاشعة لما لقت
المرآة والماء صقيلة (لم تنبثت الاشعة فيهما) أى المرآة والماء (لعدم التضريس) أى الخشونة
في المرآة والماء (فانعكست) الاشعة ورجعت (الى الرأى) وتشبثت به لتضريسه فزأى نفسه
(فلنا) معشر أهل الحق (فيلزم) على هذا الجواب (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته
(لا يرى) الناظر في المرآة أو الماء (المرآة والماء) وعلى اللزوم بقوله (لعدم قاعدة) تشبث

الميم وفتح العين المهملة والواو منقلة أى الصحيح المعتمد عليه في هذه المسئلة (وانسب)
بضم السين المهملة (الكل ما) أى صفة من صفات المعاني (سوى) بكسر السين المهملة صفة (الحياة*) ومفعول انسب
(تملقا) أى اقتضاء واستلزام النى زائد على الذات الموصوف بها (وشرحه) أى التعلق (سياتي) للوصف في فصل التعلق
قال ابن كيران ثم ان الحياة لا تتعلق بشئ لان مفهومها لا يقتضى زيادة على القيام بمحلها وهو وان كان المفيض للحياة على
كل شئ فليس ذلك أثر الحياة وانما هو من وجوه تعلقات القدرة كالامانة والتخصيص بهما من وجوه تعلقات الارادة
وزعم بعض المتأخرين ان الحياة متعلقة وان من لازمها افادة الحس والحركة لمن اراد احياءه موضح ذلك لمن اراد امارته فهو

الحق والمحيي والمميت قال ولا معنى للتعلق والتأثير سوى ذلك فتنبه له اه وفيه نظر لان تعلق الصفات المتعلقة بنفسها لا تعقل بدونه كما ان قيامها بالذات نفسى لها كما في شرح الصغرى وليست الحياة كذلك فانها تتعلق بدون ما جعله له لازما لها من افادة الحس والحركة وضد ذلك وما ذكره هذا القائل اشتباه منشؤه ما ذكره آفة التصوف من ان الله تعالى بمد عبده من صفات ذاته ان يعطيهم صفات لها علاقة بصفات ذاته وان لم يكن بينها وبين صفات الذات اشتراك أصلا ولا مشابهة فحياتهم من حياتهم وسمعتهم وبصرهم من سمعهم وبصرهم وعلمهم وحلهم وغناهم به من غناه ورجة بعضهم بعضا من رحمته وهكذا او يحتمل ان يحمل على هذا حديث خلق الله آدم على صورته ١٥٣ أى وهبه صفات مرتبطة بصفاته ولذا قالوا

ان ما عدا اسم الجلالة من أسمائه تعالى صالح للتعلق والخلق واما اسم الجلالة فلا يصلح للاتعلق وقال صاحب عوارف المعارف في قول عائشة لما سئلت عن خلقه صلى الله عليه وسلم كان خلقه القرآن لا يعد أن يكون اشارة الى خلقه بالصفات الالهية أى معاني الاسماء الحسنى كالرحمة والعضو والشكر فعبرت بهذه العبارة احتشاما من الحضرة العلية لوفور عقلاها وكال آدم ارضى الله تعالى عنها اه انظار المواهب فالتبس على هذا القائل المدد الذى يذكره الصوفية بالتعلق عند المتكلمين فظنهم مائسا واحدا وليس كذلك والله أعلم اه (فكل ممكن) بضم فسكون فكسر أى جائز عقلا (تعلقته * ارادة وقدره) فلا تتعلقان بواجب ولا بمستحيل لان تعلقهما بهما

(الاشعة فيهما) أى المرأة والماء وهو خلاف المحسوس (قالوا) أى المبتدعة في جواب ابطال شرط المقابلة برؤية الانسان نفسه في الماء والمرأة (انما يرى) الانسان في المرأة والماء (صورة) انفسه (منطبعة) في المرأة والماء (لانفسه) وهذا جواب الحكماء للمعتزلة لان كلامهم مبنى على ان المرء في المرأة والماء انفس الرائي فالمناسب وقال الحكماء انما يرى الانسان في المرأة والماء صورة منطبعة فيهما لانفسه (قلنا) معشر أهل الحق (فيلزم) على جواب الحكماء (ان لا تبعد) الصورة المنطبعة في المرأة أو الماء أى لا ترى بعيدة من المرأة والماء (سبب) (بعده) أى الرائي من المرأة والماء ولا تقرب بقربه ولا تنصرك بحركته ضرورة قيامها بسطحى المرأة والماء فوجب ثبوتها بثنائهما واللازم باطل بالمشاهدة فلزم وهو كون المرء في صورته لانفسه باطل (ومما يلزم على اشتراط المقابلة ان لا يرى الرائي الا قدر ذاته) أى الرائي وعلى لزوم بقوله (اذ لا يقابل) الرائي (أكبر منها) أى ذاته (قالوا) أى المعتزلة في جواب هذا الالتزام (السمعاع) أى الهواء المشرق (أعان) الحدقة (على) رؤية (ذلك) الاكبر (قلنا) معشر أهل الحق في ابطال هذا الجواب (قد تقدم جوابه) في قوله فيلزم ان لا يرى من الهواء الا قدر حدقته وأيضا فنحن نرى والهواء مظلم مازاه والهواء مشرق (ولو سلم) بضم السين وكسر اللام مثقلا (ذلك) المتقدم (كله) وهو ان سبب الرؤية انبعاث أشعة من الحدقة واتصالها بالمرئي (فروية الله) سبحانه و (تعالى) من المصدر لقاعله ومفعوله (لكل موجود) ولا مة زائدة لتقوية المصدر على نصب مفعوله محلا لضعفه فيه بفرعيته عن الفعل (و) الحال (الابنية) بكسر الموحدة وسكون النون أى جسم لله سبحانه وتعالى ولا شعاع لله سبحانه وتعالى (وليس) الله سبحانه وتعالى (في جهة ولا مقابلة) لله سبحانه وتعالى وخبر رؤية الله سبحانه وتعالى كل موجود والحال ما ذكر (تهدم) أى تبطل جميع (ما) أى الذى (أصلوه) أى جعله المبتدعة أصلا ومنشأ للرؤية من انبعاث الاشعة ونشئها بالمرئي واشتراط المقابلة وعدم البعد جدا وعدم القرب جدا (تنبيهات * الاول) أى البوسى هذا ينم ان سلوا النحاح بصريا بصير الله سبحانه وتعالى والإفريعا يقولون الرؤية تان مختلفتان في الحقيقة والقدم والحدوث فيجوز اختلافهما في اللوازم والاحكام (الثاني) السعد قد يستدل على عدم اشتراط ما شرطوه برؤية الله سبحانه وتعالى ايانا وفيه نظر لان الكلام في الرؤية بحاسة البصر اه (الثالث) ابن أبى شريف عن شيخه الرؤية نوع كشف وعلم للدرك بالمرئي يخلق الله سبحانه وتعالى عند مقابلة

٢٠ هدايه ان كان بايجاد الواجب واعدام المحال فهو تحصيل حاصل محال وان كان باعدام الواجب ويجاد المحال فهو قلب لحقيقته ما الى الممكن وهو محال وعبارة ابن كيران ولا تتعلق القدرة والارادة بالواجب والمستحيل لانهم ان تعلقا بوجود الواجب وعدم المستحيل لم تحصيل الحاصل وان تعلقا بعدم الواجب وجود المستحيل لم قلب حقيقته ما رجوعهما جائزين وقد فرضا واجبا ومستحيلا هذا خلف ولغفاء هذا على بعض الأغبياء من المبتدعة قال ان الله قادر على ان يتخذ ولدا واللازم بعجزه وما درى ان العجز انما يلزم لو كان القصور من ناحية القدرة والارادة أما اذا كان لعدم متعلقهم الذى يتعقل صحة تعلقها به فلا عجز أصلا قال الاستاذ الاسفرائينى أخذ هذا المبتدع وأشباعه ذلك بحسب فهمهم الركيك من قصة ادريس

عليه الصلاة والسلام فان الشيطان جاءه في صورة انسان وهو يخيط ويقول في كل دخلة وخرجة للآخرة سبحان الله والحمد لله
فأتاه بقشرة بيضة فقال الله بقدر ان يجعل الدنيا في هذه القشرة فقال الله قادر ان يجعل الدنيا في سم هذه الآخرة وتخص احدى
عينيه فصارت أعور قال وهذا وان لم يردن النبي صلى الله عليه وسلم فقد ظهر وانتشر ظهور الأبر وقد أخذ الأشعري من جواب
ادريس أجوبة في مسائل كثيرة وأوضح هذا الجواب فقال ان أراد السائل ان الدنيا على ما هي عليه والقشرة على ما هي
عليه فلم يقل ما يعقل فان الاجسام الكثيرة يستحيل ان تمتد داخل وتكون في حيز واحد وان أراد أنه يصغر الدنيا أو يكبر القشرة
فلمعمرى الله قادر على هذا أو أكبر منه ١٥٤ قيل ولم يفصل ادريس عليه الصلاة والسلام الجواب هكذا لان السائل معاند

متعنت ولذلك عاقبه بنفس
العين وذلك عقوبة كل
سائل مثله اه قال بعضهم
وأرجو أن تكون عينه
المقلوعة اليمنى (فانتبه)
أى تيقظ أيها الناظر في
هذه الاضاعة (وان يكن
علم) لله سبحانه وتعالى
(بنفيه) أى عدم وقوع
الممكن صلة (جرى*) أى
تعلق (في تعلق) للارادة
والقدرة (به) أى الممكن
الذى علم الله سبحانه وتعالى
عدم وقوعه وعدم تعلقهما
به (خلف) بضم الخاء
الجهة وسكون اللام أى
اختلاف بين المتكاملين
(سرى) بفتح السين والراء
أى حصل (مثاله) أى
الممكن الذى علم الله سبحانه
وتعالى عدم وقوعه
(الايان) بكسر الهمز
أى التصديق بانه لا اله الا
الله وأن محمد رسول الله
(من أبى لهب*) والبعوض
من المتكاملين (للتوفيق)

الحاسة له بالعادة فجاز أن يخلق الله سبحانه وتعالى هذا القدر بعينه بدون ان ينقص منه قدرا
من الادراك من غير مقابلة لهذه الحاسة أصلا كما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال سوا
صغوفكم فاني أراكم من وراء ظهري وكأنزى السماء ولا تحيط بهم أو كما يرى الله سبحانه وتعالى
من غير مقابلة ولا جهة باتفاقنا فالرؤية نسبة بين راء ومرفى فان اقتضت عقلا كون أحدهما
في جهة اقتضت كون الآخر كذلك وان ثبت عدم ذلك في أحدهما ثبت مثله في الآخر فان
سلم كونها نسبة انتهت الاستدلال (و) نقيض (أيضا) الى ابطال ما اصلوه (قال) أى الذى
(ثبت) وبين ما بقوله (من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم) من اضافة المصدر لفاعله ومفعوله
قوله (الجنة) وصلة رؤية (من موضعه) أى النبي صلى الله عليه وسلم (مع غاية البعد وكثافة
الحجب) بينهم افلو كانت الرؤية بانبعاث أشعة لم تصل مع هذا البعد العظيم وأيضا فالحجب
الكثيفة ترد هالاسياوهم قد قرر وان من الموانع القرب والبعد المفرطين ووجود حجاب
كثيف بين الرائي والمرق وخبر ما ثبت (بطل) بضم فسكون فكسر (ما) أى الذى (تخيلاه)
وبين ما بقوله (من) اشتراط انبعاث (الاشعة) وتشبه بالمرق (و) عدم (الموانع) من الرؤية
اليومى هذا ان سلموا ان النبي صلى الله عليه وسلم رآها بصره في موضعها وبينه وبينها تلك
الحجب والافرى بما قالوا مثلث أو رفعت له فرأها على انه لم انكروا وجود الجنة اذ ذلك (واذا
تقرر هذا) أى بطلان اشتراط الحدقة وانبعثت الاشعة وتشبه بالمرق والجهة والمقابلة وعدم
القرب والبعد المفرطين والممانع (قال بصر) أى حقيقته (عند أهل الحق عبارة عن) الاولى
حذفه (معنى) أى صفة موجودة وادراك وعلم (يقوم) أى يوجد ذلك المعنى (تعمل) بالتنوين
(ما) بشد الميم تو كيد محل لتعميمه أى أى محل كان وهذا جنس شمل جميع المعاني (يتعلق)
ذلك المعنى فصل مخرج الحياة (بأثر ثبات) فصل أى ما شأنه ان يرى وهو كل موجود مخرج
المعنى المتعلق بغيرها (ويتعدد) البصر (في حقنا) معشر الحوادث (بحسب) أى قدر
(تعددها) أى المرئيات ومفهوم في حقنا انه لا يتعدد في حق الله سبحانه وتعالى وهو كذلك
فيقوم بعمل بصر نادرا كات بعدد المرئيات كعدد علمنا بعدد المعلومات (وما) أى الذى (لم يبر)
بضم الياء وفتح الراء وبين ما بقوله (من الموجودات) عدم رؤيته (لوانع) منها (قامت)
لوانع (بالجمل) أى محل البصر (على حسبها) أى قدر الموجودات التى لم تر (وهل قام) بالجمل
(في) صورة منع (العمى مانع واحد ايضا جميع الادراكات أو) قام به (موانع تعددت بتعدد

بين القولين (في هذا) أى التماق وعدمه صلة التوفيق وهو صلة (ذهب) وفسر التوفيق بينهما فقال (أى ما)
(من) بفتح فسكون أى العالم الذى (رأى) أى اعتقد (تعلقا) للارادة والقدرة (به) أى الممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم
وقوعه وخبر من (اعتبر*) أى لاحظ واستحضر (امكانه) أى الممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه (الاصلى) أى
الثابت له باعتبار اذ انه لا باعتبار عارض عرض (مع) بسكون العين (قطع النظر عن غيره) أى امكانه الاصلى وهو الامتناع
العارض له باعتبار تعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدم وقوعه (ومن) بفتح فسكون أى العالم الذى (نفاه) أى تعلق الارادة
والقدرة بالممكن الذى علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه (راعا*) أى اعتبر (تعلق العلم) لله سبحانه وتعالى (بعدم وقوعه) أى

الممكن (امتناعا) له والممتنع لانتعاقان به فالخلاف بينهما لا في حال لا تحقيق وأورد على هذا التوفيق انه يلزمه اطراد هذا الخلاف في كل يمكن لانه لا يخلو اما أن يكون علم الله وقوعه فهو واجب واما أن يكون علم الله سبحانه وتعالى عدم وقوعه فهو محال والخلاف انما جرى في الثاني وأجيب بان ما تعلق العلم بعدمه فهو على عدم الاصل في فلا يحتاج عدمه الى تعلقه ما به وما علم الله وجوده يحتاج لتعلقه ما به ايا يجاده اذ لا يكفي فيه علم الله بوجوده واجبا فلا يلزم اطراد الخلاف في سائر الممكنات (والسمع والبصر بالموجود) سواء كان واجبا أو جائزا ذاتا كان أو صفة صلة تعلق (قد*) تحقيقية (تعلقا لا غير) الموجود سواء كان محالا أو جائزا (عند من) ينفق فسكون أى الذى (نقد) ينفق النون والقف أى حقق ١٥٥ (وليس) أى الشأن (يستغنى)

بضم الياء وفتح النون
(د) صفة (علم عنهما*) أى
السمع والبصر وليس
عدم الاستغناء به عنهما
(لا لافتراق) أى التغاير
(شاهدا) أى فى الانسان
المشاهد بالحواس (بينهما)
أى بين الانكشاف الحاصل
بالعلم والانكشاف الحاصل
بالسمع والانكشاف
الحاصل بالبصر ويستدل
بتغايرها فى الشاهد على
تغايرها فى حق الله سبحانه
وتعالى لان بصفات الشاهد
تعلم صفات الله سبحانه
وتعالى فى الجملة (ورده)
أى الاستدلال المذكور
(بعض ذوى) أى أصحاب
(التحقيق*) (و) هذا (النظم)
الحاضر (عن تقريره) أى
الرد المذكور صلة ضيق
(ذو) أى صاحب (ضيق)
وهو مبسوط فى شرح
الكبرى فانظره مع
ما كتبناه عليه (وحكم) بضم
الحاء وسكون الكاف

ما) أى الذى (فانت) أى لم توجد (رؤيته) وبين ما بقوله (من الموجودات فيه) أى جواب الاستفهام (تردد) (تنبيهات* الاول) أفاد كلامه ان العمى وجودى وان مقابلته البصر من مقابلة الضدين وهذا مذهب المتكلمين (الثاني) قوله عبارة عن معنى أى وليس عبارة عن انبعاث اشعة كما قالت المعتزلة (الثالث) قوله يقوم بعمل ما يعنى انه لا تشترط بنسبة الحدقة كما قالت المعتزلة فلو خلقه الله سبحانه وتعالى فى العقب أو فى أى محل شاء من الجسم لصح لان ذلك المعنى انما يقوم بجوهر فرد ولا أثر للجواهر المحيطة فيه فانه انما يقبل ما يقوم به من المعانى بنفسه وصفة النفس لا تتوقف على شرط ولا يصح ان تكون احاطة الجواهر شرطا فى قيامه به اذ الشرط لا بد ان يوجد فى محل المشروط والالزام وجود المشروط مع انتفاء شرطه (الرابع) قوله وما لم يرم من الموجودات فلموانع يعنى به ان كل ما يجوز ان يدرك من الموجودات اذ لم يقم بالمحل ادراكه يتعلق به لزم ان يقوم بالمحل معنى يضاد ادراكه وهو المعبر عنه فى اصطلاح الموحدين بالممانع وهذا مأخوذ من القاعدة التى سبق بيانها وهى ان القابل لشيء لا يخلو عنه أو عن ضده أو عن مثله وتعدد الموانع بحسب تعدد تلك الموجودات التى لم تزل يلزم من تعدد الادراكات وتعدد موانعها اقيامها لا ينتهاى عدده بالعين لان البصر انما يتعلق بالموجودات وهى متناهية فادراكها موانعها متناهية (الخامس) قوله وهل قام فى العمى مانع واحد الخ يعنى به انه مما اختلف فيه اتمت ان العمى هل هو معنى واحد يضاد جميع آحاد البصر كما يضاد الموت جميع آحاد العلوم والارادات أو هو اجتماع موانع كثيرة بعدد ما فات من آحاد البصر الاول رأى القاضى والاستاذ الثانى هو التحقيق

فصل فى بيان بعض الجائزات فى حق الله سبحانه وتعالى (ومن) الصفات (الجائزات) عقلا بحيث يصح فيه ثبوتها ونفيها (فى حقه) أى صفات الله سبحانه وتعالى (التي استحقها) ومبتدأ من الجائزات (خلق العباد) بكسر العين وخفة الموحدة جمع عبد يعنى مخلوق والمصدر مضاف لمفعوله وفاعله الله سبحانه وتعالى (و) منها (خلق) جميع (أعمالهم) أى العباد سواء كانت اضطرارية أو اختيارية (و) منها (خلق الثواب) أى الجزاء الجليل على الاعيان والطاعات (و) منها خلق (العقاب) بكسر العين أى العذاب على الكفر والمعاصي وتنازع الثواب والعقاب (عليها) أى أعمالهم (ولا يجب) عقلا (عليه) أى الله سبحانه وتعالى (شيء من ذلك) المذكور أى خلق العباد وخلق أعمالهم وخلق الثواب والعقاب عليها أى ولا يستحيل

ادراكه (فى التعلق) (لدى) بفتح اللام والادال أى عند (من) بفتح فسكون أى العالم الذى (قال به*) أى اثبت الادراك صفة لله سبحانه وتعالى (حكمهما) أى السمع والبصر فى التعلق بكل موجود (فلتفرغن) بضم التاء وسكون الفاء والنون وفتح الغين المجهمة وصلة فلتفرغن (فى قاله) بفتح اللام وكسرها قليل وقال الشئ صورته أى فلتنقص صفة الادراك على القول بها على صفتى السمع والبصر فى جميع ما تقدم فى الكلام عليها (ما) والعلم والكلام قد تعلقا*) بكل (واجب) عقلا مطلقا (و) بكل (مستحيل) عقلا (مطلقا) سواء كان ذاتا أو صفة (و) بكل (جائز) عقلا مطلقا لكن تعلق العلم تعلق انكشاف وتعلق الكلام تعلق دلالة (فالتعقيب) بضم التاء أى تمت (الاقسام*) لتعلق الصفات (والرب) أى الله سبحانه وتعالى (فى شئ من) (الجميع)

أي جميع الواجبات والمستحبات والجزاءات صلة (الاسام) بضم الاء واهم الى الدين أي لا يماثل كالا يماثل في ذاته سبحانه وتعالى وتنبهات الاول في القدرة سبع تعلقات الاول تعلق صلاحه قديم وهو كونه صالحا في الازل لايجاد والاعدام فيما لا يزال والثاني تعلق قبضة وهو تعلقها بالممكن فيما لا يزال قبل وجوده بمعنى أنه في قبضتها ان شاء الله تعالى أبقاه على عدمه وان شاء أوجده بها والثالث تعلق تميزي حادث وهو ايجاد الله تعالى الممكن فيما لا يزال والرابع تعلق قبضة أيضا وهو تعلقها بالممكن حالة وجوده بمعنى أنه في قبضتها ان شاء الله تعالى أبقاه على وجوده وان شاء أعدمه بها والخامس تعلق تميزي حادث أيضا وهو تعلقها ١٥٦ بالممكن الموجود فتعدهم والسادس تعلق قبضة أيضا وهو تعلقها بالممكن بعد

عدمه بمعنى أنه في قبضتها ان شاء الله تعالى أبقاه على عدمه وان شاء أوجده بها والسابع تعلق تميزي حادث أيضا وهو تعلقها بالممكن المعدوم فتوجده حين البعث في الثاني في الإرادة ثلاث تعلقات الاول تعلق صلاحه قديم وهو صلاحيتها ازلا لتخصيص الممكن بكل ما يجوز عليه والثاني تعلق تميزي قديم وهو تخصيصها الممكن ازلا ببعض ما يجوز عليه والثالث تعلق تميزي حادث وهو تخصيصها الممكن ببعض ما يجوز عليه حين ايجادها أو اعدامها والتحقيق انه ليس تعلقا مستقلا وانما هو اظهار للتمييزي القديم وعليه فليس لها الاتعلقان صلاحه قديم وتميزي كذلك في الثالث في العلم تعلق واحد فقط على الصحيح وهو تميزي قديم وهو تعلقه بالاشياء

والاولى تفرقه بقاء لعله من سابقه (ولا) يجب عليه سبحانه وتعالى (مرعاة صلاح) لعباده في خلقهم وخلق أعمالهم وخلق الثواب والعقاب عليها فيجوز في حق سبحانه وتعالى فعل ما يضرهم ويؤلمهم لانهم خلقه وعييده وملكه يتصرف فيهم بما يشاء من فضل أو عدل وكلاهما جليل منه سبحانه وتعالى يوجب شكره عليه فله الحمد على كل حال ونعوذ بالله سبحانه وتعالى من حال أهل النار (ولا) يجب عليه سبحانه وتعالى (مرعاة) (أصلح) لعباده فيجوز في حق سبحانه وتعالى ترك الأصلح لهم لذلك عز الدين أوجب جمهور المعتزلة على الله سبحانه وتعالى (مرعاة) الأصلح وأحالوا عليه الصلاح وأقلهم (مرعاة) الصلاح والأصلح فان كان أمر ان صلاح وفساد وجب الصلاح عند أفهامهم وان كانا صلاحا وأصلح وجب الأصلح وجمع المصنف الامرين للرد على الفريقين لكن الاول تقديم نفي وجوب (مرعاة) الأصلح ليكون لنفي وجوب (مرعاة) الصلاح بعده فائدة اذ لا يلزم من نفي وجوب (مرعاة) الأصلح نفي وجوب (مرعاة) الصلاح وذ كر دلائل نفي وجوب (مرعاة) الأصلح والصلاح بقوله (والا) أي لو كانت (مرعاة) الأصلح والصلاح واجبة (لوجب) عقلا (ان) يفتح فسكون (لا يكون) أي يوجد (تكليف) للعباد بواجب ولا مندوب ولا محرم ولا مكروه لان فيه مشقة عليهم وتجبير فالصلاح في حقهم عدمه لكن التالي باطل لو جود التكليف بالكتاب والسنة والاجماع فقدمه وهو وجوب (مرعاة) الصلاح والأصلح باطل فثبت نقيضه وهو انه لا يجب عليه سبحانه أصلح ولا صلاح (و) (لوجب) عقلا (ان) (لا) تكون (محنة) بكسر الميم وسكون الحاء فنون أي باله ومصيبة (دنيوية) منسوبة للدنيا لخصولها فيها كفقرو مرض وسقوط جاه ونفها باطل بعاشدة وقوعها كثيرا (ولا أخروية) منسوبة للآخرة لوقوعها كعذاب القبر والنار ونفها باطل لاخبار الله سبحانه وتعالى ورسوله بانها ستقع فقدمه باطل وهو وجوب (مرعاة) الأصلح والصلاح فثبت نقيضه وهو نفي وجوبها وهو المطلوب وحاصله انه لو وجب الأصلح والصلاح ما وقع بانسان أمر يكرهه ولكن الناس جميعا مؤمنين مهتدين على الصراط المستقيم ولكانوا كلهم في الفرد ليس يتعمون أبدا من غير ان يروا الدنيا ولا تكليفها (والافعال) أي مفعولات الله سبحانه وتعالى (كلها خيرها وشرها) لانها المتصلة بالخير والشر والنفع والضر (نفعها) أي النافع منها (وضرها) أي الضار منها وهذا بالنسبة الى العباد واما بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى فهو محال وخبر الافعال (مستوية في الدلالة على باهر) أي غالب واصافته من اضافة ما كان

صفة

أو موجودة

بالفعل ازلا فيعلم سبحانه وتعالى الاشياء في الازل على ما هي عليه وكونها وجدت في الماضي أو موجودة في الحال أو توجد في المستقبل أطوار في المعلومات لا توجب تغيرا في تعلق العلم فالتغير انما هو صفة المعلوم لا تعلق العلم يعني ان علمه تعالى يتعلق ازلا بوجوده زيد مثلا في وقت خاص وزيد قبل وجوده بوصف بانه سيكون وبعده بوصف بانه كان واما تعلق العلم بوجوده فيه فهو أزلي لا بوصف بانه سيكون ولا يطرأ عليه الوصف بانه كان خلافا لما قال له تعلق صلاحه قديم وتعلق تميزي حادث في الرابع في السمع والبصر والادراك على القول به تعلقات ثلاثة الاول تعلق تميزي قديم وهو تعلقها ازلا بذاته تعالى وصفاته والثاني تعلق صلاحه قديم وهو تعلقها بالموجود الجائز قبل وجوده والثالث تعلق تميزي حادث وهو تعلقها

بالموجود كذلك بعد وجوده (الخامس) للكلام ثلاث تعلقات الاول تعلق تمييزي قديم وهو تعلقه بغير الامر والتمهي فيتعلق بالواجب كذات الله تعالى وصفاته أي يدل أزلا على ان ذاته تعالى وصفاته واجبة وبالمستحيل كالشريك أي يدل أزلا على ان الشريك مستحيل وبالجائز كولدز أي يدل أزلا على ان ولدز يجائز ويتعلق أيضا بالوعيد وغيرهما أي يدل أزلا على ان من أطاع الله تعالى فله الجنة ومن عصاه فله النار وهكذا الثاني تعلق صلاحي قديم وهو تعلقه بالامر والنهي ان اشترط فيها وجود المأمور والمنهى فيتعلق بهما قبل وجودهما تعلقا صلاحي قديما فان لم يشترط فيها ماذلك فيتعلق بهما تعلقا تمييزيا بقديما والثالث تعلق تمييزي حادث وهو تعلقه بهما بعد وجودهما ١٥٧ (فصل في بيان الصفات المعنوية)

(و) الصفات (السبع) المعاني المتقدم ذكرها (لازمة) لها (صفات) سبع أيضا (تسمى*) بضم التاء وسكون السين وفتح الميم في اصطلاح المتكلمين (معنوية اليها) أي المعاني صلة (تنبي) بضم فسكون ففتح أي تنسب وهي (كون الاله) أي الله المعبود بحق المنزه عن كل نقص الموصوف بكل كمال (عالما) للالزم للعلم وكونه سبحانه وتعالى (قدرا*) للالزم للقدرة وكونه سبحانه وتعالى (حيا) للالزم للحياة وكونه سبحانه وتعالى (مريدا) للالزم للإرادة وكونه سبحانه وتعالى (سامعا) للالزم للسمع وكونه سبحانه وتعالى (بصيرا) للالزم للبصر (و) كونه سبحانه وتعالى (ذا) أي صاحب (كلام) أي متكاملا للالزم للكلام (والمقال) بفتح الميم أي القول (حال*) باهمال الحاء وكسر

صفة (قدره) أي الله (جل) بفتح الجيم واللام مثقلا أي عظيم (وعز) أي انفراد بكل كمال وغلب من عارضه (و) على (سعة) بفتح السين وكسرها أي أنساع وشمول وهو موصوف بضافته من إضافة ما كان صفة قبل تحويلها إلى المصدر (علمه) بكسر فسكون أي الله سبحانه وتعالى (و) على (نفوذ) بإعجام الذا ل أي مضى (ارادته) أي الله سبحانه وتعالى (لا يتطرق) بفتح التاء مثقلا آخره قاف أي لا يتأدى ولا يتوصل (لذاته) أي الله سبحانه وتعالى (العلية) معنى وكالا وعظمة وجالا وجلالا لاحسانا على الله عنه (من ذلك) المذكور وهو خلق العباد وأعمالهم والثواب والعقاب عليها وخلق الخير والشر والنفع والضرو فاعل لا يتطرق (كالم) لم يكن قبل ذلك (ولا نقص) وإذا كان كذلك فلا يجب عليه سبحانه وتعالى ولا يستحيل عليه سبحانه وتعالى شيء منها فاستفيد من هذا سند قوله أن فلا يجب عليه سبحانه وتعالى شيء من ذلك (كان) أي وجد بلا ابتداء (الله) سبحانه وتعالى (و) الحال (لا شيء) موجود (معه) أي الله منزها عن كل نقص وموصوف بكل كمال (وهو) أي الله سبحانه وتعالى (الآن) بفتح الهاء الأول ومد الثاني أي حين وجود العالم (على ما) أي الوصف والتنزه والكمال الذي (كان) الله سبحانه وتعالى (عليه) عائدا ما قبل وجود العالم بلا تغيير أصلا لا بزيادة ولا بنقص وهذا في قوة تعاليل لا يتطرق إليه سبحانه وتعالى الخ واختلاف العلماء والفقهاء في جواز إطلاق كان على وجود الله سبحانه وتعالى وعدمه والصحيح جوازه القراني في كان حديث للفقهاء فنفعه كثيرا لا شعرا به انصرام الشيء وعدمه والصحيح جوازه لانه أعم فلا يدل على خصوص الانقطاع فيجوز ان يقال كان الله سبحانه وتعالى ولا شيء معه (فاكرم الله) سبحانه وتعالى (من شاء) من عباده (بما) أي الذي (لا يكيف) بضم الياء الاولى وفتح الكاف والياء الثانية أي لا يمكن البشر بيان كيفية وبين ما يقوله (من أنواع النعم) واصله اكرم (بجود فضله) أي احسان الله سبحانه وتعالى (لالميسل) من الله سبحانه وتعالى (اليه) أي عبده المكرم بأنواع النعم (أو) أي ولا (لقضاء حق وجب) أي ثبت (له) أي العبد المكرم (علمه) أي الله سبحانه وتعالى (وعدل) أي الله سبحانه وتعالى عطف على اكرم وصلة عدل (فيمن) أي عبد أو العبد الذي (شاء) الله سبحانه وتعالى واصله عدل (بما لا يطاق) أي لا يمكن البشر (وصفه) أي بيان صفته وبين ما يقوله (من أصناف الجحيم) أي العذاب الروحاني بالان على القلوب وطبعها والبدن بالنار والاسلاسل والاغلال أجارنا الله سبحانه وتعالى منه بفضلته عدلا مجردا (لا لاشفاء) بكسر الهمزة أي اطفاء واسكان (غظ) أي

اللام اسم فاعل حتى أي صحح خبر المقال (بعدها) بفتح العين وكسر الدال مشددة أي المعنوية من الصفات صلة مقال وصلة حال (على ثبوت الحال) حال كونه (واسطة) أي متوسطة (بين) ذي (الوجود) أي الموجود (و) ذي (العدم) أي المعدوم أي وصف ثابت في نفس الامر ليس موجودا ولا معدوما (ونعجها) أي طريق اثبات الحال متوسطة بين المعدوم والموجود (تشكو) من الشكوى نشكوى (الوجا) بفتح الواو والجيم أي الالم مفعول تشكو (فيه) أي نعجها وفاعل تشكو (القدم) بفتح القاف والدال يعني ان الدليل على اثبات الحال واسطة أعياء العقول وطال فيه القول (ومن) بفتح فسكون أي العالم الذي (نفي الحال) وأحال الواسطة بين الموجود والمعدوم وهو الامام الأشعري رضي الله تعالى عنه (فقدراها*) أي اعتقد المعنوية

(عبارة) أى لفظ المعبر به (عن) قيام (تلك) أى المعاني بالذات (لا سوا) قيام (ها) بها وان الوجود عين الموجود لأشئ زائد عليه (ومثبت) بضم الميم وسكون المثلثة وكسر الموحدة أى من قال بثبوت (الادراك) من صفات المعاني زائد على السمع (بجبريه) بضم الباء وسكون الجيم وكسر الراء أى يحمل أحكام الادراك (على) أحكام هذى الصفات (السبع) المعاني فقول له صفة معنوية لازمة له وهو كونه مدركا وهو وصف ثابت ليس موجودا ولا معدوما على ثبوت الحال ومن نفاها قال هو عبارة عن قيامه بالذات لا غير وذلك (مثل) بكسر فسكون (ما) أى الذى (خلا) بإعجام الغاء أى مضى قال ابن كيران المعنوية أحوال معللة فى التعقل بصفات المعاني ١٥٨ ولذا نسبت الى المعنى فقيل فيها معنوية وكانت على عدد صفات المعاني

وهى كونه تعالى قادرا ومريدا وواعيا وحييا وسميعا وبصيرا ومتكلما ومذكرا على القول به فالكون المذكور صفة معنوية وهو من قبيل الاحوال والحال عند من أثبتها كالباقلانى وامام الحرمين صفة ثبوتية غير موجودة ولا معدومة تقوم بوجود كالكون المذكور ويعبر عنه بالقادرية والعالمية مثلهما غير القدرة والعلم وغير قيامهما بالمثل بل القادرية والعالمية صفتان لازمتان لقيام القدرة والعلم بالمثل واللازم غير الملزوم ألا تراك تقول قام به العلم فكان عالما فتعطف بالفاء الدالة على التسميت نظيره فى الصفات الحادثة للبياض والايضيه فهما متغلبان والايضيه لازمة لقيام البياض بالمثل تقول قام به البياض فكان أبيض فان قيل يلزم

غضب شديد من الله سبحانه وتعالى على عبده (ولا اضرناله) أى الله سبحانه وتعالى (من قبله) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة العبد المهان بالتعذيب تنبيهات * الاول * مما يجب على كل مكلف ان يعتقد ان أفعال الله سبحانه وتعالى ذوات كانت أو أعراضا كان فيها صلاح العباد أو لم يكن لا يجب عليه سبحانه وتعالى منها شئ هذا مذهب الحق ودليله المعقول والمنقول أما المعقول فلانه سبحانه وتعالى فاعل بالاختيار وقد تقدم برهانه فلو وجب عليه سبحانه وتعالى شئ لما كان مختار فيه اذ المختار هو الذى يتأق منه الترك ولان الموجب عليه ان كان قديما لم يقدم العالم وقد سبق برهان وجوب حدوثه وان كان حادنا لم يلزم انصافه سبحانه بالحدوث وقد سبق برهان استحقاقه عليه سبحانه وتعالى * الثانى * علم ان الله سبحانه وتعالى لا يتجدد له بفعل من أفعاله كمال ولا بتركه نقص وانه الكامل بذاته وصفاته بلا ابتداء ولا انتهاء وأما أفعاله دامت على معرفه وجوده ووجود صفاته على حسب تقدم تقريره والى هذا المعنى أشار بقوله والافعال كلها خبرها وشرها الخ * الثالث * لو وجب عليه صلاح العبد لما كفه لما فيه من تعريضه للمعصية فان قيل كفه ليتبينه قلنا هو سبحانه وتعالى قادر ان يعطيه ذلك الثواب بلا عمل ولا تكليف ولو وجب عليه سبحانه وتعالى الاصلح لما خلق الكافر الفاجر لان الاصلح له ان لا يخلقه حتى لا يكون معذبا فى الدنيا والآخرة وأيضا الاصلح للعباد ان يخلقه فى الجنة فلو وجب عليه ما خلقهم فى الدنيا وبالجملة لو وجب عليه الاصلح لما وجدت محنة دنيوية ولا آخروية * الرابع * من أدلة أهل الحق قوله سبحانه وتعالى لا يسأل عما يفعل وقوله سبحانه وتعالى ولو شاء ربك لجلل الناس أمة ونحوهما مما هو كثير * الخامس * قوله فأكرم من شاء الخ أشار به الى الاعمال الاختيارية ليست علة عقبيه لاستحقاق ثواب ولا عقاب لو جوب استواء الافعال كلها بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى والثواب على الطاعة منها محض فضل من الله سبحانه وتعالى والعقاب على المعصية منها محض عدل من الله سبحانه وتعالى وانما هى علامات شرعية يخلقها الله سبحانه وتعالى بمحض فضله أو بمحض عدله على حسب علمه ومشيئته سبحانه وتعالى ولا ربط بينهما عقليا وسمى الثواب والعقاب جزاء لا عمل لاشبه ما بالجزاء فى تقدم ما يبدل عليهم ما شرعا وقد ورد ان الله سبحانه وتعالى يخلق للفاضل من الجنة عن أهلها أقواما يجعلهم فيه وينعمهم بنعمه بلا عمل منهم (وكلا) بكسر الكاف وخفة اللام (النوعين) أى الثواب والعقاب (دال على سعة) بفتح السين وكسرها أى اتساع وشمول

من كون المعنوية مسببة عن المعاني ومريبة عليها ومعللة بها ان تكون حادثة وانصاف الذات العلية بالحوادث محال قلنا السببية والترتيب والتعليل بحسب التعقل كما أشرنا اليه لا توجب ترتيبا فى الخارج وتقدما وتأخرا حتى يلزم الحدوث ونفى الاشعري الحال وقال لا واسطة بين الوجود والعدم وكون الذات عالمة هو عين قيام العلم بها لانه عليها وقيام الصفة بخصوصها وصف نفسى لها لا يوجب لها صفة أخرى وعلى كلا المذهبين لا يتحقق للكون المذكور دون قيام صفات المعاني بالذات فبما زعمته المستزلة من كونه تعالى قادر الذاته لا لقيام القدرة به وكونه مريد الذاته لا لقيام الارادة به وكونه عالما الذاته لا لقيام العلم به وهكذا غير معقول بل نفهم للمعاني ملزوم لنفى الكون

وعوم

من كون المعنوية مسببة عن المعاني ومريبة عليها ومعللة بها ان تكون

حادثة وانصاف الذات العلية بالحوادث محال قلنا السببية والترتيب والتعليل بحسب التعقل كما أشرنا اليه لا توجب ترتيبا فى الخارج وتقدما وتأخرا حتى يلزم الحدوث ونفى الاشعري الحال وقال لا واسطة بين الوجود والعدم وكون الذات عالمة هو عين قيام العلم بها لانه عليها وقيام الصفة بخصوصها وصف نفسى لها لا يوجب لها صفة أخرى وعلى كلا المذهبين لا يتحقق للكون المذكور دون قيام صفات المعاني بالذات فبما زعمته المستزلة من كونه تعالى قادر الذاته لا لقيام القدرة به وكونه مريد الذاته لا لقيام الارادة به وكونه عالما الذاته لا لقيام العلم به وهكذا غير معقول بل نفهم للمعاني ملزوم لنفى الكون

المذكور أيضا المسمى بالمعنوية ضرورة ان في المزموم يوجب في اللازم المساوي المسمى بالمعنوية ونفيها كفر فان اللازم القول بعد قول كفرناهم والافلاو عليه الاكثر ولا مام بالاث والشافعي والقاضي فهم قولان وسئل مالك رضي الله تعالى عنه مرة أكفرهم فقال من الكفر فر وابعني انهم اغناقوا صفات المعاني حذر من القول بتعدد القدمات الموجب للكفر وجوابهم ان تعدد القدمات اغناق محذور في ذات لافي ذات وصفات اه **فصل في** بيان معنى (التعلق واختلاف الاشياخ) أى المتكلمون (في) حقيقة ومعنى (التعلق * فقييل) وصف (نفسى) للصفة المتعلقة (لدى) أى عند (الحق) أى التأمل الصادق والاستدلال اليقيني وهذا قول الامام الاشعري وجهه ١٥٩ المتكلمين وفسر الوصف النفسى فقال

(أى طلب) أى استلزام

(الصفات) المعاني المتعلقة

شياً (زائداً على) قيامها

بذات (موصوف) بها اجل

(وعلا) علوماً معنوية لا تنزه

عن كل ما لا يليق به سبحانه

وتعالى ومثل للتعلق فقال

(كالكشف) أى

الاتضاع ورفع الخفاء (بالعلم

وكالدلالة * من الكلام

وصف) الله (ذى) أى

صاحب (الجلالة) أى

العظمة والاتصاف

بكل كمال فالعلم وصف

موجود مستلزم شيئاً

زائداً على قيامه بالذات

يكشف به والارادة صفة

موجودة مستلزمة

شيئاً زائداً على قيامها بالذات

يتخصص بها والقدرة

صفة موجودة مستلزمة

شيئاً زائداً على قيامها بمجملها

يتأتى بها الاجادة وهكذا

باقى المعاني الالهية فانها

لا تستلزم شيئاً زائداً

على قيامها بمجملها (لكن)

وعوم (ملكه) يضم الميم وسكون اللام أى متعلق تصرف الله سبحانه وتعالى أى كثرة مخلوقات الله سبحانه وتعالى ويحتمل ان المراد بالملك التصرف وبسبب قوته وازداده على سعة من اضافة ما كان صفة أى لانك اذا نظرت الى ثوابه وما احتوت الجنة عليه من أنواع النعيم التى لا تحصى وما احتوت النار عليه من أنواع العقاب التى لا تحصى ذلك كل منهما على سعة ملكه سبحانه وتعالى (و) كلا النوعين دال على (انقياد) أى مطاوعة (جميع الممكنات لارادته) أى الله سبحانه وتعالى (وعدم تعاصيها) أى الممكنات (على باهر) أى غالب (قدرته) أى الله سبحانه وتعالى وازداده باهر من اضافة ما كان صفة (كل منها) أى الممكنات (واقع) أى حاصل وموجود (على ما) أى الحال الذى (ينبغي) أى يحسن وقوعه عليه وبين ما يقوله (من جريه) أى كل من الممكنات (على وفق) بفتح الواو وسكون الفاء أى موافقة (علمه) أى معلوم الله سبحانه وتعالى (و) على وفق (ارادته) أى ما أراده الله سبحانه وتعالى (من غير ان يتجدد له) أى الله سبحانه وتعالى (ب) سبب (ذلك) الفعل الذى وقع على وفق علمه وارادته (كأن) لم يكن له قبل ذلك (أو) يتجدد له سبحانه وتعالى (نقص) كذلك (لاحالاً) أى لافي حال وقوع الفعل (ولا ما لا) بمذاهمز أى بعد وقوع الفعل تعمم في نفي تجدد الكمال والنقص وفرع على انقياد جميع الممكنات لارادته ووقوعها على ما ينبغي فقال (فالوجوب) أى شئ من الكائنات (اذن) أى اذا كان لا يتجدد له سبحانه وتعالى بها كمال ولا نقص (والظلم) من الله سبحانه وتعالى لاحد (عليه) أى الله سبحانه وتعالى صلة (محالان) وعلى تفرع استحالة ما عليه سبحانه وتعالى على الانقياد وحسن الوقوع بقوله (اذ الوجوب) عليه سبحانه وتعالى (يستدعى) أى يفيد ويستلزم (تعاصي) أى عدم انقياد (بعض الممكنات) عليه سبحانه وتعالى (والظلم يستدعى التصرف على خلاف ما ينبغي) وأفعاله سبحانه وتعالى بالنسبة اليها مستوية في دلالتها على وجوده سبحانه وتعالى ووجود صفاته العلية وعلى سعة جلالة وعظيم جلاله سبحانه وتعالى ولم يزدنا وقوع الثواب والعقاب وخلقه سبحانه وتعالى الاضداد الا قوة علم بعظيم اختياره وسعة ملكه وانه ليس مجبوراً على فعل من الافعال (ومن هنا) أى عدم وجوب فعل شئ على الله سبحانه وتعالى علمه (استحال) على الله سبحانه وتعالى (ان) بفتح فسكون (يكون فعله) أى الله سبحانه وتعالى (تعالى لغرض) بفتح الغين المجمة والراء وبهام الضاد أى أمر باعث على الفعل وعلى علمه عدم الوجوب لاستحالة كون فعله سبحانه وتعالى لغرض بقوله (لانه) أى الله سبحانه وتعالى (لو كان له) أى الله سبحانه وتعالى

هذا القول بان التعلق نفسى لصفة المعنى المتعلقة (لوصف الحال) أى الصفة المعنوية (بالحال) أى التعلق صلة وصف ولو وصف صلة وعلة (أفضى) بفتح الهمز وسكون الفاء آخره ضد محبة أى أدى واستلزم (و) الحال (هو) أى القول بانه نفسى (ذو) أى صاحب (اشكال) بكسر الهمز أى خفاء (في قول من) بفتح فسكون أى العالم الذى (للمعنوية) صلة (الترزم) ولا مه مقوية (وبالتعلق) صلة بزم (لها) أى المعنوية (أيضاً) أى كان للمعاني تعلقاً (بزم) ووجه الاشكال ان المعنوية حال والتعلق حال فترزمه قيام الحال بالحال وهو محال لان التعلق تأثير وهو لا يتصور الا من موجود ولا وجود للحال (وقيل) التعلق (نسبة) أى اضافة بين الصفة المتعلقة ومتملقها كالأبوة بين الاب وابنه (وللامام) (الفخر) الرازى

صلة (انما) أى انتسب (هذا القول) أى كونه نسبة (و) العلامة (السند) التفتازانى (ارتضاء) أى كونه نسبة (واعنى) بالعين المهمة مرادف ارتضى ورده المقترح وقال انه بعيد من التحقيق (ومسند) بضم فسكون فكسر (الاحكام) بفتح المهمز أى الكشف والتخصيص والايجاد (للصفات) بقوله كشف العلم والبصر والسمع ما خفي وخصصت الارادة وأوجدت القدرة (فقط) أى دون الذات (الى المجاز) أى استعمال اللفظ فى غير ما وضع هو له لعلاقة وقرينة مازمة من ارادة ما وضع هو له صلة التفتا وخبر مسند (ذو) أى صاحب (التفات) أى قصد واعتبار (والحق) أى الحقيقة (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته ١٦٠ (تسند) بضم فسكون ففتح أى الاحكام (للذات التى * قد وصفت) بضم فسكون

(هـ) (ذى الصفات) بان يقال علم الله سبحانه وتعالى بعلمه كل شئ وخصص الله سبحانه وتعالى بارادته كل ممكن بما جاز عليه وخلق الله سبحانه وتعالى بقدرته كل حادث وسمع الله سبحانه وتعالى بسمعه كل موجود وأبصر الله سبحانه وتعالى ببصره كل موجود ودل الله سبحانه وتعالى بكلامه على كل شئ (جلت) أى عظمت واتصفت بكل كمال (هذا) أى اسناد الاحكام حقيقة لذات الله سبحانه وتعالى الموصوف بتلك الصفات والصفات المعانى مجازا هو (الذى نص عليه المقترح) بفتح الراء وغيره (والصدر) أى الغالب (من ذلك) أى الذى نص عليه المقترح وغيره صلة (انشرح) قال ابن كيران ههنا نظر وهو ان التأثير للقدرة والارادة حقيقة أول لذات العلية واسطة

(غرض فى الفعل) أى أمر باعثة عليه (لا وجه) أى لصير الغرض الفعل واجبا (عليه) أى الله سبحانه وتعالى أى وجوبه عليه محال فقدمه وهو كونه له غرض فيه محال واستدل على لزوم بقوله (والا) أى ولو لم يوجب الغرض الفعل (لم يكن) الغرض (علة له) أى الفعل أى والتالى باطل لان الغرض بفتح الفاء وسكون الراء أنه علة له فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو ايجابه عليه ووفرع على ايجابه عليه قوله (فيكون) أى الله سبحانه وتعالى (مقهورا) على الفعل ومجبورا عليه وليس مختار له وهذا باطل فوجوبه عليه باطل (كيف) يكون الله سبحانه وتعالى مقهورا على الفعل وليس مختار له وقد قال الله سبحانه وتعالى فى القرآن العزيز (وربك) يأمر الرسول (يخلق ما) أى الشئ الذى (يشاء) ربك خلقه (ويختار) عن للمكانات المتقابلات بعضها ويرجع بالوقوع على مقابله (و) نقيض (أيضا) الى اثبات استحالة كون فعله سبحانه وتعالى لغرض (فالغرض) الذى يبعثه على الفعل (اما قديم فيلزم منه) أى الغرض القديم (قدم الفعل) لقدم علمته وقدم الفعل باطل (وقدم) أى تقدم (برهان حدوته) أى الفعل وعطف على قديم (أو حادث فيفتقر) الغرض الحادث (الى غرض) آخر لانه فعل وكل فعل له غرض وينقل الى الغرض الآخر وهكذا فان وقف على الغرض الاول لزم الدور والالزم التسلسل والدور والتسلسل محالان (ثم كذلك) أى الغرض الاول فى احتياجه لغرض الغرض الثانى والثالث والرابع وهكذا أبدا (ويتسلسل) أى تتوارد العلية والمعلولية على كل فرد فان انحصرت الافراد فهو دور والافهوتسلسل (فيئودى) أى يستلزم التسلسل ويغضى (الى) وجود (حوادث لا أول لها) قدم برهان (استحالة لها) (أيضا) الى بيان استحالة كون فعله سبحانه وتعالى لغرض (فالغرض اما) بكسر المهمز وشدة الميم (مصلحة تعود اليه) أى الله سبحانه وتعالى (أو) مصلحة تعود (الى فعله) أى مفعول الله سبحانه وتعالى (والاول) أى الغرض العائد الى الله سبحانه وتعالى (محال) على الله سبحانه وتعالى (لاستلزامه انصاف ذاته) أى الله سبحانه وتعالى (العلية) معنى بالتزعم عن كل نقص والاتصاف بكل كمال لا تقبل لاله سبحانه وتعالى لاحسانه تعالى الله عنه وصلة اتصاف (بالحوادث) وهو محال لاستلزامه حدوته سبحانه وتعالى وهو محال لما تقدم من برهان وجوب قدمه سبحانه وتعالى (والثانى) أى الغرض العائد الى فعله (محال) أيضا على الله سبحانه وتعالى (لعدم وجوب مراعاة الصلاح والاصح) على الله سبحانه وتعالى (ولانه) أى الله سبحانه وتعالى (قادر على ايداع تلك المصلحة الى

القدرة والارادة الجواب ان الحق ان اسناد التأثير الى الذات حقيقة كقوله تعالى والسماء بيننا هاهنا أى بقدرتنا واسناده الى الصفة مجاز كما لو قلت هذا الجبل أوجده قدرة الله تعالى خلافا لمن زعم العكس ذكر هذا الخلاف الدرعى وغيره وعلى الاول فهل يمنع التجوز فى الاسناد الاحيث سمع أولا قولان انتهى (وقولهم) أى الناس مفعول أى الاتى وهو مصدر مضاف لفاعله ومفعوله (سبحان من) بفتح فسكون أى الله الذى (تواضع) ألفه اطلاقية وفاعل تواضع (كل) من المخلوقين وصلة تواضع (لعره) أى الله سبحانه وتعالى (أبى) بفتح الموحدة أى منع وفاعله (من) بفتح فسكون أى العالم الذى (نازعا) ألفه اطلاقية أى خالف فى صحة اسناد الاحكام الى المعانى مجازا وقوله ضعيف فان

(العبد)

الذي دل عليه العقل والشرع والاجماع ان التواضع له سبحانه وتعالى من مخلوقاته بكل حال باعتبار الذات والصفات والافعال قال الله سبحانه وتعالى ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ برضاك من سخطك وبمعاذتك من عقوبتك وأعوذ بك منك وقال الشيخ الابي في شرح قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ برضاك من سخطك أخذ منه صحة سبحانه من تواضع كل شيء لعظمته وقول الخطيب يوم الجمعة اجفعا متضرعين لعظمة منك قال الامام القرافي في فروقه السادس والعشرون بعد المائة اذا قال القائل سبحانه من تواضع كل شيء لعظمته هل يجوز هذا ام لا فقال بعض فقهاء العصر لا يجوز لان عظمة الله تعالى صفته والتواضع للصفة عبادة لها والعبادة للصفة كفر بل لا يبعد الا الله تعالى ولو عبد عابد علم الله تعالى أو ارادته أو غير ذلك من صفاته كفر ١٦١ وقال قوم يجوز هذا الاطلاق وهو الصحيح

وعظمة الله تعالى هو المجموع من الذات والصفات وهذا المجموع هو الاله الذي يجب توحيده ولا ثاني له وهو الذي يجب له التواضع كما تقول عظمة الملك جيشه وأمواله وآقاليمه التي استولى عليها وسطونه وغير ذلك مما وقعت به العظمة في دولته كذلك عظمة الله تعالى هي هذه الامور كلها مع ذاته فهي ايضا موجبات العظمة فان اراد المطلق هذا المعنى أو لم تكن له نية فلا شيء عليه وان اراد صفة واحدة من صفات الله تعالى وانه حصل لها التواضع امتنع وربما كان كفر او هو الظاهر وان اراد بالتواضع غير العبادة وهو القهر والانقياد لارادة الله تعالى وقضائه وقدره فالتواضع بهذا المعنى ايضا ساغ ولا محذور فيه فيجب اعتقاده

العبد (أي المخلوق) (مثلا) أي أو على دفع المضرة والالام (من غير واسطة) أي فعل اختياري (ولانه) أي الثاني (يلزم فيه) أي عليه (تعليل الشيء بنفسه) (وهو دور محال) (أو) يلزم فيه (التسلسل) (وهو محال ايضا) بيان ذلك ان الغرض ان كان مصلحة عائدة للعبد فهو ضل لا بدله من غرض ومقتض وموجب خلقه وهذا الغرض نفس المصلحة لزم تعليل الشيء بنفسه وان كان غير هاتقل الكلام له فيلزم اما تعليل الشيء بنفسه أو التسلسل وعلل النزوم بقوله (انقل الكلام) من الفعل (الى تلك المصلحة نفسها) وهي فعل لا بدله من مصلحة اما الاولى فيلزم تعليل الشيء بنفسه واما غير هاتقل التسلسل في تنبيهات الاول يحصل حاصل كلامه انك اذا عرفت استواء جميع بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى وانه مختار في جميعها لا يجب عليه شيء منها تعلم انه يجب ان لا يكون له سبحانه وتعالى غرض في شيء منها أي علة عقلية باعثة على ايجاد شيء منها أو اعدامه بل هو سبحانه وتعالى مختار في كلا الامرين (الثاني) استدلال في العقيدة على هذا المطلب بأوجه أولها انه لو كان له غرض في فعل اسكان واجبا عليه سبحانه وتعالى لا يمكن تركه واللازم باطل فلو رموه باطل ثبت نقيضه وهو انه لا غرض له في فعل وهو المطلوب وبيان الملازمة ان معنى الغرض الحكمة الباعثة عقل على ايجاد الفعل بحيث يترتب على تركه النقص هذا معنى الغرض فهو موجب الفعل والالام يمكن غرضه ولا علة فيه فقوله والالام يمكن علة له بيان للازمة وأما قوله فيكون مقهورا فهو بيان للاستثنائية فهو في قوة لكن كون الفعل واجبا عليه سبحانه وتعالى باطل لانه يلزم عليه قهره وعدم اختياره اذا اختار ثاني الترك والواجب عقل لا يتأتى تركه وقد تقدم البرهان على وجوب كونه سبحانه وتعالى مختارا فبطل اذا كون فعل من أفعاله سبحانه وتعالى فيه غرض يحمله عليه قال الله سبحانه وتعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ثانيا ان الغرض اما قديم أو حادث فان كان قديما لزم قدم الفعل لان الغرض علة له والمعلول لا يتأخر عن علته وقد قدم الفعل باطل لبرهان حدوث العالم المتقدم وان كان حادثا احتاج الى غرض حادث اذ هو فعل حادث وكل فعل حادث لا بد له من غرض ويلزم التسلسل وتقدم برهان استحالته ثالثا الغرض اما مصلحة في الفعل عائدة الى الله سبحانه وتعالى وهو باطل لاستلزامه انصافه سبحانه وتعالى بالحوادث وهو باطل وكونه سبحانه وتعالى

٢١ هدايه فهذا تلخيص الحق في المسئلة والفتوى فيها هذا كلامه قال محبيه أبو القاسم بن الشاط ما صح هو الصحيح لان العظمة عبارة جامعة لصفات الكمال والتواضع التصاغروا والتواضع ولا شك ان كل شيء ماعدا الذات الكريمة والصفات العظيمة متصاغرا بالنسبة الى تلك الصفات وقول الفقيه العصري ان التواضع عبادة لبس بصح بل ذلك دعوى عربية عن الحق فلا اعتبار بقوله قلت بل الحق على ابطالها ففي الكشف العبادة اقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه ثوب وذو عبادة اذا كان في غاية الصفاقة وقوة النسيج ولذلك لم يستعمل الا في الخضوع لله تعالى لانه مولى أعظم النعم فكان حقيقا باقصى غاية الخضوع اه وأما الجواب الاول الذي ذكره الشهاب فقد أبطله محبيه المذكور وأنكره غاية الانكار وقال في شأنه دعوى ان العظمة هي مجموع الذات والصفات باطلة بل هي مجموع الصفات فقط على ما قرره هو قبل هذا وعلى

التسليم فليس المجموع هو المعبود بل المعبود الموصوف بتلك الصفات لا الصفات ولا مجموع الذات والصفات ولا يصح التمثيل بعظمة الملك فانه مقتدر على الاطلاق والله غنى على الاطلاق وقوله فهي ايضا موجبات العظمة كلام يقتضى مع سابقه كون الذات موجبة لنفسها وهو تخليط قال الفاضل الشيخ يس هذا كله اذا جعلت اللام صلة تواضع اما اذا جعلت للتعليل فينبغي الاتفاق على جوازها **فصل في بيان محالات في حقه سبحانه وتعالى (منايات المعاني والمعنوية وما) أى الوصف الذى ينافى ما) أى الصفات المعاني والمعنوية التى (مضى) ذكرها (العقل حكمه) بانه) أى منافى ماضى (من المحال) فى حق الله سبحانه وتعالى وذلك المنافى (كالبكم) بفتح الباء والكاف أى المجز عن الكلام وهو منافى للكلام (و) (كما) أى الوصف الذى (له) أى البكم صلة (يرجع) والذى يرجع ١٦٢ للبكم (كالبوت) بفتح الباء (جنس) (الحرف والصوت) أى كون الكلام مركبا من حروف وأصوات ككلام**

ناقصا فى ذاته ويتكامل بافعاله وهو باطل ايضا أو عائدة الى خلقه سبحانه وتعالى وهو باطل ايضا لعدم وجوب الاصلح والصالح عليه سبحانه وتعالى ولان غرض العبد اما حصول لذته أو دفع ألم عنه والله سبحانه وتعالى قادر على ابطال ذلك ودفع ذلك عنه بلا واسطة فعل ولا نانتقل الكلام الى هذه المصلحة فنقول ما موجب خلقها وجودها بواسطة الفعل فان قيل لذات كونها مصلحة لزم تعليل الشيء بنفسه لانها صارت غرض نفسها وان قيل لغرض آخر زائد عليها نقل الكلام له ولزم التسلسل (الثالث) كما يجب نفى الغرض فى أفعاله سبحانه وتعالى يجب نفيه فى أحكامه سبحانه وتعالى وما ذكره فقهاء أهل السنة من على أحكامه سبحانه وتعالى فانها هى علامات عليها يجعل الشارع وليست لادعائية لها ولذا اعترض قول ابن الحاجب فى أصوله فى باب القياس عند تعرضه لشروط العلة ومنها كونها بمعنى الباعث وقول بانه أراد باعث المكاف على الامتثال لابعاث الله سبحانه وتعالى على الحكم **الرابع** ما ورد فى القرآن العظيم والحديث الصحيح موهما لتعليل أفعال الله سبحانه وتعالى أو أحكامه باغراض نحو قوله سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون مؤول بانه من باب الاستعارة التبعية **الخامس** المحال الغرض الباعث وأما الحكم والمصالح فلا تنكير لان أحكام الله سبحانه وتعالى وأحكامه مشتملة على حكم ومصالح راعاها الله سبحانه وتعالى للعباد ورتبها عليها تنفصلا وامتثالا ليست باعثة على ايجاد الفعل ولا عللا مقتضية له (قالوا) أى المعتبرة (اذالم يكن غرض) فى فعل الله سبحانه وتعالى (فالفعل سفعه) والسفح محال على الله سبحانه وتعالى فنفى الغرض محال فثبت نقيضه وهو وجوب الغرض فى فعل الله سبحانه وتعالى وهو مطلوبهم (فلنا) معشر أهل السنة فى رد هذه الشبهة (السفح) حقيقة (عرفا) بضم فسكون أى فى عرف الناس واصطلاحهم (ما) أى الشيء الذى (فعل) بضم فكسر (مع الجهل) من فاعله (بالمواقب) المترتبة عليه والجهل محال على الله سبحانه وتعالى وحينئذ فلا يلزم من فعله سبحانه وتعالى بلا غرض سفعه سبحانه وتعالى فبطات الملازمة فى قولهم اذالم يكن غرض فالفعل سفعه (أو) تنويعية فعل ما فيه لذة حاضرة وله عاقبة مضرة مع (ترجيح اللذة الحاضرة) حال الفعل على العاقبة المضرة المترتبة عليه لغلبة شهوته على فاعله (حتى يفعل)

الحوادث لان الحروف والاصوات لما استحال اجتماعها فى وقت واحد ولزم تقدم بعضها على بعض لزم ان المتكلم يحرف منها أبكم عن غيره (وكالسكوت) اللازم للمجز عن ادامة الكلام والدال على حدوثه (وانما كلامه) أى الله سبحانه وتعالى (القديم) احتراز به عن كلامه الذى أنزله على رسوله مؤلفا من حروف وأصوات (ما) أى ليس (فيه) أى كلامه القديم (تأخير) لبعضه عن بعض (ولا) أى ليس فيه (تقديم) لبعضه على بعضه (نعم) بفتح النون والعين حرف جواب لسؤال مقدر تقديره وهل لالحن فيه الخ (ولالحن) فى كلامه القديم (ولا عراب) بكسر الهمزة (أوكل) بضم الكاف أى

مركب من اجزاء (أو بعض) أى جزء (أو اضطراب) أى اختلاف (اذكلها) أى التأخير وما عطف عليه الشخص الى الحدوث) أى الوجود بعد عدم صلة (انتسابا) أى لافه للاطلاق وشبهه فى النفي فقال (ككون علمه) أى الله سبحانه وتعالى (علا) أى تنزه الله سبحانه وتعالى عن كل نقص وانصف بكل كمال (مكتسبا) بضم الميم وفتح السين وهو العلم الحاصل عن النظر والاستدلال فاذا أقفد لا يلا على حدوث العالم بأن قات العالم متغير وكل متغير حادث ينتج العالم حادث فالعلم بحدوث العالم حاصل عن نظرو استدلال فهو كسبي وقيل الكسبي ما تعلقت به القدرة الحادثة وعلى هذا التعريف فيشمل العلم الضرورى الحاصل بالحواس كالعلم الحاصل بالبصار أو بالشم بخلافه على التعريف الاول وعلى كل من التعريفين لا يقال لعلم الله سبحانه وتعالى كسبي لانه يلزم منه قيام الحوادث بذاته تعالى ويلزم منه ايضا سبق الجهل فى حقه سبحانه وتعالى وهو محال عليه تعالى

(وهو) أي كون علمه سبحانه وتعالى محسباً (محال) لما علمت من كونه يلزم منه قيام الحوادث بذاته تعالى ويلزم منه أيضاً سبق الجهل في حقه تعالى وهو محال انظر عبد السلام وحاشيته لا مير وكذا يستحيل كون علمه تعالى ضرورياً ونظرياً أو بديهياً فالضروري يطلق على ما لم يحصل عن نظر واستدلال كعلمك بأن الواحد نصف الاثنين وعلى ما قارن الضرورة كعلمك بالحاصل بالتهديد والضرب وهو بالمعنى الثاني مستحيل عليه تعالى لاستدعائه الضرورة وسبق الجهل وأما بالمعنى الأول فهو وإن كان يطلق على علمه تعالى أنه لم يحصل عن نظر واستدلال لكن يمتنع اطلاقه عليه لثلاثتهم المعنى الثاني لا لكونه يستدعي سبق الجهل والنظري ما حصل عن نظر واستدلال كعلمك بوجوب القدرة له تعالى وهو مستحيل عليه تعالى لاستدعائه سبق الجهل والبدهي يطلق على ما لا يتوقف على نظر واستدلال وإن توقف على ١٦٣ حدس أو تجربة وعلى هذا يكون مرادفاً

للضرورة لكن بمعناه الأول ويطلق أيضاً على ما لا يتوقف على شيء أصلاً وعلى هذا يكون أخص من الضروري بمعناه المذكور وظاهره أنه على كل من الاطلاقين ليس بمستحيل في حقه تعالى لكن لما كان يقال بده النفس الامر اذا آتاه بغية من غير سبق شعور امتنع اطلاقه في حقه تعالى لاقتضائه سبق الجهل (وكذا) أي كون علمه مكتسباً في الاستحالة عليه سبحانه وتعالى (الجهل) وهو منافي للعلم سواء كان بسطاً وهو عدم العلم بالشيء أو مركباً وهو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه (وما) أي الوصف الذي (ضاهاه) أي شابه الجهل من الظن والشك والوهم (والوصف بعون) وهو منافي للحياة (أو عي)

الشخص (السفيه ما) أي الفعل الذي (فيه) عائد ما (ضرره أو) ما فيه (حقيقه) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة فوق ففاء أي هلاكه (و) (الحال هو) أي السفيه (لا يشمر) بترتب حقيقه على فعله فان قيل بل هو عالم بترتب ضرره أو حقيقه على فعله ولكنه يرجع اللذة الحاضرة فكيف قال وهو لا يشمر قيل لما كان فعله ليس جاريّاً على سنن العقلاء نزل علمه منزلة عدمه أي وترجع الحاضرة محال على الله سبحانه وتعالى فاللازمة باطله أيضاً (وإن هذا) المذكور من الفعل مع الجهل بعاقبته والفعل مع ترجيح اللذة الحاضرة على مراعاة العاقبة المضرة أو المهلكة أي ما أبعد هذا (من فعل) الله سبحانه وتعالى (المتعالى عن تعبد كمال أو نقصان الذي لا يضرب) أي لا يغيب (عن علمه) سبحانه وتعالى (شيء) على الاطلاق (أي حالاً وما لا) (في سر) أي اسرار وأخفاء (أو اعلان) أي جهر وظاهر وهذا إن داخلان في الاطلاق وهو تركيد له موم الواقع في سياق النفي واغنى قوله عن قوله واعلان ولعله صرح به للصبح في تنبيهات الأول في هذه شبهة باطله تمسك المعترلة على زعمهم ثبوت الاغراض في أفعال الله سبحانه وتعالى واحكامه سبحانه وتعالى في الثاني في تقريرها لواقع الفعل أو الحكم بالاغراض لم السفيه أو العبث لكنه سبحانه وتعالى حكيم يستحيل عليه السفيه والعبث فيستحيل اذن فعله أو حكمه بالاغراض في الثالث في جواب ما منع ملازمته لان السفيه في العرف هو الجهل بالمصلحة وخفة العقل حتى ان السفيه يفعل ما يضره أو يهلكه وهو لا يشعر أو يشعر ولكن لجهله وخفة عقله يرجح المرجوح من قضاء لذة حاله لا بقاء لها على السلامة من عقوبات عظيمة دائمة وأما العبث فيطلق في العرف على فعل شيء مع الذهول عنه أو عدم قصده وهذا لازم وبينه وبين نفي الغرض لا نقول الله سبحانه وتعالى لا غرض له في الفعل مع جريان أفعاله سبحانه وتعالى إلى كل ما يلي وفق علمه وإرادته لا يلحقه سبحانه وتعالى ضرر من جهته ولا يتعبد له كمال بفعاله اذ هو الغني في ذاته وصفاته ازال وفيما لا يزال في الرابع في الحكمة المنسوبة لله سبحانه وتعالى هي علمه بالاشياء وأرادتها وقدرته عليها وعلى أحكامها وانقائها فهي تقتضي العلم والارادة والقدرة وهي واجبة لله سبحانه وتعالى وليست حكمته فعله لفرض كما زعمت المعترلة في الخامس في اذ عرفت هذا في أفعاله سبحانه وتعالى

وهو منافي للبصر (أو صمم) وهو منافي للسمع (وقد سما) أي علا وتزهر (من) بفتح فسكون أي الله الذي (خلقاً) العالم أله لا إطلاقاً وصلة سما (عن بجزه) أي الله سبحانه وتعالى وهو منافي للقدرة وصلته بجز (عن) خلق (يمكن ما) بشد الميم فكرة مؤكدة له موم يمكن حال كونه (مطلقاً) عن تقييده بقديم (كذلك) أي المذكور في الاستحالة عليه سبحانه وتعالى (الابجاد) أي الخلق لم يمكن ما (مع كراهته) أي الله سبحانه وتعالى (لعله) أي خلق الممكن وهو منافي للارادة (أعني) بكراهته لفعله (انتفاء) بكسر الهمزة أي عدم (ارادته) أي الله سبحانه وتعالى لا يباد ذلك الممكن (أو) مع (كونه) أي الله سبحانه وتعالى (طبيعة) أي خالفاً للعالم بطبيعته بشروط مخصوصة وانتفاء الموانع بلا اختيار منه سبحانه وتعالى (أو) مع كونه سبحانه وتعالى (عله) للخلق أي العالم المخلوق بأن يلزم من وجوده سبحانه وتعالى وجود العالم بدون توقف على وجود شرط وانتفاء مانع لانه لو كان سبحانه

وتعالى علوه وطبيعته وقد ثبت قدمه بالبرهان ثم قدم العالم وهو محال بالبرهان فلو رومه وهو كونه سبحانه وتعالى طبيعة أو علة محال فثبت ونعين أنه فاعل مختار وهو المطلوب وذلك لأن الفاعل أمان يصح منه الترك أولا الا اول المختار والثاني امان يتوقف فعله على وجود شرط وانتفاء مانع أولا الا اول الطبيعة والثاني العلة (أو إيجاده) أي الله سبحانه وتعالى العالم (مع غفله) منه سبحانه وتعالى عنه أي عدم شعوره به وعدم ارادته له أو مع الذهول عنه بعد الشعور به فذلك كله محال في حق الله سبحانه وتعالى لما فاته العلم والارادة الواجبين له سبحانه وتعالى بالبرهان (في فصل في بيان (الامر والارادة والرضا والمحبة وأمره) أي طلب الله سبحانه وتعالى من عبده فعل شيء أو تركه طلبا جازما ولا (بغير) أمره سبحانه وتعالى (الارادة) الواجبة له سبحانه وتعالى التي يخصص بها الممكن ببعض ١٦٤ ما يجوز عليه وعلى تغايرهما بقوله (اذ) يكسر فسكون حرف تعليل (عم) بفتح

العين المهملة والميم مثقلا
 وفاعل عم (أمر) الله سبحانه
 وتعالى (بطاعة) لله سبحانه
 وتعالى ومفعول عم
 (عباده) أي مخلوقات الله
 سبحانه وتعالى المكافئين
 فقال سبحانه وتعالى يا أيها
 الناس اتقوا ربكم (و) الحال
 انه (لم يرد) بضم فكسر
 أي الله سبحانه وتعالى
 (وقوعها) أي الطاعة
 (من) عباده (كلهم) بلا
 ترتيب (أي شك) (بل)
 بفتح فسكون حرف اضراب
 انتقالي (ولا من جلهم)
 بضم الجيم وشد اللام أي
 أكثرهم اذ لو أراد وقوعها
 من جميعهم لم يعمده أحد
 قط وهو خلاف المشاهد
 ولو أراد من أكثرهم
 لم يعمده أكثرهم وهو
 خلاف المشاهد أيضا
 وفرع على عموم الامر
 بالطاعة العباد وعدم

فأعرف مثله في أحكامه فانها جازية على وفق عمله وارانته سبحانه وتعالى لا يتطرق اليه من جهتها كمال ولا نقص كيفما وجهها على عبيده (في السادس) ان سلمنا تفسير المعتزلة السفسه والعبث بنفي الغرض سلمنا الملازمة ومنعنا الاستثنائية وقضاري الامر انما تمنع على هذا اطلاق هذين اللفظين بالنسبة اليه سبحانه وتعالى لاي اهمها المعنى المستحيل في حقه سبحانه وتعالى وهو المعنى العرفي لا لالاتماع على نفي الغرض (واذا عرفت) بفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة وعلى المعرفة بقوله (ما) أي المعنى الذي (ذكر) بضم فكسر وفي نسخة بجاء ياء السببية بدل اللام والمعنى واحد والذي ذكر ان افعال العباد الاختيارية كلها مخلوقة لله سبحانه وتعالى ابتداء بلا واسطة ولا تاثير غيره سبحانه وتعالى في شيء منها وانه لا غرض له سبحانه وتعالى في فعل شيء منها ومفعول عرفت) عدم رجحان بعض الافعال على بعض بالنسبة اليه (أي الله سبحانه وتعالى) أي لانه يلزم من نفي الغرض له سبحانه وتعالى استواءها بالنسبة اليه سبحانه وتعالى وعدم ترجح بعضها على بعض بالنسبة اليه سبحانه وتعالى فلا يمتص بعضها بانه حسن من حيث ذاته أو صفته بالنسبة له سبحانه وتعالى وبعضها بانه قبيح بالنسبة له سبحانه وتعالى لذاته أو صفته وجواب اذا (عرفت جهالة من) أي الذي (تسور) بفتح تاء مثقلا أصل معناه تخطى السور البلد ونحوها ولم يدخلها من بابها والمراد به هنا التجاسر والتجاري (على الغيب) بفتح الغين المجهمة أي ما غاب عنا من احكام الله سبحانه وتعالى وأراد عن تسور على الغيب بلا علم المعتزلة (ورأي ان) بفتح الهمزة والنون مثقلا (الفعل يتوصل وحده) أي حال كونه منفردا (دون شرح) أي تبين من الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وصلة يتوصل (الى ادراك الحسن والقبح) من افعال العباد الاختيارية وتنازع الحسن والقبح (عنده) أي الله (جل) بفتح الجيم وشد اللام أي عظم باتصافه بكل كمال (وعلا) أي ارفع معنى بتزهره عن كل نقص فالواكس تارة يدرك ذلك بضرورة العقل بدون نظر كحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضار وتارة ذلك بنظر كحسن الصدق الضار وقبح الكذب النافع وجعلوا الشرع في ذلك كله مؤكدا للعقل فالواكس تارة يقف العقل عن الادراك ولا يدرك وحده شيئا ويتوقف ادراكه على انباء الشرع كحسن صوم آخر يوم من رمضان وفتح صوم

أول

عموم ارادة وقوعها جميعهم ولا أكثرهم قوله (فصل) (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى

صلته (يا مبر بالشي ولا يريد) أي الشيء المأمور به وتنازع يا مبر يريد في (من) بفتح فسكون أي الله سبحانه وتعالى الذي (بالهدى) بضم الهاء وفتح الال صلة (تطولا) بفتح التاء والطاء المهملة والواو منقلبة وألفه اطلاقية أي انعم وذلك كالايمان من الكفار فانه سبحانه وتعالى أمرهم به ولم يرد منهم لانه لو أراد لوقع وهذا أحد أقسام أربعة ثانيها يا مبر بالشي ولا يريد كالايمان الانبياء ومن علم الله تعالى موته على الايمان ثالثها لا يا مبر به ولا يريد كالكفر من ذكر رابعها يريد ولا يا مبر به كالكفر الكفار فانه أراد به دليل وقوعه ولم يا مبرهم به قال الله تعالى ان الله لا يا مبر بالفضياء قال الامام عز الدين بن عبد السلام رضى الله تعالى عنه في كتابه المسمى بغليس ابليس أعادنا الله منه منه وكرمه ما نصه وبعد فلي نظرت فقرأت دائرة الشفاقة

والسعادة تدور على خط الامر ومركز الارادة وينتهي ما تدقيق يدق عن التعقيق ومضيق يقتصر السلك الى رفيق التوفيق
 فالامر يهيب والارادة تنهب فها وهبه الامر نهبته الارادة والامر يقول افعل والارادة تقول لا افعل والفعال المريد لا يستل
 عما يفعل وهم يستلون يقومون علقوا بالامر فضلوا وقوم علقوا بالارادة فزلوا وقوم جمعوا بين الامر والارادة فهدوا الى الصراط
 المستقيم واستقلوا فاما الذين تمسكوا بالامر فاضافوا الفعل الى أنفسهم وجعلوا لانفسهم تقديرا وفعلا وقالوا ان الله لم يخلق
 الشر ولم يقدره ولم يرده وانما هو من خلق أنفسنا وفعله ليس لله فيه ارادة وزعموا بجهلهم ان في ذلك تزريها للباري سبحانه
 وتعالى عن الزائل والقبائح ان يجعلها للعبدة ويقدرها عليه فعموا بما زعموا من حيث نزهوا فاشركوا بالله اذ شاركوا
 الله في فعله وخلقته وتقديره ولزمهم في اعتقادهم ان يكون الله عز وجل عاجزا ١٦٥ في حكمه وقضائه عن كثير من خلقه

لان المعصية أكثر من
 الطاعة والشر أعظم من الخير
 والكفر أعظم من الايمان
 فاذا اعتقدت ان الله عز
 وجل لم يرد ذلك الشر
 ولا المعصية وانت قد أردتها
 لنفسك وجد مرادك دون
 مراد الله سبحانه وتعالى
 فأرادت ان غالبية لارادته فقد
 غلبته بزعمك في حكمه
 وقهرته في ملكه ومحوت
 ارادته وأثبتت ارادتك أنت
 وكان الذي تريد لا الذي
 يريد سبحانه وتعالى وهذا
 والله قبيح بعبد مخلوق
 مرزوق فكيف يليق عين
 له الخلق والامر ومن قوله
 الحق وله الملك والله خلقكم
 وما تعملون ثم لا يخولوا ما أن
 يكون الله تعالى قبل وقوعك
 في المعصية عالما بما يكون
 منك أم لا فان قلت انه غير
 عالم كفرت اجساعا وان
 قلت انه عالم بعصيتك قبل

أول يوم من شوال (على انه) أي الشأن (لوسلم) بضم فكسر متعلا (لهم) أي المعتزلة (ذلك)
 أي توصل العقل وحده الى ادراك الحسن والقبح عند الله سبحانه وتعالى تسليما (جدلا)
 بفتح الجيم والادال المهمل أي تنزلا في المباحث واستدراجا للنصم لانسليما حقيقيا (لم يجزم
 العقل بشئ من ذلك) أي الحسن والقبح أي فلا يطرده جزمه بشئ منهما في كل حكم فالتناسب
 فقد لا يجزم العقل بشئ منهما (لتعارض أوجه) أي وجهين وبينهما بقوله (من النظر) أي
 الاستدلال وصلة تعارض (في ذلك) أي اقتضاء الحسن والأصح ونعت أوجه (بمتضادة)
 بابتداء بهضما الحسن وبهضما القبح كذبح الانعام لاكل لحمها وقتل الحر بين وسبيهم وأخذ
 أموالهم (فأذن) أي اذا تبين فساد مذهب المعتزلة في قاعدة التصيين والتفجيع العقليين (لم
 نعرف) معشر أهل الحق (وجوب الايمان) بكسر الهمزة أي التصديق بما يجب لله سبحانه وتعالى
 وما يستحيل في حقه سبحانه وتعالى وما يجوز في حقه سبحانه وتعالى وبمثال الرسل عليهم الصلاة
 والسلام (ولا) نعرف (تخريم الكفران الا بعد مجيء الشرع) في تنبيهات الاول في المناسب
 للسياق اجراء التفريع في الحسن والقبح بأن يقال فاذن لا يعرف حسن الايمان ولا قبح
 الكفر الا بعد مجيء الشرع لانه محل النزاع لا في الحكم الذي هو الواجب والتخريم لكن
 سهل ذلك كون الحسن يقتضي الوجوب والقبح يقتضي التخريم في الثاني في خص الايمان
 والكفر بالذكور لانهما الاصل والاخلاق البيع وحمة الربا وجوب الصلاة والصوم والزكاة
 والحج وحل النكاح وحمة الزنا والسكر وسائر الاحكام لم تعرف الا بمجيء الشرع في الثالث في
 لما حقق ان مذهب أهل السنة ان الافعال كلها اختيارية كانت أو اضطرارية مستندة الى
 الله سبحانه وتعالى ابتداء بلا واسطة ولا تأثير لغيره سبحانه وتعالى في شئ منها لزم انها كلها
 مستوية لا يتصف بعضها بالحسن من حيث ذاته أو صفته ولا يتصف بعضها بالقبح لذاته أو
 صفته فلا مجال للعقل اذن في ادراك حكم شرعي لها الا لسبب له على ما عرفت فليس الحسن
 شرعا عند أهل الحق الا ما قيل فيه افعاله وليس القبح شرعا الا ما قيل فيه لا تفعله
 وتخصيص كل واحد باختصاص به من الافعال بمحض اختيار الله سبحانه وتعالى وليس له آلة
 عقلية في الرابع في زعم المعتزلة ان الافعال الاختيارية يدرك العقل وحده حسنها أو قبحها ما

وقوعها منك فلا يخولوا ما أن يكون قادر على منعك منها او دفعك عنها أم لا فان قلت انه غير قادر فقد كفرت اجساعا وان قلت انه
 قادر على منعك منها ثم لا يمنعك منها ولا يدفعها عنك وهو لا يريد على زعمك أكذبت نفسك وأبطلت مذهبك فثبت حينئذ
 انه قادر على منعك قبل كونك أو ارادها منك بدليل قوله عز وجل انا كل شئ خلقناه بقدر وأما الذين تمسكوا بالارادة وهي
 المشيئة فأحالوا فعلهم وعملهم على الخلقية وقطعوا نطاق العبودية وتبرؤا من أمثالهم وقالوا نحن قوم مجبورون بحكمه
 مقهورون بمشيئته لو شاء سبحانه لهذا انافض مستعملون فيما قدره علينا وقضاه فينا فحق في قبضة قهره لا تتوجه علينا حاجة
 أمره فلزمهم في أمرهم هذا البطلال الامر والنهي فلا معنى لاتزال الكتب وارسال الرسل فان الله عز وجل أنزل الكتب
 مشهورة بالامر والنهي والقضاء والقدر وأرسل الرسل دعاة الى الله تعالى أدلاء على الطريق والشرائع اعلاما على حجة

وتعالى علمه أو طبيعة وقد ثبت قدمه بالبرهان (ثم قدم العالم وهو محال بالبرهان فلزومه وهو كونه سبحانه وتعالى طبيعة أو علة محال فثبت وتعين انه فاعل مختار وهو المطلوب وذلك لان الفاعل امان يصح منه الترك أولا الاول المختار والثاني امان يتوقف فعله على وجود شرط وانتفاء مانع أولا الاول الطبيعة والثاني العلة (أو إيجاده) أي الله سبحانه وتعالى العالم (مع غفله) منه سبحانه وتعالى عنه أي عدم شعوره به وعدم ارادته له أو مع الذهول عنه بعد الشعور به فذلك كله محال في حق الله سبحانه وتعالى لمنافاة العلم والارادة الواجبين له سبحانه وتعالى بالبرهان (في فصل في بيان (الامر والارادة والرضا والمحبة وأمره) أي طلب الله سبحانه وتعالى من عبده فعل شيء أو تركه طلبا جازما أولا (بغير) أمره سبحانه وتعالى (الارادة) الواجبة له سبحانه وتعالى التي يخص بها الممكن ببعض ١٦٤ ما يجوز عليه وعلى تغييرها بقوله (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (عم) بفتح

العين المهملة والميم مثقلا وفاعل عم (أمر) الله سبحانه وتعالى (طاعة) الله سبحانه وتعالى ومفعول عم (عبادة) أي مخلوقات الله سبحانه وتعالى المكافين فقال سبحانه وتعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم (و) الحال انه (لم يرد) بضم فكسر أي الله سبحانه وتعالى (وقوعها) أي الطاعة (من) عباده (كلهم) بلا ارنباب (أي شك) (بل) بفتح فسكون حرف اضراب انتقالي (ولا من جلهم) بضم الجيم وشد اللام أي أكثرهم اذ لو أراد وقوعها من جميعهم لم يصبه أحد قط وهو خلاف المشاهد ولو اراده من أكثرهم لم يصبه أكثرهم وهو خلاف المشاهد أيضا وفرع على عموم الامر بالطاعة العباد وعدم

فأعرف مثله في أحكامه فانها جازية على وفق علمه و ارادته سبحانه وتعالى لا يتطرق اليه من جهتها كمال ولا نقص كيفما وجهها على عبيده (في السادس) ان سلمنا تفسير المعتزلة السفة والعبث بنفي الغرض سلمنا الملازمة ومنعنا الاستثنائية وقصارى الامر انما تمنع على هذا اطلاق هذين الاقطين بالنسبة اليه سبحانه وتعالى لانهما المعنى المستحيل في حقه سبحانه وتعالى وهو المعنى العرفي لا لادلائهم على نفي الغرض (واذا عرفت) بفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة وعلى المعرفة بقوله (لا) أي المعنى الذي (ذكر) بضم فكسر وفي نسخة بجايباء السببية بدل اللام والمعنى واحد والذي ذكر ان افعال العباد الاختيارية كلها مخلوقة لله سبحانه وتعالى ابتداء بلا واسطة ولا تاثير لغيره سبحانه وتعالى في شيء منها وانه لا غرض له سبحانه وتعالى في فعل شيء منها ومفعول عرفت (عدم) بفتح حاء بعض الافعال على بعض بالنسبة اليه (أي) الله سبحانه وتعالى (تعالى) أي لانه يلزم من نفي الغرض له سبحانه وتعالى استواءها بالنسبة اليه سبحانه وتعالى وعدم ترجيح بعضها على بعض بالنسبة اليه سبحانه وتعالى فلا يتصف بعضها بانه حسن من حيث ذاته أو صفته بالنسبة له سبحانه وتعالى وبعضها بانه قبيح بالنسبة له سبحانه وتعالى لذاته أو صفته وجواب اذا (عرفت جهالة من) أي الذي (تسور) بفتح فسكون مثقلا أصل معناه تخطى السور البلد ونحوها ولم يدخلها من بابها والمراد به هنا التماسر والتجاري (على الغيب) بفتح الفين المجهية أي ما غاب عنا من احكام الله سبحانه وتعالى وأراد من تسور على الغيب بلا علم المستزلة (ورأي ان) بفتح الهمز والنون مثقلا (الفعل) يتوصل وحده (أي حال كونه منفردا) (دون شرح) أي تبين من الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وصلة يتوصل (الى ادراك الحسن والقبح) من افعال العباد الاختيارية وتنازع الحسن والقبح (عنده) أي الله (جل) بفتح الجيم وشد اللام أي عظم باتصافه بكل كمال (وعلا) أي ارتفع معنى بتزهمه عن كل نقص فالوالكن تارة يدرك ذلك بضرورة العقل بدون نظير كحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضار وتارة ذلك بنظر كحسن الصدق الضار وقبح الكذب النافع وجعلوا الشرع في ذلك كله مؤكدا للعقل فالواوتارة يقف العقل عن الادراك ولا يدرك وحده شيئا ويتوقف ادراكه على انباء الشرع كحسن صوم آخر يوم من رمضان وقبح صوم

هموم ارادة وقوعها جميعهم ولا أكثرهم قوله (فصل) عقلا (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى أول صلته (يا امرئ بالثي ولا يريد) أي الشيء المأمور به وتنازع يا امرئ يريد في (من) بفتح فسكون أي الله سبحانه وتعالى الذي (بالهدى) بضم الهاء وفتح الهمزة (تطولا) بفتح التاء والطاء المهملة والواو منقولة وألفه اطلاقية أي انهم وذلك كالايمان من الكفار فانه سبحانه وتعالى أمرهم به ولم يرد منهم لانه لو اراده لوقع وهذا أحد أقسام أربعة ثانيا يا امرئ بالثي ويريد كايان الانبياء ومن علم الله تعالى موته على الايمان ثالثا يا امرئ به ولا يريد ككفر من ذكر رابعها يريد ولا يا امرئ به ككفر الكفار فانه اراده بدليل وقوعه ولم يا امرئ به قال الله تعالى ان الله لا يا امرئ بالفحشاء قال الامام عز الدين بن عبد السلام رضي الله تعالى عنه في كتابه المحي تغليس ابليس أعاذنا الله منه منه وكرمه مانصه وبعد ظني تطرقت فرأيت دائرة التسفارة

والسعادة تدور على خط الامر ومركز الارادة وبينهما تدقيق يدفع عن التصديق ومضيق يقتصر سالكه الى رفيق التوفيق
فلا مريب والارادة تنهب فساو به الامر نهته الارادة والامر يقول افعل والارادة تقول لا افعل والفعال المريد لا يستل
عما يفعل وهم يستلون فقوم علقوا بالامر فضلوا وقوم علقوا بالارادة فزلوا وقوم جمعوا بين الامر والارادة فهدوا الى الصراط
المستقيم واستقلوا فاما الذين تمسكوا بالامر فاضافوا الفعل الى انفسهم وجعلوا لانفسهم تقديرا وفعلوا وقالوا ان الله لم يخلق
الشر ولم يقدره ولم يرده وانما هم من خلق انفسنا وفعلنا ليس لله فيه ارادة وزعموا بجهلهم ان في ذلك تنزيها للباري سبحانه
وتعالى عن الذائل والقبائح ان يجعلها لعبده ويقدرها عليه فعموا بما زعموا وضلوا من حيث تزهوا فاشركوا بالله اذ شاركوا
الله في فعله وخلقه وتقديره ولزمهم في اعتقادهم ان يكون الله عز وجل عاجزا ١٦٥ في حكمه وقضائه عن كثير من خلقه

لان المعصية أكثر من
الطاعة والشر أعم من الخير
والكفر أعم من الايمان
فاذا اعتقدت ان الله عز
وجل لم يرد ذلك الشر
ولا المعصية وانت قد اردتها
لنفسك وجد مرادك دون
مراد الله سبحانه وتعالى
فاذا تدرك غالبه لارادته فقد
غلبته بزعمك في حكمه
وقهرته في ملكه ومحوت
ارادته وأثبت ارادتك أنت
وكان الذي تريد لا الذي
يريد سبحانه وتعالى وهذا
والله قبيح بعبد مخلوق
مرزوق فكيف يليق بمن
له الخلق والامر ومن قوله
الحق وله الملك والله خلقكم
وما تعملون ثم لا تخلو ايمان
يكون الله تعالى قبل وقوعك
في المعصية عالم بما يكون
منك أم لا فان قلت انه غير
عالم كفرت اجساعا وان
قلت انه عالم بمعصيتك قبل

أول يوم من شوال (على انه) أي الشان (لوسلم) بضم فكسر متقلا (لهم) أي المعتزلة (ذلك)
أي توصل العقل وحده الى ادراك الحسن والقبح عند الله سبحانه وتعالى تسليما (جدلا)
بفتح الجيم والدال المهمل أي تنزلا في المباحنة واستدراجا للنظم لتسليما حقيقيا (لم يجزم)
العقل بشئ من ذلك) أي الحسن والقبح أي فلا يطرده جزمه بشئ منهما في كل حكم فالمناسب
فقد لا يجزم العقل بشئ منهما (لتعارض أوجه) أي وجهين وبينهما بقوله (من النظر) أي
الاستدلال وصلة تعارض (في ذلك) أي اقتضاء الحسن والقبح ونعت أوجه (متضادة)
بافتضاء بعضها الحسن وبعضها القبح كذبح الانعام لا كل لحمها وقيل الحريين وسبيهم وأخذ
أموالهم (فاذن) أي اذا تبين فساد مذهب المعتزلة في قاعدة التصديق والتفويض العقلين (لم
نعرف) معشر أهل الحق (وجوب الايمان) بكسر الهمزة أي التصديق بما يجب لله سبحانه وتعالى
وما يستحيل في حقه سبحانه وتعالى وما يجوز في حقه سبحانه وتعالى وبمنها الرسالة عليهم الصلاة
والسلام (ولا) نعرف (تحریم الكفران الا بعد مجيء الشرع) في تنبيهات الاول في المناسب
للسياق اجراء التفریع في الحسن والقبح بأن يقال فاذن لا يعرف حسن الايمان ولا قبح
الكفر الا بعد مجيء الشرع لانه محل النزاع لا في الحكم الذي هو الواجب والتحریم لكن
سهل ذلك كون الحسن يقتضي الوجوب والقبح يقتضي التحريم في الثاني في خص الايمان
والكفر بالذكرا لانهما الاصل والاغل البيع وحرمة الربا وجوب الصلاة والصوم والزكاة
والج وحل النكاح وحرمة الزنا والسكر وسائر الاحكام لم تعرف الا بمجيء الشرع في الثالث
لمحقق ان مذهب أهل السنة ان الافعال كلها اختيارية كانت أو اضطرارية مستندة الى
الله سبحانه وتعالى ابتداء بلا واسطة ولا تأثير لغيره سبحانه وتعالى في شئ منها لزم انما كلها
مستوية لا يتصف بعضها بالحسن من حيث ذاته أو صفته ولا يتصف بعضها بالقبح لذاته أو
صفته فلا مجال للعقل اذن في ادراك حكم شرعي لها اذ لا سبب له على ما عرفت فليس الحسن
شرعا عند أهل الحق الا ما قيل فيه افعاله وليس القبح شرعا الا ما قول فيه لا تفعلوه
وتخصيص كل واحد بما اختص به من الافعال بمحض اختيار الله سبحانه وتعالى وليس له علة
عقلية في الرابع في رزم المعتزلة ان الافعال الاختيارية يدرك العقل وحده حسنها أو قبحها اما

وقوعها منك فلا يخلو امان ان يكون قادرا على منعك منها ودفعك عنها أم لا فان قلت انه غير قادر فقد كفرت اجساعا وان قلت انه
قادر على منعك منها ثم لا يمنعك منها ولا يدفعها عنك وهو لا يريد على زعمك أكذبت نفسك وأبطلت مذهبك فثبت حينئذ
انه قادر على منعك قبل كونك وأرادها منك بدليل قوله عز وجل اننا كل شئ خلقناه بقدر وأما الذين تمسكوا بالارادة وهي
المشينة فأحالوا فعلهم وعلمهم على اندالقيسة وقطعوا نطاق العبودية وتبرؤا من أعماهم وقالوا نحن قوم مجبورون بحكمه
مقهورون بنسبته لوشاء سبحانه لهذا فانفس مستعملون فيما قدره علينا وقضاء فينا فنحن في قبضة قهره لا تتوجه علينا حاجة
أمره فلزمهم في أمرهم هذا البطل الامر والنهي فلامعنى لانزال الكتب وارسال الرسل فان الله عز وجل أنزل الكتب
مشهورة بالامر والنهي والقضاء والقدر وأرسل الرسل داعية الى الله تعالى أدلاء على الطريق والشرائع اعلاما على محجة

الدين فاعين بالحدود وقال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفها رؤساءها بالطاعة والقيام بالاحكام ففسقوا فيها اى خرجوا عن ما امرناهم به ونهيناهم عنه فحق عليها القول اى وجب عليهم العذاب فدمرناها تدميرا فجعل الامر والنهي حجة على العباد لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فنعمسك بالمشيئة ولم ينظر الى الامر فقد قطع نطاق العبودية وأبطل حجة الله على خلقه والله الحجة البالغة بالامر والنهي وانزال الكتب وارسال الرسل فلو شاء لهذاكم بالمشيئة والارادة أجمعين فقد أشار سبحانه وتعالى في هذه الآية الى حكم الامر والى حكم المشيئة تنبيهنا على التمسك بطرفي الامر والارادة أما الامر فجعل لكل شئ فعلا وأضافه اليك اضافة كسبية وسببية لا اضافة خلقية فان الشئ يضاف الى السبب بدليل قوله عز وجل يخبرنا ١٦٦ عن الاصنام رب انهن أضلان كثيران من الناس مع انهن أجنار لا يسمعن ولا يبصرن

فلما كن سببا لالضلال
أضافه اليهن وما مثال اضافة
العمل اليك الامثال جل
ثقیل بين يدي رجلين
أحدهما قادر على جملة ونقله
والآخر عاجز عن جملة ونقله
فرفعاه جميعا واشتركا في
نقله فهو غاي يضاف في
الحقيقة الى القوى القادر
وانما لذلك العاجز نوع
اشترك معه في نقله مجازا
لاحقيقة فالخلق سبحانه
وتعالى أثبت لك فعلا
لتوجه حجة الامر والنهي
عليك وجعل المشيئة
والارادة اليه والهداية
والضلالة بيديه فيهدى من
يشاء ويضل من يشاء
لا يستل عما يفعل وهم
يستلون وأنت مستعمل
بالاختيار مسلوب الاختيار
وربك يخلق ما يشاء ويختار
بما كان لهم الخيرة سبحانه
الله وتعالى عما يشركون

بالضرورة بحسن الايمان والصدق النافع وفتح الكفر والكذب الضار أو بالنظر بحسن
الصدق الضار وفتح الكذب النافع وقد يقف عن الادراك حتى يخبر الشرع بأحدهما بحسن
صوم آخر يوم من رمضان وفتح صوم أول يوم من شوال وان الشارع مخبر في هذا النوع عن
حال المحل ولم ينش فيه حكما كالحكيم المخبر بأن هذا المعقار حار او بارد ثم ذهب قدماءهم الى
انها حسنة أو قبيحة لذاتها وقوم الى انها كذلك لصفة لازمة كالصوم الكاسر للشهوة
المقتضى عدم المفسدة وكاننا المؤدى لاختلاط النسب المؤدى لترك تعاهد الاولاد وقوم الى
ان الحسن للذات والقبح للصفة وقوم الى ان الفعل بحسن وجهه ويقبح بآخر كضرب اليقيم
يحسن اتأديبه ويقبح لغيره **الخامس** الرد على جميعهم بما مضى من أن الافعال
كلها لا تأثير للعباد في شئ منها حتى يحسن العقل طلبها منهم أو نهىهم عنها وانما مرجع الاحكام
الشرعية الى بيان ان الافعال اماره على الثواب والعقاب أو عدمهم ما ولو انصف الفعل
بالحسن أو القبح لذاته لما كلف الله سبحانه وتعالى الكافر الذي علم عدم ايمانه به والى باطل
بالاجماع وبيان الملازمة انه سبحانه وتعالى لما علم عدم ايمانه صار تكليفه به تكليفا بمقتضى
وهو قبح عندهم وأيضا لو كان الفعل حسنا أو قبيحا لذاته أو لصفة لازمة لما اختلف بأن
يكون تارة حسنا وتارة قبيحا ولا جمع التقيضان في قول من قال لا كذب غدا سواء صدق بان
كذب غدا أو كذب بان لم يكذب غدا لان كذبه غدا احسن من حيث صدقه به وليس حسنا من
حيث كونه كذبا وعدم كذبه غدا احسن من حيث تركه الكذب وليس حسنا من حيث كذبه به
والبحث في المسئلة طويل وقد بان الحق فيها فلا حاجة الى التطويل **السادس** قوله على انه
لو سلم ذلك لهم جدلا لمعناه انه لا خفاء في فساد مذهب المتهزلة على أصول أهل الحق وكذا
على تسليم أهل التحسين والتقيج عقلا جدلا لتضاد أوجه النظر بحيث يقين بها فساد زعمهم
ذلك فاننا لو نظرنا قبل مجي عالم شرع في شكر الله سبحانه وتعالى على انعامه علينا لكان يقتضى
عندهم انه واجب من غير توقف على مجي الشرع لان معرفته سبحانه وتعالى ومعرفة كونه
منه ما يدركهما العقل بدون شرع وكذا يدرك بدونه حسن شكر المنعم وقبح كفرانه فيدرك اذن
وجوب الشكر وتحريم الكفران بدون شرع فيقال لهم هذا الشكر لو وجب قبل الشرع

امكان

انتهى (ومثله) بكسر فسكون أى الامر في كونه غير الارادة ومبتدا مثله (الرضا) بكسر

الراء مقصورا وفتح على كون (رضا غير الارادة فقال (ليس) أى الله سبحانه وتعالى الى (يرضى) أى الله سبحانه وتعالى (كفران)
بضم الكاف أى كفر (أصحاب القلوب المرضي) بفتح الميم وسكون الراء وفتح الصاد المججمة أى المرضية بالكفر والمعاصي
قال الله سبحانه وتعالى في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا وفسر الرضا فقال (أى لا يكلف) بضم ففتح فكسر مثقلا أى الله
سبحانه وتعالى (النفوس) أى الارواح (ما) أى الفعل الذى (نهى) * أى الله سبحانه وتعالى عنه نهيا جازما أولا (عنه) عائدا
قال الله سبحانه وتعالى ان الله لا يأمر بالفحشاء (ولا يجب) بضم الياء وكسر الحاء المهملة وشدة الباء أى الله سبحانه وتعالى (غيا)
بفتح الغين المججمة ثنائة تحتية أى ضلالا (شائنا) باعجام الشين أى عاب النفوس أى لا يشيهم عليه حاولوا في شرح جمع الجوامع

ذهب كثير من أئمتنا الى ان محبة الله سبحانه وتعالى عبده ورضاء عنه معناها ارادته سبحانه وتعالى اثابة عبده واسكرامه فهو ما من صفات الذات وذهب آخرون منهم الى انه من صفات الافعال وان معناها اثابة الله سبحانه وتعالى عبده واسكرامه (وكما) أى الشيء الذى (أراد) أى الله سبحانه وتعالى وقوعه (فهو) أى ما أراد الله وقوعه (كأن) أى واقع ان أمر الله سبحانه وتعالى به كالإيمان والطاعة بل (وان نسي) أى الله سبحانه وتعالى (عنه) كالكفر والمعصية (واخطأ المسائن) أى الكاذب في قوله لا يريد الله سبحانه وتعالى من نسي عنه قال الله سبحانه وتعالى ولو شاء ربك ما فعلوه وقال سبحانه وتعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها الآتية وقال الله تعالى انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرين وقال الله تعالى ومن يرد ان يصله يجعل صدره ضيقا حرجا لا آتية الى غير ذلك من الآيات وتنبئ به ١٦٧ قال ابن كيران واذا علمت ان الكل بارادته

حتى الفتن والكفر والمعاصي وايلام الاطفال والبهائم فاعلم ان له في طي ذلك حكما لا نفهم حولها العقول فسلم تسلم واياك ان يخالج قلبك شي من الاعتراس وتقول لم كان أولم يكن وتقع في الحيرة التي وقع فيها ابن الراوندي أحد زنادقة الاسلام اذ قال كم عالم عالم أعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا هذا الذى ترك الاوهام

حائرة *

وصير العالم النحرير زنديقا ولقد أجاد من رد عليه بقوله كم من أريب فهم قلبه * مستكمل العقل مقل عديم ومن جهول مكترماله * ذلك تقدير العزيز العليم ومن قال يؤس الليب وطيب عيش الجاهل *

قد أُرشدك الى حكم كامل

ليكان له فائدة اذا ما فائدة له ليس بحسن حتى يجب لكن ثبوت فائدة قبل الشرع باطل لان فائدة امان ترجع الى العبد الشاكر أو الى الرب المشكور وعودها للعبد امان في الدنيا واما في الآخرة والاقسام كلها باطلة اما بطلان عودها للعبد في الدنيا فلانه انما يحصل فيها بالشكر التعب واما بطلان عودها في الآخرة فلان العقل لا مجال له قبل الشرع في شيء آخرى اجبا عما واما بطلان رجوعها الى الرب سبحانه وتعالى فلاستحالة تعبد كمال له سبحانه وتعالى لاستلزامه حدوثه وهو محال فهذا الوجه من النظر يدفع وجوب الشكر ويعارض الوجه الذى أوجبه عندهم وهو ادراك كونه سبحانه وتعالى منعما فان قالوا لا نسلم خلو الشكر قبل الشرع عن فائدة بل فيه فائدة للعبد وهو الامن من العقوبة المحتملة ترتبها على ترك الشكر قلنا يحتمل ان يعاقب على الشكر من وجهين أحدهما اتعاب الذات المملوكة لله سبحانه وتعالى وتصرفه فيها بدون اذنه سبحانه وتعالى فهو كمن شكر سلطانا أنعم عليه باتعاب عبده في شكره بغير اذنه فلا شك انه قد عرض نفسه للعقوبة بشكره على هذا الوجه فانهما ان من أعطاه سلطان جواد غاية الجود كسرة صغيرة من خبز الشهيير مثلا وله من خزائن أنواع الاطعمة وأجناس الاموال ما لا نهاية له ولا ينقص ما يطعمه منه فصار الفقير المحتاج يذكر السلطان ويثني عليه في المحافل بانه أعطاه كسرة صغيرة من الشهيير فانه استحق العقوبة من السلطان لاستهزائه وتصغيره قدره ولا شك ان نعم الدنيا والآخرة كلها بالنسبة الى عظمة الله سبحانه وتعالى وسعة ملكه وجلاله كلاشي فقد ظهر لك ان دخول الفعل الى معرفة أحكام الله سبحانه وتعالى في الافعال يميزان التحسين والتقيع دخول بيزان محتمل بنقلب به صاحبه خاسئا وهو حسير فالحق وقف الاحكام الشرعية على محيى الشرع وتحقيق شروط الرسالة وهو الفصل التالى لهذا الفصل وبالله سبحانه وتعالى التوفيق

فصل في بيان النبوات لما فرغ من الكلام على الالهيات شرع يتكلم على النبوات وما يلحق بها من السمعيات كاحكام المعاد وقد تطلق النبوات عليهم ما عايناه في علم الكلام الهيات ونبوات وهذا بحسب الالهام الذى اقتصر المصنف عليه في العقيدة وسائر كتبه والا فقد سبق منه مباحث الجواهر والاعراض والمقدمات الكلية والمعلومات (ومن الجائزات)

ومن قطعة للإمام الشافعى رضى الله عنه ومن الدليل على القضاء وكونه * يؤس الايب وطيب عيش الاحق

وانظر كيف خفى على هذا الزنديق أى من التنزيل كقوله تعالى نحن قسمنا بينهم الآية والله در القائل

كم عالم يسكن بيتا بأكرا * وجاهل يلك دورا وقرى فان قرأت قوله سبحانه * نحن قسمنا بينهم زال المرأ انتهى قال رجل لابن عباس رضى الله تعالى عنه ما أنت زعمت ان الله سبحانه وتعالى يريد ان يعصى قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما نسم فقال الرجل لا يريد ذلك قال ابن عباس ما حال بين الله سبحانه وتعالى وبين ارادته ما وقع في ملكه وقال معتزلى ليهودى اسلم فقال اليهودى اذا شاء رب السماء سبحانه وتعالى فقال المعتزلى قد شاء وغلبك الشيطان فقال اليهودى اذا غلبه الشيطان فانا مع الغالب فانظر سخافة اعتقاد المعتزلى الذى لم يرضه عاقل حتى اليهودى وقال عبد الجبار المعتزلى للاستاذ أبي اسحق

الاسفرائيني من أئمة أهل السنة رضى الله تعالى عنهم معرضا له سبحانه من تنزه عن الفحشاء قفطن الاستاذ أبو اسحق فقال سبحانه من لا يقع في ملكه الا ما يشاء فقال عبد الجبار أريد ربنا ان يعصى فقال الاستاذ أيعصى ربنا قهر افعال عبد الجبار أرايت ان منعى الهدى وقضى على بالرد أحسن الى أم أساء فقال الاستاذ رضى الله تعالى عنه ان منعك ما هو لك فقد أساء وان منعك ما هو له فذلك فضله يؤتبه من يشاء فبهت عبد الجبار وقال الحاضرون والله ما لهذا جواب وذكر ان هذه المباحشة وقعت بين رجل وسيدنا الامام الحسين بن الامام على رضى الله عنهم افاض صرف الرجل وهو يقول الله أعلم حيث يجعل رسالته ويحكي ان اعرايا سرق ناقته فجىء به الى عمرو بن عبيد القدرى ايدعوله فرفع يديه وقال اللهم ان ناقة هذا الاعراي سرفت ولم تردسرقته افردها ١٦٨ عليه فقال له الاعراي بالله عليك يا شيخ كف عني من دعائك هذا قال ولم قال

عقلا في حق الله سبحانه وتعالى (ويجب) شرعا وجوب الاصول (الايمان) أى التصديق القلبي (جواز) (ه) ووقوعه ومبتدأ من الجائزات (بعث) أى ارسال الله سبحانه وتعالى فإضافة بعث الى (الرسول) من اضافة المصدر لفعوله وتنازع بعث والرسول (الى العباد) أى جنس جميع المخلوقين من انيس وجن وملائكة بناء على خطابهم بفروع الشريعة والجنس يصدق بالجميع كافي حق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالبعض كافي حق غيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام (ليبلغوهم) بضم ففتح فكسر مثقلا أى يوصل الرسل العباد (أمر) أى طلب (الله سبحانه وتعالى) الفعل الاختياري سواء كان الامرا جازما أو غير جازم (و) ليبلغوهم (نهي) أى الله سبحانه وتعالى جازما كان أو غير جازم عنه (و) ليبلغوهم (لباحته) أى تخيير الله العباد في الفعل والترك (و) ليبلغوهم (ما يتعلق بذلك) المذكور من أمر الله سبحانه وتعالى نهيها وبإباحته وبين ما بقوله (من خطاب) أى الكلام المخاطب به الدال على (الوضع) أى جعل شئ شريطا لا يخرج كالتطهارة للصلاة أو سبيلا كدخول وقتها وجوبها أو مانعا منه كالخروج للصلاة أو كونه محيلا لسينفائه أركانه وشروطه وانتفاء موانعه أو فاسدا بانتفاء ركن أو شرط أو وجود مانع وعلى كور بعث الرسل للتبليغ بقوله (لما) أى المعنى الذى (عرفته) بفتح ناء خطاب الناظر في العقيدة وبين ما بقوله من (أن العقل لا يدرك) حال كونه (دون) محي (شرع) أى تبين من الله سبحانه وتعالى ومفعول لا يدرك (طاعة) واجبة أو مندوبة (ولا يدرك) (معصية) أى محرما أو مكروها (ولا يدرك) (ما) أى المباح الذى هو (بينما) أى الطاعة والمعصية (تنبيهات) الاول (يختصر الكلام على النبوات في ثلاثة مباحث مجتمة معنى النبوة والنبي والرسالة والرسول ومجتم حكم الارسل ومجتم الدليل على ثبوت الارسل وما يتعلق به (الثاني) النبوة بفتح فسكون الارتفاع يقال نبأ بنبؤ نبوة أى ارتفع والنبأ بسكون الموحدة الاخبار يقال نبأ بكذا اي نبأ به نبأ أى أخبر به والنبي بالياء مشتق من النبوة يحتمل انه بمعنى مفعول أى من فروع الرتبة على غيره من البشر باختصاصه بالوحي اليه ويحتمل انه بمعنى فاعل أى رافع رتبة من آمن به وبالله من مشتق من النبي بسكون الموحدة يحتمل المعنيين أيضا أى مخبر بفتح الموحدة أسم مفعول وبكسر هاء اسم فاعل لان الملك أخبره عن الله

لانه اذا لم يرد سرقته اوقد سرقته فيريد ردها ولا ترد (وليس عن) وقوع (ما) أى الشئ الذى صله محمد (شاه) أى الله سبحانه وتعالى واسم ليس (محمد) بفتح الميم وكسر الحاء المهملة أى مختص (لانه) أى الله سبحانه وتعالى (يفعل) أى الله سبحانه وتعالى (ما) أى الشئ الذى (يريد) أى الله سبحانه وتعالى فعله والالزم كونه مقهورا مقلوبا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (تجري) بفتح فسكون فكسر أى تقع وتوحد (على اختياره) أى الله سبحانه وتعالى وفاعل تجرى (الاقدار) بفتح الهـ مزجج قدر أى خلقه الاشياء على وفق علمه الازلى (في الخلق والابرار) بكسر الهمز فثناة تحتية أى الابتداء والابتداء

(والاصدار) بكسر الهمز أى الاعداء بعد الفناء (تنبيهات) الاول (فان قيل كيف يريد تعالى سبحانه التمجيد ويقوله على ما زعمتم ان الجميع اثر قدرته وارادته قلنا القبيح بالنسبة الى العبد فقط واما بالنسبة اليه تعالى فالافعال اما فضل أو عدل فلا يقع قال سيدى على وفارضى الله تعالى عنه سمعت الله فى سرى يقول * أنا فى الملك وحدى لا أزول وحيث السكل منى لا قبيح * وقبح القبيح من حيثي جميل (الثاني) قال ابن كبران فان قيل يلزم من كون فعل العبد واقعا بإرادة الله تعالى وهو القاهر فوق عباده ان يكون العبد مجبوراً مقهوراً وحينئذ لا يبق محمل للشواب والعقاب ويلزم منه الاحتجاج بالقدر ويكون عقاب العباد على معاصيهم بعد ان اضطروهم بها ظلماً وذلك كله مناقض لنصوص الشريعة وهذه شبهة المعتزلة فكيف التفصى منها قلنا العبد فى أفعاله الاختيارية وان كان مجبوراً فهو فى قالب مختار وكل أحد يفرق

بالضرورة بين حركة البطش وحركة الارتعاش فتفضل تعالى باسقاط التكليف في حال الاضطراب وظاهرا وباطنا ورب بمحض اختياره التكليف والثواب والعقاب على الاختيار بحسب الظاهر وهو الذي قارنته القدرة الحادثة بلا تأثير لها أصلا كما مر وان كان مجبورا عليه في الحقيقة لان العبيد ملكه يتصرف فيهم كيف شاء ولا يستل عما يفعل قل فله الحق الباقية وهي الملك ويستحيل وصفه تعالى بالظلم كما قال وما ربك بظلام للعبيد ان الله لا يظلم الناس شيئا وفي الحديث القدسي اني حرم الظلم على نفسي وانما استعمال لان تصرف المالك في ملكه يستحيل كونه ظلما ولان الظلم انما كان ظلما لكونه منيا عنه ولا ناهي له تعالى ولانه يتضمن الجهل أو السفه لانه وضع الشيء في غير محله وكلاهما محال على الله تعالى في الثالث قال ابن كيران وقد حكى البدر الزركشي انه تناظر أبو موسى الاشعري وعمر بن العاصي ١٦٩ رضى الله تعالى عنهما فقال عمر بن

العاصي أما أجسد أحدا
أحاكم اليه ربي فقال أبو
موسى أنا ذلك الحاكم
فقال عمر وأيقدر على الشيء
ثم يعاقبني عليه قال نعم قال
عمر ولم قال لانه لا يظلمك
فسكت عمر ولم يجد جوابا
وفي مسلم أن عمران بن
حصين سأل أبا الاسود عما
قضى على الكافرين من
كفرهم أ فلا يكون ظلما
قال أوالاسود كل شيء
خلق الله ومملك يده لا يستل
عما يفعل وهم يستلون
فقال له عمران أحسنت
وانما أردت أن أجرب
فلك وعدم جهة الاحتجاج
بالقدر في قول المشركين
لو شاء الله ما أشركنا ولا
آبأؤنا لو شاء الله ما عبدنا
من دونه من شيء الا
لو شاء الرحمن ما عبدناهم لان
المالك المتصرف في ملكه
كيف شاء لم يقبل الاحتجاج

سبحانه وتعالى وأخبر هو أمته هذا معناه لغة ومعناه اصطلاحا انسان ذكر أوحى اليه بشرع
سواء أمر بتبليغه أم لا هذا هو المشهور والرسول فعول بمعنى مفعول أي مرسل بفتح السين
وهذا قيل في لغة العرب ومعناه في الاصطلاح انسان ذكر أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه
هذا هو المشهور فالرسول خاص والنبى عام وقيل مترادفان على معنى الرسول وقيل بينهما
عموم وخصوص من وجه يجتمعان في انسان ذكر أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه وينفرد
النبى في انسان ذكر أوحى اليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه والرسول في ملك أوحى اليه وبعث
الى غيره وقيل متباينان فالرسول صاحب كتاب وشريعة والنبى الموحى اليه بالحكم بالمثل
على غيره في الثالث في مذهب أهل الحق ان النبوة والرسالة ليستا مكتسبتين وانما هما
الى اصطفاء الله سبحانه وتعالى عبادا من عبيده بإيجاده اليه بواسطة ملك أو دونه في الرابع في
مذهب أهل الحق ان ارسال الرسل جائز في حق الله سبحانه وتعالى بفضل به على خلقه بلا
غرض باعثة له عليه فوجوده وعده سواء بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى كما اثر أفعاله سبحانه
وتعالى وقد ترتب عليه حكم ومصالح لعباده سبحانه وتعالى في الخامس في قوله لا يبلغوهم عن
الله سبحانه وتعالى اشارة منه الى بعض فوائد بعثة الرسل وخص هذه الفوائد بالذكر لانها
مقصورة عليهم لا يمكن وصول العقل اليها بدونهم واما غيرهما فمما اوضحوه من الاحكام العقلية
وأدلتها القطعية فقد يتوصل العقل بدونهم الى شيء منها وقد ظهرت فائدة ارسالهم في هذا
النوع أيضا بارشادهم العقول الى الحق فيه بدون كبير تعب وتفتيتها الى دقائق من
الانظار لم تستقل بأدراكها وقطع معاذير الخلق من كل وجه في السادس في قوله وما يتعلق
بذلك من خطاب الوضع الاشارة فيه واجعة الى الامر والنبى والاباحة في السابع في خطاب
الوضع كلام الله سبحانه وتعالى القديم الدال على جعل أمر سبيل آخر كدخول وقت الصلاة
والصيام والزكاة أو شرط كالطهارة للصلاة أو مانعا من آخر كالحيض أو على موافقة
الفعل ذى الوجهين أو مخالفته الشرع في الثامن في قوله ولا ما بينهما أراده ما ليس بطاعة
ولا معصية كالإباحة وخطاب الوضع اذ كل ذلك لا يعرف الا من قبل الشرع (وتفضل)
بفغات مثقلا أي أنهم وتكرم الله (سبحانه) وتعالى (بتأييدهم) أي تقوية الرسل (بالمعزات

٢٢ هدايه به لان القدر في نفسه غير قاهر للعبد ولو شاء ان يقبل الاحتجاج به لكان ذلك له بل له اثابة العاصي وتعذيب
المطيع واثابة الكل أو تعذيب الكل قال الامام الحوضي لو رحم العاصي وعذب المطيع * أو رحم الكل وعذب الجميع
لكان ما فعل من ذاك * وكان حكمه جيلا حسنا في الرابع في قول ابن كيران ولعدم قبول الاحتجاج بالقدر لطيفة
وهي ان العبد قبل الفعل غير مطلع على ما جرى به القدر لعدم اطلاعه على الغيب فلا يقصد بفعله التمسى موافقة القدر بل
لا يعلم ان الفعل سبق به القدر الا بعد وقوعه قال الشعرا في المهود يحكى أن ابليس قال يا رب تأمرني بالسجود لا دم ولم يزد
ذلك مني فلأردته مني لوقع ولم أخالف قال متى علمت اني لم أرد منك قبل الاية أم بعد ها قال بل بعد ها قال فذلك أخذت
اه في الختام في قال ابن كيران فان قلت كيف احتج آدم بالقدر وقبل احتجاجه به فيما ورد في الصحيح احتج آدم وموسى

فقال موسى يا آدم أنت أبو ناخيتنا وأخرجتنا من الجنة فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله وخطأك بيده أتولمني على أمر قدزته الله على قبل ان يخلقني بأربعين سنة فخرج آدم موسى ثلاثا فأتوا أحسن الاجوبة ما ذكره ابن عباد في جوابه على قول القائل من يلومه على التفريط وترك العمل الصالح ما وقتنا لذلك وحاصله ان هذا القول نارة يكون خطأ ونارة يكون صوابا باختلاف القصد فان قاله صاحبه على سبيل الانتصار لنفسه والاحتجاج لها ونفي اللوم عنها فهو خطأ لان العبد من حيث هو عبد لا يبايق به الاحتجاج لنفسه والانتصار لها ونفي اللوم عنها يبيد مولاه واطهارا لان الحق له عليه وان كان في كلامه منطوق بالحكمة ومحض الحق ومن هذا الوجه قول المشركين لو شاء الله ما أشركنا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ولذا لم يعذرهم الحق مع ان كلامهم في نفسه صحيح ١٧٠ يجب على كل أحد اعتقاده ضمنه وان قاله على سبيل الاخبار عن نفوذ قدر الله

وقضائه وان العبد لا مهرب له منه من غير قصد لنصرة النفس والاحتجاج لها بل مع شدة افتقار وظهور انكسار واستحضار العبد ان الله ان يؤاخذ الا ان يعفو عنه فهو صواب ومن هذا الوجه قول آدم أتولمني على أمر قدزته الله على ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى أي غلبه بالحق والمراد لم يترك له محالا للاعتراض بعدلانه اعترف بالهجر وقد علم موسى انه كان معترفا به وانه تاب الله عليه لذلك فلا محمل للوم ومعنى قوله قدزته الله على قبل ان يخلقني بأربعين سنة انه أظهر قضاءه بذلك للسلاكة في ذلك الوقت أو كتب قضاءه بذلك في التوراة في ذلك الوقت في بعض طرق الحديث ان آدم قال بكم وجدت الله كتب

الدالة على صدقهم أي الرسل في دعواهم ارسال الله سبحانه وتعالى اياهم (وهي) أي حقيقة المجزة (فعل) أي مفعول جنس وضافته الى (الله سبحانه) وتعالى فصل مخرج فعل غيره سبحانه وتعالى (الخارق للعادة) فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى المعتاد (المقارن لدعوى الرسالة) فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق للعادة الذي لم يقترن بها حال كونه (متحدا) بضم الميم وفتح المثناة والهاء المهملة وشدة الدال المهملة أي متقوى ومستدلا (به) على الصدق فيها بان قال آية صدي كذا أو حكايان فهم من حاله تحديه به بدون تصريح به فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق لها المقارن لها ولم يتحديه (قبل وقوعه) حال كون الفعل المذكور (غير مكذب) بضم ففتح فكسر مثقلا أي المتحدي به في دعواه الرسالة فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق المقارن المتحدي به قبل وقوعه المكذب له فيها (بجز) بفتح فسكون فكسر (من) بفتح فسكون أي الذي (يبني) أي يريد (معارضته) أي الفعل المذكور ووصلة (بجز) عن الاتيان بمثله أي الفعل المذكور فصل مخرج فعل الله سبحانه وتعالى الخارق المقارن لها المتحدي به قبل وقوعه غير مكذب الذي يقدر من يريد معارضته على الاتيان بمثله في تنبيهات * الاول في المجزة اسم فاعل أعجز مشتق من الإعجاز وحقيقته اثبات الهجر واستعير لاظهاره ثم أسند مجاز الى سبب الهجر وجعل اسم حقيقة عرفية فالتاء فيها النقلة من الوصفية الى الاسمية كناء حقيقة أو للمبالغة كناء علامة في الثاني في امام الحرمين في اطلاق المجزة على الآية الدالة على صدق الرسول تجوز من وجهين أحدهما ان حقيقة الهجر انما تكون فيما يقدر عليه البشر فلا يقال عجز زيد عن حمل الجبل أو شرب البحر أو صعود السماء أو جمع النقيضين أو الضدين مع ان المجزة قد لا تكون من مقدور كشق القمر وسعي الشجر وان الهجر يقارن المجهوز عنه عندئذ لا وصف وجودي بضاد القدرة يقارن المجهوز عنه ولا يتقدمه وليس له الا تعلق تخييري ولا يتأخر عنه بالآخر فلا بد من كون المجهوز عنه موجودا مقارنا للهجر فكما ان الهجر لا يتعلق بالوجود فالزمن المقعد عاجز عن القعود أي فعله باختياره وليس عاجزا عن القيام المعدوم فقد قام به وصف وجودي منه من أمر وجودي مقارن له وهو القعود فلم يقدر على فعله اختيارا ولا على دفعه عن نفسه لوجوده من اضطرار والمعارضة متغية فلا

ذلك في التوراة من قبل ان أخلق قال بأربعين في السادس فان قيل اذا كان الكفر قضاء من الله تعالى يصح وقد ثبت ان الرضا بالقضاء واجب لزوم وجوب الرضا بالكفر والرضا بالكفر كفر فكيف يجب قلنا الكفر مقضي لا قضاء والواجب انما هو الرضا بالقضاء الذي هو التعلق التخيري لا لارادة عند الاكثرين ومعنى الرضا به ترك المنازعة والاعتراض واعتقاد ثبوت الحكمة والعدل والصواب وعدم الظلم وهذا لا يستلزم وجوب الرضا بالمقضي ولا ينافي وجوب السعي في الانتقال عنه ان كان مذموما شرعا وقد سئل سيدي عبد الرحمن بن محمد الفاسي عن ايضاح الفرق بين القضاء الذي يجب الرضا به والمقضي الذي لا يجب الرضا به فأجاب بتبيين الجواب بضرب مثل هو ان الطبيب الماهر اذا دبر لك دواء مرضا شديدا فاستبشعته فان استبشعته من حيث مرارته صدقك اذا سلمت له حسن نديره ونظره وان سفهت نديره ونظره وزعمت

ان الصواب العدول عنه بالكلية قلب عليك نفسك وكنت مخطئا فكذا القضاء تدير الله لعباده واختياره لما يشرف به فيهم فهو وراجع اليه والمقتضى ما وقع عليه التدبير والاختيار مما هو وصف العبد فاذا رضى بوصف الرب فلا يضرب ان لا يرضى وصف العبد الذي هو مدبر ومختار لانفس التدبير والاختيار اه موثقا وأما ما أجيب به أيضا من اختلاف الاعتبار وان الشيء من حيث ذاته بكرة ومن حيث كونه مقضية ارضى به فمعيد والظاهر انه لا يكلف محبته والرضا به ولو من حيث كونه مقضيا بل لا يجوز هذا وأما رضا الله ومحبته فعلى وفق الامر لا الارادة قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر والله لا يحب الفساد لا يحب الله الجهر بالسوء كما قال قل ان الله لا يأمر بالفحشاء ولما كان الامر عام لما ان شاء له الهداية ومن شاء له الاضلال صار اعم من الهداية والتوفيق كما قال والله يدعوا الى دار السلام الآية ١٧١ وبما قررناه في هذه المباحث يتخرج الجواب

على قول ذلك اليهودى

أبا علماء الدين ذمى دينكم *

تجبر دلوه بأوضح حجة

اذما قضى ربى بكفرى بزعمى

ولم يرضه منى فواجه حيلتى

قضى بضلالى ثم قال ارض

بالقضا *

فهل أنا راض بالذى فيه

شقوقى

دعانى وسد الباب دونى

فهل الى *

دخولى سبيل ينونى قضيتى

اذ شاء ربى الكفر منى مشيتى

فهل أنا عاص باتباع المشيتى

وهل لى رضامالى بس رضاه

سيدى *

وقد حرت دلونى على كشف

حيرتى

وهل لى اختيار أن أخالف

حكمه *

فبالله فاشقوا بالبراهين عانى

وقد ذكركم صاحب المعيار

جوابين عن هذه الايات

لا يسمي من لب أحدهما

يصح ثبوت عجز متعلق بها ومقارنته المجزوء واجبة فلا عجز عند وجود المجزئة على معارضتها فتسوح باطلاق العجز على عدم القدرة كما تسوح باطلاق الجهل على عدم العلم ثانى وجهى التجوز ان حقيقة العجز فاعل العجز وهو الله سبحانه وتعالى فسمى به ما فعل العجز عنده مجازا اه أى ثم صار حقيقة عرفية (فاختز بالاول) أى فعل وهو جنس شأنه الادخال لا الاخراج فالمناسب فخرج عن الاول (من القديم فليس) القديم (فعلا لله) سبحانه وتعالى فلا يكون (القديم) مجزئة ودخل فيه (أى الاول الذى هو فعل) (الفعل الذى تعلقت القدرة الحادثة) تعلق اكتساب واقترا لا تعلق تأثير (به) عائد الذى (كتلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن فهى) أى تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن (مجزئة رسول لله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (دون غيره) أى منفرد ابتلاك المجزئة عن غيره من التأثير له فتلاوتهم ليست مجزئة (اذ غيره) أى النبي صلى الله عليه وسلم (اذ اتلاه) أى غيره القرآن (انما يحكيه) عن تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم (وليس هو) أى غير النبي التالى للقرآن (الاخذ) بمبدأ المجزئة الثانى وكسر المجزئة (له) أى القرآن (عن الملك) بفتح أى جبريل عليه الصلاة والسلام وفيه تناف اذ صرح أولا بان المجزئة التلاوة وتعليله آخر افاذ انهم الاخذ عن الملك الذى فيه خفاء وذلك ان تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان اعجازها الاخذ عن الملك كما علل فالأخذ عنه هو المجزئ لا التلاوة وهنا تفصيل وهو ان ألفاظ القرآن العزيز اما أن يكون بلغها النبي صلى الله عليه وسلم بعد خلقه على لسانه أو نقلها من اللوح المحفوظ واما أن يكون نبينا صلى الله عليه وسلم عبرها وخالقت على لسانه صلى الله عليه وسلم بعد ان بلغه جبريل معناها وهى احتمالات لعلنا فان كان النبي صلى الله عليه وسلم هو المعبر بها صح أن يقال تعبيره بهذا النظم العجيب والاسلوب الغريب مجزئة لا يقال يكون القرآن حينئذ من مقدور البشر فلا يكون مجزئة لانا نقول كونه من مقدور لا ينافى كونه مجزئة كالطيران فى الهواء والمشى على الماء والغوص فى الارض على ما فيه من الكلام وان كان سمعها من جبريل فالظاهر كونه مجزئة من حيث أخذه عنه لانه خارق بالنسبة لغير الانبياء لا تلاوته على ان أخذه عنه خفى على الناس فلا يتحدى ولا شك ان كون جبريل بلغ النبي عليهما الصلاة والسلام ألفاظ القرآن هو الظاهر الذى دلت عليه

يفيى على الثلاثين بيتا والاخر هو قوله

قضى الله كفر الكافرين ولم يكن *

ليرضاه نكليفه فادى كل أمة

نمى خلقه مما أراد وقوعه * وانفاذه الملك أبلغ حتى

فمنرضى قضاء الرب حيا وانما * كبراهتنا مصروفة للخطيئة

فلا ترض فعلا قد نهى عنه شرعه * وسلم لتدبير وحكم مشيئة

دعا الكل نكليفه ووفق بعضهم * نخص بتوفيق وعمد عوة

فتعصى اذ لم تنتهج طرق شرعه * وان كنت تمشى فى طريق المشيئة اليك

اختيار الكسب والرب خالق * مريد لتدبيره فى الخليقة

ومالم يرده الله ليس بكائن * تعالى وجل الله رب البرية

فهذا جواب عن مسائل سائل * جهول بنادى وهو أعمى البصيرة

أبا علماء الدين ذمى دينكم * تجبر دلوه بأوضح حجة

اه كلام ابن كيران وقوله اذما قضى ربى أى أراد وقوله بزعمى أى مضمرة

أهل السنة المحمديّة وانما قال بزعمى لان الذى نظم هذه الايات بعض المعتزلة على لسان يهودى ويقال انه ابن البغنى بموحدة وقافين

أولاهما مفتوحة وهو الذي قتل على الزندقه في ولاية شيخ الاسلام ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى والمعتزلة فهم الله تعالى قالوا ان الله تعالى لم يرد الشر كالكفر وقوله ولم ير ضه منى أى بزعم أى مخط على بسببه قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فالرضا عندنا مغاير للارادة لاعين اخلافا للمعتزلة كما علمت وقوله فواجه حيلتى أى فى عدم عذابى على كفر قضاى رضى على ولم ير ضه لى وفيه اشارة الى احتجاجه بالقضاء ونحن نقول له فى وجه الحيلة اسلم تخرج فانك مأثور به وولست الامكافاه ولا ينفعك الاحتجاج بالقضاء فان خالفك ذلك فانت معذب على كفرك لمخالفتك ما أمرت به مع كونك مختار الست مجبور الان الله تعالى جعل لك كسبائه المدح والنواب والذم والعقاب وقوله قضى بضلالى أى أراد ضلالى وهو الكفر وهذا معلوم مما قبله ذكره ليربط به قوله ثم قال ارض بالقضاء يعنى المقضى بدليل قوله ١٧٢ فهل أنا راض بالذى فيه شقوى وهو الكفر وجواب ذلك ان نقول له يجب

عليك الرضا بالمقضى من ظواهر الآثار كقوله صلى الله عليه وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف وقول الله سبحانه وتعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ومدارسة جبريل النبي القرآن صلى الله عليه وسلم عليهم امان قبل المجزة على هذا تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم حفظا عن مجرد الوحي بل لتكرار ولا ممارسة تعلم ولا مراجعة كتاب قلت لا يسلم ان ذلك خارق ولو سلم حفظه وتحصيله هى المجزة والله أعلم (ودخل فيه) أى تعريف المجزة المتقدم (ما) أى الفعل الخارق الذى لا يتعلق به القدرة الحادثة كاحياء الموتى وتكثير الطعام وانقياد أى اذعان وسعي وامتنال (الحجر والشجر ونحو ذلك) كانتشاق القمر ونبيع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم (وعين) بغضات مثقلا (بعض أصحابنا) معشر أهل السنة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم وصلة عين (فى المجزة أن) بفتح فسكون (تكون) المجزة (من النوع الثانى) الذى لا تتعلق القدرة الحادثة به (لا) يصح عنده كونها من النوع (الاول) الذى تتعلق القدرة الحادثة به وحاصله انه اختلف فى اشتراط كون المجزة مما لا تتعلق القدرة الحادثة وعدمه فالاول لبعض الأصحاب والثانى للجمهور وعلى تعيين كون المجزة مما لا تتعلق القدرة الحادثة به (فتكون مجزة) أى وجه كون (القرآن) العزيز مجزة (على هذا) أى تعيين كون المجزة من النوع الثانى وخبر تكون (فى نظمها) أى تركيب وترتيب وبلاغة القرآن (المخصوص) به الذى لم يوجد ولا يوجد غيره (و) فى (اطلاع) أى اعلام وايقاف (النبي صلى الله عليه وسلم على) أسرار (ذلك) النظم حال كونه (دون) أى منفردا به عن (سائر) أى باقى (الناس وكل) بكسر الكاف وخفة اللام أى كل من (الامرئين) أى النظم والاطلاع (لبس هو من فعله) أى النبي صلى الله عليه وسلم (ولا من كسبه) أى النبي صلى الله عليه وسلم بل هما من أفعال الله سبحانه وتعالى (وهذا الثانى) أى تعيين بعض الأصحاب كونها من الثانى (أظهر) من الاول أى عدم تعيين ذلك (والله أعلم) أى عالم باقى نفس الامر **تنبيهات** الاول فى عالم يصح كون القديم وصفاته مجزة لعدم اختصاص بعض المتعدين به دون بعض وحاصله ان القديم يشترك الحق والمبطل فلا معنى لقول مدعى الرسالة آية صدقى الاله أو علمه أو كلامه القديم أو ارادته أو قدرته مثلا اذ المبطل كالتنبي يقول ذلك ايضا فلا يتميز به الحق من المبطل **الثنانى** ذكر ابن دهاق فى

عليك الرضا بالمقضى من حيث صدوره منه سبحانه وتعالى وأما من حيث تعلقه بك من جهة اكتسابك له ووقوعه على يدك فيحرم عليك الرضا به ويجب عليك الاقلاع منه فور وقوعه فان كنت بالمقضى باقروم راضيا فربى لا يرضى بشؤم يلقي يعنى واذا قلتم بوجوب رضائى بالمقضى الذى فيه شقوى فربى لا يرضاه فكيف توجبون على ما ليس براضا فلذا قال وهل لى رضا ما ليس براضا خالقى يقول له فى جوابه يجب عليك الرضا بما ليس براضا خالقك سبحانه ككفرك من حيث صدوره منه جل وعلا لا من حيث تعلقه بك كما علمت وقوله قد حرت دلونى على كشف حيرتى نقول له لاحيرة وقد دللناك على كشفها وقوله دعانى أى رضى الى الاسلام وقوله وسد

الباب أى على لانه قد قضى بكفرى ولم ير ضه منى وأوجب على الرضا به فهل الى دخولى سبيل الخ نقول له لم شرح يسد عليك الباب ولك فى دخوله سبيل بامتنال ما أمرت به من الاسلام والرضا بالكفر واجب عليك من حيث صدوره منه سبحانه وأما من حيث تعلقه بك فيحرم عليك الرضا به كما علمت فقد بينا لك قضيتك وقوله اذا شاء رضى الكفر منى مشيئة فهل أنا خاص باتباع المشيئة نقول له فى جواب ذلك نعم أنت خاص باتباع ما شاء الله اذا كان لم ير ضه له ونهاك عنه وأمره بضده كما علمت وقوله وهل لى اختيار أن أخالف حكمه يعنى واذا قلتم بصيافى باتباع ما شاء الله منى وحكم به على من الكفر هل لى ارادة وقدرة على مخالفة ما حكم به على أى قضاء وأراد لا اختيار لى فى ذلك انما المختار له وخالق الاختيار فى هو الله سبحانه وتعالى فكيف يعذبنى على ذلك نقول له فى جوابه نعم لا اختيار لك فى ذلك لكن من أين لك ان الله تعالى حكم وقضى عليك بدوام

الكفر حتى تقول لا اختيار لي في مخالفتي هل كان لك علم بذلك قبل فعلك تقول لا أعلم بذلك من هنا أخذت لأن مقتضى عدم علمك بذلك قبله أنك تمتثل أمره سبحانه ونهيه الوارد بن علي لسان نبيه فلنسلم وتسلم وقد حج إبليس أعادنا الله منه رب سجدته وتعالى فقال يارب أنت الذي قضيت علي بالامتناع من السجود لا آدم فلم أبعثني من رحمتك فقال الله من أين لك أني قضيت علمك بالامتناع من السجود لا آدم هل كان لك علم بذلك قبل امتناعك فقال لا فقال الله من هنا أخذت خصم اللعين وأزيم الخفة وقوله فبالله فاشفوا بالبراهين عاني قد شفيناهما بالبراهين وبالله نسمة من علي القوم الكافرين وقول أبي سعيد بن لب والمالك أعظم حجة جواب عن المسئلة الأولى أعني قوله إذا ما قضى ربي إلى آخر البيت أي أنه سبحانه وتعالى قضى بكفره وأراد منه ونهيه عنه وعاقبه عليه لا يسئل عما يفعل لأنه ملكه يتصرف فيه كيف يشاء وذلك عدل ١٧٣ ليس فيه شيء من الظلم لأنه لا يتصرف

في ملك الغير وقوله فلا ترض فعلا قد نهي عنه شرعه جواب لقوله قضى بضاللي ثم قال ارض بالقضاء أي ارض بالقضاء ولا تعترض ولا ترض بالقضاء أي لا ترض ذات الفعل وارض بوصفه أي القضاء ولا تعجب الفعل وسلم للقضاء أي لا تنازع ولا تعترض وقوله اليك اختيار الكسب الخ جواب عن قوله إذا شاء ربي الكفر مني مشيئة الخ وحاصله أن الله تعالى خالق الفعل العبد ومريده ولكنه سبحانه وتعالى جعل مناط التكليف كسب العبد فحيث كان الكسب مخالفا للامر عوقب عليه ولولم نطلع على الحكمة لتلك الإرادة المخالفة للامر ولا تقول ان الفعل للكفر والمعاصي بخلق العبد لا بإرادة الرب لان ذلك يقتضي ان يقع

شرح الارشاد القولين في اشراط كون المجزأة مما لا تتعلق القدرة الحادثة به وعدمه ومثله بتلاوة النبي صلى الله عليه وسلم القرآن وتطيره المني على الماء والطيران في الهواء اذا تحدى بهما فان تلك الحركات فعل الله سبحانه وتعالى وهي مقدورة للعباد بمعنى ان القدرة الحادثة تتعلق بها أي تقارنها بالانابة في الثالث كما مال امام الحرمين الى ان القدرة على المني على الماء أو على الطيران في الهواء ويخوضهما من خوارق العادات مجزأة وأورد عليه انه اذا وقع التحدي بنفس الفعل الخارق للعادة فلا يمكن كون القدرة عليه مجزأة وان كانت فعلا لله سبحانه وتعالى خارقا للعادة غير مكتسب لان شرط ثبوت كون الخارق مجزأة كونه مسبوقا بدعواه آية فينبغي ان لا تكون القدرة مجزأة الا ان يتحدى بها النبي قبل خلقه الخ فان قلت لا يفتخ بها خطاب الناظر في العقيدة مستشكلا تعريف المجزأة بانها فعل الخ (قد يتحدى) أي يتقوى ويستدل على الصدق في دعوى الرسالة (التي بعدم الفعل) فتعريف المجزأة بالفعل غير منعكس فهو غير جامع (كما قال) أي كقول النبي (عليه) الصلاة والسلام) لما نزل قول الله سبحانه وتعالى والله يصمكم من الناس (قد عصمني) أي حفظني (ربي) من قتل الناس وضربهم أي (كما قال) أي وقول (نوح عليه) الصلاة والسلام فكيدوني جميعا ثم افضوا) أي امضوا واقبلوا (الى ولا تنظرون) أي لا تنهون فلا يحصل مقصودكم من قتلي واذا بيني (فقد وقع التحدي) من سيدنا محمد ومن سيدنا نوح عليهما الصلاة والسلام (بعدم الفعل) من الكفار كالضرب والقتل) منهم لسيدنا محمد وسيدنا نوح صلى الله سبحانه وتعالى عليهما وسلم (فالجواب) عن قولك يتحدى التي بعدم الفعل (ان علمه) أي النبي (واخباره) أي النبي (بنك) أي عدم الفعل تنازع فيه علم واخبار (على وقف) بفتح الواو أي موافقة (ما) أي الامر الذي (ظهر) وتحقق في الخارج بعد اخباره وخبر ان علمه واخباره (هو المجزأة وهو) أي المذكور من العلم والاخبار (فعل الله) سبحانه وتعالى (خلق) أي الله الفعل (له) أي النبي المتحدى به مصدق له به في دعواه الارسال من الله سبحانه وتعالى (ومنه) أي المتكلمين (من) بفتح فسكون أي الذي (قبل) بكسر الموحدة أي ارضى (هذا الاعتراض) على تعريف المجزأة المذكور (فزا) قابل الاعتراض في تعريف المجزأة (لادخال

في ملكه سبحانه وتعالى ما لا يريد وذلك محال وهو معنى قول المجيب وما لم يرده الله ليس بكائن قال العلامة الفقيه في شرحه على ابن عاشر بعد ذكره سؤال اليهودي وجواب ابن لب عنه ما نصه ثم قال أي ابن لب رحمه الله تعالى البيت الاول ما اخوذ من قوله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا ولو شاء الله ما فقهه لوه مع قوله ولا يرضى لعباده الكفر والبيت الثاني ما اخوذ من قوله تعالى فله الجنة بالبغية فلو شاء لهداكم أجدهن والجنة البالغة الملك كما في مسلم سأل عمران بن حصين رضي الله عنه أبا الاسود رضي الله عنه عما قضى الله على الكافرين هل يكون ظمأ فقال أبو الاسود كل شيء خلق الله وملاك يده لا يسئل عما يفعل وهم يسألون فقال عمران انما أردت ان أجرب عقلك والبيت الثالث ما اخوذ من قوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين والبيت الرابع ما اخوذ من قوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره مع قوله من يشاء الله يضلله والبيت الخامس ما اخوذ من قوله

لعالى والله يدعوا الى دار السلام يوم دى من يشاء الى صراط مستقيم فهم بالعودة وخص بالهداية والبيت السادس مأخوذ من قوله تعالى ومن يضلل الله فلا هادي له والبيت السابع مأخوذ من قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون والبيت الثامن مأخوذ من قوله تعالى ان تحصر على هداهم فان الله لا يهدي من يضلل اه ومن أجابه الشيخ صدر الدين القنوي كما قال العارف الشعراني في اليواقيت والجواهر في المبحث التاسع والعشرين ان بعض اليهود بالشام نظم أبياتا وأرسلها الى الشيخ صدر الدين القنوي وطالب منه الجواب عنها وهي أيا علماء الدين الخ فاجابه الشيخ رحمه الله تعالى بقوله صدقت قضي الرب الحكيم بكل ما * يكون وما قد كان وفق المشيئة وهذا اذا حققتة متأملا * فليس بسد الباب من بعد دعوة لان من المعلوم ان قضاءه * لا مرعى على تعليقه بشرطة ١٧٤ يجوز ولا ياباه عقل كاترى * حدوث أمور بعد أخرى تأدت

كما ترى بعد الشرب والشبع الذي *

يكون عقيب الاكل في كل مرة

فليس يدع ان يكون معلقا قضاء الاله الحق رب الخليقة بكفرك مهما كنت بالكفر

راضيا *

عليك باسم باب الهدى والسلامة

في جملة الاسماء باب ما قد رفضته *

مع الامن والامكان لفظ الشهادة

فانت كمن لا يأكل الدهر قائلا *

أموت بجموعي اذ قضى لي بجموعي

وحاصل هذا الجواب ان ذلك بقضاء الله تعالى لكن

قضاؤه تعالى منه معلق ومنه مبهم فكفر الكافر

لا يعم أنه مبهم الا بعد موته كافرا وأما في حال

(ما) أي التصدي بعدم الفعل الذي (ورد) على التعريف عدم شموله له وصلة زاد (بعد قوله) أي المعرف (في شروط) أي أركان (المجزة وهو) أي قوله الذي زاد بعده (فعل الله) سبحانه وتعالى ومفعول زاد (أوما) أي أمرا (يقوم مقامه) أي الفعل اليوسى يعني ان من الناس من لم يكتب بالاجوبة المذكورة عن السؤال الوارد فقال في تعريف المجزة السابق هي فعل الله سبحانه وتعالى أو ما يقوم مقامه خارج للعادة مقارن لدعوى الرسالة الخ فادخل بقوله أو ما يقوم مقامه ترك الفعل فيعكس التعريف وعبر السعد في مقاصده بأمر بدل فعل وقال ليشمل كانبجار الماء من بين أصابع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعدمه كعدم احراق النار سيدنا ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم قال ومن اقتصر على الفعل جعل المجزة هنا بما قارن من جعل النار بردا وسلاما أو حفظ جسمه على ما هو عليه بدون احتراق في تنبيهات * الاول في قوله فان قلت الخ سؤال متوجه على جعل جنس المجزة فعلا لانها قد تكون عدم فعل كالعصمة من اذابة الناس في الآيتين المذكورتين فانه فيهما عدم ضربهم وقتلهم ومثله قول مدعى الرسالة آتني عدم قيام أحد في هذا الاقليم شهر امثلا في الثاني في زاد الشيخ أبو الحسن الاشعري رحمه الله سبحانه وتعالى لاجل هذا دفع هذا السؤال عقب فعل أو ما يقوم مقامه في الثالث * أجاب ابن دهاق بالجواب الذي في العقيدة من جعل المجزة علم واخباره بذلك على وفق الواقع في الرابع * أجاب امام الحرمين بان القعود المستمر على خلاف العادة في مثل قوله آتني عدم القيام كذا هو المجزة ويقال ترك الاذابة في الآيتين على خلاف المعتاد هي المجزة وهو فعل في الخامس * المقترح كالجوابين غير مستقيم لوجهين أحدهما ان التصدي لم يقع بمافيها وانما وقع بعدم الفعل وقد يجاب عنه بان التصدي بالمجزة امام مطابقة أولوما كالعلم والاخبار في الامثلة المذكورة ثانيهما وهو خاص بجواب الامام انه لو تحدى الرسول باعدام الله سبحانه وتعالى جبه لا عظيم الكائن المتحدى به عدم ما مذهبه ان العبد في الطاري لا تتعلق القدرة به فبطلت حيلته في الجواب ولزمه اتباع الشيخ في زيادة أو ما يقوم مقامه في السادس * قوله كالضرب والقتل مثال للفعل الذي تحدى بعدمه (واحترز) معرف المجزة (بقوله) في تعريفها (الخارق للعادة) وصلة احترز (من) الفعل (المعتاد) واحترز عنه

الحياة فيحتمل أنه معلق بقاؤه بدوام رضاه به وعدم تعاطي أسباب الخروج منه فاذا تعاطاها

بنطقة بالشهادتين انقطع بقاؤه كما ان الجائع معلق بدوام جوعه بعدم تعاطي أسباب الخروج منه فاذا تعاطاها ابتداء له

الطعام انقطع جوعه والعبد لم يطلعه الله تعالى على ان ذلك القضاء مبهم وقد أمره بتعاطي أسباب الخروج منه وسهله له فعليه

أن يمثل ما أمره مولاه به ولا يتجرب بان ذلك بقضائه لانه لا يعلم انه مقضى عليه الا بالنسبة للباني لا المستقبل فقد قامت عليه

الحجة ولم يبق له عذر والله الحجة البالغة ومذهب أهل السنة ان الارادة غير الامر والرضا كالتقدم بتحقيقه فكل ما موربه

فهو مرضي عنده تعالى لكنه قد يكون مراده وقد يكون غير مراده فما كان مراده وقع وما لافلا والمنتهى عنه غير مرضي

عنده تعالى ثم انه ان أراد وقوعه من العبد وقع والا فلا ويرتب على فعل العبد لما موربه الثواب وهو معنى الرضا وعلى فعله

لكنه من العقب وهو معنى عدم الرضا الذي خلق المأمور به والمنهى عنه الله تعالى وحده والعبد ليس له تأثير وانما له مجرد الكسب الذي جعله الله تعالى مناط الثواب والعقاب ولا يستعمل عناية فعل يتصرف في ملكه كيف يشاء فاذا تحقق ان الامور كلها بخلق الله سبحانه وادبته وان الله تعالى كلف العبد وجعل كسبه مناط التكليف فملى العبد التوجه الى الكسب كما يتوجه الكسب الاكل والشرب وغير ذلك وقد أجرى الله تعالى عادة بمحصول ذلك فقول السائل دعاني وسد الباب دوني كلام باطل فان الله تعالى دعاه وفتح له الباب وجعل له الاسباب والذي منعه من ذلك رضاؤه بالكفر وعدم توجهه لتعاطي كسب اسباب الخروج منه فعليه التوجه الى الله تعالى بكايته ليسهل له الاسباب التي توصله الى القرب منه تعالى لان الاشياء كلها مستمدة من فضله سبحانه وتعالى قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء

وقد ذيل ابن خاتمة كل بيت من أبيات أبي سعيد بن لب فقال

قضى الرب كفر الكافرين ولم يكن *

ليرضاه تكليفا لذي كل أمة والافقد كان العليم بانه *

يكون ولم يجبر على فعل ذرة ولو كان يرضاه لما افرق الوري *

فريقين في الاخرى لنار وجنة

نهي خلقه عما أراد وقوعه * وانفاذه والملك أبلغ حجة

على انه في ذلك ليس بجائر * اذا الملك منه مطلقا في البرية

وما صح هذا الجور الا لاننا *

ملكنا ولكن ليس ملك حقيقة

فترضى قضاء الرب حكا وانما * كراهتنا مصروفة للخطيئة

(فانه) أي المعتاد (يستوى فيه الصادق) في دعوى الرسالة (والكاذب) فيها فلا يميز الصادق من الكاذب (ومن المعتاد) خبر (الصبر) أي العلم بامور وكيفية استعدادات تقدر بها النفوس البشرية على اظهار التأثير في عالم العناصر بلا معين وقائده التغير من حال الى حال (ونحوه) أي الصبر كالشعيرة ومرجعها الى سرعة حركة اليد مع خفاء السبب في اظهار نحو القتل والقطع (وان كان سببه) أي الصبر (العادي نادرا) واوه حالية وان وصليته هذا قول القرافي (خلافا لمن) أي ابن عرفة الذي (جعل الصبر) فيه اظهار في محل الضمير (خارفا) للعادة ولما أوههم هذا انه لا سبب له كالمجزة استدرك رفعه بقوله (لكن اسبب خاص به) أي الصبر وفي نهج أخرى لكن له سبب خاص به وهو المناسب لايهام الاول معلولية الخارق للسبب وليس كذلك لان السبب الخاص لا يوجب الخارقة فعمل اللام بمعنى مع فهو وان كان خارقا عند ابن عرفة مخالف للمجزة التي لا تستند الى سبب خاص بها وانما تستند الى قدرة الله سبحانه وتعالى الفاعل المختار (ومن المعتاد أيضا) خبر (ما) أي الخواص التي (يوجد في بعض الاجسام) وبين ما بقوله (من الخواص) بخفة الواو وشد الصاد المهمل جمع خاصة (كجذب) أي جرو وسحب (الحديد) باهمال الحاء من اضافة المصدر لفعوله (بجبر المغناطيس) بفتح الميم وسكون الغين المجهم وكسر الطاء المشال المهمل وسكون الياء واهمال السين واضافة حجر للبيان في القاموس المغنطيس والمغنطيس حجر يجذب الحديد معرب اه * تنبيهات * الاول * اشترط كون المجزة خارفا لعدم ثبوت الاعجاز بدونه وايضا فانما تنزل منزل التصديق بالقول ومعتاد الوقوع لا يدل على ذلك لعدم اختصاصه بالصادق * الثاني * لا يشترط تعيين الخارق من الرسول المتصدي اتفاقا فيجوز أن يقول الرسول آية صدق في حرف الله سبحانه وتعالى عادته اليوم أو غدا في أي شيء فاذا خلق الله سبحانه وتعالى خارقا كما كان آية له * الثالث * أشار بقوله ومن المعتاد الصبر ونحوه الى ان شرط المجزة ان يهمل وقوعها عن جميع الحيسل المعتادة في الكثرة أو الندور * الرابع * أشار بقوله ومن المعتاد أيضا ما يوجد في بعض الاجسام الخ الى ان شرطها أيضا ان لا تكون خاصة بشئ من المعادن أو غيرها من المخلوقات كاحياء الميت وبراء الاكهم والابرص بلا معالجة وقلب العصا حية

فذكره من حيث ذلك لالام * غدا فعمل رب عادل في القضية فافانا قسمان جور ووطاعة * وأفعاله ما بين عدل ومنه فلا ترض في الاقدمني عنه شرعه * وسلم اتدبير وحكم مشيئة وان كان فعلا واحدا لنفسه * اليك يسمى الذنب لا للشيئة فانت محمل وصفه قائمه * قضى كسبه فيه بنعت ونسبة دعا لكل تكليف ووفق بعضهم * نقص بتوفيق وعم بدعوة وليس عليه ان يوفق ما قضى * له ازالا في علمه بضلالتي وكيف ولا جبر عليه وانما * يكون فيجاز انغ عن شريعة فتعصى اذا لم تنتهج طارق شرعه * وان كنت تفتنى في طريق المشيئة ولا عذري في دعوا الجبر اقرن يقل * فعلت فغفارت بحكم البدئية هاجهتان امتاز حكمهما سوى * لذي بصير لم يستترعن بصيرة اليك اختيار الكسب والرب خالق * مر يد بتدبيره في الخليفة وتعرف ما بين اضطرار مجرد * وبين اختيار مدرك بالضرورة ومالم يرده الله ليس بكائن * تعالى وجل الله رب البرية

ولوبان في هذا الخلق غير مراده * وتم لعبه دون له نظيرة لكان ملك الملك فيه منازعا * وباني له شكر كاعمال الوهه
 فمن شرح التسليم باطنه نجبا * ونال من الاسلام اكمل نعمة وان ضاق صدر اسدى وجهه ولم * يغفر من سنا ذلك المقام بالحصه
 فهذا جواب عن مسائل سائل * جهول ينادى وهو اعمى البصيرة أبا علماء الدين ذى دينكم * تحبىر لوه بأوضح حجة
 نقله بعض شراح رسالة الامام ابن ابي زيد القيروانى نفعا لله * وأجاب أيضا العارف بالله تعالى سيدى عبد الغنى النابلسى
 رضى الله تعالى عنه فقال

ثم قد نضى ربي بكهرك عندنا * ولم يرضه انكن قضى بالارادة كقاض بقصد قد قضى بجناية * عليك ولا يرضى بتلك الجناية
 فان قبح الفعل لم يرض عاقل ١٧٦ بموالقضا حق شريف المزية ومافعل القاضى قبيحا وانما * فعلت قبيحا أنت بين البرية

فالملك الرحمن أن ترض
 بالقضا *

ولا ترض بالمقضى فافهم
 طريقتى

فان كان خيرا ما قضى كان
 راضيا *

وان كان شر ليس يرضى
 بشرة

قضى بضلال فيك وهو يضل
 من *

يشاء ويهضى من يشاء
 الحكمة

فكن بالقضامن ربك الحق
 راضيا *

ولا ترض بالمقضى - أى
 بالشقاوة

وقد شاء ربى ان تشاء ما يشاء *
 فان شئت عصيانا عصيت

بجهلة

وما أنت مجبور وربك خالق
 لك الاختيار المحض من

غير مربية

وحيث اختيار فيك خلقه
 ربنا *

وانشقاق القمر وانقياد الشجر وتسليم الحجر ونوع الماء من بين الاصابع وتكثير الطعام ورد
 العين بعد سقوطها واليد بعد قطعها وقلب العرجون سيفا صار ما ونحوها مما لا يدخل تحت
 الحيل ولا يتوصل اليه بالقوى في علوم الحكماء * الخامس * طرد الله سبحانه وتعالى عادته
 الشريفة في حق أنبيائه وأصفياه بان يقطع توهم كذبهم بابعادهم عن الحكماء والمهندسين
 والصهرة وغيرهم من أرباب العلوم التي يتجمل بها على العوائد فيخلق تخصصا منهم في شعب بعيد
 عن العمران بحيث لا يتوهم مخالطة صحرة ولا حكا ولا مهندسين ولا غيرهم ويخلق آخراميا
 لا يكتب ولا يقرأ بعيدا من العلماء والكتب * السادس * المخاطون للأنبياء الباحثون عن
 أحوالهم الساعون في تكذيبهم وباطال دعواهم يجدون من أحوالهم الشريفة الخارقة
 للعادة ما يتيقنون به صدقهم في دعواهم الرسالة ويحيلون به كذبهم في باحتي ينهوا الى اقرارهم
 بانهم معاندون في انكار رسالتهم مع ان في نفوسهم حسدا شديدا وحقا فاقوا بهم بحركات
 دواعيهم الى زيادة البحث والتفتيش عن أحوالهم وأسرارهم وخفيات أمورهم * السابع *
 أجرى الله سبحانه وتعالى عادته الشريفة بان يظهر أسرار الكذابين الدجالين المتحيلين
 وينفضهم بين خلقه ويسى عاقبتهم * الثامن * أجرى الله سبحانه وتعالى عادته الشريفة في
 رسله وأنبيائه وأصفياه عليهم الصلاة والسلام بالانشراف والتكريم واعلاء القدر والنصر
 والذكر الجليل والثناء الحس والصلوة والتسليم * التاسع * علم بما تقدم الفرق بين المعجزة
 والصر بان له سببا عاديا يرتبط به ولا سبب للمعجزة الا خلق الله سبحانه وتعالى أيا بعض فضله
 واختيار ولهذا عرف الشيخ بن عرفة الصر بان امر خارق للعادة مطرد الارتباط بسبب خاص
 به قال وزعم القراني انه غير خارق للعادة وان غرابته انما هي بجهل أسبابه لا كثر التام كصنعة
 الكيمياء بعيد اليوسى ما ذكره ابن عرفة من ان الصر خارق للعادة هو المعروف المشهور
 السعد الصر اظهار امر خارق للعادة من نفس شريفة خبيثة بمساواة اعمال مخصوصة تجري
 بها التعاليم والتعلم وبهذا الاعتبار يفرق المعجزة والكرامة وبانه يكون سبب اقتراح المقترحين
 وبانه يختص ببعض الأزمنة والامكنة والشرايط وبانه قد يعارض ويبدل الجهد في مثله وبان
 صاحبه ربما يعلن بالفسق ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن وانظر في الدنيا والآخرة

كباقي صفات مثل حول وقوة فانك مختار ولا جبرها هنا * وكلفك المولى بانواع كلفة الى
 وما الشرط في المخلوق بقدراته * يخالف حكم الخالق المتثبت فكن راضيا بالله ربنا بالنبي * نبيا بالدين الحنيف مله
 تكن مسلماتي ومثل معاشري * وتلق بنا أهل الكمال الاثمة والاقدم في الكفر والشرك والردى * نؤدى الخراج
 الحق من بعد جزية حقير اذ ليلان أبيت تخطفت * حشاك حداد السم والمشرقة وهذا جوابي أجده الله بده *
 وأهدى الى المختار أسنى تحية وقد قاله عبد الغنى بربه * تبارك لا بالنفس تلك الفقيرة ورضوان ربى جل عن آل أحد *
 وأعجابه جمعا وبان غرغته اه رحمه الله تعالى * السابع * قال ابن كيران فان قيل هل يجوز اطلاق ان الله أراد الكفر
 والمسمى والشرور وخلقها الحصه ذلك في الاعتقاد أولا يجوز وانما يقال خلق الكائنات كلها ونحو ذلك تأدبا وحذرا من

إيهام ان المعصية حسنة ما مور بها أو يجوز حيث لا إيهام وينع معه قلت فديسل بكل من الثلاثة وسطه الأوسطها واختاره
القلبي وغيره ويؤيده قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله الآية مع قوله قبل قل كل من عند الله وقوله صراط الذين
أنعمت عليهم الآية اذ لم يقل ولا الذين أضلهم كما قال أنعمت عليهم وقوله وأنا لا ندرى أشد أريد الآية فني فعل الإرادة في
جانب الشر للفعول وأظهر في جانب الخير الفاعل وهو ربههم وقول إبراهيم الذي خلقني فهو يهدين إلى يشفين لم يقل وإذا
أمرضني على أسلوب الافعال السابقة واللاحقة أدبا وقول الخضر فاردت أن أعيها مع قوله فأرد بك أن يبلغ أشد لها إلى
قوله من ربك فتسبب إرادة العيب لنفسه وإرادة بلوغ الأشد واستخراج الكثرة لرحمة الله أدبا في التعبير وفي دعاء نبوي الخير
في يدك والشر ليس اليك أي ليس منسوباً اليك من حيث هو شر ١٧٧ ولذلك اقتصر على الخير في الآية بيدك الخير

ومما روي في الحقيقة الحديث القدسي أنا الله لا اله الا أنا خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير وأجريت الخير على يده وويل لمن خلقت له الشر وأجريت الشر على يده ومما روي في الحقيقة والادب معاً ما في مناجاة الحكم الهى ان ظهرت المحاسن مني فبفضلك ولاك المنة على وان ظهرت المساوى مني فبمساك ولاك الخلة على وأما ما هو محمود مشرعاً من أفعال العباد فينسب إلى الله تعالى حقيقة خلقا وإيجادا وشرعية أدبا إلى العبد شرعية لا حقيقة لئلا يكسبه له ويذهب لصاحبه الاقتصار على نسبته إلى الله تعالى أدبا قال سهل بن عبد الله إذا عمل العبد حسنة قال يارب بفضلك استعملت وأنت أعنت وأنت مهت

إلى غير ذلك من وجوه المفارقة (و) احترز (بقوله مقارن لدعوى الرسالة) وصلة احترز (لها) أي الفعل الخارق للعادة الذي (وقع بدون دعوى) أصلاً لا رسالة ولا غيرهما (أو) وقع (بدعوى غير دعوى الرسالة كدعوى الولاية) (وتنبهات) * الأول في علم ما ذكره ما عجزت به المجزأة عن الكرامة وهو ان الكرامة وان كانت أمراً خارقاً للعادة فانما لا تكون مقارنة لدعوى الرسالة وهذا زال التباسهما (والثاني) من أعتنا من ذهب إلى ان الفرق بينهما ان الكرامة لا تنفع عن اختيار وتصدق من الولي بخلاف المجزأة فانما تنفع باختيار الرسول وقصده ضرورة تحديه بها اليوسى والعج انما تارة تنفع عن اختيار الولي وقصده وتارة تنفع مجردة عن ذلك ويمكن ان المراد لا تنفع عن اختيار وجوباً فيوافق المشهور (والثالث) منهم من فرق بينهما بان كل ما وقع من الخوارق مجزأة لئلا كالحياة الميت وبراءة الآلهة والابص وتلب العصى حية وخلق البصر أطواراً لا يقع كرامة لولده وصرح الاستدراج هـ هذا ومنع غيره من الخوارق على يد الأولياء وانما يجوز ما يجري مجرى اجابة الدعاء وجود ما في برية وغير ذلك مما يكرم الله سبحانه وتعالى به عباده الصالحين ولا يبلغ خوارق العادات وزعم هؤلاء ان قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتي أحد بمثل ما أتيت بمنع وقوع شيء من مجزآت الانبياء على أيدي الأولياء لئلا يؤدي إلى تكذيب من ثبت صدقه وهذا مندفع بما تحدى النبي مقيداً لا يظهر ما أتى به على يد من ينبغي معارضته ومناقضته ولا على يد مفر كذاب ويدل على هذا التقييد ان ظهور ما أتى به على يدي آخر لا يقدح في مجزئته اتفاقاً (الرابع) مذهب المحققين جواز وقوع الخوارق كلها على يد الولي باختياره وبغيره وان الفرق بينهما ما تارة دعوى النبوة في المجزأة وعدمها في الكرامة (الخامس) انما تظهر الكرامة على يد الولي ببركة متابعتها الرسول واقتدائه به فهي أحق بدلائلها على صدق الرسول وعاضدة له (السادس) الفرق بين الكرامة والصرح ان الكرامة تظهر على يد ظاهر الصلاح بخلاف الصرح فانه انما يظهر على يد الكفرة والفجرة والفسقة (السابع) عرف بعضهم الكرامة أمراً خارقاً للعادة يظهر على يد عبد صالح الملاح ليس ينبغي في الحلال ولا في المأكل فخرج بقوله على يد عبد صالح الملاح الصرح والاستدراج وهو خلق الخارق على يد شقي كالجال وفرعون والجهلة الضالين

٢٣ دأبه شكر الله وقال يا عبدى بل أنت أطعت وأنت تقربت وان نظرت إلى نفسه وقال أنا أطعت وعلمت وتقربت أعرض الله عنه وقال يا عبدى أنا وقت وأنا أعنت وسهلت وإذا هل سئته فقال يارب أنت قدرت وقضيت وحكمت غضب المولى عليه وقال يا عبدى بل أنت أسأت وجهات وعصيت وان قال يارب أنا ظلمت وأنا أسأت وأنا جهلت أقبل المولى عليه وقال يا عبدى أنا قدرت وقضيت وقد غفرت وحملت وسعرت اه ومن علم ان مشيئة الله تعالى هي النافذة كما قال الله تعالى وربك يتخلق ما يشاء الآية وأورثه ذلك اسقاط التدبير مع الله وترك المسد فانه اعتراض على اختيار الحق كما قيل لا قبل ان يأتى حاسدا * أتدرى على من أسأت الادب وأورثه الرضا بما يبرزه القدر قال محمد الباقر رضى الله عنه بخالك عني بان زادني * وسد عليك وجوه الطلب وأسأت على الله في حكمه * لانك لم ترضى ما وهب

لُدْعُو اللَّهَ تَعَالَى فِيمَا تُحِبُّ فَإِذَا وَقَعَ مَا تُكْرَهُ لَمْ تُخَالَفِ اللَّهَ فِيمَا حُبَّ وَقَالَ بَعْضُهُمْ * يَا خَالِقُ مَا يَشَاءُ * مَا يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ
وَمُعْطِي مَا يَشَاءُ * وَمَا نَعْلَمُ مَا يَشَاءُ أَنْ لَمْ تَقْدِرْ مَا نَشَاءُ * فَالطُّفُّ بِنَافِي مَا نَشَاءُ * نَحْنُ لَا يَكُونُ مَا نَشَاءُ * خِلَافَ مَا أَنْتَ تَشَاءُ
وَاللَّامُ الْمَشْنَعُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
خَلَقْتَ الْعِبَادَةَ عَلَى مَا عِلْمٌ فِي الْعِلْمِ يَجْرِي الْفَتْى وَالْمَسْنُ
أَوْ هَذَا شِقِّ وَهَذَا سَعِيدٌ * وَهَذَا قَبِيحٌ وَهَذَا حَسَنٌ
فِي قَصَصِ فِي * بَيَانِ (حَدُوثِ الْعَالَمِ) بِفَتْحِ اللَّامِ أَيْ وَجُودِهِ بَعْدَ عَدَمِ الَّذِي أَنْبَى عَلَيْهِ جَمِيعَ الْعُقَايِدِ الْإِلَهِيَّةِ (وَالْعَالَمِ) بِفَتْحِ
الْلامِ (اسْمِ مَا) أَيْ مَوْجُودِ (سُورِ) ١٧٨ بِكُسْرِ السِّينِ أَيْ غَيْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (الدِّيانِ) * بِفَتْحِ الدَّالِ وَشِدِّ الْمَثْنَاءِ نَحْنُ تَمْ

المضلين وبقوله ليس بنبي المهجزة وبقوله لا في الحال ولا في المال الارهاص أى العلامات
الدالة على بعث نبي قبل بعثه كالنور الذى ظهر في جبين عبد المطلب مأخوذ من الرهص بكسر
الراء أى اساس الحائط لان هذه العلامات تأسيس لقاعدة النبوة **في الثامن** قوله كدعوى
لولاية أى على القول بجوازها وصحة المقترح وقيل بعنهما وهو فرع العلم بها وفيه خلاف
ويعلم الولي ولا يتسه بخلق علم ضروري له بها وعلى جوازها فيجوز التصدي لها بان يقول أنا ولي
الله سبحانه وتعالى وآية ولايتي طيراني في الهواء أو تعلق به أو انشقاق القمر أو انقياد الشجر أو
انفلاق البحر ولا تفتقر المهجزة من الكرامة الا بدعوى الرسالة في المهجزة وعدمها في الكرامة
على الصحيح وأما على منع ادعاء الولاية فالفرق بينهما ما يطلق الدعوى وعدمها **في التاسع**
اليوسى جرت عادة المتكلمين بالتكلم في هذا الباب على مباحث الولي للناسبة بين المهجزة
والكرامة وقد وعد المصنف به في أول الكتاب ثم اغفله هنا فرأيت التنبيه عليه انيابة عنه
فاقول الكلام عشرة فصول الاول في معنى الولي الثاني في شروطه الثالث في معنى الكرامة
الرابع في جوازها الخامس في وقوعها السادس في علم الولي بها السابع في دعواها الثامن في
زقي الولي حتى يكون مثل النبي التاسع في كون الولاية تفضل النبوة العاشر هل يبلغ مبلغا
يرتفع فيه عنه الامر والنهي هذا ما نبه عليه المتكلمون والباب اوسع مجالا وأفسح مقالا
وابنه عليها على وجه الاختصار **في الاول** حقيقة الولي هو العارف بالله سبحانه وتعالى
وصفاته المواظب على الطاعات المجتنب المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والنهوات
في الثاني في شروط الولي **في الاول** معرفته أصول الدين بحيث يفرق بين الخالق والمخلوق
وبين النبي والمتنبي **في الثاني** علمه أحكام الشريعة نقلا وفهما بحيث يكتب في نظره عن التقليد
فيها كما اكتفى به في أصول التوحيد فلما أتى الله سبحانه وتعالى علماء أهل الارض لوجوده عنده
ما كان عندهم ولا قام قواعد الاسلام جميعا اذ لا يفهم من تولى الله سبحانه وتعالى الا الفاضل
لدينه سبحانه وتعالى وهذا ائتمتع بمن لم يحيط علماء بقواعد الدين وأصوله وفروعه **في الثالث**
تخلقه باخلاق المحمود شرعا وعقلا فالاول بالورع عن المحرمات وامتنال جميع المأمورات
والثاني ما يثبته العلم باصول الدين فاذا علم حدوث العالم بأسره فلا يعلق قلبه بشئ منه لعله انه

فون أى المجازى على الاعمال
وبين مايقوله (من نوعي)
بفتح النون والعين مثني
نوع بلانون لضافته الى
(الاعراض) بفتح الهمز
واعمال العين وانجام الضاد
جمع عرض بفتح العين
المهملة والراء وانجام الضاد
وهو ما يقوم بغيره
(والاعيان) بفتح الهمز
جمع عين أى ما قام بنفسه
(فاعلين) أى الذات حقيقته
(ما) أى موجود (بنفسه)
صلة (يقوم) أى يوجد فلا
يحتاج لمحل أى ذات يقوم به
(وماعداه) أى العين وهو
الموجود الذى يقوم بغيره
هو (العرض المرقوم) أى
المكتوب المبين (ولم
يحقق) بضم الياء وفتح
الحاء المهملة والقاف
الاول مثقلا وقوله (غير)
هـ (ذین) أى العين والعرض
حال من قسم ونائب فاعل

بحقق (قسم*) بكسر فسكون أى ثالث للعالم فهو مختصر فيه - ما على التحقيق وغيرها أحواله المتكاملون فى
وأثبتته الحكما واختار المحققون الوقف عنه لتعارض أدلة الفريقين وضعتها (وكل ما) أى موجود (ألف) بضم الهاء
وكسر اللام مثقلا أى ركب من جزأين أو أكثر (فهو الجسم وما) أى الموجود الذى انتهى لعدم منع القسم*) بفتح فسكون
أى الانقسام (فهو) (الجوهر الفرد النهر الوسم) بفتح الواو وسكون السين أى التسمية بهذا الاسم (وهو) أى الجوهر
الفرد (على مذهبننا) أهل السنة صلة يوصف (المجود*) أى الصحيح وخبر وهو (يوصف بالحدوث والوجود) بعدهم علم (هذا)
أى كون الجوهر الفرد موجودا دائما (وفى القول به) أى وجود الجوهر الفرد وحده (إنزاحه*) بكسر الهمزة والزاي
وام - ال الحاء أى إزالة (الظلة) بضم الظاء المهملة أى شبهة (الفاو ين) بفتح ميم أى الضالين (واستراحه) أى لاهل السنة

لان الجسم متناهى الاطراف بالمشاهدة فوجب كونه مركبا من اجزاء متناهية اذ يلزم من تناهى الكل تناهى اجزائه
 ضرورة ولان الجسم لو لم تنفاه اجزائه لزم وجود حوادث لانهاية لها وهو محال ولزم مساواة الذرة الفيل لان ما لا يتناهى
 لا يفضل على ما لا يتناهى وهذا باطل ضرورة ومشاهدة (وفي) نبوت (حدث ما) أى العالم الذى (سوى) بكسر السين
 أى غير (الله) سبحانه وتعالى أى وجوده بعد عدم ومبتدأ فى حدوث ما سوى الله (الغرض) بفتح الغين المجهة والراء أى
 المقصود لا يتناهى جميع العقائد الالهية عليه وعلى حدوث ما سوى الله بقوله (اذ) بكسر فسكون (كل عين) أى ذات ما سوى
 الله سبحانه وتعالى (ليس يخلو عن عرض) بفتح العين والراء وانعجام الضاد والاعراض (مثل) بكسر فسكون (الروافخ) جمع
 راحة (أوالا كوان) بفتح الهمزة وسكون الكاف آخره نون جمع كوان ١٧٩ (فلاتكن) أيها الناظر فى هذه الاضاعة

فى قبضة الله سبحانه وتعالى واذا علم وحدانية الله سبحانه وتعالى أخلص عمله كله لله سبحانه
 وتعالى اذ الربوبية لا تتحمل التركة فى شئ واذا علم سبق القدر بكل كان فلا يخلف فوت شئ
 مما قدر ولا يرجو نيل شئ لم يقدر وهذا هو الرضى وبشر الارق بالخلق والصفح عنهم فى اذنبته
 لعلمهم لا يستطيعون لانفسهم فضلا عن غيرهم جلب نفع ولا دفع ضرر (الاربع) بفتح الراء فى ملازمة
 الخوف وعدم طمأنينته طرفة عين اذ لم يدرك سبقت سعادته أو ضدها (الثالث) بفتح التاء فى الكرامة
 تقدم تفسيرها فى كلام المصنف بما أغنى عن اعادته (الاربع) بفتح الراء فى جواز وقوعها ليله انما فعل
 ممكن فى نفسه وكل ممكن وقوعه جائز فان زعم المخالف انه غير ممكن فى نفسه قال برهان الدال
 على وجوب حدوث العالم برده عليه وان زعم انه تمتنع لعارض فعليه بيان هذا مذهب الجمهور
 (الخامس) بفتح الخاء الذى عليه أهل التحقيق وهو الحق انه يجوز ان يعلم الولي ولا يتسه فان علمها
 فهي كرامة فى حقه اذا طاعه الله سبحانه وتعالى على ما وهبه وكشف له ما حبه ولا يلزم سلب
 الخوف اذ من كان بالله أعرف كان من الله سبحانه وتعالى أخوف (السادس) بفتح السين فى المرضى جواز
 ادعاء لولاية وقد وقع من كثير من اكابر الاولياء (السابع) بفتح السين فى الاجماع على ان الولي لا يبلغ
 درجة النبي فان النبي حصلت له الولاية التامة مع العصمة من الدنيا وسوء العاقبة بالنصوص
 القاطعة مشرفا بالوحي ومشاهدة الملك وجعله خليفة وبعثه لصلاح العالم فى الدارين
 (الثامن) بفتح الثاء لا تكون الولاية أفضل من النبوة بل ولا تساويها فان فى النبوة اختصاصا
 وتشريفا وتقريرا واقامة لها داية ومصالح العباد وليس فى الولاية نعم اختلاف وفى نبوة النبي
 وولايته أيهما أفضل فقيل نبوته أفضل من ولايته لان النبوة توسطة بين الله سبحانه وتعالى
 وبين عباده واقامة لمصالح العباد فى الدارين مع شرف مشاهدة الملك وقيل ولايته أفضل
 من نبوته لما فى ولايته من معنى القرب والاختصاص الذى يكون فى النبي فى غاية الكمال
 التى لا تبلغها ولاية غيره النبي (التاسع) بفتح التاء لا يبلغ الولي درجة يسقط عنه التكليف فيها باجماع
 المسلمين فان الخطابات والتكليف عامة ولان اكمل الناس فى المحبة والاخلاص والصفاء
 الانبياء ولا سيما سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مع ان التكليف فى حقهم أشد والعارف
 لا يسأم العبادة ولا يقتر فى الطاعة ولا يستل المبهوط من درجة الكمال الى حضيض النقصان

(عن شرحها) أى معرفة
 الا كوان صلة (بالوفاى)
 أى المترافى (ولنقتصر هنا)
 أى فى هذه الاضاعة (على
 الا كوان فانها) أى
 الا كوان (للقصد) أى
 المقصود صلة (كالتعنوان)
 بضم العين المهملة وسكون
 الذون أى الترجمة فى
 الاتصال (وهى) أى
 الا كوان (اجتماع) بين
 عينين أو أكثر (أو سكون)
 أى عدم حركة (أو) بمعنى
 الواو (ما) أى العرض
 الذى (نائى) أى قابل
 الاجتماع وهو الافتراق
 وقابل السكون وهى
 الحركة فالأ كوان أربعة
 الاجتماع والافتراق والذات
 لا تخلو عن أحدهما والسكون
 والحركة والذات لا تخلو عن
 أحدهما (وكل) من الا كوان
 الاربعة (المحدث) أى
 الوجود بعد عدم (أوما)

بفتح فسكون أى أشار وعلى إيماء المحدث بقوله (لأنها) أى الا كوان (محقق) بضم الميم وفتح الحاء المهملة والقاف الاولى
 منفصلة (فيها) أى الا كوان ونائب فاعل محقق (العدم) عند طرو (بضم الطاء المهملة وشدة الواو أى وجود (ضدها) أى
 الا كوان فاذا وجد الاجتماع عدم الافتراق وبالعكس لانها ما ضدان وهما لا يجتمعان بالضرورة واذا وجد السكون عدمت
 الحركة وبالعكس لذلك (فلا قدم) بكسر ففتح لا كوان لان القديم لا يندم (وكل ما) أى شئ (بان) أى ظهر ونبت (بعقل
 قدمه) بكسر ففتح (كان محالا) بضم الميم (دون ريب) أى تردد واسم كان (عدمه) والاجسام ملازمة للا كوان (وكل ما) أى
 شئ (لازم) شيئا (حادثا واجب) أى ثبت (له) أى ملازم الحادث (من المحدث) بيان (ما) أى الحدث الذى (له) صلة
 (انتمسب وعد) بفتح العين المهملة وشدة الدال كذا لى أى حسب وجعل (الاجتماع) بين شيئين أو أكثر (من نوع العرض)

بفتح الهمزة والراء وانحجام الضاد - مله - عد (كذلك) أى الاجتماع فى كون عدة من نوع العرض مع عرضا ومبتدا كذا (الافتراق) وخبره (بعض) من محقق المتكاملين (اعتراض) البعض عد هما من العرض بانهم مالو كانا عرضين فاما ان يقولوا مجموع الجوهرين أو بكل منهما أو باحدهما فقط والاول باطل لانه يودى الى انقسام ما لا ينقسم وكذا الثانى لان الواحد بالشخص لا يقوم بمحليين وكذا الثالث لان نسبته الى كل منهما انسيبة واحدة فلا يقوم باحدهما فقط ولانه يلزم ان يكون الاخر فى صورة الاجتماع غير مجتمع وفى صورة الافتراق غير مفترق واللازم باطل لانه خلاف الواقع (وقال) ذلك البعض (بل) هـ (أمران نسبتيان) أى اضافيان بين الشيتين المجتمعين أو المفترقين كالاخوة التى بين الاخوين والشركة التى بين الشريكين (لم يصر) أى الاجتماع ١٨٠ والافتراق الى (الوجود) المصحح للرؤية (فى التبيان) أى الخارج المشاهد

والنسب عند المتكاملين أمور اعتبارية ذهنية لا وجود لها فى الخارج والا كانت فى محل لا متنازع قيامها بانفسها وكونها فى محل نسبة أيضا بينها وبين محلها فله محل أيضا وهكذا الى غير نهاية وهو تسلسل محال (فبان) أى ظهور (١٤) أى الدليل الذى (قدمضى) بفتح الميم والضاد المجهى (بالسرد) بفتح السين المهملة وسكون الراء أى الذكور وفاعل بان (حدث ما) أى العالم الذى هو (سوى) بكسر السين أى غير (الاله) أى الله المعبود بحق (الفرد) أى الواحد فى الذات والصفات والافعال (ولا يتم) بفتح فكسر (المبتغى) بضم الميم وفتح الفين المجهى أى المطلوب (لل) تخلص الد (طالب)

وانزول من معارج الملك الى منازل الحيوان بل ربما يحصل له كمال الانجذاب الى عالم القدس والاستغراق فى ملاحظة الحق سبحانه وتعالى بحيث يذهل عن ملاحظة هذا العالم ويحل بالتكالييف من غير تأثير فى ذلك - كونه فى حكم غير المكلف كالنائم لهزه عن مراعاة الامرين وملاحظة الجانبين فربما سأل دوام هذه الحالة وعدم العود الى عالم الظاهر وهذا الذهول هو الجنون الذى يترج على بعض العقول والمتسمون به هم المسمون بمجانين العقلاء وبهم يذاظر فضل الانبياء على الاولياء بانهم مع أن استغراقهم اكل وانجذابهم أشمل لا يتخلون بادن طاعة ولا يذهلون عن هذه الجانب ساعة (و) احترز (بقوله متعديا قبل وقوعه) وفسر تحديه به بقوله (أى يقول) مسمى الرسالة (آية) أى اماره (صدقى) فى دعوى الرسالة (كذا) أى انشقاق القمر مثلا و - مله - احترز (١٥) أى الفعل الخارج الذى (وقع بدون تحديه) أى الرسول به (كالارهاص ونحوه) أى الارهاص كذا فى بعض النسخ وهو غير مناسب اذ الكلام فيما وقع بعد دعوى الرسالة وتقدم ان الارهاص علامات دالة على انه سيبحث قبل بعثه فقد خرج بقوله مقارنة لدعوى الرسالة (أو) مما (تحدى به بعد وجوده) تنبيهات * الاول * أصل التحدى التمارى فى الحدى للابل أى سوفها وحتم على اسراعها فى سيرها بالغناء لفشاطها بسماعه واسراعها فى سيرها ثم نقل اطلاق الماراة فى الغناء وأغريه ثم نقل لطلب مسمى الرسالة معارضة الخارق الذى يأتى به اماره على صدقه فى دعواها بان يقول آية صدقى كذا الثانى * ليس من شرط التحدى ان يقول لا يأتى أحد بعثها فيكفى قوله آتني فعل الله سبحانه وتعالى كذا فيفعله سبحانه وتعالى له فى فعله له دليل على صدقه فى دعواه الرسالة * الثالث * شرط المجزة - نه - من صدورها عن من مثله اذا أراد معارضته لا لاجل التحدى بل لاجل ثبوت الاختصاص فانها لا بد من كونها مختصة بالرسول ولهذا شرط كونها خارقة للعادة واقعة على وفق دعواه فان المعتاد ومالم تسبقه الدعوى من الخوارق لا اختصاص له به وانما شرط اختصاصه به لان الخارق الواقع قبل الدعوى تتساوى فيه الاقوال وتتكاثر فيه الدعوى وكذا الواقع بعدها لا يتحد أصلا * الرابع * اذا عينت المجزة فشرط معارضتها ماثلتها وان لم تعين فقال الامدى اشترط أكثر أحماتها المماثلة والذى اختاره القاضى عدم اشتراطها وهو

اثبات حدوث العالم ليستدل به على وجوب وجود الله سبحانه وتعالى (الابعلم السبعة المطالب) وبين الحق المطالب السبعة بقوله أولها (اثبات اعراض) بفتح الهمز واهمال العين وانحجام الضاد جمع عرض أى ما افتقر الى ذات يقوم به (و) ثانيها (كون العين) أى الجوهر والذات (تلازم الاعراض دون عين) أى كذب (و) ثالثا (المنع للكمون) أى استتار الاعراض فى الجوهر (والظهور) للاعراض بعد كونها (و) رابعها منع (الانتقال) للعرض من جوهر الى جوهر آخر (المدعى) بضم الميم وفتح الدال مثقلا والعين (بالزور) بضم الزاى أى الكذب وخامسها (أو أنها) أى الاعراض (قائمة بنفسها) (سادسها) (أو كونها) أى الاعراض (قديمة فى جنسها) وفسر قدمها فى جنسها بقوله (أى قولهم) أى الفلاسفة (ليس لها) أى الاعراض (من) زائدة للتأكيده واسم ليس (أول) بفتح الهمز والواو منقسلا (فالأربع) أى الكمون والظهور

والانتقال وفيها ما بنفسها وقد تم جنسها مفعول (اردد) بضم المهملة والذال الاولى وسكون الراء أى أبطل (واعضد) أى اعتمد في ردها على (المعول) بضم الميم وفتح العين المهملة وفتح الواو ومنقلا أى البرهان القطعي (وسابعها) انق التغير عن (الشيء) (القدم) (نسر) بفتح فكسر (تخرج) بفتح النون وسكون الهاء آخره جيم أى طريق (السنة) بضم السين وشد الفون (القويم) أى المستقيم ووجه توقف حدوث العالم على المطالب السبعة انه جعل العالم قسمين جوهر وعرض واستدل على حدوث الاعراض بتغيرها من عدم الى وجود وبالعكس وعلى حدوث الجوهر بلازمته للعرض فاحتج الى اثبات العرض والافلايم الدليل وثبوت العرض مشاهد ضروري اذ كل عاقل يحس من نفسه معاني زائدة على جوهره من اجتماعه بغيره وافتراقه منه وحركته وسكونه ونطقه ولونه وطوله وعرضه وعلمه وادته ١٨١ وقدرته وغيرها ملازمة للجوهر للعرض

مشاهدة ضرورية أيضا
اذ لا يعقل جوهر خال عن
عرض من سكون أو حركة
أو اجتماع أو افتراق أو
غيرها وتغير الاعراض
من عدم الى وجود ومن
وجود الى عدم مشاهد
ضروري أيضا والقول
بكمونها وظهورها باطل
لاستلزامه اجتماع الضدين
السكون والحركة
في الجوهر وهو محال
بالضرورة والقول بانتقال
العرض من جوهر لاخر
باطل لاستلزامه قيام
العرض بنفسه فيما بين
الجوهرين وهو محال وكذا
القول بقيامه بنفسه
والقول بعدم جنسها
باطل لاستلزامه التسلسل
المحال ونفي تفسير القديم
دليله ان تغيره مستلزم
حدوده وهو محال لانه
يستلزم الدور والتسلسل

الحق (الخامس) لم يستغن بشرط المقارنة لدعوى الرسالة عن شرط التعدي به لانها قد
تفتقر بدعوى الرسالة ولا يصحى بها أى لا يدعى آية على صدقه (وهل يجوز) عقلا (تأخير)
الاولى تأخر (المجزة عن موته) أى مدعى الرسالة أولا يجوز تأخيرها عن موته في الجواب
منسوبان (الشيخ أبى الحسن) (الاشعري) رضى الله سبحانه وتعالى عنه (وقال) بالقول
الثاني وهو عدم جواز تأخيرها عن موته القاضي (أبو بكر الباقلاني وهو) أى القول
الثاني (الظاهر) وعلى كونه الظاهر بقوله (فان حفظ ما) أى الاحكام الشرعية التي (نص)
مدعى الرسالة (عليه) عائد وذكره لمراعاة اقضاه وبين ما بقوله (من أحكام شرعه) أى
الرسول الذي تأخرت مجزته عن موته وتنازع حفظ ونص (في حياته) أى الرسول (للباعث
على تلقيه) أى ما نص عليه من أحكام شرعه في حياته وصلة تلقيه (منه) أى الرسول وفيه
ان الحفظ هو التلقى فالمناسب حذف تاقى ووصل الهاء بعلى أى اذا تأخرت مجزته عن موته أى
واذا انتفى باعث الحفظ انتفى الحفظ واذا انتفى الحفظ انتفت فائدة الرسالة وصارت عبثا
وهذا باطل فلزمه وهو تأخر المجزة باطل وهو المطلوب والحاصل انه يلزم من تأخرها انتفاء
الباعث على حفظ شرعيتها التي باعها لا تمته ويلزم من انتفاء الباعث انتفاء الحفظ ويلزم
من انتفاء الحفظ عبثية الارسال وهو باطل فلزمه باطل فلو اوضح في التعليل فان تأخرها
يستلزم انتفاء الباعث على حفظ شرعه وهذا يستلزم انتفاء حفظها وهذا يستلزم عبثية
الارسال وهذا باطل فلزمه باطل (تنبيهات) الاول (في الخلاف) انما في تأخر مجزة الرسول
واما مجزة النبي الذي لم يبلغ أمته أحكاما فيجوز تأخرها اتفاقا لا يلزم منه عبثية تنبئته
والثاني (في) اذا ادعى انسان الرسالة وبلغ أمته أحكاما عن الله سبحانه وتعالى وقال آية صدق
ظهور خارق كذا بعد موتى فهل يجوز هذا أولا فقال القاضي والمعتزلة لا يمكن دليل غير دليل
المعتزلة فدليل القاضي ان الرسالة توجب على الرسول تبليغ الاحكام وثبوتها متوقف على
المجزة وموته يرفع تكليفه فيلزم على تأخر مجزته عن موته كون رسالته الموجبة لتكليفه
لا تثبت الا بعد ارتفاع تكليفه واجيب بانه يتبين بظهور الآيات بعد موته انه كان مخاطبا
بتبليغ ما بلغه من الاحكام ولا يضر ارتفاع التكليف عنه عند وجود الآيات ولا يصير

(واحذر) أي الناظر في هذه الاضاء (هنا) أى في مقام حدوث العالم صلة (أقوال اهل الفلسفة) فأنما) أى أقوال
الفلاسفة هنا (محض) بفتح الميم وسكون الهاء المهملة وانعام الضاد أى خالص (الضلال) أى الكفر (والسفة) أى الكذب
الذي لا دليل عليه (جروا) بفتح الجيم وضم الراء منقلا أى الفلاسفة وصلة جروا (بها) أى أقوالهم (من غيرهم) بفتح الغين المعجمة
أى كفر الفلاسفة حال من ذنوبها ومفعول جروا (ذنوبها) بضم الذال المعجمة والمنشاء تحت جمع ذيل (في قدم) بكسر ففتح
(النفس) أى الذات (أو الهيولى) بفتح الهاء وضم المنشاء تحت أى مواد الاشياء وأصولها (رو) احذر (غيرها) أى أقوال
الفلاسفة التي هي ضلال خالص وكفروا بغيرها بقوله (من الاقوال التي) أقدام) بفتح المهملة جمع قدم أى عقول (من)
بفتح فسكون أى الذي (فيها) أى الاقوال صلة (تلاهم) أى تبع الفلاسفة وخبر أقدام (زات) أى ضلت ومالت عن الحق

(فلا قدیم) أي من الذوات (غير ذي) أي صاحب (الجلال) بحجم أي العظمة وهو الله سبحانه وتعالى (نسأله) أي الله سبحانه وتعالى (الامن) أي السلامة (من الضلال) أي الكفر (فصل في) بيان (الجائز) في حق الله سبحانه وتعالى (وجائز في حقه) أي وصف الله سبحانه وتعالى (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلتة (يخلق) أي يوجد الله سبحانه وتعالى (الانام) بفتح المعز فنون أي الذوات (و) ان يخلق (الافعال) القاعة بالذوات اضطرارية أو اختيارية (كذلك) أي خلق الانام والافعال في الجواز في حق الله سبحانه وتعالى (التكليف) أي الالزام بما فيه كلفة ومشقة (للعباد) (و) كذلك (هديهم) أي العباد (لنهي) أي طريق (رشد) بضم فسكون (ياد) أي ظاهر (فليس أمر) بفتح فسكون أي شيء (واجبا عليه) أي الله سبحانه وتعالى وبين الأمر بقوله ١٨٢ (منها) أي خلق الانام والافعال والهدى لنهي الرشاد (بل اختياره) أي الله سبحانه

وتعالى (اليه) أي خلق المذكورات ان شاء فعله وان شاء تركه (والاصلاح) للعباد وهو ضد الفساد (واجب) على الله سبحانه وتعالى (أو أصلها) اسم تفضيل منه معناه الزائد في الصلاح مثلا اذا كان شخص يتضرر من ترك كل اللحم فأكل لحم البقر صلاح في حقه ولحم الضأن أصح والعفو بالانتميم صلاح ومعه أصل فليس واجبا على الله سبحانه وتعالى (هذا) أي اعتقاده ان لم يجب على الله سبحانه وتعالى شيء من المذكورات وانها كلها جائزة في حق الله سبحانه وتعالى هو (الذي دان) بإهمال الدال والنون أي تدين وعبد الله سبحانه وتعالى (به) أي جواز فعل كل يمكن وتركه في حق الله

وجودها عبثا لدلالته على صدق دعواه وحجة ما بلغه وقد اتفقوا على جواز تأخر المجزأة الى أجل مسمى في حال حياته فكذلك يجوز تأخرها الى أجل مسمى بعد وفاته وينبغي بما صدق دعواه السابقة واستدل أيضا بان جواز تأخرها يستلزم إبطال كرامة الاولياء اذ ما من كرامة الا ويجوز على هذا كونها مجزأة لشي تأخرت عن موته وأجيب بان غاية بطلان كون الكرامة دليلا قطعيًا على ولاية من ظهرت على يديه ونحن نلتزمه فان دلالتها عليها ليست قطعية ولولم يتحمل كونها مجزأة متأخرة لاحتمال كونها استدراجا وكون من ظهرت على يديه عدو الله سبحانه وتعالى ومن سبق القضاء بموته كافرا ولهذا لم ينق بها الاولون وزادتهم خوفا واستدل أيضا بما أشار اليه في أصل العقيدة من ان تأخر ما يدل على الرسالة الى ما بعد الموت قد تنصيع معه فائدة البعثة وهو العلم باحكام الله سبحانه وتعالى لعدم وجود الباعث لهم عادة على حفظها عنه ورد بان قصاره استبعاد حفظهم شرعه فلا يصلح كونه دليلا على عدم جوازه على انه يمكن تدوينه على وجه يتأتى معه حفظه بعد موته وهذا ان قلنا ان تكليف ما لا يطاق غير جائز عقلا ولكن مذهبه اجوازه عقلا وعليه فالامر واضح وبالله التوفيق وأما المعتزلة فبنوا ذلك على قولهم بالتخصيص والتقييد العقليين فقالوا لو تأخرت الى ما بعد موته لكان في حال حياته لا يجب توقيفه وتعظيمه والوفاء بمرتبته ورعاية حق النبوة والرسالة له وذلك منع للخلق من الرتب السنية والمقامات العلية وهذا لا يحسن من وجب كونه حكما تطبيقا ماعيا لصلاح البرية وإبطال قولهم بوجهين أحدهما إبطال أصل التخصيص والتقييد ومراعاة الصلاح والاصح وقد سبق تحقيقه ثانيا على تقدير تسليم هذا الأصل الفاسد لهم فديقال لا يمتنع كون صلاح بعض الخلق في ذلك اذ قد يعلم الله سبحانه وتعالى من طائفة حسد الحى ومناسته واستحكام هذا الخلق في قلوبهم مادام حيوا وزواله عنهم بموته وحينئذ يتفقون ما كان منه بالقبول الثالث في اليوسى انما كان الخلاف في مجزأة الرسول لانها لازمة له لوجوب اتباعه على الناس فوجب كونه له مجزأة دالة على صدقه والا كان تكليفه فاجبا لا يطاق انما هو في المسمى هاهنا بحيث من وجهين أحدهما ان تأخر المجزأة عن حياته ان كان مع تأخر التكليف حتى تظهر المجزأة فلا اشكال فيه ولا تكليف فيه بما لا يطاق نعم بقي احتمال ضياع أحكامه وان كان مع تقدم

سبحانه وتعالى وفاعل دان (من) بفتح فسكون أي العبد الذي (افلها) أي نجما من الشقاوة وفاز (بالسعادة في الدنيا والآخرة) أي شيء (أراد) الله سبحانه وتعالى هو (الصواب) سواء العقاب (والثواب) لهم (فذلك) أي العقاب (باعدل) بفتح فسكون أي الاتقان والتصرف في الملك (وذا) أي الثواب (بالفضل) أي الاحسان والانعام من الله سبحانه وتعالى وكلاهما واجب حده سبحانه وتعالى حال كون الفضل والعدل (من) الله سبحانه وتعالى (فاعل) أي الشيء الذي (شاء) أي أراد الله سبحانه وتعالى فعله (دون عضل) بفتح العين المهملة وسكون الصاد المجهة أي منع فالافعال كلها اصواب وحسن بالنسبة الى الله سبحانه وتعالى لانها مافضل واماعدل لا غير فالايمن والطاعة والكفر والعصيان سواء في حقه سبحانه وتعالى والائابة والعقاب كذلك وترتيب الاية على الايمان والطاعة والعقاب على الكفر

التكليف

والعصيان بمحض اختياره سبحانه وتعالى ولو عكس ذلك لكان صوابا وحسنا منه سبحانه وتعالى فالأمانة والاحسان والانعام بمحض فضله وكرمه سبحانه وتعالى لا لعلمة عقلية في الايمان والطاعة والعقاب بمحض عدله لا لعلمة عقلية في الكفر والعصيان فكل ذلك بمحض اختياره سبحانه وتعالى (وما) أى ليس (لعقل) حال كونه (وحده) أى منفردا عن الشرع واسم ما (توصل) * بفتح المثناة فوق الواو وضم الصاد المهملة مثقلا وصلة توصل (الى) ادراك فجع (فجميع) شرعا أى منهى عنه نهيا جازما أم لا (أولى) ادراك جلال (ما) أى الشيء الذى (يحمل) بفتح الياء وسكون الجيم وضم الميم شرعا أى يؤمر به أمر جازما أم لا (بل ما) أى الشيء الذى (بفعله) صلة (أمرنا) بضم الميم وكسر الميم أى أمرنا الله سبحانه وتعالى به أمر جازما أو غير جازم (فهو) (الحسن) * بفتح الحاء والسین الجليل الذى يستحق فاعله الثواب ١٨٣ وناركة العقاب أو العتاب (وضده) أى

ما أمرنا بفعله وهو الشيء الذى أمرنا بتركه أمرا جازما أم لا الذى يستحق ناركة الثواب وفاعله لعقاب أو العتاب (انقاد) أى انتسب (لقبح بالرسن) بفتح الراء والسین المهملة فنون أى الزمام والمقود والمعنى ان العقل لا يدرك وحده الحسن والقبح الشرعيين وذلك ان الحسن والقبح يطلقان على ثلاثة معان أحدهما الكمال والنقص وهذان عقليان اتفاقا ثانيهما ملائمة الطبع ومنافرة وهذان عاديان يختلفان باختلاف العوائد والطباع ثالثها المأمور به والمنهى عنه وهذان شرعيان عند أهل السنة لاستواء الافعال كلها من حيث ذاتها فتخصيص بعضها بالأمر به الجازم وبعضها بالإنهية غير الجازم

التكليف وقوعه فهو تكليف بما لا يطاق حتما والصحيح عندنا جوازه وقوعه ثانيهما ان الاستدلال على امتناع تأخرها يجري في مجزة النبي أيضا وان كان الاستدلال المذكور فى المتن خاصا بمجزة الرسول (و) اخترز (بقوله غير مكذب بما اذا قل) مدعى الرسالة (آية صدق ان) بفتح فسكون (ينطق) بضم الياء (الله) سبحانه وتعالى (بدى فنطقت) يده (بتكذيبه) أى مدعى الرسالة فى دعواه ا فلا يكون نطقها بمجزة له (و) ان قال مدعى الرسالة آية صدق احياء الله سبحانه وتعالى هذا الميت فأحياء الله سبحانه وتعالى وكذبه فى دعواه الرسالة (فى) تكذيب الميت) بعد احيائه مدعى الرسالة فى دعواه ا (المتحدى) بفتح الدال (باحيائه قولان) قول منسوب (للقاضى) الباقلانى بان تكذيب الميت قاذح فى المجزة ~~ت~~تكذيب اليد (و) قول منسوب (إمام الحرمين) الشيرازى حرم المدينة المنورة بأفوار سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وحرم مكة الشرفة لما ورثه به ما وصلاته اماما فيها بان تكذيب الميت ليس قاذحا فى المجزة (واختار أيضا) أى كما اختار الامام عدم القدح بتكذيب الميت (بعض المتأخرين عدم القدح) فى المجزة (فى) صورة (تكذيب اليد وشبهها) من الاعضاء والجمادى على اختيار بعض المتأخرين بقوله (اعدم التحدى) من مدعى الرسالة (بتصديقها) أى اليد فى دعواه الرسالة وانما التحدى بنطقها وقد حصل ~~في~~ تنبيهات * الاول ~~في~~ مذهب القاضى ان تكذيب الميت المتحدى باحيائه قاذح لكن بشرط ان لا تطول مدة حياته بعد عوده اليها بان مات عقب تكذيبه ومذهب الامام انه ليس قاذحا مطلقا وحجته ان التحدى وقع بالاحياء وقد حصل وهذا حتى كفر والفرق عنده بين تكذيب الميت وتكذيب اليد والجمادى ونحوهما ان نفس النطق فى اليد والجمادى مكذب وهو نفس الآلية والنطق فى احياء الميت هو المكذب وليس هو المسمى آية فافتراقى ان المكذب هو المسمى آية الصدق فى اليد وليس المكذب هو المسمى آية فى الميت ~~في~~ الثانى ~~في~~ ابن ردها قى تكذيب اليد ونحوها لا يقدح أيضا كما أشار اليه فى العقيدة من ان التحدى انما وقع بمجرد النطق وقد وقع والتصديق لم يتعده حتى يضر تخلفه ~~في~~ الثالث ~~في~~ المقترح التحقيق فى هذه المسئلة مبنى على تحقيق وجه دلالة المجزة على الصدق وانما ليست عقلية وانما هى مرتبطة عند اجتماع شرائطها بالصدق ارتباطا عاديا ضروريا فليراجع

وبعضها بالإنهية عنه الجازم وبعضها بالإنهية عنه غير الجازم وبعضها بالخبر وترتيب الثواب على فعل الاولين والعقاب على ترك اولهما والعقاب على ترك ثانيهما وترتيب الثواب على ترك الاخيرين والعقاب على فعل اولهما والعقاب على فعل ثانيهما كل ذلك بمحض اختياره سبحانه وتعالى لا لعلمة للفعل فيه عقلا لا بذاته ولا بما اشتمل عليه فالحسن الشرعى ما أمر الله سبحانه وتعالى به واجبا أو مندوبا والقبح الشرعى ما نهى الله سبحانه وتعالى عنه محرما أو مكروها وما أخبر الله سبحانه وتعالى بالمكف فيه فهو المباح ليس بحسن ولا قبيح (ولو عليه) أى الله سبحانه وتعالى صلة (وجب الصلاح) * للعباد (سجته) أى تنزيهه الله عن كل ما لا يليق به وجواب لو (عم) بفتح عين مثقلا أى شمل (الورى) أى بنى آدم وفاعل عم (الفلاح) أى النجاة من كل سوء والفوز بكل نعم (وكان خلقهم) بفتح فسكون فضم من اضافة المصدر لفعوله وفاعله محذوف أى خلق الله الورى (بدار الماوى) * أى

الجنة وتخليدهم فيها (أصلح) لهم (من تعريضهم) بإجماع الضاد وهو أيضاً مصدر مضاف لمفعوله وفاعله محذوف أى جعل الله لهم معرضين (للاوى) بفتح اللام الثانية منقلبة وسكون الممزوفع الواو أى المشاق والمصائب (و) أصلح لهم من تعريضهم (لتكاليف هذا الدار) الدنيا (وما) أى الذى (يقاسون) به فيها وبين ما بقوله (من الاكدار) بفتح الهمز أى المكدرات لهم واللوازم الثلاثة باطلة بالمشاهدة فلزومها باطل وهو وجوب الصلاح والأصلح على الله سبحانه وتعالى وهو المطلوب (ان قيل) من جانب المعتزلة جواباً عن الدليل السابق على عدم وجوب الصلاح والأصلح على الله سبحانه وتعالى (زادهم) أى الله سبحانه وتعالى الورى (بذلك) أى المذكور من خلقهم فى الدنيا وتعريضهم لمشاقها ومصائبها وتكاليفهم فيها ومقاساتهم أكدارها ومفعول زادهم (أجر لهم) أى الورى ١٨٤ صلة أجرى الآتى آخر البيت (على قدر العناء) بإهمال العين والمدى التبع

الانسان نفسه فيما يجده من تنزيل هذا الفعل من الله سبحانه وتعالى منزلة قوله سبحانه وتعالى صدق عبدى فيما بلغ عنى هل يجده ضرورة عند كون الآية الخارقة مكذبة أم لا فان لم يجده علم ان المجزأة المفيدة العلم الضرورى لم تحصل وهذا أخذ الكلام (وهل دلالة المجزأة على صدق الرسل) فى دعوى الرسالة (دلالة عقلية أو) دلالة (وضعية أو) دلالة (عادية بحسب القرائن) فى الجواب (أقول) ثلاثة (أما) بفتح الهمز وشدة الميم (على) القوائين (الاولين) أى القول بانها عقلية والقول بانها وضعية (فيسحق صدورهما) أى المجزأة (على يد الكاذب) فى دعواه الرسالة (لما) بكسر اللام وخفة الميم أى المعنى الذى (يلزم على الاول) أى القول بانها عقلية وبين ما بقوله (من نقض) بفتح النون وسكون القاف وإجماع الضاد أى ابطال (الدليل العقلى) بعدم اطراده أى استلزام وجوده وجود مدلوله (و) لما يلزم (على الثاني) أى القول بانها وضعية وبين ما بقوله (من الخلف) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام أى الكذب (فى خبره) أى الله (جمل) بفتح الجيم وشدة اللام أى عظم بانها مضافه بكل كمال وجودى (وعلا) أى ارتفع وتنزه عن كل نقص وعمل لزوم الكذب على بقوله (اذن صدق الكاذب) فيما كذب فيه (كذب والكذب) اظهر فى محل الضمير (عليه) أى الله صالحة محال (جل وعلا محال) خبر الكذب وعلى استحالة الكذب على الله سبحانه وتعالى بقوله (لان خبره) أى الله سبحانه وتعالى (على وفق) بفتح الواو أى موافقة (علمه) أى الله سبحانه وتعالى (فيكون) خبره سبحانه وتعالى (صدقاً فلو انتفى) خبره سبحانه وتعالى (لا تنفى العلم) الذى هو (ملزومه) أى الخبر (وهو) أى انتفاء علمه سبحانه وتعالى (محال) فى لزومه وهو انتفاء صدق خبره سبحانه وتعالى محال فى لزومه وهو صدور المجزأة على يد كاذب محال وتقرير الدلائل لو صدقت المجزأة على يد كاذب لزم الكذب فى خبره سبحانه وتعالى لكن التالى وهو كذب خبره سبحانه وتعالى باطل فبطل مقدمه وهو ظواهرها على يد كاذب وبين الملازمة ان اظهار المجزأة على يد كاذب تصديق له وته ديق الكاذب كذب وأما دليل الاستثنائية فهو ان خبره سبحانه وتعالى على وفق علمه سبحانه وتعالى وكل خبر على وفق العلم لا يكون الا صدقاً فينتج ان خبره سبحانه وتعالى لا يكون الا صدقاً فالكذب فى خبره سبحانه وتعالى محال وعلى استحالة

من مشاق الدنيا ومصائبها وتكاليفها ومقاساة أكدارها صلة (أجرى) الله سبحانه وتعالى ذلك الاجر أى أوصله لهم والجملة صفة أجراً (فأنا) معشر أهل السنة جواباً عن هذا الرد (الاله) أى الله المعبود بحق سبحانه وتعالى (قادر) على (أن) بفتح فسكون (بوصلة) بضم فسكون فكسر ففتح أى الاجر (اليهم) أى الورى (دون أمور معضلة) بضم فسكون فكسر ضاده جملة أى متعصية شائعة وهو الأصلح لهم (و) تبين (أيضاً) الى الرد على المعتزلة فتقول الشخص الذى على الكفر صلة (هلاكم) بفتح الهاء واللام أى مات (تكاليفه) من اضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف أى تكاليف الله

الشخص الذى مات كافراً بالايمان والعبادات (به) أى الذى هلك كافراً صلة سلك (الى ضمير) بفتح انتفاء الضاد المعجمة وسكون الياء أى عذاب شديد صلة (سلك) فها هو الصلاح الذى حصل له (بل خلقه) بفتح فسكون فضم من اضافة المصدر لمفعوله وفاعله محذوف أى خلق الله سبحانه وتعالى الكافر (ان) بكسر فسكون حرف شرط شرطه (عاش) الكافر وتنازع خلق وعاش فى قوله (خدن) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة فنون أى رفيق وملزم (البوس) بضم الموحدة وسكون الواو المبدلة من المهمزة للتخفيف أى الفقر الشديد وهو كافر وخبر خلقه مقدر أى يبطل قول المعتزلة يجب على الله سبحانه وتعالى خلق الصلاح والأصلح لعباده وعلا بقوله (اذ) بكسر فسكون (هو) أى الكافر الملازم للفقر الشديد (فى الدارين) أى الدنيا والآخرة (ذو) أى صاحب (العبوس) بضم العين المهملة والموحدة أى الحزن والقبض (فأين)

بفتح الهمز وسكون المثناة ظرف زمان مضمين معنى الاستفهام الانكسارى خبر (ما) أى الصلاح الذى (من الصلاح) بيان ماوصلته (يدعى*) بضم المثناة تحت وفتح الدال والعين مثقلا وصلته يدعى (له) أى الكافر خدن البؤس (و) هـ (ذا) أى المذكور من خلق الله الكافر الذى علم الله سبحانه وتعالى هلاكه كافر وأخلفه الكافر البئيس (أنف) بفتح فسكون مفعول جددع (اعتزال) أى اعتقاد خلق العباد أفعالهم الاختيارية (جددعا) بفتحات مثقل الدال أى قطع ألفه للإطلاق والجملة خبر ذا والكلام كتابة عن الإبطال (وقصة) بكسر القاف وشد الصاد المهملة أى حكاية (الشيخ) أى الامام أبى الحسن الأشعري رضى الله سبحانه وتعالى عنه (مع) بفتح الميم والعين شيخه (الجبايى*) بضم الجيم وشد الموحدة وكسر الهمز أى أبى على كبير المعتزلة وخبر قصة (ترد) بفتح التاء وضم الراء وشد الدال أى تبطل (قول) ١٨٥ المعتزلى (الكاذب الابائى) بفتح الهمز وشد الموحدة وكسر الهمز

وقبل باء النسب أى شديد الالباء أى الامتناع من الرجوع عن الباطل الى الحق وذلك انه ذ كر غير واحد ان الشيخ أبى الحسن كان معتزليا حتى جرت القصة بينه وبين شيخه الجبايى فعرف ان مذهبهم باطل فرجع عنه الى مذهب أهل السنة وقصتهما ان أبى الحسن سأل الجبايى عن ثلاثة مات أحدهم قبل بلوغه وآخر بعده كافر وآخر بعده مؤمنا فقال الجبايى الصغير فى الجنة والكبير المؤمن فى الدرجة العليا والكبير الكافر فى النار فقال أبو الحسن ما بال صغير قصر به عن الدرجة العليا قال لأنه لم يعمل عمل الكبير المؤمن فقال الشيخ من حجتك على مذهبكم ان يقول يارب كان الاصلح

انتفاء علمه سبحانه وتعالى بقوله (ما) بكسر اللام وخفة الميم أى الحكم الذى (عرفت) بفتح تاء مخاطب الناظر فى العقيدة وبين مايقوله (من وجوبه) أى علم الله سبحانه وتعالى عقدا (فان قلت) بفتح تاء خطاب الناظر فيها (تدوينا العالم منا) معشر الحوادث (بالشئ) صلة العالم (بخبر) العالم بالشئ (عنه) أى الشئ (بالكذب) فوافقه الخبر للعلوم ليست لازمة فهذا الإراد على الكبرى وهى كل خبر على وفق العلم لا يكون الا صدقا فان مقتضاها ان العالم لا يكذب مع انه قد يخبر بالكذب (قلنا) فى جواب هذا الإراد (كلامنا) فى قولنا كلامه على وفق علمه فيكون صدقا (فى الخبر) أى الكلام (النفسى) أى القائم بالنفس كالمقام القائم (لا فى الالفاظ) القائمة باللسان وعلل النفي بقوله (لاستحالة انصاف البارى) أى الله الموجد للخالق سبحانه وتعالى (بما) أى الالفاظ لحدها (والعالم منا) معشر الحادثين (بالشئ) يستحيل ان بفتح فسكون (يخبر الجزء من قلبه الذى قام به العلم يخبر كذب) واقع (على غير علمه غايته) أى العالم من بالشئ (ان) بفتح فسكون (يوجد) العالم من بالشئ (فى نفسه تقدير) أى فرض (الكذب) و (لا) يحذف فى نفسه نفس (الكذب) أى على فرض انه يلاحظ الكذب فانما هو أمر تقديرى لا لتحقيقى والراسخ فى قلبه انما هو الصدق والنفس لا تتحدث فيما علمت الا بالصدق (و) نقيض (أيضا) الى بيان استحالة الكذب فى خبره سبحانه وتعالى (لو انصاف البارى) سبحانه وتعالى بالكذب (الحال) لا تكون صدقته (أى الله سبحانه وتعالى) (الا قديمة) وجواب لو انصاف بالكذب (لاستحالة انصافه) سبحانه وتعالى (بالصدق) وبيان الملازمة ان الصدق والكذب ضدان واجتماع الضدين محال (مع محبة) ووجوب (انصافه) أى الله سبحانه وتعالى (به) أى الصدق وعلل محبة انصافه بقوله (لاجل وجوب العلم له) سبحانه وتعالى (أى وكل من وجبه العلم يصح ان يخبر على وفق علمه (ففيه) أى انصافه تعالى بالكذب) ولازمه المذكور (استحالة ما) أى الصدق الذى (علمت) بضم العين (محبة) فى حقه سبحانه وتعالى وهذا التفريع لزيادة الإيضاح لعمه من المخرج عليه (تنبهات * الاول) دلالة المجزأة لا يصح كونها اسمعية اذ يستحيل ثبوت الدلالة السمعية قبل ثبوت المجزأة * الثانى (اختلاف الأئمة فى دلالة المجزأة على ثلاثة أقوال الاول انها عقلية واليه مال الاستاذ

٢٤ هدايه الى ابقائى حيا حتى أصل الى الدرجة العليا فقال الجبايى يقول الله سبحانه وتعالى علمت انى لو أبقيتك حتى تبلغ الكفر وتخلد فى النار فالاصح لك موتك صغيرا فقال الشيخ يقول الكافر بل وكل كافر فى النار يارب كن ترضى منك بادى من مرتبة هذا المصطفى فلم تمتنا صغارا وقد علمت كفرنا بعد بلوغنا فميت الجبايى ولم يقدر ان يجيب بكامة وقال أبلك جنون فقال الشيخ لا بل وقلك حمارك فى العقبة تعالى ان توزن أحكام ذى الجلال عيزان الاعتزال وتركه ونصر مذهب أهل السنة حتى صار امامهم وشيخهم رضى الله تعالى عنه (وما) أى المرض الذى (اعتزى) أى أصاب (الاطفال من الام*) جمع ألم أى أمراض بيان ماوخد به (يقضى) بفتح فسكون فكسر أى يحكم (لاهل السنة) بضم السين وشد النون بان مذهبهم هو الحق (الاعلام) بفتح الهاء وجمع علم أى جبل كبير عال جدا ومثل الاطفال البهائم لانهم غير مكافين فلزم على مذهب المعتزلة

ان امر اضهم ظلم وان لهم الحجة على الله سبحانه وتعالى واللازم باطل فذهب المعتزلة باطل (والحق) وهوان الافعال كلها
بمحض اختيار الله سبحانه وتعالى وانه اما فضل واما عدل ووربك يخلق ما يشاء ويختار ولا يسئل عما يفعل (لا يخفى على ذي)
أى صاحب (عين*) أى بصيرة (والله) سبحانه وتعالى لا غيره فهو منصوب على التعظيم بقوله (زجرو) وقدم عليه لا فائدة
الحصر (عصمة) أى حفظ اوصيائه (من مين) بفتح فسكون أى كذب وخطا فى الاعتقاد والافعال والاقوال فثبت عليه
حكمه ايلام الله سبحانه وتعالى الاطفال حصول الثواب عليه لا بوجه من المصائب التى يثاب الشخص عليها ولهذا قال
امام الحرمين شذائذ الدنيا بما يلزم العبد الشكر عليها لانهم حقيقة (فصل فى) بيان حكم (الرؤية) بضم الراء وسكون
الهمز أى رؤية العباد لله سبحانه وتعالى ١٨٦ بابصارهم قبل دخول الجنة وبعده اما قبله فقال تعالى وحوه يومئذ ناضرة

الى ربهم انظروا وفى الصحيحين
ان الناس قالوا يا رسول الله
هل نرى ربنا يوم القيامة
قال هل تضارون فى القمر
ليلة البدر قالوا لا قال فهل
تضارون فى الشمس ايس
دونها مصاب قالوا لا قال
فانكم ترونه كذلك واما بعده
فروى مسلم حديث اذا
دخل اهل الجنة الجنة
يقول الله تعالى هل تريدون
شيئا ازيدكم فيقولون ألم
تبيض وجوهنا ألم تدخلنا
الجنة وتنجينا من النار
فيكشف الحجاب فما عطاوا
شيئا احب اليهم من النظر
الى ربهم زاد فى روايته ثم
تلا الذين احسنوا الحسنى
وزيادة فالحسنى الجنة
والزيادة النظر اليه تعالى
اه من ابن كبران (ورؤية
الاله) أى الله سبحانه
وتعالى من اضافة المصدر
لفعله وصلة رؤية

قالوا لان خلق الله سبحانه وتعالى الخارق على وفق دعوى الرسول وتحديه مع العجز عن معارضته
وتخصيصه به يدل على ارادة الله سبحانه وتعالى تصديقه وبالجملة فقد جعلوا التصديق صفة
للخارق على الوجه الخاص مع جواز عروءه عنه بعدم شرط من شروط المجزأة بالمجزأة كسائر
الافعال فى الدلالة على ارادة الله سبحانه وتعالى لها واعترض بان التصديق الاخبار عن الصدق
واخبار الله سبحانه وتعالى اولى فلا تتعلق الارادة به لانها لا تتعلق بالاخبار وواجب بان
التصديق الذى تعلقت الارادة به خلق الخارق للدال على اخباره سبحانه وتعالى بصدق رسوله
فاخباره سبحانه وتعالى بصدق رسوله مدلول للصدق الذى تعلقت الارادة به وبان
فى قولهم يدل على ارادة الله سبحانه وتعالى تصديقه حذف مضاف أى صدق تصديقه أى صدق
الرسول الناطق عن تصديقه سبحانه وتعالى لهم بذلك الخارق والله أعلم الثانى ان دلالتها وضعية
والوضع تارة يعرف بصرح القول كقول شخص لشخص وضعت لفظ كذا المعنى كذا وتارة
يعرف بقول صريح من شخص وفعل من آخر فاذا قال شخص فى جماعة كثيرة جالسين فى
حضرة ملك انار رسول الملك اليكم بكذا أى صدق خرق عادته وملك سامعه ومبصره ثم قال
ايها الملك ان كنت صادقا فاقخر عادتك بقيامك وقعودك فقام الملك وتمد كان قيامه وقعوده
كقوله وضعتهم للدلالة على صدق رسولى الثالث انها عادية كدلالة جرة لوجه على الخجل
وصفرته على الخوف قالوا خلق الله سبحانه وتعالى الخارق على الوجه الخاص يدل عادة على
صدق الرسول دلالة ضرورية فعلى القوابن والاوابن يستحيل عقلا صدوره المجزأة على يد
الكذاب لانه يلزم على الاول عدم اطراد الدليل العقلى بوجوده بدون وجود مدلوله فيقلب
الدليل شبهة والعلم الحاصل به جهلا مريبا وهذا قلب حقائق محال ضرورة ويلزم على الثانى
الخلاف فى خبره سبحانه وتعالى لان حكم الوضع بالفعل حكم الوضع بالقول والثالث لما كان
استحالة الخلاف فى خبره سبحانه وتعالى متوقفة على معرفة استحالة الكذب على الله سبحانه
وتعالى ذكر وأوجه البيان استحالة عليه سبحانه وتعالى أشار الى بعضها فى العقيدة أحدها
للاستأذوالا امام بان كل عالم يجد فى نفسه حديثا مطابقا لعلمه وهو الخبر الصادق والله سبحانه
وتعالى عالم بكل شئ على ما هو عليه فله كلام مطابق لعلمه فاستحال عليه الكذب وهو الاخبار

(بالابصار*) بفتح الهاء زلا مباد وظاهره انه باطل فذهب المعتزلة باطل (والحق) وهوان الافعال كلها
نائبها انهم يجمعون الوجوه لظاهر قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة نالها انها بكل جزء من اجزاء البدن كما تفعل عن
أنى زيد البسطاى رضى الله تعالى عنه وخبر رؤية (تجوز) بفتح التاء وضم الجيم آخره زى مجة وصلة تجوز (عند أهل
الاستبصار) أى البصائر السليمة من العمى حال كون رؤيته سبحانه وتعالى (دون تعاقب) بضم الباء بين الله سبحانه وتعالى
وبين من رآه سبحانه وتعالى (أو) أى ودون (اتصال*) للاشعة المنفصلة من بصر من رآه سبحانه وتعالى به سبحانه وتعالى (بل)
الذى يكون حال رؤيته سبحانه وتعالى الى الحال (الذى يليق) أى يصح (بالجلال) بحجم أى عظمة الله سبحانه وتعالى من نفي الكيف
والشبه والانحصار والصغر والكبر والقرب والبعد والجهة لان الرؤية ادراك فكيف يمكن رؤية سبحانه وتعالى (وأهل الاعتزال

والضلال * فوضوا) بفتح القاف والصاد المجهمة أى حكموا (بانها) أى رؤية الله سبحانه وتعالى (من المحال) فى حق الله سبحانه وتعالى (اذ) يكسر فسكون حرف تعليل (فسبروا) أى أهل الاعتزال (الرؤية با) اتصال (الشعاع) * المنفصل من عين الرائي بالمرق (وذلك) أى اتصال الشعاع (فى ذال الباب) أى رؤية الله سبحانه وتعالى صلة امتناع (ذو) أى صاحب (امتناع) أى استحالة (وانما الرؤية) عند أهل السنة (معنى خلقا) يضم فكسر وألفه للإطلاق (فى الشئ) الرائي (بالمرق) صلة (قد تعاقبا) أى المعنى والالف للإطلاق والجملة نعت ثان المعنى ولا يشترط فيه عقلا اتصال شعاع ولا مقابلة ولا قرب ولا جهة وانما هذه الامور عادية يجوز تخلفها ووقوع الرؤية بدونها كما وقع علمه اذ كل منهما ادراك قال العلامة الامير قال ابن عربى لا غربة فى ذلك مع انه يدرك بالعقل منزها فكذلك انا بالبصر اذ كل منهما مخلوق قال وفى الحقيقة ١٨٧ الرؤية هى المعرفة فى الدنيا كملت

فتفاوتت تفاوتهم واجعله
 إشارة آية ربنا أتم لنا فورنا
 كما ان ظلمة الجهل تكون
 اذ ذلك حجابا له والمنفى
 فى آية لا تدركه الابصار اغما
 هو الادراك بكيف أى
 كيف للمولى بجهة ونحوها
 وانحصار الاستحالة الحدود
 عليه تعالى (وكون) رسول
 الله سبحانه وتعالى (موسى)
 صلى الله عليه وسلم (سأل)
 أى موسى عليه الصلاة
 والسلام الله سبحانه وتعالى
 (الجليل) * مجيب أى العظيم
 وألفه للإطلاق وصلة
 سأل (فى أمرها) أى شأن
 الرؤية بقوله رب ارنى
 أنظر اليك (غدا) بالعين
 المجهمة أى صار سؤال موسى
 عليه الصلاة والسلام الله
 سبحانه وتعالى أن يريه آياه
 سبحانه وتعالى (لنا) معشر
 أهل السنة صلة (دليلا)
 على جوازها عقلا (اذ)

عن شئ بخلاف ما هو عليه لانه لا يكون فى حقه سبحانه وتعالى الا عن جهول ما هو عليه وهذه
 محال فى حقه سبحانه وتعالى لقيام البرهان على وجوب عموم علمه كل شئ واعترضت هذه
 الحجة بما أشار اليه فى العقيدة بقوله فان قلت الخ وحاصله ان العالم الحادث بشئ قد يخبر عنه
 بالكذب ولا يلزم جهله فليس العلم ملزوما للصدق ولا الكذب ملزوما للجهل وأجيب عنه
 بنوع اخبار المحل الذى قام به العلم بالكذب وكذب العالم انما هو فى خبره اسانه اللفظى أما كلامه
 لنفسه فلا يكون الاموافاق عقده وغاية ما يجيد فى نفسه تقدير اخباره بالكذب لا خبره بالكذب
 والله سبحانه وتعالى محال عليه التركب وقيام علمه بعمل واخباره بأشخروا التقدير الحادث الثانى
 من أدلة استحالة الكذب على الله سبحانه وتعالى ان كل مخبر يصح من العالم به اخباره به على
 وفق علمه ولو جاز الكذب عليه سبحانه وتعالى لكان واجبا فى حقه سبحانه وتعالى لاستحالة
 انصافه بجائز ولو وجب كذبه لاستحالة صدقه سبحانه وتعالى لان الواجب لا ينتفى والصدان
 لا يجتمعان فقتل من منع الواجب واجازة المستحيل الثالث منها قد قام البرهان على وجوب كل
 كمال لله سبحانه وتعالى وعلى استحالة كل نقص عليه سبحانه وتعالى والصدق كمال فهو واجب
 لله سبحانه وتعالى والكذب نقص فهو محال على الله سبحانه وتعالى (وأما ان قلنا ان دلالة
 المجهزة) على صدق من ظهرت على يديه فى دعواه الرسالة (عادية بحسب القرائن حيث حصل
 العلم الضرورى عنها) أى المجهزة صلة حصل العلم (بصدق الاتى بها) أى المجهزة وجواب
 حيث حصل العلم (فانه) أى الاتى بها (بمقتضى أن يكون) الاتى بها (كاذبا والا) أى ولو
 كان كاذبا (انقلب العلم الضرورى جهلا) وهذا محال لانه قلب حقيقة (ولم يجر) بضم الياء
 سبحانه وتعالى عاده (الجارية (من أول) أى ابتداء خلق (الدنيا الى) الجارية (الاتى) بد
 المهرز الثانى (الابعد من كمين الكاذب) فى دعواه الرسالة (من) جنس (المجهزات واذ اخيل)
 بفضات منقلا للكاذب أى لبس على الناس (بصغر وضوحه) كشعورده (أظهر الله) سبحانه
 وتعالى (فضيحه) أى الكاذب (عن قرب) ضياعه لئلا يصب الرسالة عن ان يدعيه كاذب (فلله)
 سبحانه وتعالى (الحمد على معاملته) أى الله سبحانه وتعالى خلقه أو الكاذب (فى ذلك) أى
 المذكور من عدم كمينه الكاذب من المجهزة واظهار فضيحه عن قرب (بمحض) أى خالص

مثله) بكسر فسكون أى موسى عليه الصلاة والسلام فى الوصف والرتبة (لا يجهل) بفتح فسكون وففتح ومفعول يجهل الشئ
 (المحالا) فى حق من) بفتح فسكون أى الله الذى (كله) أى موسى صلى الله عليه وسلم الله سبحانه وتعالى (والانبياء معصومون
 من سؤال المحال لموته (وقدر أى خير) أى أفضل (الورى) أى العالمين وهو سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومفعول
 رأى الله سبحانه وتعالى (الديانا) * بفتح الدال المهملة وشدة المنة تحت آخره نون وألفه للإطلاق أى الذى يجازى العباد على
 أعمالهم وصلة رأى (ليلة) حصول (الاسراء) من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى (به) أى سيدنا محمد خير الورى صلى الله
 عليه وسلم رؤية (عيانا) أى حاصلة بعينى رأسه صلى الله عليه وسلم وصلة رأى (فى المذهب) أى القول (المصحح) بضم الميم وفتح الصاد
 والحاء الاول المجهلين (المشهور) * وهو قول ابن عباس وأنس وغيرهما من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وعليه لا شعري وأكثر

ان امر اضهم ظلم وان لهم الحجة على الله سبحانه وتعالى والالزام باطل فذهب المعتزلة باطل (والحق) وهوان الافعال كلها
بعض اختيار الله سبحانه وتعالى وانه اما فضل واما عدل وربك يخلق ما يشاء ويختار ولا يستعمل عما يفعل (لا يخفى على ذي)
أى صاحب (عين*) أى بصيرة (ولله) سبحانه وتعالى الى غيره فهو منصوب على التعظيم بقوله (تجرو) وقدم عليه لا فائدة
المصدر (عصمة) أى حفظ وصيانة (من مين) بفتح فسكون أى كذب وخطا فى الاعتقاد والافعال والاقوال ~~بأنه~~ ~~بأنه~~ ~~بأنه~~
حكمه ليلام الله سبحانه وتعالى الاطفال حصول الثواب عليه لا بوجه لانه من المصائب التى يثاب الشخص عليها ولهذا قال
امام الحرمين شدة ان الدنيا بما يلزم العبد الشكر عليها لانهم حقيقة (فصل فى) بيان حكم (الرؤية) بضم الراء وسكون
الميم أى رؤية العباد لله سبحانه وتعالى ١٨٦ بأبصارهم قبل دخول الجنة وبعده أما قبله فقال تعالى وجوه يومئذ ناضرة

قالوا لان خلق الله سبحانه وتعالى الخارق على وفق دعوى الرسول وتحديه مع المجزع من معارضة
وتخصيصه به يدل على ارادة الله سبحانه وتعالى تصديقه وبالجملة فقد جعلوا التصديق صفة
للخارق على الوجه الخاص مع جواز عرويه عنه بعدم شرط من شروط المجزعة فالمجزة كسائر
الافعال فى الدلالة على ارادة الله سبحانه وتعالى لها واعترض بان التصديق الاخبار عن الصدق
واخبار الله سبحانه وتعالى أنى فلا تتعلق الارادة به لانها لا تتعلق بالجملة ~~بأنه~~ ~~بأنه~~ ~~بأنه~~
التصديق الذى تعلق الارادة به خلق الخارق للدال على اخباره سبحانه وتعالى بصدق رسوله
فاخباره سبحانه وتعالى بصدق رسوله مدلول للصدق الحادث الذى تعلق الارادة به وبان
فى قولهم يدل على ارادة الله سبحانه وتعالى تصديقه حذف مضاف أى صدق تصديقه أى صدق
الرسول الناطق عن تصديقه سبحانه وتعالى لهم بذلك الخارق والله أعلم الثانى ان دلالتها وضعية
والوضع تارة يعرف بصريح القول كقول شخص لشخص وضعت لفظ كذا المعنى كذا تارة
يعرف بقول صريح من شخص وفعل من آخر فاذا قال شخص فى جماعة كثيرة جالسين فى
حاضرة ملك انار رسول الملك اليكم بكذا أى صدق خرق عاداته والملك سامعه ومبصره ثم قال
أيها الملك ان كنت صادقا فخرق عاداتك بقيامك وقعودك فقام الملك وتعد كان قيامه وقعوده
كقوله وضعت للدلالة على صدق رسولى الثالث انها عادية كدلالة حجرة لوجه على الخجل
وصفرته على الخوف قالوا خلق الله سبحانه وتعالى الخارق على الوجه الخاص يدل عادة على
صدق الرسول دلالة ضرورية فعلى القواين الاولى يستحيل عقلا صدق المجزعة على يد
الكذاب لانه يلزم على الاول عدم اطراد الدليل العقلى بوجوده بدون وجود مدلوله فينقلب
الدليل شبهة والعلم الحاصل به جهلا مكمبا وهذا قلب حقائق محال ضرورة ويلزم على الثانى
الخلاف فى خبره سبحانه وتعالى لان حكم الوضع بالفعل حكم الوضع بالقول ~~بأنه~~ ~~بأنه~~ ~~بأنه~~
استحالة الخلاف فى خبره سبحانه وتعالى متوقفة على معرفة استحالة الكذب على الله سبحانه
وتعالى ذكر وأوجه البيان استحالة عليه سبحانه وتعالى أشار الى بعضها فى العقيدة أحدها
للاستاذ والامام بان كل عالم يجد فى نفسه حديثا مطابقا لعلمه وهو الخبر الصادق والله سبحانه
وتعالى عالم بكل شئ على ما هو عليه فله كلام مطابق لعلمه فاستحالة عليه الكذب وهو الاخبار

الى ربها ناطرة وفى الصحيحين
ان الناس قالوا يا رسول الله
هل نرى ربنا يوم القيامة
قال هل تضارون فى القمر
ليلة البدر قالوا لا قال فهل
تضارون فى الشمس ايس
دونها مصاب قالوا لا قال
فانكم ترونه كذلك وأما بعده
فروى مسلم حديث اذا
دخل أهل الجنة الجنة
يقول الله تعالى هل تريدون
شيئا أن أزيدكم فيقولون ألم
نبيض وجوهنا ألم ندخلنا
الجنة ونجينا من النار
فيكشف الحجاب فأعطوا
شيئا أحب اليهم من النظر
الى ربهم زاد فى رواية ثم
تلا الذين أحسنوا الحسنى
وزيادة فالحسنى الجنة
والزيادة النظر اليه تعالى
اه من ابن كبران (ورؤية
الاله) أى الله سبحانه
وتعالى من اضافة المصدر
لفعله وصلة رؤية

(بالابصار*) بفتح الهمزة لظواهره انه باحدى فقط وهو أحد أقوال ثلاثة

عن
ثانيها انها بجميع الوجوه لظواهر قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناطرة ثالثا انها بكل جزء من اجزاء البدن كما تفعل عن
أى يزيد البسطاى رضى الله تعالى عنه وخبر رؤية (تجوز) بفتح التاء وضم الجيم آخره زى مجة وصلته تجوز (عند أهل
الاستبصار) أى البصائر السليمة من العمى حال كون رؤيته سبحانه وتعالى (دون تقابل) بضم الباء بين الله سبحانه وتعالى
وبين من رآه سبحانه وتعالى (أو) أى ودون (انصال*) للاشعة المنفصلة من بصر من رآه سبحانه وتعالى به سبحانه وتعالى (بل)
الذى يكون حال رؤيته سبحانه وتعالى الى الحال (الذى يليق) أى يصح (بالجلال) بحجم أى عظمة الله سبحانه وتعالى من نفي الكيف
والشبه والانتصاف والصغر والكبر والقرب والبعد والجهة لان الرؤية ادر الفكاك يعلم يرى سبحانه وتعالى (وأهل الاعتزال

والضلال * فضاوا) بفتح القاف والضاد المجهة أى حكموا (بانها) أى رؤية الله سبحانه وتعالى (من المحال) فى حق الله سبحانه وتعالى (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (فسروا) أى أهل الاعتزال (الرؤية) اتصال (الشعاع) * الفصل من عين الرائي بالمرفق (وذلك) أى اتصال الشعاع (فى ذال الباب) أى رؤية الله سبحانه وتعالى صلة امتناع (ذو) أى صاحب (امتناع) أى استحالة (وانما الرؤية) عند أهل السنة (معنى خلقها) بضم فكسر وألفه للإطلاق (فى الثبوت) الرائي (بالمرفق) صلة (تدنعلا) أى المعنى والالف للإطلاق والجملة نعت ثان معنى ولا يشترط فيه عقلا اتصال شعاع ولا مقابلة ولا قرب ولا جهة وانما هذه الامور عادية يجوز تخلفها ووقوع الرؤية بدونها كما وقع علمنا به اذ كل منهما ادراك قال العلامة الامبريق ابن عربى لا غرابة فى ذلك مع انه يدرك بالعقل متزها فكذلك بالبصر اذ كل منهما مخلوق قال وفى الحقيقة ١٨٧ الرؤية هى المعرفة فى الدنيا كملت

فتفاوت بتفاوتها ووجعله
أشارة آية ربنا أتم لنا نورنا
كان ظلمة الجهل تكون
اذ ذاك حجابا اه والمنفى
فى آية لا تدرك الابصار انما
هو الادراك بكيف أى
تكيف للولى بجهة ونحوها
وافحصه لاستحالة الحدود
عليه تعالى (وكون) رسول
الله سبحانه وتعالى (موسى)
صلى الله عليه وسلم (سأل)
أى موسى عليه الصلاة
والسلام الله سبحانه وتعالى
(الجليلا) * بجمع أى العظم
وألفه للإطلاق وصلة
سأل (فى أمرها) أى شأن
الرؤية بقوله رب أرنى
أتظريك (غدا) بالعين
المجزة أى صار سؤال موسى
عليه الصلاة والسلام الله
سبحانه وتعالى أن يريه آياه
سبحانه وتعالى (لنا) معشر
أهل السنة صلة (دليلا)
على جوازها عقلا (اذ

عن شئ بخلاف ما هو عليه لانه لا يكون فى حقه سبحانه وتعالى الاعن جهل ما هو عليه وهذا
محال فى حقه سبحانه وتعالى لقيام البرهان على وجوب عموم علمه كل شئ واعترضت هذه
الجملة بما أشار اليه فى العقيدة بقوله فان قلت الخ وحاصله ان العالم الحادث بشئ قد يخبر عنه
بالكذب ولا يلزم جهله فليس العلم ملزوما للصدق ولا الكذب ملزوما للجهل وأجيب عنه
بجمع اخبار المحل الذى قام به العلم بالكذب وكذب العالم انما هو فى خبره انه اللفظى أما كلامه
لنفسى فلا يكون الاموافق اعقده وغاية ما يريد فى نفسه تقدير اخباره بالكذب لا خبره بالكذب
والله سبحانه وتعالى محال عليه التركيب وقيام علمه بعمل واخباره بآخره والتقدير الحادث الثانى
من أدلة استحالة الكذب على الله سبحانه وتعالى ان كل مخبر يصح من العالم به اخباره به على
وفق علمه ولو جاز الكذب عليه سبحانه وتعالى لكان واجبا فى حقه سبحانه وتعالى لاستحالة
انصافه بجائز ولو وجب كذبه لاستحالة صدقه سبحانه وتعالى لان الواجب لا ينمق والصدق ان
لا يجتمعان فقد نزل من الواجب واجازة المستحيل الثالث منها قد قام البرهان على وجوب كل
كلام الله سبحانه وتعالى وعلى استحالة كل نقص عليه سبحانه وتعالى والصدق كمال فهو واجب
لله سبحانه وتعالى والكذب نقص فهو محال على الله سبحانه وتعالى (وأما ان قلنا ان دلالة
المجزة) على صدق من ظهرت على يديه فى دعواه الرسالة (عادية بحسب القرائن حيث حصل
العلم الضرورى عنها) أى المجزة صلة حصل وصلة العلم (بصدق الاتى بها) أى المجزة وجواب
حيث حصل العلم (فانه) أى الاتى بها (ببصير أن يكون) الاتى بها (كاذبا والا) أى ولو
كان كاذبا (انقلب العلم الضرورى جهلا) وهذه المحال لانه قلب حقيقة (ولم يجر) بضم الياء
(سبحانه وتعالى عاده) الجارية (من أول) أى ابتداء خلق (الدنيا الى) الجارية (الاتن) بعد
الهمزة الثانى (الابعد من الكذب) فى دعواه الرسالة (من) جنس (المجرات واذا خيل)
بفحات منقلا الكاذب أى لبس على الناس (بتصريحه ونحوه) كشعوذة (أظهر الله) سبحانه
وتعالى (فضيحه) أى الكاذب (عن قرب) ضمانية لمنصب الرسالة عن ان يدعيه كاذب (فلله)
سبحانه وتعالى (الحمد على معاملته) أى الله سبحانه وتعالى خلقه أو الكاذب (فى ذلك) أى
المذكور من عدم تمكنه الكاذب من المجزة واظهار فضيحه عن قرب (بمحض) أى خالص

مثله) بكسر فسكون أى موسى عليه الصلاة والسلام فى الوصف والرتبة (لا يجهل) بفتح فسكون ففتح ومفعول يجهل الشئ
(المحالا) فى حق من) بفتح فسكون أى الله الذى (كلمه) أى موسى صلى الله عليه وسلم الله سبحانه وتعالى (والانبياء معصومون
من سؤال المحال لحرمة) (وقدر أى خير) أى أفضل (الورى) أى العالمين وهو سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومفعول
رأى الله سبحانه وتعالى (الديانا) بفتح الدال المهملة وشدة المنة تحت آخره ونون وألفه للإطلاق أى الذى يجازى العباد على
أعمالهم وصلة رأى (ليلة) حصول (الاسراء) من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى (به) أى سيدنا محمد خير الورى صلى الله
عليه وسلم رؤية (عيانا) أى حاصلة بعينى رأسه صلى الله عليه وسلم وصلة رأى (فى المذهب) أى القول (المصحح) بضم الميم وفتح الصاد
والحاء الاول المهملين (المشهور) وهو قول ابن عباس وأنس وغيرهم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وعليه الاشرى وأثر

العلماء (وهو) أي المذهب الصحيح المشهور (الذي ينبغي) بضم فسكون ففتح أي ينسب (إلى الجمهور) أي أكثر الأمة والعلماء (والمؤمنون خصهم) الله سبحانه وتعالى من فضله برؤيته سبحانه وتعالى وصلة خصهم (في) الدار (الآخرة) * قال سبحانه وتعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة (بها) أي رؤيته سبحانه وتعالى صلة خصهم وفاعل خصهم (منيلهم) بضم الميم أي معطى المؤمنين (مزيابا) بفتح الميم فزاي أي عطاياهم وبها عن غيرهم (فاخرة) أي عظمى (كما) أي الحديث الذي (أنى) أي روى في صحيح مسلم بسنده عن صهيب رضي الله تعالى عنه (عن) رسول الله صلى الله عليه وسلم (صاحب السيادة) * على أولاد آدم عليه الصلاة والسلام في تفسير قول الله سبحانه وتعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (فالجنة) هي (الحسنى و) (هذي) أي رؤية الله سبحانه وتعالى ١٨٨ هي (الزيادة كم) أي كثير من (أحاديثها) أي الرؤية صلة (صريحة) * وخبركم (مروية)

(الفضل) أي الاحسان (والكرم) أي الاحسان الكثير وهذا باعتبار سائر الخلق غير الكاذب وأما باعتبار ما هو عدل (ويجوز) عقلا (ان) بفتح فسكون (تظهر المجزأة على يد الكاذب) في دعواه الرسالة بتقدير (لو انخرقت العادة) التي أجراها الله سبحانه وتعالى من أول الدنيا إلى الآن بعدم تمكين الكاذب منها (و) لكن (لا يحصل حينئذ) أي حين اظهارها على يد الكاذب (بها) أي المجزأة (علم) (صدقه) أي الكاذب في دعواه الرسالة (والا) أي لو ظهرت المجزأة على يد كاذب وحصل بها علم بصدقه في دعواه الرسالة (لكان الجهل) المركب (علما) والثاني باطل فقدمه وهو حصول العلم بصدق الكاذب باطل فثبت نقيضه وهو عدم حصول علم صدقه بها وهو المطلوب * (تنبيهات) * الأول * العكاري انظر تقييد الجواز بانخراق العادة لان المراد الجواز العقلي وهو ثابت سواء انخرقت العادة أولا فلعل المناسب تقييد ظهورها به لكن ظهورها على يد كاذب هو نفس خرق العادة فلا يصح تقييده به أيضا وأجيب بأنه أراد بالجواز الوقوع فكانه قال وقد تظهر المجزأة على يد الكاذب لو انخرقت العادة * الثاني * في اليموسي ان قيل المجزأة على القول الثالث هي الخارق المحضوف بالقرائن المفيدة للصدق على سبيل القطع عادة فان كان هذا المجوز ظهوره على يد الكاذب فلا بد ان يدل على صدقه وان كان المجوز ظهوره على يد كاذب مجرد خارق بدون توفر شروط الدلالة على الصدق فلا معنى لقوله لم يجوز ظهور المجزأة على يد كاذب على القول الثالث قلنا المجوز ظهوره على يد الكاذب المجزأة بجميع شروطها ولكن لا تدل على صدقه اذ لا معنى لدلائلها عليه وهي على يد كاذب وغاية الامر تخلف دلالتها عليه وهي على يد كاذب لان دلالتها عليه عادية فيصح في العقل ان تختلف لو انخرقت عاداتها وجودها على يد كاذب ولا تدل على صدقه وذلك كله لا ينافي حصول العلم به عندها استنادا للعادة المطردة (وتجوز خرق العادة) وتنزع تجوز خرق (عند حصول العلم بالصدق) لمن ظهرت المجزأة على يده في دعواه الرسالة وتنزاعا أيضا (في حق المحق) بضم الميم وكسر الحاء المهملة أي الصادق في دعواه الرسالة يعني انه اذا ادعى الصادق انه رسول الله سبحانه وتعالى وقال آية صدق كذا وأظهر الله سبحانه وتعالى ما تحدى به على يده وعلم صدقه فانه يجوز عقلا عند القائلين بان دلالة المجزأة عادية كونه كاذبا في دعواه الرسالة وان الله سبحانه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة مروية (من طرق صحيحة كقوله) أي رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم فيما أخرجه الامام أحمد والبخاري ومسلم عن جرير رضي الله سبحانه وتعالى عنهم * كانوا يرون القمر * ليلة البدر لا تضامون أولا تضارون في رؤيته (و) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قبل هذا) أي قوله كانوا يرون القمر (سترون) ربكم أكمل (الخبر) أي الحديث الذي في الصحيحين انكم سترون ربكم كانوا يرون القمر ليلة البدر لا تضامون أولا تضارون في رؤيته (ووجهه) (هذا التشبيه) رؤية الله سبحانه وتعالى برؤية القمر الذي في الحديث (دون رؤية) * بكسر فسكون أي شك

وخبر وجهه (نفي) بفتح النون وسكون الفاء أي عدم (تراحم) بفتح التاء والزاي وضم الحاء المهملة خرق بين الرائيين (بجمال) أي في حال حصول (الرؤية لانه) أي الله سبحانه وتعالى (من كل وجه) صلة (أشبهه) * أي الله سبحانه وتعالى القمر (جمل) بفتح الجيم واللام مثقلا أي عظم وتنزه (الاله) أي الله سبحانه وتعالى عن (أن يكون في جهة) من الجهات الست أو جسم أو مقدار أو متلونا أو على غيرهما من صفات الحوادث * تنبيه * نص الامام أبو العباس ابن زكري في شرحه على عقيدة الامام ابن الحاجب على ان الشيخ أبا الحسن الاشعري كان على مذهب الاعتزال أولا إلى أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم في العشر الاول من رمضان فقال له يا أبا الحسن اما قرأت الحديث قال بلى يا رسول الله فقال له ألم تقرأ فيه أني قلت سترون ربكم قال بلى يا رسول الله قال فلم تقل به قال لان الدالة العقلية قامت على استحالة رؤيته فاولت الخبر فقال أما انك

سجد الامر على خلاف ذلك فقل بالروية فانتبه مرعوباً وتخبر ولم يدبر ما يفعل وجعل يقول ياويلي ان قلت على الله تعالى ما لا علم له وياويلي ان خالفت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يخبر ويبكي حتى عزم على ترك علم الكلام واشتغل بالقرآن والحديث فلما كان العشر الاوسط رآه صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له يا أبا الحسن ما علمت فيما قلت لا قلت يا بني الله تركت علم الكلام وأفابت على القرآن والحديث فغضب صلى الله عليه وسلم فقال آمرك بالشئ وتتركه فانتبه الشيخ مرعوباً خزيناً بكاءً فجعل يقول ماذا أقول للناس في مذهب نصرته أربعين سنة وأرجع عنه بمجرد رؤية النوم فيقول الناس رجل مجنون موسوم فلم يزل في تخبره الى اميلة سبع وعشرين فلما كانت تلك الليلة خرج من بيته الى الجامع الاعظم فاصد الحياه فلما أتى الجامع أتى عليه الكسل حتى صارت أعضاؤه ١٨٩ كالجبال وألقى عليه من النوم ما لم يعهده

قبل ذلك فرجع الى بيته خزيناً لما فاته من قيام الليل فلما نام رآه صلى الله عليه وسلم فقال له يا أبا الحسن ما علمت فيما قلت لا قلت فقال يا رسول الله ماذا أقول للناس في مذهب نصرته أربعين سنة اتركه بمجرد النوم فيقول الناس انه مجنون فقال صلى الله عليه وسلم كذلك كان الناس يقولون في وما صدف ذلك عن الحق وأثبت مسألة الرؤية والله يلمك الخفة فانتبهت وقد ألهمني الله تعالى الخفة فأنبتت بادلتها العقلية والنقلية اه آفاده ابن الاعمش وان أردت تحقيق مباحث الرؤية فعليك بالكبرى وما كتبناه عليها

فصل في بيان (أحكام) بفتح الهمزة جمع حكم (الرسالة) أي إجماع

خرق عاده باظهار المجزأة على يديه وهذا ينافي قولهم انها دلت على صدقه دلالة قطعية عادية وخبر تجوز (لا يقدح في) حصول (العلم) بصدق من أظهر الله سبحانه وتعالى المجزأة على يديه والجملة جواب ما يقال قول أهل القول الثالث دلالة المجزأة على الصدق عادية يجوز تخلفها عقلاً بخرق العادة بخلفها على يديه وهو كاذب ينافي قولهم دلالتها عليه قطعية عادية وعلى نفى القدر بقوله (اذلا يلزم من جواز الشئ) عقلاً (وقوعه) أي والمنافي للشئ وقوعه نقيضه لا جوازه (الا) بفتح الهمزة وخفة اللام (تري) أي تعلم أو تبصر بمبالغة في الظهور (انا) بفتح الهمزة وشدة النون (تجوز) بضم النون وفتح الجيم وكسر الواو مثقلاً أي عقلاً (استمرار عدم العالم) بفتح اللام أي ما سوى الله وصفاته (مع علمنا ضرورة بوجوده) أي العالم وعلى تجويز استمرار عدمه مع العلم بوجوده بقوله (اذ معنى الجواز) لا استمرار عدمه (انه) أي عدم العالم (لو قدر) بضم فكسر مثقلاً أي فرض (واقعاً يلزم منه) أي وقوعه (محال لذاته) أي عدم العالم أي وأما باعتبار تعلق علم الله سبحانه وتعالى بعدمه فهو محال (لا) أي ليس معنى جواز استمرار عدمه (انه) أي استمرار عدمه (محتمل الوقوع) أي وعدم الوقوع اذ لا يتأتى هذا الاحتمال مع العلم بوجود العالم لان العلم بشئ لا يجمع احتمال عدمه لانهم ما نقيضان **وتنبيهات** الاول حاصل كلامه انه يجوز على ان دلالة المجزأة عادية ظهورها على يد كاذب ولكن لا تدل على صدقه والا انقلب العلم جهلاً أي لصار ما شأنه ان يحصل به او هو العلم الضروري جهلاً مركباً اذ لا نبوة له في الواقع والحاصل ان شأن المجزأة افادة العلم الضروري بالصدق فلو ظهرت على يد كاذب وافادت صدقه كانت مفيدة لجهل مركب اذ لا صدق له في الواقع لكن انقلب العلم جهلاً باطل فلزمه وهو حصول العلم بنبوة الكاذب بالمجزأة باطل فثبت نقيضه وهو عدم حصول العلم بنبوة الكاذب بها وهو المطالب بالان الله سبحانه وتعالى تفضل بعدم خرق العادة في هذا الامر فلم يظهر مجزأة قط على يد كاذب وأجرى عادته سبحانه وتعالى بفضيحة كل من أراد ان يبرز بنصب النبوة وهو ليس من أهلها هذا علم بالاستقراء من عادته سبحانه وتعالى فيما مضى وأما في المستقبل فقد كفانا الله سبحانه وتعالى هذه المؤنة بتختم النبيين بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أجمعين فكل من

الله سبحانه وتعالى بشرع لا انسان ذكراً وأمره بتبليغه (و) أحكام (النبوة) بضم النون والموحدة وشد الواو أي إجماع الله سبحانه وتعالى لا انسان ذكراً بشرع سواء أمره بتبليغه أم لا (وبعثة) بكسر الواو وحدة وسكون العين المهمة أي ارسال (الرسول) بضم الراء وسكون السين للوزن جمع رسول أي انسان ذكراً أو نوحاً اليه بشرع وأمر بتبليغه وصدقه بعثة (الينا) معشر المكلفين وخبر بعثة (جائزة) عقلاً (في حقه) أي صفة الله سبحانه وتعالى خلافاً لمن أوجبه كالمعتزلة والفلاسفة وزادت الفلاسفة الإيجاب وكلام المعتزلة مبني على قاعدتهم الفاسدة وهي وجوب الصلاح والاصح على الله تعالى قالوا النظام المؤدى الى صلاح حال النوع الانساني في المعاش والمعاد لا يتم الا بإرسال الرسل وكل ما هو كذلك فهو واجب على الله فالرسول واجب وقد قدمنا ذلك هدم تلك القاعدة وكلام الفلاسفة مبني على قاعدتهم الفاسدة أيضاً وهي التعليق

والطبع قالوا يلزم من وجوده سبحانه وتعالى وجود العالم بالتعليل أو بالطبع ويلزم من وجود العالم وجود من يخلقه وقد
 حذفتك فيما تقدم انه تعالى فاعل بالاختيار لا بطريق الاجبار وما ذكرناه من الفلاسفة نحوه في المقاصد وغيرها وذكر
 للسلامة السمرقندي انهم يذكرون الارسل انفسهم كونه تعالى مختارا وذكروا بعضهم الشيعة بدلهم وخلافاً لبيان احواله
 كالسمنية بضم السين وفتح الميم مخففة نسبة الى سومنات بلد بالهند قوم كفار يعبدون الاصنام والبراهمة نسبة الى برهام رئيسهم
 وهم كفار ايضا وكلامهم مبنى على قاعدتهم الفاسدة ايضا وهي التحسين والتقيج العقليين قالوا ان ارسل الرسل عبت
 لا يليق فعله بالحكيم لان العتلى يعني عنه فان الشيء ان أدرك العقل حسنه فعله وان لم تبعث به الرسل وان أدرك فحسه تركه
 كذلك وان لم يدرك واحدا منهما ١٩٠ فان احتاج اليه فعله والتركه كذلك وقد قدمنا ان الحسن ما حسنه الشرع

والتقيج ما فحسه الشرع
 نعوذ بالله من تلك العقائد
 الزائفة (وكل) مفعول
 حاترة (خير) دنيوى أو
 أخرى (حاترة) باهمال
 الحاء أى جامعة عطف على
 جائزة بالجيم (كى) بفتح
 فسكون حرف تعليل صلة
 بعنة (يبلغونا) بضم الياء
 وسكون الباء وكسر اللام
 أى الرسل الناس (أمره)
 بفتح فسكون أى طلب الله
 سبحانه وتعالى الفعل
 طلبا جازما (أو) يبلغونا
 (نهييه) بفتح فسكون أى
 طلب الله سبحانه وتعالى
 الترك كذلك (فن) بفتح
 فسكون أى الذى (أجابهم)
 أى أطاع الرسل (غدا)
 بإحكام الفين وإهمال الدال
 أى صار (ذا) أى صاحب
 (نهييه) بضم النون وسكون
 الهاء ثمانية تسمية أى عقل
 كامل اتخلى عنه نفسه من

ادعى النبوة بعده فليس الا الاسلام أو السيف ولا يلتفت لقوله ولا تخارقه الذى ظهر على يديه
 في الثاني في ألزم المعترلة أعمها بنجاح وازدور المجزأة على يد كاذب دالة على صدقه قالوا من
 مذهبكم ان الله سبحانه وتعالى يفضل من يشاء ولا يتعين في حقه مراعاة أصلح ولا صلاح فيجوز
 على مذهبكم خلق الله سبحانه وتعالى المعجزات على أيدي الكذابين دالة على صدقهم ويكون
 المراد بذلك اظهار الضلالات فأجاب القائلون بان دلالة عقليته بأنه يجوز اضلال الباري سبحانه
 وتعالى من شاء لكن لا بالمجزة لاستحالة ذلك معها كما يجوز خلق السواد في محل معين ولكن
 لا مع وجود البياض ومعية التقيضين محال والاضلال بالادليل قلبه شبهة والعلم الحاصل عنه
 جهلا وذلك كاه محال والقائلون بانهم اوضاعه يجوز اضلاله سبحانه وتعالى لا بالخلاف في القول
 واذ اترأت المجزة منزلة القول الصريح في التصديق وهو لا يصح الاضلال به لاستحالة الخلف
 في خبره سبحانه وتعالى فكذلك لا يصح الاضلال بالفعل الدال على التصديق بالوضع والجواب
 على انها عادية ان آية صدق النبي العلم الحاصل لنا عن معجزته واذ حصل انتفى معه احتمال
 عدم صدقه لان العلم لا يحتمل بوجه من الوجوه والا انقلب جهلا فلا يخفى له باعتبار الخارج
 لمطابقته للواقع ولا باعتبار الذهن للجزم به ولا باعتبار تشكيك مشكك لثبانه واذ اخلق الله
 سبحانه وتعالى الخارق على يد كاذب فلا يحصل لنا علم بصدقه اذ لا صدق له حتى يعلم وحينئذ
 فيحصل الاضلال بخلق الخارق على يديه ولا يحصل بآية الصدق وحاصل هذا الجواب انه يجوز
 ان يفضل الله سبحانه وتعالى من يشاء لكن لا بآية صدق الرسول وآية صدقه ليست المجزة
 وحدها بل بشرط حصول علم بصدقه عنها في الثالث في تجوزنا عقلا كذب الحق في الواقع
 الذى يتقنا صدقه لا يقدح في علمنا صدقه لان معنى جواز كذبه انه لو وقع بدلا عن صدقه الواقع
 في نفس الامر لم يلزم منه محال لان معناه احتمال وقوع كذبه مع صدقه وكثيرا ما نعلم وقوع
 أشياء علمنا ضروريها مع تجوزنا عقلا تقيض ذلك الواقع كعلمنا بوجودنا الذى لا يستريب فيه
 عاقل مع تجوزنا عدمنا بدله بمعنى انه لو استمر عدمنا ولم توجد أصلا لم يلزم منه محال لا بمعنى ان
 عدمنا محتمل الحصول مع علمنا بوجودنا في الرابع في قوله في حق الحق الاولى تعلقه بخرق لقربه
 أى تجوزنا عقلا خرق العادة في حق الحق بمعنى انه لو كان الواقع في حقه الكذب بدلا عن

الصدق

(ومن أبى) أى امتنع من اجابتهم (فهو) (ساقط في هوه) (*)

الخلود في النار وفوزه بالخلود في الجنة (ومن أبى) أى امتنع من اجابتهم (فهو) (ساقط في هوه) (*)
 بضم ففتح مثقلا أى هاوية ونازحامية (وما) نافية (بكسب) صلة (تدرك) بضم التاء وفتح الراء أى تنال (النبوة ولا) تدرك
 (بجيلة أو ارتياض) (*) أى تمذيب للنفس (لكن) تدرك (بفضل) الله سبحانه وتعالى (ذى) أى صاحب (الندا) بفتح النون أى
 العطاء (الفيض) أى الكثير (يخص) أى الله سبحانه وتعالى (من) بفتح فسكون أى الذى (أراد) الله سبحانه وتعالى إلى نبوته
 ورسالته وصلة يخص (بالعناية) (*) أى الاعانة والتوفيق (وبالرسالة أو الولاية) قال سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام ذلك
 من فضل الله علينا وعلى الناس (وهو أى الرسول انسان) لا ملك ولا يرد قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا لان معناه
 والله أعلم انهم سفراء بين الله تعالى وبين أنبيائه ليبلغوهم عن الله تعالى الشرائع قال العلامة الامير والحكمة كما أشار اليه

الشعرا في اليواقيت والجواهر ان الارسال اختصار وانما يكون ببعضهم كما قالوا البشر انا واحد انتبه قال تعالى ولو جعلناه
 ما كالجعلنا له رجلا ولا بسنا عليهم ما يلبسون وايضا عامة الخلق لا يناسبهم ارسال الروحاني المحض على اشارة قوله تعالى لو كان
 في الارض ملائكة يشكون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا اه ولا جنى ولا يرد قوله تعالى يا معشر الجن
 والانس ألم يأتكم رسل منكم لان معناه والله أعلم ألم يأتكم رسل من بعضكم وهم الانس على حد قوله تعالى يخرج منهما
 اللؤلؤ والمرجان فالمراد من أحدهما أو المراد برسل الجن السفراء منهم أي النواب منهم عن الرسل لا رسل من عند الله تعالى
 ولا غيرهما من بقية الحيوانات ومن قال في كل أمة نذير يعني انه في كل جماعة من الحيوانات رسول فقد كفر واما قوله
 تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير فهو في أم البشر الماضية (ذكر*) يرفع الذال ١٩١ والكاف لا أنثى بناء على انه يقال لها
 انسان وقيل يقال لها

انسانة في القاموس والمرأة
 اذ ان وبالهاء عامية وسمع
 في شعر كانه مولد
 لقد كسنتي في الهوى •
 ملابس الصب الغزل
 انسانة فتانة *

بدر الدجى منها خجل
 اذ اننت عيني بها •
 من الدموع تغتسل
 وعليه فتكون خارجة
 بانسان وهذا هو الصحيح
 واما القول بنبوته مريم
 وآسية امرأة فرعون
 وحواء وأم موسى واسمها
 يوحنا بالذال المجبة وهاجر
 وسارة فهو مرجوح وان
 كان قول الاشعري لان
 الاثوثة صفة نقص فلا تليق
 مقام النبوة اذ المرأة لا تصلح
 للسلطنة والقضاء في
 الحدود وكذا في القصاص
 ولان الله تعالى لم يستثن
 امرأة في قوله وما أرسلنا

الصدق الذي علمناه لما لم يزل محال لا يقدح في علمنا صدقه (واذا علم) بضم العين (صدق الرسل
 عليهم الصلاة والسلام) وصلة علم (بدلالة المجزأة) وجواب اذا علم (وجب) شرعا وجوب
 الأصول على كل مكاف (تصدق بهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام (في كل ما) أي الحكم
 الذي (أقوا) بفتح الميمز والتاء وسكون أي جاء الرسل صلى الله عليهم وسلم (به) عائدا (من عند
 الله) سبحانه وتعالى ويستحيل منهم) أي الرسل صلة (الكذب) في كل ما أتوا به من عند الله
 سبحانه وتعالى واما في غيره فداخل في المعاصي وصلة يستحيل (عقلا) وهذا ظاهر على ان دلالة
 المجزأة عقلية لانه يلزم على كذبهم نقض الدليل وعلى انها وضعية لانه يلزم الخلف في خبره
 سبحانه وتعالى ولا يظهر على انها عادية الا ان يقال أراد بالعلمي مقابل السمي فيصدق بالعادي
 والمناسب واذا ثبت بدلالة المجزأة صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام علم انه واجب عقلا
 وان كذبهم محال كذلك لان المجزأة دلت على ان الله سبحانه وتعالى صدقهم فيما أخبروا به عنه
 وانه أرسلهم ليلفوا عنه كلما أمرهم بتبليغه فاذا علمنا صدقهم وجب علينا شرعا تصديقهم في
 كل ما أخبرونا به عن الله سبحانه وتعالى وجوب الأصول فن لم يصدقهم فهو كافر (و) يستحيل
 منهم (المعاصي) أي الكذب فيما أتوا به عن الله سبحانه وتعالى بقرينة عطفها عليه لانه يقتضي
 المغايرة (شرعا) أي استحالة دليها للشرع وأفاده بقوله (لانا) أي معشر أم الرسل
 (مأمورون) أمر ايجاب في الواجبات وأمر نذب في المنذوبات (بالاقتداء بهم) أي الرسل
 عليهم الصلاة والسلام قال الله سبحانه وتعالى في حق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واتبعوه
 لعليكم تهتدون وقال سبحانه وتعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال سبحانه
 وتعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فلوفعل معصية لوجب بحكم هذه الآيات
 متابعتها في فعلها والتالي باطل فقدمه باطل فثبت نقيضه وهو انه لا يفعل المعصية وهو
 المطلوب (فلجازت عليهم) أي الرسل صلى الله وسلم عليهم (المعصية) اظهار في محمل الضمير
 (الكا) بفتح اللام وضم الكاف أي معشر أم الرسل (مأمورين بها) أي المعصية لكن التالي
 باطل فقدمه كذلك فثبت نقيضه وهو استحالة المعاصي عليهم وهو المطلوب وفيه انه لا يلزم من
 جوازها عليهم وقوعها منهم المستلزم أمرنا بالاعتداء بهم المستلزم أمرنا بها فالمناسب فلو

قبلك الارجال ولان الرسالة تقتضي الاشهاد بالدعوة والاثوثة تقتضي الاستئذان النساء مأمورات بالقرار في البيوت ممنوعات عن
 الكلام الجهر والخروج والدخول الى الحاشية ومن الاجتماع على غير المحارم وهو ينافي في الاشتداد ودعوى النبوة اه نوب
 أفاده بعض حواشي شرح ملا على قارى على بدء الامالى قال العلامة الامير ولا يكون انثى والايحاء لام موسى الهام في جزئية
 على حد وأوحى ربك الى التحمل والمثبت للنبوة والايحاء بشرع كلى قال صاحب بدء الامالى وما كانت نيباط انثى • ولا عبد
 وشخص ذوات عال أي فعل فيج اه قال ملا على وأرد بالافتعال السحر والكذب كما تؤذن به الصيغة ثم قال ومن الشرائط
 أيضا الحربة لان الرقية أثر الكفر ثم قال عما يؤكده شرط الحربة ان الرقية وصف نقص ويستكشف الناس عن صاحب ان
 يقتدوا به وكتب عليه بعض الحواشي ما نصه قوله لان الرقية أثر الكفر أي غالبا وتقرر انه لم يكفر أحد من الانبياء

بالله طرفه عين ولانه لا ولا ياله على نفسه فكيف يكون له ولاية على غيره ولا يرد لقمان لانه لم يكن نبيا بل كان تلميذ الانبياء لانه وردانه كان تلميذ الاف نبي قال ملا على واختلف في لقمان فقيل نبي وقيل لابل هو ولي وهو الحق قال بعض من حشاه ما نصه قوله واختلف في لقمان فقيل نبي الخ لقوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة وهي عندهم النبوة والا كثرون على انه ليس بنبي وحاول الحكمة في الآية على الفهم والعقل بل كان حكيمًا وليا كثير التفكير والصمت وحسن النظر أحب الله تعالى فاحبه الله تعالى واعطاه الحكمة أي العلم مع العمل اه نوبى ويشترط أيضا في النبي والرسول ان يكونا سائمين من منفرط طبعان كان فيه منفر كهمى وبرص وجذام فلا يكون نبيا ولا رسولا ولا يرد بلاء أيوب وعمى ويعقوب لانه ليس حقيقيا بل هو امر ظاهري ولا يرد أيضا بناء على انه ١٩٢ حقيقى لطوره بعد تقرر النبوة والكلام فيما قارننا (أوحى) بفتح الهمز وسكون

الواو وفتح الحاء المهملة أي أوصل (له) أي الانسان الذكرا شرعا بواسطة ملك وفاعل أوحى (من) بفتح فسكون أي الله سبحانه وتعالى الذى (لم تكيفه) أي تترك كيفيته (الفكر) بكسر الفاء وفتح الكاف أي العقول (وقال) الله سبحانه وتعالى للانسان الذكرا الذى أوحى اليه (بلغ) بفتح فكسر مثقلا مهم الغين (من) بفتح فسكون أي الذين (بعثت) بضم فكسر ثم فتح وصلة بعثت (فهم) * ومفعول بلغ (حكى) بضم فسكون (دعوا) بضم الدال والعين أي الذين بعثت فيهم وصلة دعوا (اليه) أي الحكيم (يقضيهم) أي يتبعهم ويتعلق بهم (وان) بكسر فسكون حرف شرط شرطه (يك

وقعت منهم معصية الحكام مورين بها واعترضه الفهرى في شرح المعالم بان هذا غير لازم وغايته انه يانم التخصيص وتقييد الاتباع بالأمور به فكلما لا تجب متابعتة في خصوصياتة وفي أفعاله الجلية كالشئ والقعود والقيام والحركة والسكون لا تجب متابعتة في المعصية لو فعلها فالمناسب لانام مورون بالاقتداء بهم فيما ليس خاصا بهم ولا جلية المهم ولا مباحا وذكر دليل الاستثنائية بقوله (فل) يارسول الله (ان الله) سبحانه وتعالى (لا يأمر) أحدا من العالمين (ب) فعل (الفسحاء) أي المعصية (ب) تنبيه (ب) اخف في شرح المعالم على عصمتهم بحجج منها انه لو صدر عن نبي ذنب لكان فاسقا ولو كان فاسقا لوجب رد شهادته في أحقر الاشياء فردها في بيان الدين الباقي الى قيام الساعة أخرى وهذا باطل فإدعى اليه باطل ومنها انه لو صدر الذنب منهم لوجب جرحهم لعموم وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو مناف لوجوب توقيهم وتعظيمهم وفيه اذاهم وقد قال الله سبحانه وتعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة ومنها ان الله سبحانه وتعالى أخبر عن ابليس أعادنا الله سبحانه وتعالى منه انه قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين فاستثنى المخلصين من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وهم الانبياء بدليل قوله سبحانه وتعالى انا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا امن المصطفين الاخيار ولان المراد بالمخلصين اما الانبياء أو غيرهم فان كان الانبياء فهو المطلوب وان كان غيرهم لزم ان حال غيرهم أصح من حالهم وهو خلاف الاجماع ومنها قوله سبحانه وتعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين فافريق اما الانبياء أو غيرهم كما مر (وب) هذا الدليل الذى استدله على وجوب عصمة الانبياء من المعاصى صلة (تعرف) أي الناظر في العقيدة (عدم وقوع المكروه) أي الانبياء (أيضا) أي كما عرفت بعدم وقوع المعصية منهم بان تقول لو وقع منهم المكروه لكنا مأمورين به لانام مورون بالاقتداء بهم لكن التالى باطل لاستانزاه كونه منيا وأما ورابه فقدمه باطل فنبت نقيضه وهو انه لا يقع منهم مكروه (بل) وتعرف بمثله عدم وقوع (المباح) منهم (على الوجه الذى يقع) المباح (من غيرهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام عليه بان يقع على وجه الشهوة بان تقول لو وقع المباح منهم على الوجه الذى يقع عليه من غيرهم لكنا

الوحي) الى الانسان الذكرا (بحكم) بضم فسكون صلة الوحي (قصر) بضم فكسر أي مأمورين بالحكم وألفه للاطلاق وصلة قصر (عليه) أي الانسان الذكرا وجواب ان (ه) هو (الذي فيما) أي القول الذى (شهورا) بضم فكسر أنه للاطلاق (فصل) في بيان (ما) أي الوصف الذى (يجب لهم) أي الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام (وما) أي الوصف الذى (يستحيل) عليهم (وما) أي الوصف الذى (يجوز) في حقهم (وصدق رسل) بسكون السين للوزن لله سبحانه وتعالى أي مطابقة خبرهم للواقع وخبر صدق (واجب) أي لا يصدق العقل بعدمه وصلة صدق (في كل ما) أي القول الذى (قلوا) أي الرسل (فكن) أي الناظر في هذه الاضادة (اصدقهم) أي الرسل صلة (مسلم) بضم فسكون متقلا (والكذب) أي عدم مطابقة خبرهم للواقع (اعده) أي الناظر في هذه الاضادة (من المحال) أي لا يصدق العقل

وجوده (في جانب الرسل) يسكون السين أيضا (بكل حال) في الرضا والغضب والصحة والمرض في الشفلا للفاضي عياض
رضي الله تعالى عنه حكاية الاجماع على امتناع مخالفة خبر النبي صلى الله عليه وسلم للواقع فيما طريقه البلاغ لا عمد ولا سهوا
ولا خطأ في مالى الرضا والسخط قال وفي حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قلت يا رسول الله أأكتب كل ما أسمع منك
قال نعم قلت في الرضا والغضب قال نعم فاني لا أقول في ذلك كله الا حقا ثم ذكر خلافا فيما ليس سبيله البلاغ كخباره عن
أمور الدنيا وأحوال نفسه فجوز به منهم عدم المطابقة في ذلك حال السهو ونقل اجماع السلف على أنه بمنزلة ما طريقه البلاغ
فلا تجوز المخالفة فيه أيضا لا عمد ولا سهوا ولا خطأ وهذا هو المختار عنده اهـ من ابن كيران باختصار وتصرف ثم قال
استحالة الكذب عليهم فقال (لانه) أى الكذب من الرسل (يفضى) ١٩٣ بضم فسكون فكسر أى يؤدى (لوصف)

الله سبحانه وتعالى (البارى*)
أى الخالق للعالم (سبحانه)
أى تنزيهه عن كل ما لا يليق
به وصلة وصف (بالخلف)
بضم الخاء المعجمة أى الكذب
(في الاخبار) بكسر الهمز
وخلفه محال فكذبهم محال
وعلى الافضاء والملازمة
بقوله (من أجل تصديق)
من الله سبحانه وتعالى
(لهم) أى الرسل وصلة
تصديق (بالمجزة*) أى
الشيء الخارج للعادة المتخذى
به لدعوى الرسالة حال
كونها (عاضدة) أى
مقوية (لما) أى الامر
الذى (ادعوه) أى الرسل
حال كونها (مجنزة) بضم
فسكون فكسر أى منفذة
مضنية (وهو) أى
تصديقهم بالمجزة (كقول
الله) سبحانه وتعالى (هذا
العبد*) الذى أرسلناه اليكم
(بصدق) بفتح فسكون

مأمورين به لا مرنابا لاقتداء بهم لكن التالى باطل لاستلزامه كونه مأمورا به فقدمه كذلك
فثبت نقيضه وهو انه لا يقع منهم مباح على الوجه الذى يقع عليه من غيرهم فافعالهم عليهم
الصلاة والسلام اما واجبة واما مندوبة فقط اذ لا يقعون شيئا من المباح لنا الا للتعقوى على
عبادة الله سبحانه وتعالى أو للتشريع لغيرهم في تنبيهات* الأولى العصمة من العصم وهو
المنع والحفظ الفهرى المراد بها عند الاشاعة تهية العبد للموافقة مطلقا وهذا راجع الى خلق
القدرة على كل طاعة أمرها والقدرة عندهم تقارن المقدور كقولهم التوفيق خلق القدرة
على الطاعة حال وقوعها فهى توفيق عام في الثاني الكلام في عصمة الانبياء عليهم الصلاة
والسلام من وجهين أحدهما عصمتهم قبل النبوة والثاني عصمتهم بعدها اما عصمتهم قبلها
فالذى ذهب اليه أكثر أهل السنة وطائفة من المعتزلة انه لا يمنع عقلا عليهم وقوع المعصية
منهم قبل النبوة كبيرة كانت أو صغيرة وذهب بعض أصحابنا الى امتناع ذلك عقلا واختاره
عياض قال على ان تصور المسئلة كالممتنع فان المعاصى انما تكون بعد تقرير الشريعة
اذ لا يعلم كون الفعل معصية الا من الشرع فالزنا والكذب مثلا يوجدان قبل الشرع ولكن
لا يوصفان بكونهم مامعينين الابدور وده عنهم ما فصح ان لا معصية قبل الشرع وانه
لو تصور وقوع شيء من ذلك من بنى قبل الشرع لم يكن معصية فلا ينبغي الخلاف في عصمته
منها وعدمها ويوجه النزاع بان المراد ما كان على صورة المعصية فان تحريره بعد البعثة يدل
على انه رد ذيل وان المعصية عنه احتمال بالمعصوم واختصاص له ومن ثم كان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يقع قط شيء منه من الدنيا قبل بعثته وهذا أمر مشهور مبسوط في كتب السير عند
من لهم الاعتناء بأحواله واستقصاء أفعاله وأقواله صلى الله عليه وسلم ولو وقع منه شيء من ذلك
لنطرق به الطعن من السنة الاعداء والحسدة العكارى انظر هذا فانه يتم في آيينا آدم صلى الله
عليه وسلم أو في رسول بعد فترة مع ان الكلام في رسول قبل ارساله ونصوره اظاهرا في
أكثرهم اذ قد يكون الرسول قبل ارساله مكافيا بشرع من قبله كهارون فانه كان مكافيا
بشرع موسى عليهما الصلاة والسلام وكذا يوشع فتى موسى صلى الله عليه وسلم وقال بعض
أصحابنا امتناع ذلك بالسمع لا بالعقل اذ لا مجال له في ذلك وقد دل السمع بعد ورود الشرع على

٢٥ هدايه فضم أى العبد (فيما) أى القول الذى (منه) أى العبد صلة بيدو (عنا) بفتح العين المهملة وشدة النون
وضمير العظمة لله سبحانه وتعالى صلة (بيدو) أى يظهر (وكل من) بفتح فسكون أى الذى (صدق) بفتحات مثل الدال شخصا
(كاذبا) وخبر كل (نمى*) بضم فكسر أى نسب (للكذب الذى به) أى الكذب صلة رى (ذاك) أى الكاذب (رى) بضم
فكسر (وهو أى الكذب مستحيل*) لا يصدق العقل بوجوده (في حق رب وصفه) بفتح فسكون فضم (جليل) أى عظيم
وعلى استحالة الكذب عليه سبحانه وتعالى فقال (لانه) أى الرب سبحانه وتعالى (يخبر) بضم فسكون فكسر عن الشيء اخبارا
(وفق) بفتح فسكون أى موافق (علمه*) أى الرب سبحانه وتعالى بالشيء (وذاك) أى اخباره وفق علمه (صدق ثابت في حكمه)
وحاصل دليل وجوب صدقهم ان تقول لو لم تصدق الرسل عليهم الصلاة والسلام لزم الكذب في خيره تعالى لتصديقه لهم

تعالى بالمجزئة النازلة منزلة قوله تعالى صدق عبدى فى كل ما يبلغ عني ونصدق الكاذب كذب والكاذب محال فى حقه تعالى فلزم منه وهو عدم صدقهم محال واذا كان عدم صدقهم محالا وجب صدقهم وهو المطلوب **في تنبيهه** فان قلت كيف يستحيل عليهم الكذب مع انه ورد لم يكذب ابراهيم النبي قط الا ثلاث كذبات وعبارة ابن كيران الثالث حديث ابي هريرة ايضا في الصحيح لم يكذب ابراهيم قط الا ثلاث كذبات اثنين في ذات الله قوله انى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا واحدة في شأن سارة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس فقيل له ان ههنا امرأة لا ينبغي ان تكون الا لك فارسل الى ابراهيم يسأله عنها فقال من هذه قال اخذتني ثم اوصاهان تقول له ذلك اذا سألها قال فانك اخذتني في الاسلام ثم ارسل اليها فاني بها وقام ابراهيم الى الصلاة فلما دخلت عليه ١٩٤ لم يبق الا ان يسقط يده اليها فقبضت يده قبضة شديدة فقال ادعى الله

انهم عصوا قبل ارسالهم واما عصمتهم بعد النبوة من تعد الكذب فيما أتوا به عن الله سبحانه وتعالى فقد انعقد الاجماع عليهم لان جوازه يبطل دلالة المجزئة على صدقهم واما الكذب فيه نسبانا أو غلطا فنعه الاستاذ وكثير من أصحابنا المناقضة دلالة المجزئة وجوزة القاضي قائلا انما دلت المجزئة على وجوب صدقهم فيما بلغوه قصد اوقال عياض لا خلاف في امتناعه فيه سهوا أو غلطا لكن عند الاستاذ بدليل المجزئة وعند القاضي بدليل الشرع واما عصمتهم من معاصي القول غير الكذب فيما بلغوه عن الله سبحانه والفعل فقد اجمعا عليهم من تعد الكبار وصغائر النسبة واما فعلها نسبانا أو غلطا فنزل الائمة على الاتفاق على جوازه وبس بهج بل اتفقوا على امتناعه لكن قال القاضي والمحققون بدليل السمع والاستاذ وكثير بدليل العقل واما من الصغائر التي لا خمسة فيها يجوزها عمد او سهوا الاكثرون وأحاطها طائفة من المحققين من الفقهاء والمتكلمين عمد او سهوا لاختلاف الناس في الصغائر وقول بعضهم كل معصية كبيرة ولان الله سبحانه وتعالى أمر باتباعهم فيجب الاقتداء بهم في أفعالهم عند أكثر المالكية وبعض الشافعية والحنفية فلو وقعت المعصية منهم لكانت أمورين باتباعهم فيها لكن التالى باطل **في الثالث** بمثل برهان عصمتهم من المعصية يبرهن على عصمتهم من التاكروه فافهم عليهم الصلاة والسلام منحصرة في الواجب والمندوب والمباح **في الرابع** وقوع المباح منهم ليس كوقوعه من غيرهم بحسب الشهوة بل لعظم معرفتهم بالله سبحانه وتعالى وخوفهم منه واطلاهم على ما لا يطلع عليه غيرهم لا يفعلون المباح الا على وجه بصير واجبا أو مندوبا في حقهم بقصد هدم به التشريع أو التقوى على طاعة الله سبحانه وتعالى وقد بلغ هذا المقام ورثتهم الاولياء فكيف لا يبلغه أنبياء الله ورسوله صلوات الله وسلامه عليهم **أجيب** في الخامس اذا علم استحالة النقائص على الانبياء مطلقا عند المحققين علم انه يجب لهم ثلاث صفات الصدق والامانة والتبليغ ويستحيل عليهم اضدادها وهي الكذب والخيانة والكيتمان اما الصدق فهو مطابقة جميع ما أخبروا به ماضيا كان أو حاليا واستقباليا للواقع على تفسيره عند أهل السنة وأما الامانة فهي حفظ الله سبحانه وتعالى جوارحهم الظاهرة والباطنة من وقوع محرم أو مكروه وأما التبليغ فهو توصيلهم للخلق جميع ما أمرهم الله

ان يطلق يدي ولا أضرك ففعلت فعاد فقبضت أشد من القبضة الاولى فقال مثل ذلك ففعلت فعاد فقبضت أشد من الاولى فقال ادعى الله ان يطلق يدي فذلك الله ان لا أضرك ففعلت فاطلقت يده فدعا الذي أنا بهما فقال انما أتيتني بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضي وأعطها هاجر فاقبلت تمشى فلما رآها ابراهيم انصرف فأقبلت تمشى فقال مريم قالت خيرا كف الله يد الفاجر وأخدم خادما والجواب ان نسيها كذبات انما هو بحسب الصورة فقط وكلها من المعارض التي فيها ندوحة عن الكذب فاما قوله انى سقيم فقد كان اقومه عبد يجتمعون فيه ويعظمون آلهتهم

سبحانه

وكانوا ينجمون فقالوا لبراهيم ألا تخرج معنا الى عيدنا عند افنظر في النجوم

ايها اذ لم يعتمد عليها لثلاثين كروا عليه ويكذبه فلا يدعوه يتخلف فقال انى سقيم أى سأسقم اذ تلحى معرض لذلك ولو عند التزعزوع وسقيم القلب ما شاهدته من كفركم وعنادكم أو سقيم الحجة عليكم من جهة انكم لاتصفون للدلائل القاطعة واما قوله بل فعله كبيرهم هذا فهو معلق بشرط نطقه أى ان كان ينطق فهو فعله على طريق التوكيد لهم وليس الشرط في قوله فاستلوه بل هذا جملة اعتراضية أو أسند الفعل اليه لانه معظم السبب الحامل على الكسر وعن الكسافي انه كان يقف على فعله أى فعله من فعله كائنما كان ثم يبتدى كبرهم هذا على انه جملة مستقلة ثم يقول فاستلوه الخ قال ابن حجر ولا ينبغي تسكافه واما قوله اخذتني فالمراد بما بينه في الحديث انه اخذته في الاسلام وهو صدق والله تعالى يقول انما المؤمنون اخوة

أمر الله تعالى وقوله مهم أي ما أمرك وما الذي أنت فيه وهي كلمة يمانية ووزنهم فعل انظر المصباح (وواجب أمانة أي عصمه للرسول) بسكون السين أي حفظ الله تعالى جميع جوارحهم الظاهرة والباطنة من فعل ما نأهم الله سبحانه وتعالى عنه نهى تحريم أو كراهة فلا يقع منهم عليهم الصلاة والسلام صغيرة ولا كبيرة لا عمد ولا سهو لا قبل النبوة ولا بعدهما ولا مباح بقصد الشهوة وإذا وقع منهم يكون بنية تصبره قربة قال الامام النووي رضى الله تعالى عنه في وضوئه صلى الله عليه وسلم مرة مرة ومرتين مرتين هو في ذلك الوقت أفضل في حقه من الثلاث لبيان الجواز كما نص عليه العلماء فافعالهم عليهم الصلاة والسلام دائرة بين الواجب والمندوب وقد استدل الامام ابن السبكي على عدم وقوع المحرم من نبينا صلى الله عليه وسلم وهو يجري في غيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ١٩٥ بالصحة وعلى عدم وقوع المكروه

بالندرة فقال وفعله صلى الله عليه وسلم غير محرم للصحة وغير مكروه للندرة قال شارحه العلامة الزركشي رحمه الله تعالى

وفعله عليه الصلاة والسلام غير محرم لعصمته وغير مكروه لندرة وقوع ذلك من آحاد المؤمنين فكيف من سيد المتقين أفاده سيدي علي بن عبد الصادق العبادي الطرابلسي في شرحه على منظومة سيدي

علي بن عمر الأوجلي (جل) بفتح الجيم واللام مثقلا أي عظم (قدرهم) بفتح فسكون أي الرسل وصلة جل (عن وصمه) بفتح فسكون وإهمال الصاد أي عيب (ويستحيل منهم) أي الرسل (ارتكاب) أي فعل (ذئ) أي صاحب (نهى وقول) مفعول (أند) أي صاحب

سبحانه وتعالى بإيصاله اليهم من الاحكام والحكم ولا ينفى بعض هذه الثلاثة عن بعض اذ ليس بينها ترادف ولا عموم مطلقا وانما بينها عموم وخصوص من وجه (السادس) شرط النبوة المذكورة على الصحيح وكمال العقل والفتنة والذكاء وقوة الرأي والسلامة من كل ما يفسد الخلق عنهم كالفظاظة ودنائة الآباء والجذام والبرص والسلامة عما يخل بالمرؤة والمخلات بحكمة البعثة واداء الشريعة وقبول الامة

فصل في بيان ثبوت رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو الاعظم من قسم النبوات لانه اساس ثبوت الشريعة والدين ولذا خصه بالكلام من بين النبيين (ونبينا) معشر المسلمين أي من نباه الله سبحانه وتعالى منا و اضافته لثبوتنا (ومولانا) أي ناصرنا معشر المسلمين (محمد) أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم منقول من اسم مفعول جدد بفتح الميم مثقلا (صلى الله عليه وسلم قد علم) بضم العين (ضرورة) أي علما ضروريا بالتواتر والاتفاق عليه من كل من بعده وناصب فاعل علم (ادعائه الرسالة) أي ان الله سبحانه وتعالى ارسله للعالمين بشيرا ونذيرا (وتحدى) بفتح تحات مثقلا مهمل الحاء والدال أي تقوى واستدل على صدقه في دعوى الرسالة (بمعجزات) بحيث تكاد (لا يحاط بها) لكثرة جدها (تنبيهان) الاول في تقرير الدليل على ثبوت رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ادعى الرسالة وظهرت المعجزات على يده موافقة دعواه ومعجز عن معارضتها وكل من كان كذلك فهو رسول الله فينتج محمد رسول الله اما الصغرى فعلاومة بالتواتر الذي تفعله الموافق والمخالف وهو يفيد العلم الضروري على ما تقر في أصول الفقه واما دليل الكبرى فقد تقدم في وجه دلالة المعجزة في الثاني وأوردان ما تحدى به مخاطبه وأجيب بان المراد تحدى صراحة أو حكما وبأنها مبالغة أي من شأنها ان لا يحاط بها وبأنها لا يحاط بها حقيقة اذ منها القرآن المشتمل على ما لا يحاط به اليوسى لا يخفى على ذوى البصائر ان لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم معجزات لا تنحصر ولا يدرى قط بحرها المنهم وقد اشتمل القرآن العزيز على نيف وأربعة عشر ألفا بشئ لا ينحصر وفي الشفاء من معجزاته صلى الله عليه وسلم الخلقية والخلقية وغيرها جليلة نافعة وقد سرد صاحب التلويح الثمين منها نحو نصف الالف واعتذر واعترف

(الضلالة انبذ) بكسر الموحدة أي اطرح (ولو فرضت) أي قدرت أيها الناظر في هذه الاضاهة (منهم) أي الرسل باشباع الميم للوزن صلة (ايقاعه) أي المنهى عنه (لانقلب المنهى) عنه (عين الطاعة) وعلل الملازمة بقوله (المرتبنا) الناس (بالاقتداء) بالقصير للوزن (هم) أي الرسل قال الله سبحانه وتعالى واتبعوه وقال سبحانه وتعالى لكم في رسول أسوة حسنة وقال سبحانه وتعالى فبما هم اقتده وقال سبحانه وتعالى اتبعوني (في) شئ (غير مقصور على جنابهم) أي الرسل (والله) سبحانه وتعالى (لا يأمر بالفحشا) بالقصر (فلا يأتون) أي الرسل (غير طاعة كما تجلوا) أي انضح وحاصل برهان وجوب الامة لهم عليهم الصلاة والسلام ان تقول لو كانوا يفعل محرم أو مكروه لانقلب المحرم أو المكروه طاعة في حقهم لكن التالي وهو انقلاب المحرم أو المكروه طاعة مأمورا به لما بطل فالقدم وهو وقوع الخيانة منهم كذلك فثبت نقيضه وهو عدم

وقوعها منهم وهو المطلوب بيان الملازمة ان الله امر نبالاقتداءهم في اقوالهم وافعالهم وهو لا يأمر بمعزوم ولا مكروه وانما يأمر بالطاعات ويبيح الاستثنائية ان الله تعالى قال ان الله لا يأمر بالفحشاء ولان انقلاب المحرم والمكروه طاعة يلزم عليه اجتماع النقيضين وهما الاذن من جهة الترغيب في اتباع الرسول وعدمه لما فرض انه محرم أو مكروه (وأولن) بفتح الهاء زوكسر الواو منقلا (ب) معنى (لا تفر) أي جاز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام ومفعول أول (مشتبه) أي خفيا موها المحال في حقهم واداني القرآن أو الحديث (كما أتى) في القرآن العزيز (في) قصة (يوسف) عليه الصلاة والسلام من قوله سبحانه وتعالى (هم) أي يوسف (بها) أي امرأة العزيز فيقول بفتح الهمزة مضاف بين الباء والهاء أي بزجرها أو بالتقديم والتأخير والاصل لولا ان رأى برهان ربه ١٩٦ هم هم اقليم يقع منه همهم الرؤيته برهان ربه قال العلامة الامير ويوسف

هم لولا ان رأى برهان ربه
فروية البرهان الجسالي
منفعة من الهم والمراد هم
بالتشديد في التخلص لولا
ان رأى برهان الرأفة
فتخلص بلطف بها الضعف
المشاهدة ولا يليق ما يقال
الهم بالمعصية لا يكتب
اه قال المحقق ابن كبران
الآية الثانية قوله تعالى
في حق يوسف وامرأة
العزيز ولقد همت به وهم
بها لولا ان رأى برهان
ربه واحسن ما قيل فيها
قول العلامة ابن زكري
ان الباء في الموضعين
سببية وهم بمعنى خزن
والمعنى ولقد خزنتم بسببها
واصاب الهم من أجله
حين لم يطاوعها على مراده
وخزن وأصابه الهم بسببها
لما لم يعطه من الباء
والسببوة تخاف أن
تبالغ في نكاله أو ان

بالنقصير وفي ذلك قال

نخفضت في بحر عظيم هائل * ليس له من طوله بساحل
فكملت النفس عن الاحضاء * وهل يعد النقص في السماء
لكن جمعت منه نصف الالف * معترفاني جمعه بالضعف
بما عليه وافق الانام * وشاهدت همته الاعلام

وذكر بعض شراحه انه وقف على بعض المدونة في هذا العلم الشريف التي انتهى فيها عدد
الآيات الكريمة الى مائتي ألف وما ينيف ومصنفه مصرح مع ذلك بالاعتذار ومشير الى
اعواز حصر الآيات من القرآن العظيم الذي هو أحد آياته التي عجز الاقوال والاخرون
عن احصاء مبادئ عجائبه ونكصواعن الحجوم في حى أسأله ابن القطان القرآن هو الحجة
الباهرة المتواترة الباقية التي استوى المعاصرون له صلى الله عليه وسلم والذين يحيون بعدهم
الى يوم القيامة في توجهها عليهم وهو البرهان اليقيني القطعي والبحر المحيط الذي لا يحصى
ما شتم عليه من الفوائد والآيات المجزئات وقد حوى في حصر مجزئاته ما هو مذكور في
كتب الاثمة والحق انها غير محصورة (وأفضلها) أي مجزئات سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
(القرآن العظيم الذي لم تزل) بفتح التاء والزاى أي استمرت (تقرع) بفتح التاء والراء وسكون
الضاد أصله مضارع قرع الباب أي خبطه والمراد به هنا لازمه أي تصل وقاعله ضمير آيات
لا في تقدمه رتبة وجلة تقرع خبر نزل ومفعول تقرع (اسماع) بفتح الهمزة جمع سمع أي
القوى التي تدرك بها الاصوات التي في آذان (البلغاء) بضم الباء وفتح اللام وبعجم القين
ممدود واجمع بليغ أي ذي ملكة يقتدر بها على الكلام البليغ أي المطابق لمقامه مع
فصاحته وصلة يقرع (بفضل كل دين غير دين الاسلام) بأوّه للابسة أو صفة مصدر مفعول
مطلق لتقرع مبين لنوعه أي قرع ما لم يتناسبه كل دين غير دين الاسلام الى الضلال
فالتضليل مضاف لمفعوله واسم تزل (آياته) أي القرآن العزيز قال الله سبحانه وتعالى ان الدين
عند الله الاسلام وقال الله سبحانه وتعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في
الآخرة من الخاسرين وقال الله سبحانه وتعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي

ورضيت

تنسبه الى العار يخوف موسى المذكور في فقررت منكم لما خفتكم فخرج منها خائفا

يتربص فيكون قوله وهمهم معطوف على همت به كما هو ظاهر اللفظ وقوله لولا ان رأى برهان ربه ابتداء كلام وهو شرط حذف
جوابه أي لولا ان استضر ما أوحى اليه من نجاته وكون العاقبة له للازمه الحزن لكن تذكر ذلك فسرى عنه ويؤيد هذا
التعبير في جانبها بالهم مع ان الذي كان عندها التسميم والعزم الذي هو أقوى وأما قوله واللاتصرف عن كيدهن الآية فهو
كقوله وما أبرئ نفسي تبرؤ من الحول والقوة ولجأ الى الله ورجوع الى عصمته واعتماده عليه اه (وكون والدالوري) أي آدم
عليه الصلاة والسلام (قدأ كلاً) بالالف الاطلاق من الشجرة بعد نفيه عنه فيقول بيانه نسي نفيه عنه كما أشار له الله سبحانه
وتعالى بقوله فتسوى وقد رفع الله سبحانه وتعالى التكليف عن الناس أو بانه تأول قال العلامة الامير وما أوهم المعصية

لا يجوز النطق به في غير مورد الإليان وأصله حسنة الارباب من اقربين فادم تاوّل اوله سرفى ذلك مع سيده وان لم يعلم حتى نقل في اليواقيت عن أبي سعيد بن التماسى رضى الله تعالى عنه لو كنت بدل آدم لا كلت الشجرة كلها ولا تفهم رفعة مقامه على آدم أى وانما كان يغلبه الحال اضعف ثباته بالنسبة لا دم ثم هو من سبق رحمة الله تعالى في سنة التوبة وعدم الاياس اه (و) اوان (ماسوى ذلك) المذكور في قصتي آدم ويوسف عليهم الصلاة والسلام وبين ما يقوله (ع) أشكال أى خفي ظاهره وألفه للاطلاق كقصة نوح وابراهيم وموسى وداود وسليمان ويونس عليهم الصلاة والسلام فكل ذلك ظاهره غير مرادة طاعا وهو مؤول بما يجوز في فهمه وانظر الشفاء وأشرح صغرى العفرى (وقل) بضم فسكون أيها الناظر فيها (اذا استدلت) أى أردت الاستدلال (ل) وجوب (التبليغ) * ١٩٧ للرسول عليهم الصلاة والسلام

ومفعول قل (لو كنتموا) أى الرسل ما أمروا بقبليغه (لكان) كنتم (ذا) أى صاحب (نسويغ) باعجام الغين أى تجويز لكم الناس العلوم الشرعية لكن كنتم لا يسوع فكتمهم محال فوجب تبليغهم وهو المطلوب وان ساغ الكتم (فيكنتم المرء) أى الانسان المكلف (العلوم) الشرعية (النافعة) * في الدنيا والآخرة وصلة يكتم (عن) انسان طاب لها أى العلوم النافعة (ويغدو) بفتح الياء وسكون الغين المجبة أى يصير المرء (مانه) أى طالب العلوم النافعة ولا يأثم المرء بجمعه لا قدره فيه بالرسول عليهم الصلاة والسلام (كيف) استفهام انكارى معناه النفي أى لا يقال انه يجوز كتمان العلوم النافعة

ورضيت لكم الاسلام ديناً (و) الذى لم تنزل (تحرك) بضم التاء وفتح الحاء المهملة وكسر الراء مثقلاً أى آياته (اطلب المعارضة) له بالانتيان بمثلها واصله تحرك (على سبيل) أى طريق (التجيز) أى اظهار عجزهم عنها ومفعول تحرك (حجية) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وشدة المنهات تحت أى حدة وقوة وغضب (اللسن) بضم اللام وسكون السين المهملة جمع لسن فكسر أى فصيح بليغ يقال لسن الرجل كقروح أى صار ذا بلاغة فهو لسن والسن (المتوقدى) بضم الميم وفتح التاء والواو وكسر القاف مثقلاً جمع متوقد كذلك بلا تون لاضافته اسم فاعل توقد بفتحات مثقلاً من التوقد أى اشتعال النار والمراد به هنا لازمه وهو القوة والكمال أى الاقوياء السكامل (الفتنة) بكسر الفاء وسكون الطاء المهملة أى العقل ويحتمل انه شبه الفتنة بالنار في شدة التعلق وتناسي التشبيه وادرج العقل في النار واستعارهالة في نفسه وأشار لها بالمتوقد على سبيل المكنية والتخييلية (الاقوياء) جمع قوى نعمت نان للسن مضاف الى (المعارضة) أى الملكة التى يقتدر بها على المعارضة وفي نسخة المعارضة مصدر عارض أى قابل شيئاً بمثلها أى الذين لهم قوة كاملة في المعارضة (نظاماً ونثراً) فيها صلة المعارضة أو المعارضة (الخائضين) جمع خائض اسم فاعل خاض من الخوض وهو المشى في الماء والمراد به هنا لازمه وهو الدخول (في كل فن) بفتح الفاء وشدة الذون أى نوع (من فنون البلاغة) بفتح الباء أى مطابقة الكلام لمقتضى حاله مع فصاحته (طولا) بضم الطاء تمييز محمول عن المضاف لكل أى في طول كل فن (وعرضاً) بفتح العين وسكون الراء وبعجام الضاد أفادهم ما هموم خوضهم ما في فنون البلاغة خوضاً متلبساً (بحيث) أى حالة هى (لانفلات) بضم الناء وسكون الفاء وفتح اللام أى لا تخرج (عن معارضتهم) أى اللسن ونائب فاعل تغلبت (امنع) أى أصعب (كلمة) أى كلام بليغ وأنش تغلبت لاكتساب امنع التأنيث من كلمة المضاف اليها (وان لم يعرض) بضم الياء وفتح العين والراء وبعجام الضاد واوه حالية وان تؤكدية (فيها) أى الكلمة وصلة يعرض (بجزهم) عن معارضتها (فكيف) حالهم في الحجة والحجة وقوة الغضب (و) (الحال) (هم) أى اللسن الخ (يسمعون صريح قوله) أى الله سبحانه وتعالى فأتوا بعشر سور (من مثله) أى القرآن في البلاغة وحسن التركيب والترتيب وغيرها من صفاته التى لا مثل لها

(و) (الحال) انه (قدباء) بموحدة ممدود أى رجع (ذوو) أى اصحاب (الكنمان) * للرشد بضم الراء وسكون الشين المجبة أى العلم النافع وصلة بقاء (بالعنة) أى الطاردة عن رحمة الله سبحانه وتعالى وصلة للعنة (في القرآن) العزيز في قوله سبحانه وتعالى ان الذين يكفون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون (و) سيدنا محمد (المصطفى) بفتح الفاء أى الذى اختاره الله سبحانه وتعالى وفضله على سائر خلقه (المجيز) بضم الميم وسكون العين وكسر الجيم فزى أى المثبت عجز (كل الفصحاء) بضم الفاء وفتح الصاد المهملة والحاء كذلك جمع فصيح أى ذى ملكة يقتدر بها على الكلام الفصيح بالقرآن العزيز وجوامع الكلام وخبر المصطفى (أدى) بفتح الهمزة والدال المهملة مثلاً لاى بليغ (الرسالة) أى الاحكام الشرعية التى أمره الله سبحانه وتعالى بتبليغها (وكلا) بضم الكاف وشدة اللام من المرسل اليهم مفعول (نصحا)

أى المصطفى وألفه لا إطلاق (واقترضت) أى دلت وأفهمت (الاثبات) التى (فى الكتاب) أى القرآن العزيز ومفعول اقترضت (تبليغه) أى المصطفى ما أمره الله سبحانه وتعالى بتبليغه (و) اقترضت (الذنى للعتاب) أى المعاتبه عن المصطفى عليه الصلاة والسلام كقوله سبحانه وتعالى فتول عنهم فما أنت بعلوم وقوله سبحانه وتعالى قد تبين الرشد من الغي وقوله سبحانه وتعالى والله يشهد انك لرسوله وقوله سبحانه وتعالى أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين وقوله سبحانه وتعالى وانك لعلى خلق عظيم (فالله) سبحانه وتعالى (بجزيه) بفتح فسكون أى الله سبحانه وتعالى المصطفى صلى الله عليه وسلم على تأديته الرسالة ونصحه الامه بجزاء (أجل) بفتحات مثقلا أى أعظم (ما) أى الجزاء الذى (به) أى الجزاء صله (جازى) أى الله سبحانه وتعالى (نبياذا) أى صاحب (مقام) بفتح الميم أى شرف ١٩٨ وفضل (تابه) بنون ثم موحدة أى عال مرتفع وحاصل دليل التبليغ ان تقول

(مفتريات) بضم الميم وسكون الفاء وفتح التاء والراء أى مخترعات من عندكم مكذوبات على الله سبحانه وتعالى (ثم تنزل) بفتحات مثقلا أى خفف وسهل الله سبحانه وتعالى فى طلب معارضته (معه) أى الكافرين القائلين افتراء (فقال) الله سبحانه وتعالى (فاتوا بسورة من مثله) أى القرآن العزيز أو رسولنا محمد فى الامية والخلوع عن البعث والطلب والمطالعة والتعلم والاستفادة من العلماء (ثم صرح) بفتحات مثقلا أى الله سبحانه وتعالى (بجز) انخلق (الجميع) أى جميع من تحدى عليهم بالقرآن وهم المبعوث والمرسل اليهم (جنهم وانسهم) عن معارضته حال كونهم (مفترين) فى معارضته (أو مجمعين) عليها (فقال) الله سبحانه وتعالى (قل) يا أيها الرسول والله (لئن اجتمعت الانس والجن) وصلة اجمع (على ان يأتوا) أى الانس والجن (بقرآن) (مثل هذا القرآن) فى البلاغة وحسن النظم وجزالة المعنى فانهم (لأيتون بمثله) أى القرآن فى ذلك وفيهم العرب العرباء وأهل البيان والتحقيق ان لم يكن بعضهم لبعض ظهير ايل (ولو كان بعضهم) أى الانس والجن (لبعض) صلة (ظهيراً) أى معيناً البيضاوى ولعله لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجهم عن كونه معجزة ولا نعم كانوا وسائط فى اتيانهم أى ولا نعم لم يكفروا به ولم يقولوا افتراء (ومع ذلك) أى المذكور من قرع آياته اسماع اللسن بتضليل كل دين غير الاسلام وتحريكها للطلب المعارضة وتصريحها بجزهم عن معارضته شئ منه (لم تحرك) أنفهم بفتحات مخففة أى همهم الشائخة المستكبرة يقال انف كفرح استنكف واستكبر وتعالى وتنع (و) الحال (هم) أى اللسن الخ (المجبولون) بفتح الميم وسكون الجيم أى الخلقون المطبوعون (عليها) أى الانفة (و) الحال (من عادتهم) أى اللسن الخ (انهم لا يبالون الكون معها) أى أنفهم (ضبط) أى كف ومنع (أنفسهم) عن المعارضة (عندور ودانى عارض يقدم فى مناصبهم) أى مراتبهم فى البلاغة والشجاعة والكرم وغبرها من صفات الشرف فصارضون ويدبون عن مناصبهم ان لم يكن فيه حنف أنفسهم بل (وان كان فى ذلك) التعارض والذب والانتصار (حنف) بفتح المهملة وسكون التاء آخره فاء أى هلاك (أنفسهم فكيف) يتمالكون أنفسهم فى المعارضة والذب عند القدح فى مناصبهم (بما) أى القدح لذى (هو من نوع البلاغة التى هى) بها يشرف (كلامهم وتنب) بفتح

لوقوف منهم كتمان شئ من شمره الذى أمروا بالابلاغ الى العباد لكان التأسي أى الاقتداء بهم لازم لنا فيلزمنا أيضاً كتمان ما أمرنا بتبليغه من العلم النافع فاذا كان كذلك اجمع الامر والنهى وهو الاذن وعدم الاذن وهو أيضاً محال كما تقدم دليله وبيان ذلك انهم لو كتموا الانقلاب اليكتمان طاعة فى حقهم لان الله تعالى قد أمرنا بالافتداء بهم فى أقوالهم وأفعالهم وهو جمع بين التقيضين الاذن وعدم الاذن فالاذن قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه الى غير ذلك وعدم الاذن قوله تعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب أو انك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون

وما أدى الى الجمع بين التقيضين فهو محال فوجب ثبوت التبليغ فى حق الرسل عليهم الصلاة والسلام وهو المطلوب فدليل التبليغ يساوى دليل الامانة فى التقرير والله أعلم اه من شرح الشيخ محمد الاوجلى على منظومة الشيخ على المسلى فى رحمة الله تعالى بترتيبات * الاول قال ابن كيران الصدق مطابقة الخبر للواقع عند أهل السنة لا للاعتقاد خلافه لا للنظام ولا له ما خلافاً للمحافظ والراغب والكذب عدم مطابقة الخبر للواقع عند أهل السنة وقال النظام مخالفة للاعتقاد ولو خطأ فان لم يكن اعتقاد فواسطة فجميع الجوامع خلافاً لما فى ايضاح القزوينى ان النظام يبنى الواسطة وعند الجاحظ الكذب مخالفة الخبر للواقع والاعتقاد كما ان الصدق مطابقة له فما ان وافق أحدهما دون الآخر ولم يكن ثم اعتقاد فواسطة وقال الراغب الكذب المطلق مخالفة الخبر للواقع والاعتقاد كما ان الصدق التام

مطابقتهما فان طابق احدهما وخالف الاخر فصدق وكذب باعتبارين وان لم يكن اعتقاد كل مبرم فواسطة لا يوصفها
 بواحد منهما ما اه في الثاني في المجزة امر خارق للعادة مقرون بالتعدي الذي هو دعوى الرسالة أو النبوة مع عدم المعارضة
 وقد اعتبر المحققون فيها سبعة قيود الاول ان تكون قولاً كالقرآن أو فعلاً كسبع الماء من بين أصابع النبي صلى الله عليه
 وسلم أو تركاً كعدم احراق النار لسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام وخرج بذلك الصفة القديمة كما اذا قال آية صدق
 كون الله سبحانه وتعالى موصوفاً بصفة الاختراع الثاني ان تكون خارقة للعادة وخرج بذلك غير الخارق لها كما اذا قال آية
 صدق طلوع الشمس كل يوم من حيث تطامع وغروبها كذلك من حيث تغرب الثالث ان تكون على يد من يدعي النبوة
 أو الرسالة وخرج بذلك الكرامة وهي ما يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ١٩٩ والمعونة وهي ما يظهر على يد بعض العوام
 تخلصه من شدة زلزل

به والاستدراج وهو ما يظهر على يد فاسق خديعة ومكر به والاهانة وهي ما يظهر على يده تكذيبه كواقع لمسيلة الكذاب فانه روى انه قيل له ان محمد اصلي الله عليه وسلم كان يضع يده على عين الاعمى فيبصر فان كنت نبيا فافعل مثله فقال اتتوني باعبي فوجد هناك أعور فوضع يده على عين الاعور فعميت العصبة وروى انه دعا لاعور ان يصير عينه الموراء عصبة فصارت العصبة عوراء وروى انه نقل في عين أعور اتبرأ فعميت العصبة وروى انه نقل في بئر ليكثر ماؤها فاضت ونقل في أخرى لمعذب ماؤها فصارت ملحا أجابا في الرابع ان تكون مقرونة بدعوى النبوة أو الرسالة حقيقة

بفتح فكسر أي تحري وتسمى البلاغة أي الكلام البليغ (في) ألسنتهم أي اللسان (ديبياً) وانتهى ديبهم افهم (حتى) أي الى (انهم) أي اللسان (ها) أي البلاغة صلة بهمون (في كل واد) أي نوع من الكلام صلة (بهمون) أي يشون فكلام مهم كله مدحا كان أو ذمما أو ثناء أو غزلاً أو غير هاتهو بليغ ولما أوهم هذا الكلام انهم عارضوا القرآن العزيز رفعة بالاستدراك بقوله (لكن القوم) اللسان (آخرهم) أي أسكنتم عن معارضته (انهم) بفتح الهمز أي اللسان (أحسوا) بفتح الهمز والحاء المهملة وضم السين مثلاً أي ادركوا وعلوا (بان الامر) أي حال النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن (الهي) أي منسوب لاله الواحد القهار وهو الله سبحانه وتعالى (لا تمكن) بضم فسكون فكسر (مقاومته) أي معارضته (اما) بكسر الهمزة وشد الميم (لانه) أي المذكور وهي معارضته (لبس) الامر المذكور وهي معارضته (في طوقهم) أي طاقة اللسان الخ (وهو) أي كون عدم معارضته لهم عنافه وقصور بلاغتهم عن بلاغة القرآن (الاصح أو) عدم معارضتهم له (للصرفة) بفتح الصاد المهملة وسكون الراء أي صرف الله سبحانه وتعالى اياهم عنافه قدرتهم عليها وحاصله انهم اجمعوا على اعجاز القرآن ثم اختلفوا في وجهه فقبل بجزهم عن مثله وهو الصحيح وقيل الصرفة مع قدرتهم على مثله (وهما) أي كون عدم معارضته للجز عنافه وكونه للصرفة (قولان ومن) أي الذي لم يستخ من الله سبحانه وتعالى ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم وبين من بقوله (منهم) أي اللسان الخ (وانتدب) أي تحرك وتعرض (للمقاومة) أي معارضة (هذا الامر الالهي) أي القرآن العزيز (كمسيلة) الكذاب وخبر من (افتضح) أي انكشفت مساويه وعيوبه (وأني) المنتدب لمقاومته (بمخرقة) بفتح الميم وسكون الخاء المهجمة وفتح الراء والقاف أو الفاء أي كلام مخيف خال عن الفائدة ناشئ عن جنون أو خوف ونهتاج بما يكشف فقال (بتضاحك) بضم الياء (منها) من حين قولها (الي قيام الساعة) قال في شرح القصص يد مع كثرتهم كثرة الاطباء وحصى البطء ومهرتهم بغاية العدمية والحيمة الجاهلية ونهت الكهـم على المباهاة والمباراة والدفاع عن الاحساب وركوب الشطط في هذا الباب فججزوا واعرضوا عن المعارضة بالحروف السهلة اعينهم التي توفرت دواعيهم اليها وعدلوا الى المعارضة بالسيوف الصعبة التي تكمل الطباع عنها

أودح بان تأخرت زمن يسير وخرج بذلك الارهاص وهو ما كان سابقاً على النبوة والرسالة تأسيساً لهما كاطلال الفمام له صلى الله عليه وسلم قبل بعثته الخامس ان تكون موافقة للدعوى وخرج بذلك المخالف لها كما اذا قال آية صدق انفلاق البحر فانطلق الجبل السادس ان لا تكون مكذبة له وخرج بذلك ما اذا كانت مكذبة له كما اذا قال آية صدق نطق هذا الجاد فنطق بانه كذاب بخلاف ما اذا قال آية صدق نطق هذا الانسان الميت وادحاؤه فاحياه الله تعالى ونطق بانه كذاب لأن الانسان له اختيار لانه ربما يختار الكفر على الايمان فلذا لم يمت به تركذبه بخلاف الجاد فانه لا اختيار له فلذا اعتبر تركذبه السابع ان تكون معارضته متعذرة وخرج بذلك شيان السحر والشعوذة فان كلا منهما يمكن معارضته والاثبات له وجعل السحر خارجاً بهذا القيد مبني على انه خارق للعادة وهو ما ذهب اليه ابن عرفة والسعد في المقاصد خلافاً

للقرائي في قوله بأنه معتاد وغرابته للجهل بأسبابه في عرفها ونعاطها أجاب معه ومشى عليه في الكبرى حيث قال ومن المعتاد
 الصبر ونحوه وعليه فهو خارج بقوله خارق والشعوذة خفة في اليد ترى الشيء على خلاف ما هو عليه كأن يترأى من صاحبها أنه
 يقطع عضواً أو يحرق ثوباً مثلاً ثم يعيده لما كان عليه ويقال فيها شعيرة بالباء أيضاً ويقال لمعاطها كالحواة أو موسى لأنه يسلي
 الناس عن أشغالهم وزاد بعضهم ثامناً وهو أن لا تكون في زمن نقض العادة كزمن طلوع الشمس من مغربها وخرج بذلك
 ما يقع من المسخ الدجال من أمره السماء بالمطر فتمطر والارض بالانبات فتنبث في الثالث في قال ابن كبريان وقد ضرب العلماء
 لدلالة المجزأة على صدق الرسول مثلاً لتبين به فقالوا مثال ذلك أن يقوم رجل في مجلس ملك جمع فيه أهل مملكته وهم يراى
 من الملك وسميع فيقول إن الملك ٢٠٠ بعثني اليكم بكذا وكذا وها هو ذا عالم بمقاتليكم سميع بصير قادر على اهلاكي

الآن ندعو الضرورة إليها (ولو أنهم هم) أي اللسن (نقل) بضم فكسر (لهم) أي اللسن
 (القرآن) العزيز (نقل) مفعول مطلق مبين نوع عام له بإضافته إلى (غيره) أي القرآن العزيز
 وبين غيره بقوله (من الكلام) ووضع نقل غيره بقوله (نقل أحاد) وجواب لو (لا يمكن
 الاعتذار عنهم) أي اللسن في عدم معارضتهم إياه وصلة الاعتذار (بعدم الوصول) أي
 وصول القرآن لهم (كلا) بفتح الكاف وشدة اللام حرف ردع وزجر عن توهم أن نقل
 القرآن إليهم نقل أحاد وأنه لم يصل إليهم (بل امتلأت بجملة) بفتح الحاء المهملة والميم واللام
 جمع حاصل أي حافظة القرآن العزيز (و) (بضمه) جمع حقيقة أي مصاحف القرآن
 العزيز (و) (إشادة) بكسر الهمزة وإعمال الدال أي إشاعة وإشهار (أمره) أي شأن
 القرآن العزيز وفاعل امتلأت (الارض كلها) لها وجب لها بدوها) بفتح الموحدة وسكون
 الدال أي البادية منها (وحضرها) أي الحاضرة منها (برها) بجرها مؤمنها وكفرها جنها
 وانسها) وهذه الأخيرة ليست من بدل الارض بل تعميم في ساكنها (وتناولت ازمنتها) أي
 القرآن وهو (على تلك الصفة) أي امتلأت الارض بحماته ومصاحفه (قريباً من تسع) بتقديم
 التاء على السين (مائة) بكسر الميم فهمز (سنة) من هجرة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واستقر
 كذلك إلى وقتنا هذا وهو نصف شهر رمضان من السنة الثالثة والتسعين بتقديم التاء بعد
 الالف والمائتين منها ومع هذا لم يستطع أحد معارضة شيء منه فقله المدمع طفرح الزمان
 بأهل اللسان ووجه لواء البيان وكل من رام ذلك اقتضه وظاهر مجرزه وانقض حكي أن أصحاب
 الكندي قالوا له أيها الحكيم اعمل لنا مثل هذا القرآن فقال نعم اعمل لكم مثل بعضه فاختص
 أياماً كثيرة ثم خرج وقال لا أقدّر عليه ولا يطيقه أحد داني فحقت المصنف فخرجت سورة
 المائدة فاذا هو سبحانه وتعالى أمر بالوفاء بالعقود ونهى عن النكث وحل تحلية الأعمام
 استثنى استثناء بعد استثناء ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ولا يستطيع أحد أن يأتي
 بهذا إلا في اجلاذ (أفيسترى) استفهام إنكارى معناه النبي أي لا يشك شخص (عاقلاً بعد
 هذا) الذي سبق في شأن القرآن وصلة يستريب (في كونه) أي القرآن منزلاً (من عند الله جل
 وعلا صدق) بفتحة من مثلاً الله سبحانه وتعالى (به) أي القرآن (نبيه) ورسوله محمد (صلى الله

ان كذبت عليه وآية
 صدق في فيما ادعت عليه ان
 اطلب منه ان يصدقني
 بان بفعل كذا ولم تجر عاداته
 به يخصني به عن يريدي
 معارضتي وتكذيبي ثم
 يطالب من الملك الفمل
 فيفعله له كما يطالب ولا يجيب
 معارضته الى مثله فيعلم
 بالضرورة ان الملك قد
 صدقه وان ذلك الفعل
 من الملك نازل منزلة صريح
 قوله لهم قد صدق فيما
 ادعى من بعثي اياه اليكم
 وفي كل ما يبلغه عنى اه
 في الرابع في قال ابن كبريان
 وهذه الثلاث الواجبات
 كل منها اختص بإفادة مالم
 يفده الاخرى فلا يستغنى
 عن واحد منها بغيره فان
 امتناع الكذب سهوا
 لا يستفاد الا من وجوب
 الصدق دون الامانة
 والتبليغ وامتناع غير

الكذب من المحرم والمكروه كالحد وصيد الاهل ولا يستفاد
 الا من وجوب الامانة دون الصدق والتبليغ وامتناع الكتمان سهواً فيما أمر وابتليغه لا يستفاد الا من وجوب التبليغ
 دون الصدق والامانة ويشترط الثلاثة في منع تبديل شيء من الوحي إذا كما قال تعالى قل ما يكون لي ان أبده من تلقاء
 نفسي لانه كذب على الله ومعصية وكتمان للبطل ويشترط الصدق والامانة في منع الزيادة عمداً على المأمور بتبليغه لانه
 كذب ومعصية لا كتمان ويشترط الصدق والتبليغ في منع التبديل سهواً لانه كذب وكتمان ويشترط الامانة والتبليغ
 في منع كتم شيء من المأمور بتبليغه عمداً لانه معصية وكتمان اه في الخامس في يجب أيضاً للرسول والانبياء عليهم الصلاة
 والسلام الفطنة أي التفطن والتيقظ لزام الخصوم وابطال دعاويهم الباطلة لقوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم

والاشارة هائدة الى ما احتج به سيدنا ابراهيم على قوميه من قوله فلان على الليل الى قوله وهم مهتدون وكقوله تعالى حكاية عن قوم نوح قد جادلتنا فاكثرت جدتنا اى خاصتنا فاطلقت جدتنا اوانت يا نوح وكقوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن اى بالطريق التي هي احسن بحيث تستعمل على نوع ارفاق بهم ومن لم يكن فطنا بان كان مغفلا لا تمكنه اقامة الحجّة ولا المجادلة فجعله الواجبات في حقهم اربعة الصدق والامانة والتبليغ والفتنة ويستعمل في حقهم اصدادها وهي اربعة ايضا فصد الصدق الكذب وصد الامانة الخيانة وصد التبليغ الكتمان وصد الفتنة الغفلة وعدم الفتنة

فصل في بيان (ما يجوز في حق الرسل) عليهم الصلاة والسلام (و) وصف (غير فادح) بقاف اى منقص (من الاعراض) (بفتح الهمزة والهاء) الالعاب والالعاب المعهودة ٢٠١ لا بشرج عرض بيان غير واحترزنا

بالاعراض عن صفات
الالوهية فلا تجوز عليهم
لان الحادث لا يتصف
بصفات القديم خلافا
للتصاري عنهم الله تعالى
في قولهم بالتخاير والاله
وهو العلم بجسدي عيسى عليه
الصلاة والسلام ويعبرون
عنه بقولهم اتحاد اللاهوت
اى بعض الاله بالناسوت
اى جسد عيسى عليه
الصلاة والسلام واحترزنا
بالمعهودة للشرع عن صفات
الملائكة فانها لا تجوز عليهم
ايضا كعدم الذكورة
والانوثة وعدم الاكل
والشرب والنكاح خلافا
لجهلة العرب الزاعمين ان
الرسول لا يكون الا نصفه
الملائكة فاداهم ذلك الى
تكذيبه صلى الله عليه وسلم
حيث قالوا ما هذا الرسول
يا كل الطعام ويمشي في
الاسواق فرد الله سبحانه

عليه وسلم هذا المذكور من البلاغة والاعجاز ثابت ومحقق (مع ما) اى الذى (فيه) اى
القرآن وبين ما يقوله (من الاخبار) بكسر الهمزة (قبل الوقوع) وصلة الاخبار (بالغيوب)
بضم الغين المجمة جمع غيب باعجام الغين اى الامور الغيبية عن الخلق (المطابقة) لما اخبر به
عند وقوعها (و) (من محاسن علوم الشريعة المشغلة على ما) اى لذي (لا يقدر البشر على
ضبطه) اى حصره واحصائه وبين ما يقوله (من المصالح الدنيوية) كالات المينة حل
البيع وحرمة الربا والاتات المينة حل النكاح وحرمة الزنا ونحوها (والاخر وية كالات)
المينة احكام العبادات والمعاد (و) (من) تحرير الادلة والرد على المخالفين للمسلمين (بالبراهين
القطعية) كقوله سبحانه وتعالى فلما رأى الشمس بازعة الاتات وكقوله سبحانه وتعالى ان الله
ياق بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب الاتة وكقوله سبحانه وتعالى لو كان فيهما آلهة
الا لله لفسدنا وكافى قوله سبحانه وتعالى قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى (و) (من
سرد) اى حكاية (قصص) بكسر القاف جمع قصة اى شئون واحوال الرسل (الماضين)
كسيدنا آدم وسيدنا نوح وسيدنا ابراهيم وسيدنا موسى وسيدنا عيسى صلوات الله سبحانه
وتعالى وسلامه عليهم اجمعين وعلى سائر النبيين (و) (من تركية) اى تأديب وتطهير
(النفس بمواعظ) كقوله سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وكقوله سبحانه وتعالى
فن عفا واصح فاجره على الله وقوله سبحانه وتعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
مثقال ذرة شرا يره وكقوله سبحانه وتعالى قد افلح من زكاهما وقد خاب من دساها وقوله
سبحانه وتعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله سبحانه وتعالى ولا تقف
ماليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئلا ولا تقف في الارض
مرحانك ان تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا (يفرق) بفتح الياء والراء وسكون الغين
المجهم (في أدنى بحارها) من اضافة المشبه به للمشبه اى المواعظ وفاعل يفرق (جميع وعظ) اى
مواضع (الواعظين هـ) المذكور في شان القرآن (كله) وقع (على يدى اى) بضم الهمزة
وكسر اليم منقلا وشهد الياء اى منسوب لاهم لبقائه على الحال الذى ولد له عليه (لم يخط)
بفتح الياء وضم الخاء المجهم وشهد الطاء المشال المهمل اى لم يكتب (قط) بفتح القاف وضم الطاء

٢٦ هداية وتعالى ذلك عليهم بقوله وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق
واحترز بقوله وغير فادح كما قدح كالعصى والجذام والبرص والجنون ونحو ذلك من المفترات وكالا كل على الطريق والحجامة
ونحوها من الحرف الدنيئة والاحتلام الصادر من الشيطان وأما خروج المتى من امتلاء الاوعية بخائر عليهم وصلة فادح (في
حقهم) اى الرسل وخبر غير (يجوز) غير الفادح في حقهم عليهم الصلاة والسلام وذلك الذى لا يقدر في حقهم (كالا مراض)
بفتح الهمزة جمع مرض وعرضهم الله سبحانه وتعالى (لا لاجر) اى ايئيبهم عليه (و) (بمعنى) أو (التشريع) اى تبين الشرائع لاهم
في الطهارة والصلاة والصيام ونحوها (و) (بمعنى) أو (التخلي) بفتح التاء والخاء المجمة وكسر اللام منقلا اى التزهد والتقاعد
(عن زهرة) اى زينة (الدنيا والنسلى) بفتح التاء والسين المهملة وكسر اللام منقلا اى التصبر على شاق الدنيا والتأسي

في نجمها بهم (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (خبرة) بكسر الخاء المجبة أي أفضل (العباد) بكسر العين وخفة الموحدة (عنها) أي زهرة الدنيا صلة (أعرضوا) والجملة خبر خبرية (وربهم) منصوب على التعميم بأقروا (أقروا) مفعول مطلق مبين نوع (أقروا) قال الله سبحانه وتعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة (والله) سبحانه وتعالى (لم يرد) بضم فكسر (لأنبيائه) أي الله سبحانه وتعالى (بها) أي في الدنيا صلة (جزاء) لا (لأوليائه) أي المؤمنين (وإذا حصلت الأمراض والمصائب والمشاق للرسول عليهم الصلاة والسلام (يحصل الزهد) أي عدم الرغبة وصلته يحصل (من الانام) بفتح الهمز والنون أي الناس وصلته الزهد (في عيشها) أي ما يعيش به في الدنيا (الذاهب) أي الفاني المقتضى (كالتام) أي المرفق في النوم قال الله سبحانه وتعالى ما عندكم ٢٠٢ ينفذ وقال الله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه وقال الله سبحانه وتعالى

منفلا نظرف مسـ متفرق الماضي (ولا حصلت له) أي النبي الا (مخالطة لذي) أي صاحب (علم ما) بشد الميم أي أي علم كان (يمكن) بضم فسكون فكسر (بها) أي المخالطة وفاعل يمكن (تحصيل أدنى شيء من ذلك) المذكور في شأن القرآن (علم) بضم العين (ذلك) المتقدم (كله) من كون القرآن العزيز منقول بالتواتر شاعرا في جميع الناس مشتملا على المصالح العظام دنيوية وأخروية على يدني أي الخ وبحثن ان الاشارة الى ان جميع ما تقدم على يدني أي الخ فقط بداييل الآية بعدها (وما كنت) بأبها الرسول (تتلا) أي تقرأ (من قبله) أي القرآن (من) مؤكدة ان في تلاوته قبله (كتاب ولا تخطه) أي لا تكتب الكتاب (بيمينك) بأبها الرسول (إذا) أي لو كنت تتلو قبله كتابا وتخطه بيمينك (لارتاب) أي شك في كون القرآن منزلا من الله سبحانه وتعالى أو في كون النبي المبعوث في التوراة بانك أي لا تقرأ ولا تكتب لوجد أنك على خلاف ذلك وفاعل ارتاب (المبطلون) في اعتقادهم تنبيهات * الاول * لنبينا ومولانا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم آيات ومجرات كثيرة لا حصر لها والفرق بين الآية والمجزة ان الآية تدل على صدقه وان لم يتحد بها والمجزة شرط لا لها عليه تحديه بها * الثاني * مجزته العظمى التي تحدى بها على الكافة القرآن العزيز وقد اجتمع المسلمون كلهم على اعجازه واختلافوا في تعيين الوجه الذي تحدى به مع اشتماله على وجوه لا يحازه فقال بعض المعتزلة وجه اعجازه اسلوبه ونظمه فقط وقال قوم وجهه فصاحته وجزائه فقط وقال امام الحرمين والقاضي وجه اعجازه مجموعها وقال قوم وجه اعجازه الصرفة عن معارضته مع كونها مقدورة للبشر النظام كانت العرب تقدر على مثله فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم سلموا تلك القدرة وقال قوم وجه اعجازه عدم مناقضة آياته وتصديق بعضهم بعضا وقال قوم وجه اعجازه انبأؤه عن الغيبات الماضية والآتية وقال قوم وجه اعجازه موافقته لقضايا العقول وقال بعض المحدثين وجه اعجازه قدمه وقال قوم وجه اعجازه كونه عبارة عن الكلام القديم وأحسن هذه الاقوال القول الذي اختاره القاضي وامام الحرمين فانه صلى الله عليه وسلم تحدى بسورة منه وهي مشتملة على الامرين جميعا الجزالة والاسلوب الخصوص ولا يتحقق بثلاثها الا بما اشتمل عليه مامعا فان الشاعر المعلق بضم الميم وسكون الفاء وكسر اللام ففأى الآتي

كل من عليها فان (فكل) بضم الكاف وشد اللام (من) بفتح فسكون أي الانسان الذي (امد) بضم فكسر منفلا أي أنهم الله سبحانه وتعالى عليه (بالتوفيق) أي خلق قدرة الطاعة وبين من أمد بالتوفيق بقوله (من رأى باعين) بضم الباء جمع عين (التحقيق) أي ادراك الشيء على الوجه الحق الواقع في نفس الامر وخبر كل (يعلم قطعاً أنها) أي الدنيا (خسيسة) أي حقيرة فلذا لم يرضها الله سبحانه وتعالى دار جزاء لانيائه وأوليائه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء (ويحذر) بفتح الياء والذال المجبة وسكون الخاء المهملة أي يخاف من

أمد بالتوفيق (التوبة) بفتح التاء وسكون الميم أي التزيب الظاهري (والدسيسة) أي المضرة بشعر المدسوسة (ولم يفر) أي يخ (من) نسر (ها) أي الدنيا (سوى) بكسر السين المهملة مقصور أي غير (من) بفتح فسكون أي الذي (ادخر) بفتح الدال المهملة مثقلا واعجم الخاء أي اقتنى (أعمال) بفتح الهمز جمع عمل (طاعة) الله سبحانه وتعالى (بها) أي الطاعات صلة اقصر (قد افقر) بجزائها في الآخرة (وهي) أي الدنيا (خراب) بفتح الخاء المجبة آخره باء أي فانية (ما) نافية (بها) أي في الدنيا صلة (أقامه) بكسر الهمز أي سكى دأته (والله) منصوب على التعميم وقد قدم لافادة الحصر أي (ترجو) الله لا غيره (حسن الاستقامة) أي التوفيق (فصل في) بيان (عدد الرسل) عليهم الصلاة والسلام (وعدة) بكسر العين وشد الدال المهملين أي عدد (الرسل) بسكون السين للوزن (الكرام) أي أصحاب المنزلة عند الله سبحانه وتعالى (الكامل) *

بضم الكاف وفتح الميم مثقلا أى الذين سلكهم الله سبحانه وتعالى بكارم الاخلاق (في اسم) صلة بدت وبين الاسم: (محمد بدت) أى ظهرت: (حساب) (الجل) بضم الجيم وفتح الميم مثقلا وبين وجه بدو عدهم في محمد بقوله (ميم) اسم الحرف الاول منه وحسابه بالجل تسعون (وجاء) اسم الحرف الثاني منه ممدودا وحسابه به عشرة أو مقصورا وهو به تسعة (ثم ميم كررت) بضم فكسر بالتضعيف اسم الحرف الثالث وحسابه مائة ومائون (وبعدها) أى الميم المكررة (دال) اسم الحرف الرابع منه وحسابه به خمسة وثلاثون وجملة ذلك ثلثمائة وخمسة وأربع عشرة وذلك عدد الرسل على اختلاف الروايتين وأولهم أبونا آدم عليهم الصلاة والسلام وآخرهم سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وعدة الانبياء مائة ألف وأربعمائة وعشرون ألفا والرسل المذكورون منهم (كما) أى مثل الوجه الذى (قد) حرف تحقيق ٢٠٣ (قررت) بضم القاف وكسر الراء الاولى

بشعر عجيب يقال افلق الشاعر وافلق أى بشعر عجيب اذا قال قصيدة بليغة ودعى الى معارضته بمثلها فغورض بخطبة بليغة مسجعة أو بشر مرسل عن الوزن والتجميع بالغ أقصى البلاغة فلا يكون ذلك معارضتها ولو ألقى شاعر بمثلها في الوزن عاريا عن بلاغتها وجزالتها فلا يكون ذلك معارضتها أيضا وتظهر هذا اثرها في مسيلة الكذاب التي يتضح منها (الرابع) القول بان وجه اعجازه الصرفة ضعف بانهم لو تكلموا بمثله قبل صرف فهم عنه لنقل ووجد فانه مما تتوافر الدواعي الى حفظه ونقله ولا سيما الحكم ككلام اكنم بن صيني وغيره من حكمائهم ولو وقع شيء مثل القرآن العزيز كان أجدر أن يحفظ وينقل ويتفاخر به ويضرب به المثل ويستترغبه الاشهار وقد اشتهر زهير وغيره بكلام بليغ لكن بلاغته أدنى من بلاغة القرآن العزيز بحر احل وأيضا لو كان اعجازه بالصرفة امكن كونه في أدنى مراتب البلاغة أنسب لانه أظهر في اعجازه اذ يكون اعجازه وهو في اعلى مراتب البلاغة أولى وأجدر (الخامس) ضعف القول بان وجه اعجازه عدم تناقض آياته مع طوله وتصديق بعضه بعضا وان كان هذا مشاهدا وأدل دليل على انه من لدن حكيم عليم بان التصدي لم يقع بذلك وكذا القول بانه اخبار بالمغيبات والقول بانه موافقة لقضايا العقول (السادس) القول بان وجهه قدمه غير صحيح لانه ان كان أراد ان القديم مدلوله فقد سبق ان المجزأة فعل الله سبحانه وتعالى وان كان أراد ان العبارة قديمة فلا يخفى حدها وكذا القول بانه كونه عبارة عن الكلام القديم فانه لا يمتنع ان يعبر عن الكلام القديم بلفظ غير مجزئ (السابع) ان وجه اعجازه اسلوبه وبلاغته وجزالته المتحدى بها وانه قد استقر بالاثبات بسورة مثله فقال بعض أصحابنا السورة المتحدى بها هي المشتملة على أى التمجيز وهذا ضعيف لان لفظ بسورة فيها ذكره مطلق فلا يتقيد بمثلها قدرا ولا نصرا بحال التمجيز وقال جمهور أصحابنا يكفي أقصر سورة كالصمر والكوز والذى ارتضاء القاضي وأبو اسحق الاعجاز يتحقق بقدر ما من الكلام يتبين فيه تفاضل ذوى البلاغة كالسور التي فيها بعض الطول ولا ينضبط هذا بحروف ولا كلام وانما يصار فيه الى أهل الخبرة والدراية بالبلاغة والناظم (الثامن) اعترض بعض الزائعين بمجزة القرآن بان حق المجزة ظهورها لكل بحيث لا يسترب فيها البتة وأنتم

يقول هذه مجزئة فأنتم مثلها قال الله سبحانه وتعالى قل فانوا بسورة من مثله (او بالحالة) الحاصلة للرسول بان يقول مجزئة كذا وتدل حاله على طلب معارضتها وقد اشتمل كلام المصنف على تعريف المجزئة (ومجزئات المصطفى) صلى الله عليه وسلم (الكثيرة) انى لا تنصرف في عدد على الصحيح عند المحققين فان احداها وهو القرآن العزيز لا تنحصر المجزئات التي اشتمل هو عليها فكيف يحصى جميعها (دل على رتبته) (الانيرة) أى انى استأثر بها واختص بها عن جميع المرسلين صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين (لان مجزئات غيره) أى المصطفى من المرسلين (انقضت) انقضاء عصرهم (أى من منهم) (كما) أى الانقضاء الذى (مشبهة) بفتح الميم وكسر الشين المجبة أى ارادة الله سبحانه وتعالى (قضت) أى حكمت وخصصت (وبعض مجزئات طه) صلى الله عليه وسلم (باق) بعد انقضاء عصره مستمر على عمر الدهور والازمان الى يوم القيامة مشاهدي كل عصر ولكل قوم (لانه) أى

مثقلا أى عدة الرسل التي بدت في لفظ محمد في كتب العلماء (وكلامهم) أى الرسل عليهم الصلاة والسلام (من ربه) أى الله سبحانه وتعالى الذى أرسله صلة (مؤيد) بضم الميم وفتح الهزة والمثناة تحت مثقلا (أى مقوى) (بمجهزات) بضم فسكون فكسر أى أمور خارقة للعادة مقارنة لدعوى الرسالة مطروبا معارضتها (لاتناها) أى لاتدركها ونهز عنها (اليد) أى القدرة الحادثة (قد) حرف تحقيق (فارت) المجزئات (دعواهم) أى الرسل (الرسالة) أى الارسال لهم من الله سبحانه وتعالى لامهم (مع) (التصدي) بفتح التاء والحاء المهملة وكسر الدال المهملة مثقلة أى طلب المعارضة (لفظا) أى بالقول بان

طه عليه الصلاة والسلام (الحائز) باهمال الحاء وانعام الزاى أى الاخذ (السبائك) بكسر السين المهملة والموحدة ثم فاف
 أى المتسابق اليه الذى من حازه قبل غيره عدسابقا (فكم) بفتح فسكون أى كثير (وكم) أى كثير من (أى) بعد الهمزة جمع آية
 (جاء) أى الآى صلة (تحدى) بفتح تنقل أى استدلى بها على صدقه فى دعواه الرسالة وطلب معارضتها فلم يقدر أحد على
 معارضتها (احصاؤها) أى الآى التى تحدى بها (بالعد) صلة (فاق) أى جاوز (الحدا) وقد ألف العلماء فى مجزاته وخصائصه
 تأليف فلم يبلغوا فيها ولم ينتهوا الى الغاية ولم يحصها الا الله سبحانه وتعالى الذى أيدوه وأكرموا وخصه بها
 (فصل فى بيان (عجاز القرآن) من يريد معارضته (وحسبك) بفتح فسكون أى يكفىك أبها الناظر فى هذه الاضاعة فى إيمانك
 بان مجزاته صلى الله عليه وسلم لا يحصى الخلق ٢٠٤ (القرآن) العزيز (ذو) أى صاحب (الآيات) أى المجزات الكثيرة

الذى ملا الأرض وهو
 وحى الله سبحانه وتعالى
 الذى نزل على عبده سيدنا
 محمد صلى الله عليه وسلم
 للانعجاز بسورة منه فجوزوا
 عن معارضته والاتبان
 بمنزلة من ذلك الوقت الى
 وقتنا هذا المتأخر عن هجرته
 صلى الله عليه وسلم بالف
 ومائتين وخمسة وتسعين
 سنة يقرع اسماع الخلق
 مؤمنهم وكافرهم انهم
 وجنهم فى جميع أقطار
 الأرض سهلها وخرنها
 حضرها وبدوها وتطول
 زمان ذلك مع كثرة الاعداء
 والحساد وأهل التمويه
 والعناد وكثرة أهل الطعن
 فى الدين والاحاد وأصحاب
 الخوارق والخواص وأهل
 الشهوة والعزائم
 والاستخدامات فلا يشك
 حائل فى انه من عند الله
 سبحانه وتعالى صدق به
 رسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وانه لا ينال بوجه من الحيل من السحر والاستخدام والعزائم
 والطسمات وخاصة من الخواص قال الله سبحانه وتعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن
 لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (و) (حسبك) (حفظه) أى القرآن من الابطال والتغيير والتبديل والزيادة والنقصان
 من وقت انزاله (لا) (آخر الغليات) مع كثرة المحدثين الساعين فى ذلك من أهل البدع والزيغ ولا سيما القرامطة قال الله سبحانه
 وتعالى ان نحن نزلنا الذكر وأناله لحاقطون وقال الله سبحانه وتعالى يريدون ان يطفؤا نور الله بافواههم ويأتى الله الا أن يتم
 نوره ولو كره الكافرون (فهو) أى القرآن (لوعده) بكسر اللام وفتح الواو وسكون العين المهملة صلة انجاز (الحق) أى الله
 سبحانه وتعالى يحفظه (ذو) أى صاحب (العجاز) بكسر الهمزة وسكون النون وجيم ثم زى أى تنغيذ يعنى ان الله سبحانه وتعالى

اختلفتم اختلافًا كثيرا فى وجه اعجازها وكل من قال منكم قولاً ينفي كون غيره وجه اعجازها
 وجوابه ان عجز الخلق عن معارضته بسورة مثله معلوم ظاهر لا يستتراب فيه البتة ولم يختلف
 فيه أحد وبهذا عرف كونه مجزة والاختلاف بعد ذلك فى وجه اعجازها لا يقتضى الخلاف فى
 كونه مجزة وانما هو خلاف فى تحقيق وجه اعجازها (التاسع) بين فى العقيدة عجز البلاء عن
 معارضته بياننا فى الايجاز لشرح (العاشرة) المعارضة هى القوة والقدرة على الكلام
 البليغ (الحادى عشر) قوله مخرفة أى مضحكة وحق دلالاته على خرقه كقوله عند سماع
 سورة القيل القيل ما القيل وما أدراك ما القيل له ذنب وثيل وخرطوم طويل وان ذلك فى
 خلق ربنا القليل وواقوله وثيل عاطفة والثيل الذكروا وحكى عنه ما هو أخصف من هذا
 هو معروف مشهور (الثانى عشر) الفهرى الفصاحة دلالة اللفظ على المعنى المقصود دلالة
 واضحة والجزالة دلالة عليه بحروف قليلة متناسبة الخارج والنظم ترتيب الاقوال وحسنه
 بحسن تناسب الكلمات فى مواردها وهو أنواع ومجموع الجزالة والنظم هى البلاغة المصنف
 المتهور بين علماء المعانى ان فصاحة الكلمة خلوصها من تنافر الحروف احتراز من نحو
 مستنزر والمحكم فيه الذوق السليم ومن الغرابة احتراز من نحو تكا كاتم ومن ضعف
 القياس احتراز من نحو أجل اذ قياسه أجل بالادغام اضعفهم ومن كراهة استماعها
 احتراز من نحو الجرشاوان فصاحة الكلام فصاحة كلماته وعدم تنافرها احتراز من
 وليس قرب قبر حرب قبر وسلامته من ضعف تأليفه احتراز من نحو
 وما مثله فى الناس الاملكا * أبوامه حتى أبوه يقاربه
 وان فصاحة المتكلم ملكة يقتدر بها على تعبيرة عما يقصد من المعانى بكلام فصيح أو كلمة فصحة
 وان بلاغة الكلام مطابقتها مقتضى حاله الذى ورد لاجله مع فصاحته وان بلاغة المتكلم
 ملكة يقتدر بها على تعبيرة بكلام بليغ ولا توصف الكلمة بالبلاغة ولها طرفان أعلى وهو
 المجز والمحكم فيه الذوق وأدنى وهو ما اذ نزل الكلام عنه التصق عند البلاء باصوات
 الحيوانات الهمم وبينهما مراتب لا تحصى (ثم هذا) القرآن الذى أعظم مجزاته صلى الله عليه
 وسلم يضم (الى ما) أى المجزات التى ظهرت (له) أى نبينا ورسولنا ومولا نأحمد صلى الله عليه

وسلم
 رسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وانه لا ينال بوجه من الحيل من السحر والاستخدام والعزائم
 والطسمات وخاصة من الخواص قال الله سبحانه وتعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن
 لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (و) (حسبك) (حفظه) أى القرآن من الابطال والتغيير والتبديل والزيادة والنقصان
 من وقت انزاله (لا) (آخر الغليات) مع كثرة المحدثين الساعين فى ذلك من أهل البدع والزيغ ولا سيما القرامطة قال الله سبحانه
 وتعالى ان نحن نزلنا الذكر وأناله لحاقطون وقال الله سبحانه وتعالى يريدون ان يطفؤا نور الله بافواههم ويأتى الله الا أن يتم
 نوره ولو كره الكافرون (فهو) أى القرآن (لوعده) بكسر اللام وفتح الواو وسكون العين المهملة صلة انجاز (الحق) أى الله
 سبحانه وتعالى يحفظه (ذو) أى صاحب (العجاز) بكسر الهمزة وسكون النون وجيم ثم زى أى تنغيذ يعنى ان الله سبحانه وتعالى

ومحفظه وأنجز وعده لحفظه قال ابن كيران ومنها حفظه من تغيير كلمة أو حرف أو شكاة مما صرخ عن الرسول دخل يهودي على المأمون فتكلم فاحسن الكلام فدعاه المأمون للإسلام فإني ثم جاء بعد سنة مسلماتكم في الفقه فاحسن فقال المأمون ما سبب إسلامك قال انصرفت من عندك فاردت ان استخبر الاديان فسمدت الى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت ونقصت فيها فادخلتها الكنيسة فاشتريت مني وعلمت في الانجيل مثل ذلك فادخلته البيعة فاشتري وكتبت ثلاث مصاحف فزدت ونقصت فيها فادخلتها الوراقين فلما تصمموها ووجدوا الزيد والنقص رموا بها الى ولم يشتروها فعلمت ان هذا الكتاب محفوظ فاسلمت قال يحيى بن اكرم هذا المعنى مأخوذ من قوله تعالى بما استخفظوا من كتاب الله أى التوراة والانجيل وقوله اننا نحن نزلنا الذكر الآية فكل حفظ الكتابين لهم فضيعوا وضمن ٢٠٥ حفظ القرآن فلم يضيع (وفيه)

أى القرآن (أنواع من الاعجاز) أى اثبات عجز من يعارضه وتلك الانواع (كنظمه) أى تركيب القرآن (البديع) أى الذى لا مثل له (فى اسلوبه) بضم الهمزة واللام أى طريقة القرآن الخالفة لطريق كلام العرب فى نثرها ونظمها ومجعبها اذ لم يعهدوا مثل ذلك فى كلامهم ولم يهتدوا الى منهاجه فى اسلوبهم (وعجز من) بفتح فسكون أى الذى (باراه) بموحدة أى عارض القرآن وصلة عجز (عن مطلوبه) أى مبار به وقد اعترف بذلك بجلهم وفصحاؤهم وبلغاؤهم على ما جاءت به الاخبار وعلم بالضرورة مع كثرتهم ونها الكهم على ذلك وامتد الزمان حتى انتشر فى جميع الارض وهى محسوسة

وسلم وبين ما بقوله (من المعجزات) الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم (التي لا تحصى) بفتح الصاد أى بالفعل فاذ كرفى الكتب ليس حاصر الهابل وراه معجزات أخر كثيرة لم تذكر فيها وأما باعتبار الواقع ونفس الامر وعلم الله سبحانه وتعالى فهى محصية لانها حوادث وجدت وكل ما كان كذلك فهو محصى (ثم) المذكور من القرآن وغيره يضم (الى ما) أى الكلمات التى (جبلت) بضم الجيم وكسر الموحدة أى خلقت (عليه) عائد ما ذكره مراعاة لفظها ونائب فاعل جبلت (ذاته) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (الكريمة) معنى وحساو بين ما بقوله (من الكلمات) الكثيرة التى لا تحصى جمع كمال أى وصف شريف (التي كادت) أى قربت (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلتة (تفصح) بضم فسكون فكسر أى تتكلم بكلام فصيح دال على رسالته صلى الله عليه وسلم واضرب اضربا انتقاليا فقال (أفصحت) بكالته صلى الله عليه وسلم بالفعل وتنازع تفصح وأفصحت (قبل مبعثه) بفتح الميم والعين وسكون الموحدة مصدر ميمي أى بعث وارسال النبي محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق وتنازع تفصح وأفصحت (برسالته) أى سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق بالبشارة والندارة وميز السكالات بقوله (خلقا) بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام أى كالا محسوسا وهو جلاله وحسن ذاته صلى الله عليه وسلم (وخلقا) بضمها أى كالا معنويا ككمال علمه وحلمه وكرمه وشجاعته وحسن خلقه وتواضعه وزهده فى الدنيا ووجه الله سبحانه وتعالى صلى الله عليه وسلم (ثم مع ذلك) المذكور فيما تقدم (كله) صلة (أكد) بفتحات مثقلا أى أيد وقوى الله سبحانه وتعالى (ومفعول أكد) صدقه) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وصلة (أكد) بذكره) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من اضافة المصدر لفعوله للعلم بفاعله وهو الله سبحانه وتعالى وصلة ذكر (باسمه) أى النبي صلى الله عليه وسلم والاسم الذى ذكر به أحد (وبجميع وصفه) أى صفات سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم لان المفرد المضاف للضمير من صيغ العام وصلة ذكر (فى الكتب) الماضية أى أنزلت على رسل الله السابقين (قال) الله سبحانه وتعالى (الذين يتبعون الرسول) أى الذى أرسله الله سبحانه وتعالى الى الناس كافة بشيرا ونذرا (النبي) أى الذى نبأه الله سبحانه وتعالى وأخبر بما شاء (الامى) الذى لا يكتب ولا يقرأ الكتابة وصفه بالحساد وأهل العناد ومن يدس فى الدين طرق الاحاد فلم يأت أحد منهم بشئ بهذه ايمائل القرآن أو يشبه فلا شك فى عجز الخلق كلهم عن ذلك ضرورة قال العلامة ابن كيران وفى جامع المعياران قيسا أو رد على ابن رشيقي ان العجز عن معارضة الكلام لا يدل على انه كلام الله لان الحريرى قال فى بيتين

نم سمع محمد آثارها * واشكر ان أعطى ولو سمعته
انهما أمانا أن يعززا ثالثا وتداولهما الابداء فازادوا
عليهما قال ابن رشيقي فجعلت أفرق بين القرآن وكلام الحريرى وهو يقدر فى الفرق ففخ الله فى الحال بثالث فقاتله على ان الناس لم يغفلوا عن البيتين بل زادوا بيتا لا أذكر قائله ولم أنسبه لنفسى للثلا يرد ربه فانشدته
والمهرمهر الحور وهو التقي * بادربه الكبرية والمهرمه
فانقطع وقد اعترف البلغاء من الاعضاء بان لقرآن لا يدركه

شأوه فقال الوليد بن المغيرة والله ان له الحلاوة وان عليه لطلاوة وانه لثمر اعلاه ومنعدق أسفله وانه يعالو ولا يعلى وانه لبحطم ماتحته ونام عرقي المسجد فابقظه قائم على رأسه يتشهد فساله فقال انام من بطارقة الروم أحسن العربية وغيرها سمعت أسير من المسلمين يقرأ آية من كتابكم ومن يطع الله ورسوله ويخشى الله ويتقه فاولئك هم الفائزون فاذا فيها جميع ما أنزل على عيسى من أحوال الدنيا والآخرة وسمع اعرابي فاصدع بآثار من فصحده وقال سمعت افصاحته وسمع آخر فلما استبأسوا منه خلصوا نجيا قال أشهد ان مخلوقا لا يقدر على مثل هذا وسمع الاصبهي كلام جارية خنسانية أو سداسية فقال فأتك الله ما أفصحك قالت آية هذا فصاحه مع قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى الآية فجمع في آية بين أمرين ونهيين وخبرين وشارتين وقال عتبة بن ربيعة ٢٠٦ حين سمع القرآن والله ما سمعت مثله قط ما هو بالشعر ولا بالصبر ولا بالكهانة

قال السعد المذهب ان الله تعالى قادر على ان يأتي بأفصح منه وأبلغ لكن اقتصر على ذلك القدر لكفايته في الاعجاز كما يصح يبرز من مصنوعه ما ليس غاية مقدوره ثم يدع وحذاق الصناعة الى ما يوازي أويدي دون ما أبداه فان قيل هل هو متفاوت في البلاغة قلنا لا نعم يتفاوت بكثرة الاعتبار والنسب والاطائف التي تجبر رعايتها وقلتها من غير ان يغوت فيما قلت فيه شيء تجبر رعايته مثل ااطائف وقيل يا أرض ابلي ماءك وباسماء أفلى الآية أبلغ من لطائف سورة الكافرون والكل لم يهمل فيه شيء مما ينبغي مراعاته وقولهم الطرف الاعلى وما يقرب منه كلاهما حد الاعجاز لم يربو به اشتغال القرآن

بهذا تنبيه على كمال علمه صلى الله عليه وسلم مع أميته من معجزاته (الذي يجدونه) اسمه ووصفه (مكتوباً عندهم) أي أهل الكتاب (في التوراة) المنزلة على سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم (والانجيل) المنزل على سيدنا عيسى صلى الله عليه وسلم (بأمرهم) أي الامم المكتوب في التوراة والانجيل المرسل اليهم (بالمعروف) الذي أمرهم الله سبحانه وتعالى به (وبنهاهم) أي النبي الامم المكتوب في التوراة والانجيل الخلق الذين أرسل اليهم (عن المنكر) الذي نهىهم الله سبحانه وتعالى عنه (ويحمل) أي بيع النبي الامم (أى الذين هادوا) (الطيبات) المستلذات (التي حرمت عليهم) أي الذين هادوا في التوراة كالشعور (ويحرم) النبي الامم (عليهم) الذين هادوا (الخبائث) كالدملح والخنزير وكل باور الشوة (ويضع) أي يسقط النبي الامم (عنهم) أي اليهود (أصروهم والاعلال التي كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كفوا به من التكاليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطا وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة وأصل الاصر الثقل الذي ياصر صاحبه أي يجبسه من الحراك لنقله أفاده البيضاء (وأطلق) الله سبحانه وتعالى (السنة) بقطع الهمز مفتوحا وسكون اللام وكسر السين جمع لسان (الاحبار) بفتح الهمز وسكون الحاء المهمل جمع حبر بفتح الحاء وكسرها أي علماء اليهود والنصارى وصلة أطلق (قريبا من مبعثه) أي بعث النبي الامم محمد صلى الله عليه وسلم وصلة أطلق (بجميع ذلك) المذكور في الكتب الماضية من اسمه وصفاته صلى الله عليه وسلم حتى انضج وشاع شأنه صلى الله عليه وسلم للامميين كشاع وانضج لاهل الكتاب (حتى انه) أي الله (سبحانه) وتعالى (يفضله) أي الله سبحانه وتعالى لا بالوجوب خلافا لاجمه صلة أكد الاتي (بما) أي من التأكيد الذي (أكد) بفتحات متقلبات أي قوى صدق رسوله (به) عاندا ما (زوال اللبس) بفتح اللام أي الاختلاط والاشتباه وصلة زوال (عن نبوته) الاولى رسالته أو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (ان) بفتح فسكون والمصد والمؤول به ما يليه مبتدأ مما أكد به وصلة ان (منع) الله سبحانه وتعالى (العرب قبله) أي النبي صلى الله عليه وسلم وصلة منع (من التسمي) أي التسمية لغیره (باسمه) أي النبي (الخاص به) أي الذي وهو محمد واستثنى من العرب (الأناسا) بضم الهمز أي أشخاصا (قليلين) عبيدهم

سبعة

على ما يقرب من الطرف الاعلى بل أرادوا التنبيه على ان ثم مرتبة بين القرآن وكلام البشر لا يستطيعها

البشر أيضا وهي كالسور الحائل ليعلم أن القرآن فوق ما فوق طوق البشر واما القول بأنه كان في طوقهم معارضته فمفروا فهو وان قاله الاشعري وغيره ضعيف اذا لا نسب حينئذ ان يكون القرآن في أدنى مراتب البلاغة لتظهر خرق العادة في صرفهم عن معارضته مع ذلك وقد جرت عادته الى ابتأيسه رسله بمعجزات من جنس ما تمهر فيه قومهم من العلوم زيادة في الزام الحجة فقوم موسى مهروا في الصبر وبلغوا الغاية فاعطى آية قلب العصا حية تنطق بحبال الصخرة وعصمهم ولذلك ما زاد الصخرة وهم ألوف على ان آمنوا وسجدوا وعلّمهم ان ما رأوا من العصا خرج عن جنس الصخر وقوم عيسى مهروا في الطب فاعطى ان كان يرى الاكس والابرص ويحيى الموتى باذن الله حتى انه أبرأ في يوم واحد خمسين ألفا بالدعاء بشرط

الايمن وبعث الخليل في قوم غلبت عليهم الطبعيات فاعطى ان صارت النار عليه بردا وسلاما وثبينا صلى الله عليه وسلم
نشأ في قوم يتساجلون ويتفاخرون بالبلاغة وبقناشدون فاعطى القرآن المجزى بلاغته (و) ك(الجمع للعلوم والاسرار) **الدينية والدينية** لانه اصل المعارف الدينية والاخلاق الحميدة والآداب الشرعية والسياسات الدنيوية والاحوال
الاخرية فكلامها مستنبطة منه قال الله سبحانه وتعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء (و) ك(كونه) أي القرآن (مجموع
التكرار) بخلاف غيره من الكلام بل كثرة تكراره تزيد حلاوة وقد وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لا يخلق على
كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه قال ابن كيران ومنها انه لا يمله قارئه وسامعه ولا يزداد الا حلاوة وكل كلام سواه وان كان من
البلاغة والحسن يمكن نخل اعادته اذ من مقتضيات العادات معادات المعادات ٢٠٧ وقد نبه صلى الله عليه وسلم على هذا

المعنى في قوله في حديث
عند الترمذي وغيره ولا
يخلق على كثرة الرد أي
لا يبلى القرآن في الاسماع
والقلوب مع كثرة ترديده
ومناجمه لعلوم ومعارف
لم تهده ولا تنفذ قال في
الحديث المذكور ولا
تنقضي عجائبه وعن علي
لو أذن لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان أضع على
القائمة وقرسبعين بعيرا
لفعلت قال الشعراني
والسنوسي أجمع العارفون
على ان كلام الله واسع
وانهم لا يزالون يفهمون
منه علوما وأسرارا وان
الكل مقصود ما لم يخرج
الى ما لا يقبله اللفظ في
لسان العرب فان خرج
فلا فهم ولا علم اه (و) كونه
(في الجزالة) بفتح الجيم
أي البلاغة والدلالة على
المعنى مع قلة حروفه وتناسب

سبعة بتقديم السين محمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن أحيدة بضم الهـ مزوا هـ مال الحاء بن
ابن الجلاح بضم الجيم وخفة اللام وهـ مال الحاء ومحمد بن حمران الجعفي ومحمد بن برة
البكري ومحمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن خزاعة السلي ومحمد بن الجهمدي بفتح الياء والميم
وضمها (تسموا) بفتحات مثقل الميم أي سمعهم آباؤهم (قريبان مولده) أي ولادة النبي
صلى الله عليه وسلم وصلة تسموا (باسمه) أي النبي الخاص به وهو محمد وعلى فسميت باسمه بقوله
(رجاء) أي لرجائهم (حصول النبوة لهم) أي أبناء العرب الذين سموهم باسمه وعلى رجاء ذلك
بقوله (لا) بكسر اللام وخفة الميم أي لاجل الله الذي (سمعو) أي الآباء الذين سمعوا
أبناءهم باسمه من أن نبي آخر الزمان الذي أن ظهوره يسمى محمد أو صلة تسمعوا (من الاخبار
ثم من عظيم فضل الله سبحانه وتعالى وضافته من اضافته ما كان صفة وصلة فضل (في ازالة
البأس) عن نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومبتدأ من فضل الله العظيم (انه) أي الله سبحانه
وتعالى (لم يطلق) بضم فسكون فكسر الله سبحانه وتعالى (لسان أحد من أولئك) الأشخاص
(الذين سمعوا باسمه) أي النبي صلى الله عليه وسلم وصلة يطلق (بدعوى النبوة) في تنبيهات
* الاول المجزات الدالة على ثبوت رسالة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم أشياء كثيرة
كل واحد منها يصلح لكونه مبهمة مستقلة لو انفرد فكيف وقد اجتمعت كلها فيه صلى الله
عليه وسلم وهي راجعة الى نوعين عقلي ونقل اما العقلي فوجوه أحدها مبهمة بلاغة وجزالة
ونظم القرآن العزيز على ما سبق وثانيها اخباره صلى الله عليه وسلم عن المغيبات فطابقت
خبره فنه ما في القرآن ومنه ما في الحديث فما في القرآن قول الله سبحانه وتعالى وهم من بعد
غابهم سـ يغلبون ووقع كما أخبر لسان الروم غلبوا فارس بعد غلبهم على الروم وقوله سبحانه وتعالى
ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أي الى مكة وقد رده الله سبحانه وتعالى اليها
وقول الله سبحانه وتعالى قل للمخلفين من الاعراب استدعوني الى قوم أولى بأس شديد وقد وقع
ذلك لان المراد بالقوم أولى البأس الشديد بنو حنيفة وقد دعا أبو بكر رضي الله سبحانه وتعالى
عنه الى قتالهم أو فارس وقد دعا عمر رضي الله تعالى عنه الى قتالهم وقول الله سبحانه وتعالى
وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض وأراد الله سبحانه وتعالى بهم

مخارجها (وجه أعلى) خارج عن مقدور البشر (و) كادخال (الروح) بفتح الراء أي الخوف والهيبة والخشية (في القلوب)
لقارئيه وسامعيه (حين يتلى) بضم فسكون ففتح أي يقرأ القرآن ولولم يعرف معناه ولا تفسيره قال الله تعالى تقشعرون منه جاود
الذين يخشون ربهم الآية لو أنزلنا هذا القرآن الآية قال جبير بن مطعم سمعت المصطفى صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب
بالطور فلما بلغ أم خلتها ومن غير شيء الآيات كاد قلبي يتفطر وذلك أول ما قرأ الايمان في قلبي ولما تلى عليه السلام حم فصلت
على عتبة بن ربيعة فلما بلغ فان أعرضوا قل أنذرتمكم الآية أمسك عتبة فم النبي صلى الله عليه وسلم بيده وناشده الرحم أن يكف
ورام يحيى بن حكم الغزالي بليغ الانداس في وقته ان يحذو حذو سورة الاخلاص قال فاعتزني خشية جلتي على التوبة
ومررني بقارئ فوقك بينك فقبل له بميكيت فقال للصحاب والنظم وكان ابن مغيرة يرق لسماعه كثير او يبكي فسمع قارئاً

يقرب أبا بادي لا خوف عليكم إلا بأن فصاح وغشى عليه. وقاء شيئا أخضر وما استتم بومه الامتيا وهر بعض الصالحين يغداد على صبي يبكى بباب مكتب فسأله قال كتب المعلم في لوحى سطر ألبكى بسم الله الرحمن الرحيم ألكم الى تعلمون تهديد بعد تهديد وتخويف بعد تخويف قال أخبرك لك حتى يكتب لك سطر البالغ لتروى الحليم الخ فاضطرب الصبي وسقط ميتا فوثب المعلم على الرجل فرفعه للخليفة فقال دعوه قد أسرع الصبي الى منازل السعادة وذكر التعلي والسمرفسدى ان أبا نعلبة الانصارى صلى العشاء خلف المصطفى صلى الله عليه وسلم فقرأ ألكم التكاثر فنهق أبو نعلبة شهقة فقرا حتى زرم المقابر فنهق شهقة أخرى فقارق الدنيا أفاده المحقق ابن كيران رحمه الله تعالى (و) ك(ما) أى الذى (احتوى) أى اشتمل القرآن (عليه) عائد ما وبين ما بقوله ٢٠٨ (من أنباء) بفتح الهمز جمع نبا أى أخبار عن (غيب) بإعجام الغين أى شئ غائب

ماض أو مستقبل وصلة
أبناء (بتصريح و) بمعنى
أو (بالإيحاء) أى الإشارة
(وفيه) أى القرآن (من
هذا) أى الانباء الغيب بيان
(أمر تكثره والبعض)
من الناس (بالفيض)
بفتح الفاء وسكون الميم
وإعجام الصاد أى الانعام
والإلهام واللقاء فى القاب
بلا واسطة بشر ولا ملائكة
من الله سبحانه وتعالى صلة
يعتر (عليها) أى الأمور
الغائبة صلة (يعتر) بفتح
الياء وسكون العين المهملة
وضم المثناة أى يطالع
والجملة خبر البعض وهذه
طريقة أرباب القلوب
والأحوال ولا تنتهى بل
هى على حسب الأحوال
والمقامات وبعضها فوق
بعض قال الله سبحانه
وتعالى وفوق كل ذى علم

الصحابه بدليل قوله سبحانه وتعالى منكم وبدليل قوله سبحانه وتعالى وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا وكانوا هم الخائفين فى صدر الاسلام ثم أمنهم به وأما فى الحديث فنه قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة وكانت خلافة الخلفاء الراشدين هذا القدر وقوله عليه الصلاة والسلام اقتدوا بالذين من بعدى أبا بكر وعمر وهذا أخبار باربعة أئمة بعده وقد كان كذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لعمرارضى الله تعالى عنه تقتلك الفئة الباغية وقد قتل مع الامام على كرم الله تعالى وجهه فى يوم صفين ودل هذا على خلافة على رضى الله تعالى عنه بعده أيضا وقوله صلى الله عليه وسلم للعباس رضى الله تعالى عنه حين أسره الصحابة رضى الله تعالى عنهم قبل اسلامه افد نفسك انك ذومال فقال لا مال لى فقال صلى الله عليه وسلم أين المال الذى وضعته عند أم الفضل وليس معك غيرك يا وقلت ان أصبت فى سفرى هذا فلفضل منه كذا ولعبد الله منه كذا فقال والذى بعثك بالحق ما علم أحد هذا غيرى وانك لرسول وأسلم ومنها اخباره بموت النجاشى حين موته ونحو هذا مما هو كثير مشهور الوجه الثالث انه صلى الله عليه وسلم قد بلغ فى الحكمة النظرية كعرفة الله سبحانه وتعالى وصفاته وأسمائه وأحكامه والحكمة العامية وهى علم الاخلاق وسياسة البدن وتديرأمر الخلق البالغ العظيم الذى لا يمكن العقلاء الوصول اليه فى منين من السنين ووصل هو اليه بفتنة بلا تعلم ولا مخاطبة لعالم الوجه الرابع انه نقل عنه معجزات كان شقاق القمر وتسليم الحجر وانقياد الشجر وتسبيح الحصى واحياء الموتى وتكثير الطعام القليل ونبوع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم وحين الجذع وشكايه الناقصة وشهادة الشاة المسمومة الى غير ذلك مما لا يحصر وهو مشهور مستفيض فى كتب الاحاديث وبعضه متواتر الوجه الخامس الاستدلال بسيرته وصفاته المتواترة اليما وهى كثيرة منها ملازمة الصدق من أول عمره صلى الله عليه وسلم الى آخره فانه لم يسمع منه أحد كذبة قط وأقرله صلى الله عليه وسلم أعداؤه بذلك وسموه اصادق الامين ولو صدروا منه الكذب ولو مرة فى عمره لنسبوه به أعداؤه وثانها ترك الدنيا واعراضه عنها وعن زخرفها على الدوام حتى ان قريشاً عرضوا عليه المال والزوجة والرئاسة لترك هذه الدعوة فلم ياتفت اليهم وبالنسبة سخاؤه صلى الله عليه وسلم الذى لم ييلفه مخلوق غيره حتى عاتبه الله سبحانه وتعالى عليه بقوله

سبحانه

عليه وبعض يطالع عليها بالتعليم والا كنتساب فيقع ما أخبر به رسول الله صلى

الله عليه وسلم موافقا لأخباره في تزايد الايمان ويقوى البرهان وهذا الاخبار منه ما هو بصريح الكلام كاخباره بظهور الدين واستخلاف المؤمنين فى الارض ودخول النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة وغلبة الروم بقراس ودخول الناس فى دين الله أفواجا وورده صلى الله عليه وسلم الى مكة وغيرها وقد وقع ذلك كله كما أخبر به سبحانه وتعالى ومنه ما هو بالإيحاء دون التصريح كاستخلاف أبا بكر رضى الله تعالى عنه وردة العرب فى قوله سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه الآية وكطاب الجهاد من المتخلفين لقول الله سبحانه وتعالى الى أولى بأس شديد هم أهل الردة فى قول والروم وفارس فى قول وقد وقع ذلك فى أيام أبا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهم وغير ذلك من الآيات المشيرة الى ما يقع من التوازل وقد وقعت

كما أخبر به الله سبحانه وتعالى وهي لا تنحصر (ومنه) أي ما عثر عليه بالفيض (ما) أي المعنى الذي (ابن برجان) بفتح الجيم مثل
 الراعي بالجيم آخره نون وخبر ابن (أظهر) ابن برجان وعائداً محذوف والأصل أظهره (في أخذ بيت المقدس المطهر) الروم من
 المسلمين وصلة أخذ (من قوله) أي الله سبحانه وتعالى (بضع سنين) وصلة أظهر (قبل ان) بفتح فسكون صلتها (يكون) أي يوجد
 أخذ الروم بيت المقدس (ثم كان) أي وجد أخذ الروم بيت المقدس حال كونه (طابقاً) بكسر الطاء المهملة وسكون الموحدة
 أي مطابقاً وموافقاً لما أظهره ابن برجان وصلة كان (في الزمن) ذكر ابن برجان في تفسير سورة الروم ان الروم يتغلبون على
 بيت المقدس ويبقى بأيديهم إلى سنة ثلاث وعشرين وخمسة مائة ويغلبون ويخرجون منه ويفتح ويبقى للمسلمين إلى آخر الدنيا
 أخذه من حساب قول الله سبحانه وتعالى بضع سنين بالجل وأضاف إلى ذلك ٢٠٩ معنى البضع في كلام العرب وذلك ان الباء
 اثنان والضاد تسعون

والعين سبعون والسين
 ثمانية والنون خمسون والياء
 عشرة والنون خمسون
 ومجموع ذلك اثنان وسبعون
 وخمسة مائة وزاد عليه معنى
 البضع من ثلاث إلى تسع
 لكن جعله عشرة احتياطاً
 فصار اثنى عشر وعشرين
 وخمسة مائة وهي غاية غلبة
 الروم على بيت المقدس
 وتترجع منهم في سنة ثلاثة
 وعشرين فكان كذلك أبو
 شامة وهذا من عجائب
 ما اتفق وقدمات ابن برجان
 في أيام المقتدى وتوفي المقتدى
 سنة خمس وخمسين
 وخمسة مائة ومات ابن برجان
 قبله ووقعت هذه القضية
 وأخذ الروم بيت المقدس
 سنة اثنى عشر وتسعين
 وأربع مائة بعد حصارها
 شهر ونصف وقتلوا بها أكثر
 من سبعين ألفاً منهم علماء

سبحانه ولا تبسطها كل البسط وجماعته صلى الله عليه وسلم التي لم يبلغها مخلوق غيره فلم يفر
 ولم يترخ له في معركة قط حتى في يوم أحد ونحوه مما عظم العرب ورابعها فصاحته وبلاغته
 التي لم يبلغها مخلوق غيره فاعتب بلاغته بلغاء الخطباء من العرب العرباء ولذا قال صلى
 الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكمام وخامسها تحمله صلى الله عليه وسلم في أداء الرسالة أنواعاً
 من المشاق والمتاعب لا يثبت معها إلا من هو على الحق من الله سبحانه وتعالى وهو مع ذلك
 مضى على دعوى الرسالة ولم يظهر في عزمه قنور ولا في إصراره قصور وسادسها كونه مع
 أهل الدنيا في غاية الترفع ومع الفقراء والمساكين في غاية التواضع وسابعها حسن خلقه حتى
 انه كان لا يزداد مع أسباب الغضب الاحكاماً ونامها حسن ذاته الكريمة ولم يوجد لبشر سواه
 وما أحسن قول عبد الله بن رواحة الانتصاري رضى الله تعالى عنه في ذلك مشيراً إلى محاسنه
 صلى الله عليه وسلم خلقوا خلقاً

ولم تكن فيه آيات مبينة * لكان منظره ينبئك بالخير

ولهذا أسلم أبو ذر رضى الله تعالى عنه عند رؤيته وجه النبي صلى الله عليه وسلم وقال لما رأيت وجهه
 صلى الله عليه وسلم علمت انه ليس وجه كذاب ولا يخفى ان مجموع هذه الاوصاف بل بعضها لا يكون
 لغير الانبياء عليهم الصلاة والسلام * وأما النقل فهو نصه تعالى على نبوته في الكتب الماضية
 وذكر الانبياء وأيضاً وهم على اتباعه وهذا واحد كاف بدون المجزأة فان شهادة من ثبت نبوته
 لاحد بالنبوة دليل قطعي على ثبوت نبوة المشهود له وان لم تظهر مجزأة على يديه وقد تواتر عن
 الاخبار الاخبار عن كتبهم وأنبيائهم نبوته قبل بعثته معينين اسمه وبلده وصفته ولم يزل النص
 على نبوته والحمد لله موجوداً في التوراة والانجيل والزبور إلى الآن مع مباغتهم في تبديلها
 وهذا دليل على الاعتناء بأمره فيها وكثيراً ما ذكره فيها على وجه لا يزيل جميعه التبديل وقد
 طاع علماء نازحى الله تعالى عنهم على كثير من تلك النصوص فيما بأيدي اليهود والنصارى
 من الكتب الآن فمنها ان في المصحف الخامس من التوراة التي بأيديهم الآن قال الله سبحانه
 وتعالى لموسى بن عمران صلى الله عليه وسلم اني أقيم لبني اسرائيل من بني اخوتهم نبيا مثلك
 اجعل كلامي على فيه فمن عصاه انتقم منه فقوله من بني اخوتهم يدل على ان هذا النبي

وعباد وزهاد وهدموا المشاهد وجعلوا اليهود في الكنيسة وأحرقوها عليهم ثم أخذها
 منهم السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب سنة ثلاث وعشرين وخمسة مائة (وبعضهم) أي العلماء (في وجه) أي سبب وعلّة
 صلة نحا (بالحجارة) أي القرآن المجمع عليه (نحاه) بفتح النون واهمال الحاء أي مال (لربيعض) من الوجوه التي قالها غيره
 في وجهه اعجازه (وسواه) بكسر السين أي البعض الذي رده مفعول (رجحاً) أي البعض وجهاً آخر غير الذي رده وألفه
 لا لاطلاق بمعنى ان العلماء اتفقوا على اعجاز القرآن واختلفوا في وجهه وصار كل واحد منهم يرد قول غيره ويرجح قولاً آخر
 سواء فقال بعض المعتزلة وجهه فصاحته وجزأته فقط وقال امام الحرمين والقاضي بل بالجموع وقال الشيخ والنظام
 بالعرف وان كان في مقدورهم وقال قوم بل عدم مناقضة آياته وتصديق بعضهم ببعض افعالهم بل اخباره عن الغيبات

الماضية والمستقبله وقال آخرون بل قدمه وقال غيرهم بل كونه عبارة عن الكلام القديم (واختلفوا) أي العلماء في جواب (هل كان) القرآن (في طوق) أي طاقه وقدرة (البشر) معارضته والاثبات بمنثله (من قبل) بالضم عند حذف المضاف اليه أي قبل صرفهم عنه (لكن صرفوا) بضم فكسر أي صرفهم الله سبحانه وقله إلى عن معارضته والاثبات بمنثله (كما تنشر) أي شاع واشتهر (أو لم يكن) الاثبات بمنثله (في طوقهم) أي البشر (وصحاح) بضم فكسر هذا القول وألفه لإطلاق القولان للشيخ وضعف الأول بأنه لو كان كذلك لنقل عن العرب مثل القرآن قبل بعثه صلى الله عليه وسلم ولونقل لوجب لانه ما يرغب فيه أشد الرغبة وتتوفر الدواعي إلى نقله وأيضا لو كان كذلك لكان كون القرآن في أدنى مراتب البلاغة أنسب بظهور إعجازه كيف ولا خلاف في أنه في أعلى ٢١٠ مراتب البلاغة (والبحث) أي الكلام (في ذلك) أي كون الاثبات بمنثله لم يكن

في طوقهم أو كان وصرفوا عنه (بطول شرحا) تميز محمول عن فاعل بطول (وأخبر الله) سبحانه وتعالى في القرآن العزيز (بجز الانس والجن عن اثباتهم بالجنس من مثله) أي القرآن في البلاغة والجزالة في قوله سبحانه وتعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (وطولوا) أي الانس والجن أي أمرهم الله سبحانه وتعالى بآياتهم (يسوره) من مثله ولو أقصر سورة منه كسورة الكهف (نافية استطاعوا مثلها ضروره) قال الله سبحانه وتعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا الله ان كنتم صادقين وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين صهيون (ومن) بفتح فسكون أي الذي (الجلاب) بكسر الجيم وسكون اللام وموحدين بينهم ما ألف صلة زاح أي توب (الحياء) واضافته من اضافة المشبه به للمشبه (زاحا) أي أزال وأبعد وألفه لإطلاق حال كونه (معارضه) أي القرآن وخبر من زاح الخ (حوى) أي حاز (افتضا) لنفسه وذلك (كمثل) بكسر فسكون (ملأ) أي الذي (جاء) أي تكلم (به) عاندا (مسيله) الكذاب من أرض الإمامة ادعى النبوة في زمنه صلى الله عليه وسلم وكتب كتابا بعنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم صورته من عند مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فان الأرض بيني وبينك نصفين إلى نصفها فأرسل له رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له من عند محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده

ليس من بني اسرائيل فلا محالة ان المراد باخوتهم اما العرب واما الروم فاما الروم فلم يكن منهم نبي سوى أنوب صلى الله عليه وسلم وكان قبل موسى بزمان فتنين ان المراد بهم العرب فالشعر به في التوراة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وفي التوراة أيضا جاء الله سبحانه وتعالى من جبل سيناء وأشرق من جبل ساغين واستعلن من جبال فاران فبيحه سبحانه وتعالى من جبل سيناء معناه مجيئ شرعه لموسى صلى الله عليه وسلم وأشرق من جبل ساغين أنزله الانجيل على عيسى عليه الصلاة والسلام لان ساغين من جبال الروم واستعلنه سبحانه من جبال فاران بعنه سيدنا محمد وأنزله الفرقان اذلا خلافا ان فاران هي مكة وقد قال الله سبحانه وتعالى في التوراة لاراهيم اخليل عليه الصلاة والسلام أسكن هاجر وابنا اسمعيل عليه الصلاة والسلام فاران وانظر تعبيره فيها عن ظهور شريعة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بالاستعلان المؤذن بكال الظهور فهو نحو قوله سبحانه وتعالى في القرآن العزيز ليظهره على الدين كله وقال الله سبحانه وتعالى في التوراة أيضا لهاجر أم اسمعيل صلى الله عليه وسلم حين دعتهم سبحانه وتعالى قد سمعت خشوعك في اسمعيل وستكون يده فوق يد الجميع ومعلوم ان اسمعيل لم تكن يدها تحت يد اسمعيل لان النبوة كانت في ولد اسمعيل فلما بعث الله سبحانه وتعالى سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم جعل يده في اسمعيل فوق يد الجميع ورد النبوة فيهم وأغناهم وعظمهم وبارك عليهم جدا كما قال في التوراة وفي الزبور الذي بأيديهم الان ذكر صفات نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم قال فيه يجوز من البحر إلى البحر يحوز باهمال الحياء أي يملك من البحر أي ساحل البحر المحيط الايمن الى ساحل البحر المحيط الايسر ففيه اشارة الى عموم ملكه وشرعه وفي نسخة يجوز بجميع أي يمر من البحر الى البحر وفيه اشارة الى ذلك أيضا ومن منقطع الانهار الى منقطع الانهار المنقطعة غير المحيطة بالارض كافات والدجلة والنيل وانه نحر أهل الجزائر بين يديه على ركبهم ويجلس أعداؤه بالتراب وتأتيه ملوكهم بالقرايين وتسجد له وتدين له الامم بالطاعة والانقياد لانه يخلص المطر البائس عن هو أقوى منه وينقذ الضعيف الذي لا ناصر له ويراف بالضم غناء والمساكين وان يعطى من ذهب بلاد سبا ويصلى عليه في كل وقت ويدوم أمره الى آخر الدهور وفي الزبور أيضا ان الله سبحانه وتعالى أظهر من

و بين ما يقوله (من ترهات) بضم المثناة فوق وفتح الراء مثناة لا آخره مثناة أى كلمات باطلة (باختلال) ببناء مبهمة أى فساد عقل صلة (معله) بضم فسكون فكسر (ركيكة) بفتح الراء وكسر الكاف الاولى وفتح الثانية بينهما مثناة تحتية ساكنة أى ثقيلة (فى لفظها والغنى) * وتلك الترهات (كقوله) أى مسيلة والبازرات زرعاً والحاصدات حصداً والذاريات قعجا (والطاحنات طحنا) والخازنات خبزاً والتارذات ترداً والالاقات لقماً القد فضلتكم على أهل الوجود وما سبقكم أهل المدر فى معارضة قول الله سبحانه وتعالى وأصافات صفا وقول الله سبحانه وتعالى والذاريات ذروا وقول الله سبحانه وتعالى والمرسلات عرفا وقول الله سبحانه وتعالى والنازعات عرفا (وغيره) أى الطاحنات الخ وبين غيره بقوله (ما) أى الكلام الباطل الذى (انصاه) أى اخترعه مسيلة الكذاب (الابله) * أى الذى لا يعي ما يقول ٢١١ (وهو) أى القول الذى انصاه مسيلة

الكذاب (بنوع الهذيان) أى القول الباطل الذى لا فائدة فيه صلة (أشبه) أى أشد شبهاً كقوله فى معارضة سورة القيل القيل ما القيل وما أدراك ما القيل له ذنب وتيل وخرطوم طويل وان ذلك فى خلق ربنا القليل والتيل الذى كركوكه فى معارضة سورة الكوثر أنا أعطيناك العقق فصل ربك وازعق ان شئت لك هو الابلق وما أطف قول العارف الابوصيرى فى البردة ردت بلاغتهاد عموى معارضها * رد الغيور يد الجاني عن الحرم يعنى ان آيات القرآن العزيز ترزى بلاغتها كل من يدعى معارضتها كما ان الرجل الغيور وهو كثير الغيرة اذا وجد جانياً على

صهيون اكليلا محمودا قال اكليلا الرياسة والمحمود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وفى الزبور أيضاً يفرح اسرائيل بخالفه وبنوص يهون من أجل ان الله سبحانه وتعالى اصطفى لهم أمة وأعطاهم النصر وشدد الصالحين منهم بالكرامات يسبحون الله سبحانه وتعالى على مضاجعهم ويكبرونه باصوات مرتفعة بايديهم - م - يوف ذات شفرين لتنتقم من الامم الذين لا يعبدونه سبحانه وتعالى يوثقون الامم بالقيود وأشرافهم بالاغلال فاطمر من هذه الامم التى سيوفها ذات شفرين ينتقم الله سبحانه وتعالى من الامم الذين لا يعبدونه ومن المبعوث بالسيف من الانبياء ومن الذين يكبرون الله سبحانه وتعالى قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم باصوات مرتفعة فى الاذان وفى الزبور أيضاً تغاد أيها الجبار السيف فان ناموسك وشرائعك مقرورة بيمينك وسهامك مسنونة والامم يخرون تحتك وفيه أيضاً قال الله سبحانه وتعالى لا اود عليه الصلاة والسلام سيولك ولد ادعى له أبوا يدعى ابنا فقال داود عليه الصلاة والسلام اللهم ابعت عاجل السنة كى يعلم الناس انه بشر فولد داود الذى دعى ابن الله سبحانه وتعالى هو عيسى عليه الصلاة والسلام لانه من أحفاد داود عليه الصلاة والسلام فاعتبر دعاء داود صلى الله سبحانه وتعالى عليه وسلم حين أفرجه ما أخبره الله سبحانه وتعالى به من شأن ولده عيسى صلى الله سبحانه وتعالى عليه وسلم أن يبعث الله سبحانه وتعالى جاعل السنة وكشف الغمة وهو سيدنا محمد صلى الله سبحانه وتعالى عليه وسلم ليعلم الناس ان عيسى عليه الصلاة والسلام بشر عبد الله سبحانه وتعالى وايس بابن ليعلم ان ابن الانسان بشر وقال فى الانجيل الذى بأيدي الكفرة اليوم اللهم ابعت البار قابط اذهب فاذا جاء وجه العالم على الخطيئة ولا يقول من تلقاء نفسه شيئاً ولكنه بكلكم مما يسمع ويصوسكم بالحق ويخبركم بالحوادث والغيوب ثم قال وسيعظمنى ثم نادى على وصفه بكلام بين وهو يشهد دلى كما شهدت له وانا أجيبكم بالامثال وهو يأتىكم بالتأويل وفى الانجيل أيضاً قال المسيح للحواريين من أبغضنى فقد أبغض الرب سبحانه وتعالى ثم قال لا بد ان تتم الكلمة التى فى الناموس لانهم ابغضوني مجاناً فلو قد جاء المخمنا وهو الذى يرسله الله اليكم من عنده روح القدس فهو شهيد لى باني عبد الله ورسوله وأنتم أيضاً كنتم قديماً معي هذا اقولى

حريمه فانه يدفعه بشدة وقوة ولو أدى الى قتله وقوله رد في مفعول مطلق لقوله ردت وقوله الغيور صفة لموصوف محذوف أى الرجل وقوله الحرم جمع حرمة (وهل) استفهام انكارى معناه النفى أى لا (يقاس) ويشابه ويمثله (ذا) أى هذيان مسيلة الكذاب (ب) قول الله سبحانه وتعالى (ان الله يأمركم بالعدل وما) أى الذى (تلاها) أى تع الاية فى القرآن من قول الله سبحانه وتعالى والاحسان وابتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون (واين) مقسدار (ما) أى الكلام الذى (هذى) مسيلة الكذاب (به فى) شأن (الضدع) بكسر الضاد المعجمة وسكون القاء من قوله يا ضدع بنت ضدعين كم تنقبن فى أعمالك فى الماء وأسفلك فى الطين لا المساكين ولا الشراة فمعين فبلغ هذا أبا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه فقال انه كلام لم يخرج من ال أى أصل جيد (من قول ربنا) سبحانه وتعالى (فاصدع) بما تؤمر وأعرض

عن المشركين (أجارنا) أي حفظنا (الله) سبحانه وتعالى بنفسه (من الخذلان) بكسر الخاء المعجمة وسكون الذا ل المعجمة
 آخره نون أي خلق قدرة المعصية فينا (و) أجارنا من (التي) يقع الغين المعجمة وشدة الياء أي الضلال وصلة أجارنا (في الاسرار)
 بكسر الميم أي الباطن (والاعلان) بكسر الهمز أي الظاهر والجملة دعائية وأتى بها خبرية اللفظ تفاعلاً بابا جته وتنبيهاً على
 قوة رجا نه حتى كأنه حصلت وأخبر عنها تدا نبأ أو ما بنعمة ربك فحدث (فصل في بيان (السمعات) أي الأمور
 الثابتة بالأدلة السمعية من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية (الأخرية) أي المتأخرة بالآخرة (والبرزخية) أي التي
 تحصل في القبر (والبعث) بكسر الموحدة أي أحياء الموتى وسوفهم إلى محل الوقوف للحساب (وكل ما) أي الذي (جاء) أي
 روى وبين ما يقوله (من الاخبار) ٢١٢ بكسر الهمز مصدر أخبر (عن) سيدنا ورسولنا (أحمد) صلى الله عليه وسلم

السم لا يكمل تشكروا إذا جاءكم والمثمن بالمرسان السريانية وهو بالرومية البارقليط وبالعرية
 محمد صلى الله عليه وسلم وفي الإنجيل ضرب المسيح مثلاً للدينا والارنباء بن غرس عفاو وكل على
 سقيه أنخصا واهم الانبياء من آدم اليه صلى الله سبحانه وسلم عليه م وجعل الموكل عليه آخر
 محمد صلى الله عليه وسلم وأفصح المسيح عن أمته بقوله أقول أنه سيرا ح غركم ملك الله سبحانه
 وتعالى وتعطاه الأمة المطيعة العامة ثم ضرب مثلاً بصخرة وقال من سقط علمي منكسر
 ومن سقطت عليه بنهش وأراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وان من ناواه وحاربه أظهره
 الله سبحانه وتعالى عليه وقال أشعياء النبي عليه الصلاة والسلام عن الله سبحانه وتعالى عبدي
 الذي سرت به نفسي أنزل عليه وحى فيظهر في الأمم عدلى ويوصى الأمم بالوصايا بالبصص ولا
 يعضب ولا يسمع صوته في الأسواق ويضع العيون العور ويسمع الأذان الصم ويحيى القلوب
 الغلف وما أعطيه لا أعطيه غيره أحمد بحمد الله سبحانه وتعالى حمداً ثم أشار إلى بلده مكة فقال
 لتفرح البرية وسكانها لول الله سبحانه وتعالى على كل شرف ويكرمه على كل رايصة ولا
 يضعف ولا يغلب ولا يعلى إلى الهوى ولا يسمع في الأسواق صوته ولا يذل الصالحين الذين هم
 كالقصبه الضعيفة بل يقوى الصديقين وهو ركن للتواضعين وهو نور الله سبحانه وتعالى الذي
 لا يطفأ ولا ينحصر حتى يثبت في الأرض حتى وينقطع به العذرو إلى توراته بفقاد الخلق فانظر
 إلى هذا التصريح بسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم من أوجه وفي الإنجيل قال المسيح لم
 أبعث إلى جميع الاجناس وانما بعثت إلى الغنم الرابضة من نسل بني اسرائيل فلم يبعث إلى
 جميع الأمم غير سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وفي صحف حبقوق النبي صلى الله عليه وسلم جاء الله
 سبحانه وتعالى من التين وتقدس من جبال فاران وامتلأت الأرض من تجميد أجدوت قدس به
 وملكها بيمينه ثم قال وترتوى السهام بأمرك يا محمد ارتواء وفي صحف أشعياء لتفرح أرض
 البادية العطشاء والنبهج البرارى والفلات لأنها ستعطى بأجد محاسن ابنان وحسن الدساكر
 أي بيوت الأعاجم والرياض وفي صحف أشعياء أيضاً أنت أيام الافتقاد أنت أيام الكمال ثم قال
 اعملوا يا بني اسرائيل الجاهلين انكم تسمونه صالوا وهو صاحب النبوة تقفرون ذلك على كثرة
 ذنوبكم وعظم فجوركم وفي صحف أشعياء أيضاً قيل لي قم ناظر افكارى أخبر به قلت رأيت

(المخصوص) أي الذي
 خصه الله سبحانه وتعالى
 (بالا كبار) بكسر الهمز
 أي التعظيم والتفضيل على
 سائر العالمين وخبر كل ما جاء
 الخ (فذاك) أي الذي جاء
 عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (حق) يقع الحاء
 المهملة وشدة القاف أي
 ثابت (كان) أي واقع
 في الآخرة والبرزخ
 (لا يمتري) بضم الياء
 وفتح الراء أي لا يشك
 (في) وقوع (هوما) نافية
 (كان) أي ما أخبر به
 سيدنا أحمد من أحوال
 القبر وما بعده (حديثنا
 يفترى) بضم الياء وفتح
 الراء أي يكذب على الله
 سبحانه وتعالى وذلك الذي
 أخبرنا به رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (مثل)
 بكسر فسكون (السؤال)
 من منكر ونكير للبت

را كين
 في القبر وجوابه روى الشيخان عن أنس رفعه أن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه
 أنه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا النبي محمد فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله نورسوله فيقال له انظر
 إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً في الجنة فيراهما جميعاً وأما الكافر والمنافق فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول
 الناس فيقال له لا دريت ولا تليت ويضرب ببطرقة من حديد بضربة يعض منها صخرة يسهمها من بليسه الا الثقلين وعند أبي
 داود فيقولان له من ربك وما دينك وما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول المؤمن ربي الله ودينى الاسلام والرجل المبعوث
 رسول الله يقول المكافر في الثلاث لا أدري ولهاكم وغيره عن أبي هريرة رفعه أن المؤمن تكون الصلاة عند رأسه
 والركعة عن يمينه والصوم عن شماله وفعل الخير والمعروف والاحسان للناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فيقول

الصلوة ليس من قبل مدخل ومن يمينه فتقول الزكاة كذلك ومن شماله فيقول الصوم كذلك ومن عند رجليه فيقول
فعل الخير وما معه كذلك فيقال له اجلس فجلوسك وقدمت لك الشمس قريبة من الغروب فيقال اخبرنا عما نسلتك فيقول
دعاني أصلي فيقال انك ستفعل فأخبرنا عما نسلتك فيقول كذلك ثم يقول في الثالثة عم تسألون فيقال له مات قول في هذا
الرجل الذي كان فيكم فيقول أشهد انه رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فصديقنا واتعنا فإلهنا قال صدقت على هذا حيث وعليه
موت وعليه تبعث ان شاء الله الحديث روى أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما رأى أباه فقال له أثنائي الملسان فقالا من ربك ومن
نبيك فقلت ربّي الله ونبيّ محمد وأنتم من ربيكم فظن أحدنا إلى الآخر فقال انه عمر الثعلبي قال سهل بن عمار رأيت يزيد بن
هارون بعد موته فقال أثنائي ملك كان قطان غليظان فقالا من ربك ومن نبيك ٢١٣ فأخذت بلحيتي البيضاء فقلت المثلثي
يقال هذا وقد علمت الناس

جوابك اثنا عشر سنة فذهب
أفاده ابن كيران في تنبيهات
* الأول السؤال خاص
بأمة سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم وقيل ليس خاصا
بها بل كل نبي تسئل عنه
أمته وعلى الأول فالمراد
أمة الدعوة المؤمنون
والمناققون والكفار عند
الجمهور وقال ابن عبد البر
في التمهيد لا يستل الكافر
وأنما يستل المؤمنون
والمناققون لا تتسابعهم
ظاهر الإسلام الثاني
سمي هذان الملكان بمنكر
ونكير لانيتهما الميت
بصورة منكورة لانهما
لا يشبهان خلق الأديين
ولا خلق الملائكة ولا خلق
الطير ولا خلق البهائم ولا
خلق الهوام بل هما خلق
بدع وليس في خلقهما
انس للناس من فأنهما كما

راكبين مقبلين أحدهما على حمار والآخر على جمل قال أحدهما لصاحبه سقطت بابل وأصنامها
الخزرة فصاحب الجمل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وصاحب الحمار سيدنا عيسى عليه الصلاة
والسلام وهما مشهوران بذلك وأنما سقطت عبادة بابل وهتات أو ثنائهم بسيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم وأمته وفي صحف خزقيال النبي عليه الصلاة والسلام قال الله سبحانه وتعالى بعد
ذكر معاصي بني إسرائيل وتنبئهم بكرمة ولم تلبث ان قلعت بالخطوة ورميت على الأرض
وأخرقت السما ثم غارها فخرس عند ذلك غرس بالبدو في الأرض المهمللة العطشاء وخرج من
اغصانه الفاضلة ناراً كالتكرمة حتى لم يبق منها غصن قوى ولا قضيب فتأمل هذا التصريح
به وبصفة بلده وقوله الأرض المهمللة البدو العطشاء صفة مكة لانها محروقة وأهملت من النبوة
من عهد اسمعيل عليه الصلاة والسلام وفي صحف دانيال النبي عليه الصلاة والسلام وقد نعت
الكذابين وقال لا تعتمد دعوتهم ولا يتبع قربانهم واقسم الرب سبحانه وتعالى بساعده انه لا يظهر
الباطل ولا يقيم مدع كذاب دعوة أكثر من ثلاثين سنة فاعتبر من هذا الكلام عدم طول
دعوة الكذابين وهذه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فاعلم ظاهرة ألفا ومائتين سنة
وثلاثا وتسعين سنة وباقية إلى يوم القيامة وقال دانيال النبي أيضا على سيدنا محمد وعليه
أفضل الصلاة والسلام وقد سأل الملك بخت نصر عن منامه فرآه وطلب منه اخباره بها
وبتأويلها فقال أيها رأيته صابرا عافى الجبال أعلاه من ذهب ووسطه من فضة وأسفله من
نحاس وساقاه من حديد ورجلاه من نحاس فبينما أنت تنظر إليه وقد أعجبك اذ نزل حجر من
السما فضرب برأس الصنم فطعن حتى ذهبه وفضته ونحاسه وحديدته ونخاره ثم ان الحجر ربا
وعظم حتى ملأ الأرض كلها فقال له بخت صدقت فأخبرني بتأويلها فقال دانيال عليه السلام
أما الصنم فأمم مختلفة في أول الزمان وفي وسطه وفي آخره فالرأس من الذهب أنت أيها الملك
والفضة أبنتك من بعدك والنحاس الروم والحديد الفرس والفخار امانان ضعيفتان تملكهما
أمرأتان بالشام واليمن والحجر النازل من السماء دين نبي وملاك أبدى يكون في آخر الزمان يغلب
الأمم كلها ثم يعظم حتى يملأ الأرض كلها كاملاً ها ذلك الحجر فانتظر هل كان نبي غير سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم بعث إلى جميع الأمم وجعل جميع أجناسهم مع اختلاف أديانهم واختلاف

في الحديث أسودان أزرقان أيهما كقدور النحاس من شدة حره ما وفي رواية كالبرق وأصواتهما كالرعد اذا تكلما
يخرج من أفواههما كالنار بيد كل واحد مطراق من حديد لو ضرب به الجبال لذابت وفي رواية يبدأ أحدهما من ربة لو اجتمع
عليها أهل منى ما أقلاها جعلها الله تعالى تذكرة للمؤمنين وهتات كاستر المناق وعمل للمؤمن طائعا وأولا يرتفعان بالمؤمن
ويقولان له اذا وفقه الله تعالى للجواب ثم نومة العروس الذي لا يوطئه إلا أحب الناس إليه وينتيران الكافر والمناق فيسلك
أحدسواء كان مؤمنا طائعا أو عاصيا أو كافرا بارها على هذه الصورة ويدل على ذلك ظواهر الأحاديث وقيل المؤمن الموفق
له مبشروا وبشيرا وأما الكافر والمؤمن العاصي فلهما منكر ونكير قيل ومعهما ملك آخر يقال له ناكور ويحكي قبلهما ممالك
يقال له رومان وحديثه موضوع وقيل فيه لين الثالث في السؤال يكون بعد تمام الدفن عند انصراف الناس ويسمع قرع

لغاتهم كافي الحديث وظاهر الاحاديث وذهب اليه الجمهور ان الله تعالى يعيد الروح الى البدن جميعه قال الجلال السيوطي
وكله يحيا الذي الجمهور لا جزؤه لظاهر المأثور وقال الحافظ ابن حجر باعادتها الى النصف الاعلى فقط وقال جماعة السؤال
للبدن بلاروح وانكره الجمهور كما غلطوا من قال السؤال للروح بلا بدن ومع اعادتها له لا ينتفي اطلاق اسم الميت عليه لان
حياته حينئذ ليست كاملة بل متوسطة بين الموت والحياة كمتوسط النوم بينهما ويرد الله تعالى اليه وقت السؤال من
حواسه وعقله وعلمه ما يفهم به الخطاب ويرد به الجواب واحدهما يكون تحت رجليه والاخر عند راسه والذي يماثل السؤال
هو الواقف من جهة رجليه لانه الذي قبالة وجهه قال العلامة الامير وانظر هل هو منكرا وتكبرا وتارة وتارة انما العلم
عند الله تعالى انتهى وقال ايضا ٢١٤ قوله منكرا بفتح الكاف قال المصنف لانهم اخلق لابشهان خلق الادميين الخ

لغاتهم جنسا واحدا وعلى لغة واحدة اذ كلهم يقرؤن القرآن بلغة العرب ويدينون بدين
واحد وبالجملة فنصوص الكتب الماضية في اثبات رسالة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه
وسلم وبشارات الانبياء والاجبار به لا تكاد تنحصر ويكفي هذا الذي ذكرناه منها في هذا
المختصر انما يخرج فيه عن الغرض الثاني في النزاع بين المسلمين ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
عليه بعث الى الانس والجن مؤمنهم ما وكافرهم ما وبهم ما وعجمهم ما جاهلهم ما وكنيتهم ما
في الثالث اختلف في ارساله صلى الله عليه وسلم الى الملائكة فقيل انه لم يبعث وحكى
الاجماع عليه وقيل بعث اليهم لقوله سبحانه وتعالى ليكون للعالمين نذيرا وقوله سبحانه وتعالى
وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ والملائكة من العالمين وقد بلغهم وقوله صلى الله
عليه وسلم أرسلت الى الخلق كافة وما ورد من تعبد الملائكة بعبادة هذه الامة وغيرهما من
الدلة وصحة السبكي والسيوطي وألف فيه تزيين الارائك في ارسال سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم الى الملائكة وأكثر الحجج فيه على ذلك في الرابع ذهب قوم الى ارسال سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم الى جميع الانبياء وأجمعهم لشمول قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الخلق
كافة آدم عليه الصلاة والسلام وأولاده الى قيام الساعة حكاه السيوطي في تزيينه عن
السبكي قال ورجحه البارزي وزاد ارساله صلى الله عليه وسلم الى جميع الحيوانات والجمادات
واستدل به بشهادة الضبلة صلى الله عليه وسلم بالرسالة وزاد السيوطي فيه ارساله صلى الله
عليه وسلم الى حوز الجنة وولداتها قال ولعل من فوائد المعراج ودخوله الجنة تبليغه من في
السموات من الملائكة ومن في الجنان من الحور والولدان ومن في البرزخ من الانبياء
رسالته ليؤمنوا به ويصدقوه مشافهة في زمنه بعد ايمانهم به قبل وجوده الخامس في
أفضل الخلق كافة الانبياء والملائكة وغيرهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولم يخالف في هذا
الامن لا يعتد به (فاذا وقعت) بضم الواو وكسر الفاء منقلبا وفتح تاء خطاب الناظر في العقيدة
أي وفقك الله سبحانه وتعالى أي خلق فيك ملائكة وقدرة (لعلم) أي معرفة (هذا) المتقدم في
قوله فصل ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ادعى النبوة وظهرت المجزة على يديه الى ما هنا
(كاه) وجواب اذ اوقت لعلم هذا (حصل لك) أيها الناظر في العقيدة (العلم ضرورة بصدق)

ثم قال واعلم ان القياس
جواز الكسر في منكرا
لا تكثره على العاصي
ويؤيده ما سبق في مبشر
فانه اسم فاعل وتكبر فاعل
اما معنى مفعول أو فاعل
على حد ما سبق وقد صرح
أئمتنا بأدب من قال لوجه
غضبان كأنه وجه منكرا
ونحو ذلك لما فيه من شائبة
تنقيص الملائكة ولا يلزم
من خلقهم كذلك الحكمة
كما سبق جواز تعرضنا
لهم في الرابع في احوال
المسؤولين مختلفة فمنهم من
يسألونه جميعا تشديدا
عليه ومنهم من يسأله
أحدهما تخفيفا عليه
ويسألان كل أحد بلسانه
على الصحيح خلافا لمن قال
انه بالسرياني مرة واحدة
وفي حديث اسماء انه يسئل
ثلاثا وقال الجلال السيوطي
المؤمن سبعة أيام والكافر

أربعين صباحا قال ولم أقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم الدفن في الخامس في يسألان الميت
ولو غرق فاعضائه أو أكلته السباع أو ذرى في الریح اذ قدرة الله تعالى صالحته لا عادة الروح في أعضائه ولو كانت متفرقة
ولا بعد في ذلك ويحتمل أن يعاد كما كان في السادس في اذامات جماعة في وقت واحد بما قاله مختلفة فقال الامام القرطبي يجوز أن
الله تعالى يعظم جنتهم ما ويخطبها بمخاطبة واحدة وقال الحافظ السيوطي يجوز تعدد الملائكة المعدة للسؤال وصرح به
الجلبي في مناجاه فقال والذي يشبهه أن يكون ملائكة السؤال جماعة كثيرة ويهيى بعضهم منكرا وبعضهم تكبرا
فيبعث الى كل ميت اثنان منهم والله أعلم في السابع في قال القرطبي اختلفت الاحاديث في كيفية السؤال والجواب فمن الناس
من يسئل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسئل عن كلها قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما يسئلون عن الشهاداتين وقال

عكرمة يستلون عن الايمان بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمر التوحيد وقد ورد انهم يقولون ما تقول في هذا الرجل وانما يقولون ذلك من غير تعظيم لان مرادهما بذلك الفتنة لاجل ان يغير الصادق في الايمان من غيره فالاول يجب والثاني يقول لو كان لهذا الرجل القدر الذي كان يدعيه في رسالته عند الله تعالى لم يكن هذا الملك ينبغي عنه بمثل هذه الكفاية وعند ذلك يقول لا أدري فيشقي شقاء الابد والعذاب بالله تعالى أفاده السلامة الاميرنا قلالة عن اليواقيت والجواهر **الثامن** هذا السؤال هو عين فتنة القبر وقيل هي التلج في الجواب وقيل هي ما ورد من حضوره ليس أعاذنا الله تعالى منه في زاوية من زوايا القبر مشيرا الى نفسه عند قول الملك ليت من ربك طالبا منه جوابهم ذاربي ولم يثبت حضور النبي عليه الصلاة والسلام ولا رؤية الميت له صلى الله عليه وسلم عند السؤال **التاسع** ٢٢٥ ليس السؤال عاما لكل أحد بل يستثنى من ورد الاثر بعدم سؤاله

كالانبياء فالصحيح أنهم لا يستأثرون وقيل يستأثرون عن جبريل والوحي الذي أنزل عليهم ولا ينبغي أن يكون نسيدهم الاعظم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم محل الخلاف وكالصديقين والشهداء والمرابطين والملازمين كل ليلة لقراءة تبارك الملك من حين وصول الخبر اليهم والمراد بملازمهم اتباعهم بها في غالب أوقانهم فلا يضرهم تركهم لها مرة بذروا قرأها الشخص عند نومه أو قبله وذكر بعضهم ان سورة السجدة أي الم وقيل حم والجمع بينهما أولى كذلك وكذا من قدر أن مرض موته قل هو الله أحد ومريض البطن بما ورد من قتله بطنه لم يعذب في قبره والميت بالطاعون

أي مطابقة دعوى (رسالة نبيذامولا تاج محمد صلى الله عليه وسلم) الواقع ونفس الامر (فوجب) وجوب اثرهما أصوليا عليك وعلى كل مكاف (الايمان) أي التصديق بحديث النفس التابع للعلم والمعرفة (ب) رسالته (أي) سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (في كل ما) أي الشيء الذي (جاء) سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (به) عاندا (عن الله سبحانه) وتعالى (جمله وتفصيلا) يحتمل رجوعه للايمان أي الايمان بجملة وجميع ما جاء به والايمان بكل فرد مما جاء به بحسب الاستطاعة أو الايمان به جملة فيما ليس له دليل تفصيلي كوجوب اتصافه سبحانه وتعالى بكمالات وجودية لانهاية لها والايمان به تفصيلا فيما له دليل تفصيلي وهي الصفات الثلاث عشرة ويحتمل رجوعه لما جاء به فالذي جاء جملة كالكمالات التي لانهاية لها والمتشابهات وما جاء به تفصيلا كالصفات الثلاث عشرة والاحكام الفرعية وأمور الآخرة **تنبيهات** الاول **أورد العكاري** ان حصول العلم بما يأتي مرتب على حصول العلم بما تقدم لاعلى التوفيق له **وأجاب** بانه عامل السبب معاملة المسبب اذ التوفيق للعلم بما تقدم سبب لحصوله وحصوله سبب في حصول العلم بما يأتي وبان في الكلام حذف او ومعطوفها أي وحصل لك العلم به **ويجاب** أيضا بان حصول التوفيق للعلم يستلزم حصول العلم لانه خالق القدرة عليه حاله **الثاني** **العكاري** اقتضى كلامه انه انما يجب الايمان بصدقه فيما جاء به عن الله سبحانه وتعالى بحصول العلم الضروري بما تقدم وليس كذلك بل يجب الايمان به بحصوله نظرا أيضا **وأجيب** بانه أراد بان ضرورة القطع والجزم أي حصل العلم اليقيني القطعي سواء كان بديهيا أو نظريا أو مثل لما جاء به عن الله سبحانه وتعالى بقوله (كالحشر) أي سوق الناس من قبورهم الى موقفهم (والنشر) أي احيائهم واخراجهم من قبورهم وخصمهم بالذكرا هتما بما بشأنهم ما وتنازع الحشر والنشر (لعين) أي نفس (هذا البدن لا المثل) أي البدن (اجزاء) أي من أهل الحق راجع لعين لا المثل (وفي كونه) أي النشر (عن تفریق) الاجزاء الحيوان مع بقائها (أو) عن (عدم) بفتح العين والذال المهملين (محض) بفتح الميم وسكون الحاء المهمل وانحمام الضاد أي مجرد وخالص عن وجود الاجزاء هذا باعتبار رجوعه لعدم ومعناه باعتبار رجوعه لتفريق مجرد وخالص عن اجتماع الاجزاء بحيث صارت جواهر فردة ومبتدأ في كونه

أو بغيره في زمنه وهو صابر محتسب والغريق والميت ليلة الجمعة وتدخيل بزوال الخيس ولو لم يدفن الا يوم السبت أو يومها والمقن لان في حديث التلقين ان الملكين يقولان ما يقع عندنا عند هذا وقد لقن حجة الى غير ذلك وذكر بعضهم ان الذي لا يستل أصله هو شهيد الحرب وأما الباقي فيستلون سؤالا خفيفا وبعضهم أبى العبارة على ظاهرها **العائش** جزم السيوطي وغيره بان السؤال خاص بالمكلفين دون الاطفال وهو الظاهر والظاهر أيضا ان الملائكة لا يستلون وأما الجن فجزم السيوطي أيضا بسؤالهم تبكيه فهم يوم أدلة السؤال لهم **الحادي عشر** في حكمة السؤال اظهار الله سبحانه وتعالى ما كتمه العباد في الدنيا من ايمان أو كفر أو طاعة أو معصية فيها هي الله تعالى بالموثنيين الملائكة ويضع غيرهم والعباد بالله تعالى عندهم (وعذاب) الميت أو نعيمه في (القبر) أما عذابه فحديث عذاب القبر حق رواه الشيخان

وفي التزويل النار يعرضون عليها غدوا وعشيا أي في البرزخ بدليل يوم تقوم الساعة الآية وورد تفسير معيشة ضنكا بعدذاب القبر في حديث الزارع أبي هريرة مرفوعا والطبراني عن ابن مسعود موقوفا وروى الشيخان حديثا أنه صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير كان أحدهما لا يستترئ من بوله وكان الآخر عيشي بالنيمة وروى الطبراني حديث تترهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه ثم قيل عذاب القبر للروح فقط وأكثر أهل السنة على أنه للبدن والروح قاله ابن نية وهل هو بعد احياء الميت بجملته وعليه الحلبي أو بعد احياء أقل جزء تحلله الحياة والعقل وعليه امام الحومين وابن حزم اه من ابن كيران وعبارة عبد السلام ومحلله البدن والروح جميعا باتفاق أهل الحق بعد اعادة الروح اليه أو الى جزء منه ان قلنا ان المعذب ٢١٦ بعض الجسد ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه أو أكلته

(تردد) أي قولان وذلك ان قول الله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه يحتمل ان المراد بهلاكه عدمه وهو المتبادر منه وان المراد به تفرقه (ب) سبب (اعتبار) أي ملاحظة واستحضار (ما) أي المعنى الذي (دل عليه) أي احتمله (الشرع) أي القرآن العزيز (اما الجواز العقلي فيها) أي الاعادة عن عدم والاعادة عن تفرق (ف) ثابت (باتفاق) عليه (وفي اعادة الاعراض) بفتح الهمزة جمع عرض بفتح العين المهملة والراء (باعتنائها) وعدم اعادتها باعنائها وتعداد أمثالها ومبتدأ في اعادة الخ (طريقان) الطريق (الاولى) بضم الهمزة (تعداد) الاعراض (باعتنائها باتفاق) الطريق (الثانية) في اعادتها باعنائها وعدمها (قولان) والعصم (منهما) أي القولين (اعادتها باعنائها) تنبيهه الخ للاف في الاعراض التي تبقى زمانين بذاتها أو بخلق أمثالها وهي التي لا يتحقق الجوهر بدونها كالألوان واما الاعراض التي لا تبقى كالحركة والسكون والاجتماع والافتراق فلا تعداد اتفاقا (وفي اعادة عين الوقت) أي هل تعداد الاوقات التي مرت على الابدان لتشهد لها بالطاعات وعليها بالمعاصي أو لا تعداد (قولان) وكالصراط أي الجسر الممدود على أعلى النار عطف على كالحشر (وكالميزان) الذي توزن به أعمال العباد يوم الموقت (وفي كون الموزون مصف) بضم الصاد والهاء المهملين جمع مصففة أي كتب (الأعمال) التي عملها العباد في الدنيا (أو كون) الموزون (أجساما متخلق) بضم فسكون ففتح حال كونها (أمثلة) جمع مثال (لها) أي الأعمال ومبتدأ في ككون (تردد) وكالجذبة أي دار النعيم الموجودة الآن عندنا (والنار) أي دار العذاب الموجودة الآن عندنا أيضا (و) نعيم (وعذاب القبر وسؤال) المقبور فيه (ه) تنبيهات الأول في النشرا إيجاد الاجساد بعد افنائها أو جمعها بعد تفرقها مع احيائها واخراجها من قبورها والحشر سوقها الى الموقف الثاني في أجمع أهل الحق وغيرهم على ان الله سبحانه وتعالى يعي الابدان بعد موتها وليس له ان الاعادة من عدم أو تفرق وكلاهما يمكن أخبر الصادق المصدوق بوقوعه وكل يمكن أخبر الصادق بوقوعه فهو حق فينبغ الاعادة حق ودليل كون الاعادة بالمعنى الاول ممكنة ان ماهية الجوهر والعرض تقبل الوجود والعدم لذاتهما والالزم التسلسل وذواتها لا تنقلب بعد عدمها فيقبل الوجود والعدم ابتداء تقبلها انتهاء ودليل قبولها الوجود

السيباع أو حيتان البحر أو نحو ذلك انتهت قال المحقق الامير قوله باتفاق أهل الحق ولا يرد عليهم انك لا تسمع الموق فانه تمثيل لحال الكفار بظاهر حال الميت ولا قوله عز وجل لا يدعون فيها الموت الا الموتة الاولى فانه استثناء منقطع فانه اقتصار على ما يشاهده المخاطبون في أهوال السكرات ولا كنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وأمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فانه لا حصر فيه مع ان الاستدلال في الاولى يناسب ما شوهه مع إمكان الالتفات لمطلق التعبد على حد ارجع البصر كرتين وقد كثرت أدلة حياة القبر والاستعاذة من عذابه

قوله بعد اعادة الروح قال السعدي في شرح مقاصده واما ما يقول به الصالحية والكرامية من جواز التعذيب بدون الحياة لانها ليست شرط الادراك وابن الروندي من أن الحياة موجودة في كل ميت لان الموت ليس ضد الحياة بل هو آفة كلية مجزأة عن الافعال الاختيارية غير منافية للعلم فباطل لا اصل له عند أهل الحق في تنبيهات الأول في انما أضاف المصنف العذاب للقبر لكونه الغالب والافكل ميت أراد الله تعالى تعذيبه عذب قبرا ولم يقبر ولو صلب أو غرق في بحر أو أكلته الدواب أو حرق حتى صار رمادا أو ذرى في الريح أو يقال قبر كل انسان بحسبه ولا يمنع من ذلك كون الميت تفرقت أجزاؤه الثاني في عذاب القبر يكون للكفار والمنافقين وعصاة المؤمنين لكن بدوم على الاولين وينقطع عن بعض عصاة المؤمنين وهو من خفت جرائمهم من العصاة فانهم يذبون بحسبها وقد يرفع عنهم بدعاء أو صدقة أو غير ذلك ومن لا يستل

في قبره لا يعذب فيه أيضاً ومن عذاب القبر ما أخرجه ابن أبي شيبة وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يسلم الله على الكافر في قبره تسعة وتسعين نيناً تنهشه وتادغه حتى تقوم الساعة لو ان نيناً منها فمخ على الارض ما أنبت خضراً قيل والحكمة في هذا العدد انه كفر بأسماء الله تعالى الحسنى وهي تسعة وتسعون في الثالث من عذابه أيضاً ضغطته وهي التقاعص عنه وورد ان الارض تضمه حتى تختلف اضلاعه ولا ينبع منها أحد ولو كان صغيراً سواء كان صالحاً أو طالحاً الا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفاطمة بنت أسد ومن قرأ سورة الاخلاص في مرض موته ولو نجما منها أحد لنجما منها سبعين معاذ الذي اهتز عرش الرحمن لموته واما نعيمه فلما ورد فيه من النصوص التي بلغت مبلغ التواتر ولا يختص أيضاً بن قبر والمنعم أيضاً البدن والروح ولا يموت في ٢١٧ هذه الامه ولا بالاكفين ومن نعيمه

توسيعه سبعين ذراعاً عرضاً وكذا طولاً ومنه أيضاً فطاقة فيه من الجنة وامتلاؤه بالريحان وجعله روضة من رياض الجنة وجعل قنديل فيه فينوره قبره كالممرلية البدر أوحى الله تعالى الى سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام تعلم الخير وعلمه الناس فاني منور بعلم العلم ومنع له قبرهم حتى لا يستوحشوا لمكانهم وعن عمر رضي الله تعالى عنه مرفوعاً من نوري مساجد الله نور الله في قبره وهذا كله على حقيقته عند المحققين (والبعث) أي الاحياء والسوق (للأبدان) الميته قال تعالى وان الساعة لآتية لاريب فيها وان الله يبعث من في القبور (يوم الحشر) أي الجمع للحساب

والعدم انها لو لم تقبل الا الوجود لكانت قديمة واجبة ولو لم تقبل الا العدم لكانت مستحيلة الوجود والعيان بكذبه ودليل امكان الاعادة بالمعنى الثاني وهو جمع الاجزاء بعد تفريقها واحياؤها انها تقبل الاجتماع بدليل حصوله لما قبل تفريقها هذا اذا نظرنا اليها بحسب قابله وان نظرنا اليها بحسب فاعلها وهو الله سبحانه وتعالى فلا يخفى ان قدرته سبحانه وتعالى لا يتعاضى عليها يمكن وان علمه سبحانه وتعالى محيط بكل شيء فلا تتعذر الاعادة اذن لا من جهة القابل ولا من جهة الفاعل والى نفي التعذر في الاشارة بقوله سبحانه وتعالى قل يحسب الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم فنفى التعذر من جهة المعاد بقوله أنشأها أول مرة أي ذاته قابلة الوجود بدليل نشأته الاولى ويستحيل انقلاب حقيقة الممكن مستحيل لا ونفي التعذر من جهة الفاعل بقوله سبحانه وتعالى وهو الخلاق العليم بصيغتي المباعدة بقوله سبحانه وتعالى أنشأها أول مرة وأرشد الى الجواب عن شبه المنكرين البعث ومنها استبعادهم جمع الاجزاء بعد اذ ختم لاطاها بغيرها الى بدنها الخاص قالوا أنذمتنا وكنا تراباً ذلك رجع به يسد وجوابها ان الله سبحانه وتعالى عالم بجميعها وقادر على تأليفها واحياها قال الله سبحانه وتعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتاب حفيظ ومنها انها اذا صارت تراباً فقد تفرط طبعها عن طبع الحياة أي الحرارة والرطوبة فردها بقوله سبحانه وتعالى الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا واخبار الصادق بوقوع هذا الممكن معلوم من الدين ضرورة في الثالث من احتجاج منكره بعث الاجسام بانه لو اكل انسان انساناً وصار لما كول جزاً من بدن آكله فلو أعيد ابعينهم ما فاما ان تعاد الاجزاء لما كولة في بدن لما كول أو في بدن آكله واما ما كان فلا يكون أحدهما معاد ابقامه وهو خلاف الفرض وأيضاً جعل لما كول جزاً من بدن أحدهما ليس أول من جعله جزاً من بدن الآخر لانه كان جزاً من بدن كل منهما قبل العدم في الجملة ويستحيل جعله جزاً منهما مع الاستحالة حلول الشيء الواحد بالشيء في محلين وبانه لو أعيد البدن فاما ان يعاد المعنى مقصود واما ان يعاد المعنى مقصود وكلاهما باطل اما الثاني فلانه بعث وسفه واما الاول فلان المقصود اما ايلام او تحصيل لذة أو دفع ألم والاول لا يصلح كونه غرضاً للحكيم والثاني باطل لانه ليس في هذا العالم

٢٨ هداية ابن كيران والبعث لغة التصريك والانهاض وشربها حياء الموتى للجزاء قال تعالى وان الساعة لآتية لاريب فيها وان الله يبعث من في القبور وفي البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى فاذا نفخ في النافور قال هو الصور والرافعة النفخة الاولى والرافعة الثانية وأخرج الترمذي عن أبي سعيد مرفوعاً كيف أنهم وقد التقم صاحب القرن وحتى جبهته واضعاً يده ينتظر ان يؤمر فينفخ الحديث وأخرج الشيخان ومالك وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة رفعه ما بين النفختين أربعون قيل أربعون يوماً قال أبو هريرة أبيت قيل شهر قال أبيت قيل سنة قال أبيت ثم ينزل من السماء ماء فيبتون كما ينبت البقل وليس شيء من الانسان الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب منه يركب الخلق يوم القيامة وعجب الذنب عظم مستدير في أصل العجز وأول من تنشق عنه الارض نبينا صلى الله عليه وسلم فهو أول من يبعث وأول وارد

المحشر مكانه أول داخل الجنة وبعده سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام كما ورد لكن ورد ان بعده صلى الله عليه وسلم الصديق رضي الله تعالى عنه وحله بعضهم على انه بعد الانبياء ومراتب الناس في المحشر متفاوتة فمنهم الركب وهو المتقي ومنهم الماشي على رجلبيه وهو قليل العمل ومنهم الماشي على وجهه وهو الكافر **في تنبيهان** الاول في هذا المحشر المذكور هنا أحد أنواع المحشر من حيث هو ثانياً يصرف الناس من الموقف الى الجنة أو النار وهذه الذنوعان في الآخرة ثالثة أخرجه اليهود من جزيرة العرب الى الشام وهو الذي ذكره الله تعالى بقوله هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول المحشر رابعها سوق النار التي تخرج من أرض عدن باليمن للكفار وغيرهم من كل حي قريب قيام الساعة الى المحشر فتبينت معهم حيث بانوا ٢١٨ وتقبل معهم حيث قالوا فتدور الدنيا كما هو تطير ولها دوى كدوى الرعد القاصف

ولذة في الحقيقة بل كل الشهوات خد لا ص عن الم والناس باطل لحصوله بالبقاء على العدم وجواب ان لكل بدن أجزاء أصلية وأجزاء فضلية والمعاد لكل واحد أجزاء أصلية والمأ كول فضلية في المتغذى فلا تعاد فيه وجواب الثاني ان أفعاله سبحانه وتعالى يستحيل تعليلها بالاعراض ولو سلم الغرض جسد لا نقول لم لا يكون الغرض الاستلذاذ وقولهم دل الاستقراء على ان الالذة دفع ألم ممنوع بدليل ان الشيء الملتذ به قد يحصل فجأة فيلذ به بلا سبق ألم الشوق اليه ولا شعور به أصلاً وعلى تقدير تسليم ان كل لذة في الدنيا دفع ألم فلا نسلم ان لذة الجنة كذلك فان قيل دل السمع على ان لذات الآخرة من جنس لذات الدنيا كالأكل والشرب والاستمتاع بالجماع فتكون لذات الآخرة دفعاً للآلام فجواب ان بعض لذات الجنة يشبهه لذات الدنيا في مجرد الاسم وبخالفها في الحقيقة فلا يلزم اشتراكها في دفع الألم **في الرابع** في القدر لم يثبت بدليل قطعي عقلى أو نقلى ان الله سبحانه وتعالى يعبد الم أجزاء ثم يعيدها وأجاب عن احتجاج من جزم بقاء ما بقوله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه سبحانه وتعالى لان الهلاك هو الفناء والجزاء أشياء فتبقى بالانسليم ان الهلاك خد وص الفناء بل التفريق هلاك أيضاً **في الخامس** في على ان الاعادة من عدم فالمعاد عين الاجسام لا مثلها والازم ان المصاب أو المعذب غير من أطاع ومن عصى وهو باطل بالاجماع وقال ابن العربي في سراج المريدين الذي عنده أهل السنة ان الاجسام الدنيوية تعاد باعيانها وباعراضها بلا خد لا في بينهم قال بعضهم وبنوا قاتلها فيعاد الوقت كما يعاد الجسم واللون وهذا جائز في حكم الله سبحانه وتعالى وقدرته وهين عليه جميعه ولكن لم يرد باعادة الوقت خبر وقد قال الله سبحانه وتعالى في القرآن ما دل على ان الوقت لا يعاد وهو قوله سبحانه وتعالى كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها يعني به غير هافي الوقت والا فالجلود الاوائل باعيانها هي التي نصبت يعاد أبدأ تأليفها اذا تفرقت واعيانها اذا عدمت وقدين ذلك في كتب الاصول وحكي ابن عطية الخلاف في تفسير قوله سبحانه وتعالى وعندنا كتاب حفيظ وهذا هو الحق وذهب بعض الاصوليين الى ان الاجسام المبعوثه يجوز كونها غير هذه وهذه عندى خلاف ظاهر كتاب الله سبحانه وتعالى ولو كانت غير هافي كيف تشهد الجلود والابدى والارجل على

وحكمها الامتحان والاختبار فمن علم انها مرسله من عند الله تعالى وانساق معها سلم منها ومن لم يكن كذلك أحرقته وأكلته وبعده سوقها لهم الى المحشر يعوتون بالنفخة الاولى بعد مدة وهذان النوعان في الدنيا فانواع المحشر أربعة وجعلها الشيخ محي الدين ابن العربي كذبرة جد او عدمها حشر الذريرم ألتست بر بكم وغير ذلك انظر اليواقيت للشهراني وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الابل يبصرى ثم يوم مر اسرافيل ان ينفع في الصور ثلاث مرات اثنتان منها في آخر الزمان وواحدة في أول الآخرة فيوم مر ان ينفع فيه نفخة القرع ويديعها

و يطولها فلا يبرح كذا عام ما هي المذكورة في قوله تعالى ويوم ينفع في الصور ففزع من في السموات الكفرة ومن في الارض الامن شاء الله وفي قوله تعالى ما ينظرون الاصيحة واحدة تأخذهم الآية وفي قوله تعالى وما ينظر هؤلاء الاصيحة واحدة ما لها من فوق وهذه هي النفخة الاولى وعندها أهوال كثيرة للآحياء للآلاموات لانهم لا يشعرون بها ثم يوم بالنفخة الثانية نفخة الصعق وهي المذكورة في قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فعند ذلك يقول الله تعالى يا مالاك الموت من بقى من خافي وهو أعلم به فيقول يا رب بقى جبريل وميكائيل واسرافيل وحلة العرش وأنا في امره الله يقبض أرواحهم ثم يقول الله عز وجل من بقى فيقول أنت أعلم بقى عبدك الضعيف ملك الموت فيقول ألم تسمع قولي كل نفس ذات نفثة الموت فتفيموت فاذا عم عباد الله الفناء واستوى فيه من في

الارض ومن في السماء نظر الله تعالى الى سمائه وهي خالية من سكانها والى الارض وهي خاوية على عروشها فينادي بان
 الملك اليوم ثلاثا فلا سامع يسمع ولا مجيب يستجاب فيجيب جيل وعلائقه بنفسه الملك الله الواحد القهار هكذا ورد في الاخبار
 فاذا مضى بين النفثتين أربعون عاما ينزل الله تعالى ماء من تحت العرش كفى الرجل يقال له ماء الحياة فتمطر السماء أربعين
 يوما حتى يكون الماء من فوق الناس قدر اثني عشر ذراعا ثم يأمر الله الاجساد فتنبث من عجب الذنب كما ينبت البقل قال
 كتب وبأمر الله الارض والبحار والطيور والسباع برما كانت من اجسادها حتى الشعرة الواحدة فتتكامل اجسامهم
 وتاكل الارض ابن آدم العجب الذنب فانه يبقى وينشأ الخلق منه كما تقدم فاذا تكاملت ورجعت كما كانت يحيى الله تعالى
 اسرا قبل اول البعث النفخة الثالثة نفخة البعث فيأخذ الصور وهو قرن من نور ٢١٩ ثم يدع الله تعالى الارواح وبلقها

في الصور وبأمر بالنفخ
 فيه فتخرج الارواح مثل
 النحل في الخروج وهيئة
 لافي الصورة لان روح
 كل شخص على صورته
 فتش في الاجساد مشي
 السم من الدبغ ثم يحيى
 رؤساء الملائكة ثم أهل
 السماء ثم أهل الارض
 وأول من تنشق عنه
 الارض كما تقدم نبينا صلى
 الله عليه وسلم ثم بقية
 الخلائق فيقومون من
 قبورهم بنفوس التراب
 عن رؤسهم وجوههم
 وقد عدهوا أيديهم في
 أعناقهم الثاني في البعث
 عبارة عن احياء الله تعالى
 الموتى واخراجهم من
 قبورهم بعد جمعه تعالى
 الاجزاء الاصلية وهي التي
 من شأنها البقاء من أول
 العمر الى آخره ولو قطعت
 قبل موته بخلاف التي ليس

الكفرة الى غير ذلك مما تقتضي ان اجسام الدنيا هي التي تعود وتقول القول بانها غير
 بانها غير بالرائد كما ورد ان ضرس الكافر يكون في جهنم مثل أحد وان المؤمن يدخل الجنة
 على صورة أبيه آدم عليه الصلاة والسلام وعلى هذا المنحى قولت الغيرية المحكية عن
 الغزالي وغيره السعد يظهر من كلام الغزالي وغيره وكثير من القائلين بالمعاد ان معناه ان
 يخلق الله سبحانه وتعالى من الاجزاء المتفرقة للبدن بدنا ويعيد اليه نفسه الباقية بعد خراب
 بدنها ولا يضرنا كونه غير البدن الاول بحسب الشخص وما شهدته بالنصوص من كون
 ضرس كاحد يعض ذلك وكذا قوله سبحانه وتعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا
 غيرها ولا يعبدن قوله سبحانه وتعالى اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن
 يخلق مثلهم اشارة الى هذا فان قيل فالمناب على هذا بالذات والمعاقب باللام الجسمانية
 غير من عمل الطاعة والمعصية قلنا العبرة بالادراك وانما للروح ولو بواسطة الآلات وهو
 باق بعينه وكذا الاجزاء الاصلية من البدن ولذا يقال للشخص من صباه لشيخوخته ان هو
 بعينه وان تبدلت صورته وهياكله وتبدل كثير من أعضائه ولا يقال لمن جنى في شبابه وعوقب في
 شبابه انه اغفوبة لغبر الجاني السادس في الصراط جسر ممدود على متن جهنم يمر عليه
 الاولون والاخرون وورد انه أرق من الشعرة وأحد من السيف ويكون مرور الناس على
 قدر أعمالهم ومن أمسك السموات والارض أن تزولا قادر على أن يسير العباد معتمدين على
 شيء وعلى غير شيء فلامعنى لتلجج الشك في ثبوته أو التعرض لتأويله على خلاف ظاهره
 السابع الميراث حق وورده القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وهو مود وكفته بين
 عند أهل السنة والموزون به ههنا الاممال او مثالات يخلقها الله سبحانه وتعالى ويزنها الله
 سبحانه وتعالى على قدر أجور الاعمال وثوابها وعقابها وورد انه عليه الصلاة والسلام سئل عنه
 فقال توزن الصنف وهمل الوزن خاص بالمؤمنين أو عام لهم وللأفريقين ومعنى قوله سبحانه
 وتعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا أي نافعاه تردده الثامن ثبوت الجنة والنار علم من
 الدين ضرورة وهما محالوقتان بدليل قوله سبحانه وتعالى أعدت للمتقين وهبوط سيدنا آدم
 عليه الصلاة والسلام منها وروية النبي صلى الله عليه وسلم انما هي اسرانه وغيره التاسع

من شأنها البقاء كالظفر والشرعارة عن سوقهم جميعا الى الموقف وهو الموضع الذي يقفون فيه من أرض القدس المبدلة
 التي لم يعص الله تعالى عليها الفصل القضاء بينهم ولا فرق بين من يجازى وهم الملائكة والجن وبين من لا يجازى كالبهائم
 والوحوش على ما ذهب اليه المحققون وصحة الامام النووي وذهب طائفة الى انه لا يحشر الامم يجازى وهذا ظاهر في
 الكامل واما السقط وهو الذي لم تتم له ستة أشهر فان القي بعد نفخ الروح فيه أعيد بروحه وبصبر عند دخوله الجنة كاهلها
 في الجمال والطول وان القي قبل نفخ الروح فيه كان كسائر الاجسام التي لا روح فيها كالخجر فيحشر ثم يصير ترابا حال كون
 الابدان (بعينها) التي كانت في الدنيا (لامثالها) والالزام ان المناب أو المعذب غير الذي أطاع أو عصى وهو باطل بالاجماع
 قال ابن كيران والبعث عين هذا البدن لأمثله اجساما كافي الكبري وحكي ابن عطية عن بعض الاصوليين انه يجوز كون

الحشر كما انه أول داخل الجنة وبعده سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام كما ورد لكن ورد ان بعده صلى الله عليه وسلم الصديق رضى الله تعالى عنه وجملة بعضهم على انه بعد الانبياء ومراتب الناس في الحشر متفاوتة فمنهم الركب وهو المتقي ومنهم الماشي على رجلبيه وهو قليل العمل ومنهم الماشي على وجهه وهو الكافر **في تنبيهان** الاول في هذه الحشر المذكورة هنا أحد أنواع الحشر من حيث هو فانها تصرف الناس من الموقف الى الجنة أو النار وهذه النوعان في الآخرة نالها اخراج اليهود من جزيرة العرب الى الشام وهو الذي ذكره الله تعالى بقوله هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر رابعها سوق النار التي تخرج من أرض عدن باليمن للكفار وغيرهم من كل حي قرب قيام الساعة الى الحشر فتبيت معهم حيث باتوا ٢١٨ وتقبل معهم حيث قالوا فتدور الدنيا كلها وتطير ولها دوى كدوى الرعد القاصف

ولذة في الحقيقة بل كل الشهوات خلاص عن الم والنال الثالث باطل لحصوله بالبقاء على عدم وجوب ان لكل بدن أجزاء أصلية وأجزاء فضلية والمعاد لكل واحد أجزاء أصلية والمأ كول فضلية في المتغذى فلا تعاد فيه وجواب الثاني ان أفعاله سبحانه وتعالى يستحيل تعليلها بالاعراض ولو سلم الغرض جده لا نقول لم لا يكون الغرض الاستلزام وقولهم دل الاستقراء على ان اللذة دفع ألم بمنوع بدليل ان الشيء الملتذ به قد يحصل فجأة فيلذ به بلا سبق ألم الشوق اليه ولا شعور به أصلاً وعلى تقدير تسليم ان كل لذة في الدنيا دفع ألم فلا نسلم ان لذة الجنة كذلك فان قيل دل السمع على ان لذات الآخرة من جنس لذات الدنيا كالأكل والشرب والاستمتاع بالجماع فتكون لذات الآخرة دفعاً للآلام فجواب ان بعض لذات الجنة يشبهه لذات الدنيا في مجرد الاسم وبخالفها في الحقيقة فلا يلزم اشتراكها في دفع الألم **في الرابع** في الفخر لم يثبت بدليل قطعي عقلى أو نقلى ان الله سبحانه وتعالى يعبد من الاجزاء ثم يعسدها وأجاب عن احتجاج من جزم بآدمها بقوله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه سبحانه وتعالى لان الهلاك هو الفناء والجزاء أشياء تقتضى بان لا نسلم ان الهلاك خصوص الفناء بل التفريق هلاك أيضاً **في الخامس** في على ان الاعادة من عدم فالمراد عين الاجسام لا مثلها والازم ان المثاب أو المعذب غير من أطاع ومن عصى وهو باطل بالاجماع وقال ابن العربي في سراج المريدين الذي عنده أهل السنة ان الاجسام الدنيوية تعاد باعيانها وباراضها بلا خلاف بينهم قال بعضهم وبارقاتها فيعاد الوقت كما يعاد الجسم واللون وهذا جائز في حكم الله سبحانه وتعالى وقدرته وهين عليه جميعه ولكن لم يرد اعادة الوقت خبر وقد قال الله سبحانه وتعالى في القرآن ما دل على ان الوقت لا يعاد وهو قوله سبحانه وتعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها يعني به غير هافي الوقت والا فالجلود الاوائل باعيانها هي التي نضجت يعاد أبداً تأليفها اذا تفرقت واعيانها اذا اعدمت وقد بين ذلك في كتب الاصول وحكي ابن عطية الخلاف في تفسير قوله سبحانه وتعالى وعندنا كتاب حفيظ وهذا هو الحق وذهب بعض الاصوليين الى ان الاجسام المبعوثه يجوز كونها غير هذه وهذه عندى خلاف ظاهر كتاب الله سبحانه وتعالى ولو كانت غير هاف كيف تشهد الجلود والابدى والارجل على

وحكمها الامتحان والاختبار فمن علم انها مرسله من عند الله تعالى وانساق معها سلم منها ومن لم يكن كذلك أحرقته وأكلته وبعده سوقها لهم الى الحشر يموتون بالنفخة الاولى بعد مدة وهذه النوعان في الدنيا فانواع الحشر أربعة وجعلها الشيخ محي الدين ابن العربي كثيرة جداً وعد منها حشر الذرير يوم ألست بربكم وغير ذلك انظر اليواقيت للشهراني وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الابل يهصرى ثم يؤمر اسرافيل ان ينفخ في الصور ثلاث مرات اثنتان منها في آخر الزمان وواحدة في أول الآخرة فيؤمر ان ينفخ فيه نفخة الفزع ويديها

ويطو لها فلا يبرح كذا عام ما هي المذكورة في قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور فتخرج من في السموات الكفرة ومن في الارض الامن شاء الله وفي قوله تعالى ما ينظرون الاصيحة واحدة تأخذهم الاية وفي قوله تعالى وما ينظر هؤلاء الاصيحة واحدة ما لها من فوق وهذه هي النفخة الاولى وعندها أهوال كثيرة للاحياء لالاموات لانهم لا يشعرون بها ثم يؤمر بالنفخة الثانية نفخة الصعق وهي المذكورة في قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله فعند ذلك يقول الله تعالى يا مالاك الموت من بقى من خافي وهو أعلم به فيقول يا رب بقى جبريل وميكائيل واسرافيل وجملة العرش وأنا في امره الله يقبض ارواحهم ثم يقول الله عز وجل من بقى فيقول أنت أعلم بقى عبدك الضعيف مالاك الموت فيقول ألم تسمع قولي كل نفس ذاتة الموت فموت فاذا عم عباد الله الفناء واستوي فيه من في

الارض ومن في السماء نظر الله تعالى الى سمائه وهي خالية من سكانها والى الارض وهي خاوية على فراشهم فينادي بان الملك اليوم ثلاثا فلا سامع يسمع ولا مجيب يتكلم فيجيب جيل وعلائقه بنفسه الملك الله الواحد القهار هكذا اورد في الاخبار فاذا مضى بين النفثتين اربعون عاما ينزل الله تعالى ماء من تحت العرش كفى الرجال يقال له ماء الحياة فيمطر السماء اربعين يوما حتى يكون الماء من فوق الناس قد رائي عشر ذراعا ثم يأمر الله الاجساد فتنبث من عجب الذنب كما نبث البقل قال كذب وبأمر الله الارض والبصا والطيور والسباع برما كذب من اجسادها حتى الشعرة الواحدة فتتكامل اجسامهم ونأكل الارض ابن آدم العجب الذنب فانه يبقى وينشأ الخلق منه كما تقدم فاذا اكملت ورجعت كما كانت يحى الله تعالى اسرافيل اوليا لينفخ النفخة الثالثة نفخة البعث فيأخذ الصور وهو قرن من نور ٢١٩ ثم يدع الله تعالى الارواح ويلقيها

في الصور وبأمر بالنفخ فيه فتخرج الارواح مثل النحل في الخروج وهيئته لافي الصورة لان روح كل شخص على صورته فتمشي في الاجساد مشي السم من اللدغ ثم يحي رؤساء الملائكة ثم أهل السماء ثم أهل الارض وأول من تنشق عنه الارض كما تقدم فينبأ صلى الله عليه وسلم ثم بقية الخلائق فيقومون من قبورهم ينفضون التراب عن رؤسهم وجوههم وقد عدهوا أيديهم في أعناقهم الثاني في البعث عبارة عن احياء الله تعالى الموتى واخراجهم من قبورهم بعد جمعه تعالى الاجزاء الاصلية وهي التي من شأنها البقاء من أول العمر الى آخره ولو قطعت قبل موته بخلاف التي ليس

الكفرة الى غير ذلك مما تقتضي ان اجسام الدنيا هي التي تعود وتؤول القول بانها غيرها بانها غيرها بالزائد كما ورد ان ضرر الكافر يكون في جهنم مثل أحد وان المؤمن يدخل الجنة على صورة أبيه آدم عليه الصلاة والسلام وعلى هذا المذهب توالت الغيرية المحكية عن الغزالي وغيره السعد يظهر من كلام الغزالي وغيره وكثير من القائلين بالمعاد ان معناه ان يحاق الله سبحانه وتعالى من الاجزاء المتفرقة للبدن بدنا ويعيد اليه نفسه الباقية بعد خراب بدنها ولا يضرنا كونه غير البدن الاول بحسب الشخص وما شئت به النصوص من كون ضرر كاحد بعض ذلك وكذا قوله سبحانه وتعالى كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ولا يبعد ان قوله سبحانه وتعالى اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم اشارة الى هذا فان قيل فالتاب على هذا بالذات والمعاقب باللام الجسمانية غير من عمل الطاعة والمعصية قلنا العبرة بالادراك وانما للروح ولو بواسطة الالات وهو باق بعينه وكذا الاجزاء الاصلية من البدن ولذا يقال للشخص من صباه لشيخوخته ان هو بعينه وان تبدلت صورته وهياكله بغيره من كثير من أعضائه ولا يقال لمن جنى في شبابه وعوقب في شبابه انه اغتوبه لغير الجاني في السادس في الصراط جسر ممدود على متن جهنم يمر عليه الاولون والاخرون وورد انه أرق من الشعرة وأحد من السيف ويكون مرور الناس على قدر أعمالهم ومن أمسك السموات والارض أن تزولا قادر على أن يسير العباد معتمدين على شيء وعلى غير شيء فلامعنى لتلجج الشك في ثبوته أو التعرض لتأويله على خلاف ظاهره في السابع في الميراث حق ورده القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وهو بعمود وكفتين عند أهل السنة والموزون به مصحف الاعمال أو مثالات يخلقها الله سبحانه وتعالى ويزنها الله سبحانه وتعالى على قدر أجور الاعمال وثوابها وعقابها وورد انه عليه الصلاة والسلام سئل عنه فقال توزن الصنف وهو من الوزن خاص بالمؤمنين أو عام لهم ولا كافرين ومعنى قوله سبحانه وتعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا أي نافعاه ترد في الثامن في ثبوت الجنة والنار علم من الدين ضرورة وهما مخلوقتان بدليل قوله سبحانه وتعالى أعدت للمتقين وهبوط سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام منها وروية النبي صلى الله عليه وسلم اياها في اسرائه وغيره في التاسع

من شأنها البقاء كالظفر والحشرة عبارة عن سوقهم جميعا الى الموقف وهو الموضع الذي يقفون فيه من أرض القدس المبدلة التي لم يعص الله تعالى عليها الفصل القضاء بينهم ولا فرق بين من يجازى وهم الملائكة والانس والجن وبين من لا يجازى كالبهائم والوحوش على ما ذهب اليه المحققون وصححه الامام النووي وذهب طائفة الى انه لا يحشر الامم يجازى وهذا ظاهر في الكامل واما السقط وهو الذي لم يتم له ستة أشهر فان القى بعد نفخ الروح فيه أعيد بروحه وبصير عند دخوله الجنة كاهلها في الجمال والطول وان القى قبل نفخ الروح فيه كان كسائر الاجسام التي لا روح فيها كالخجر فيحشر ثم يصير زرا باحال كون الابدان (بعينها) التي كانت في الدنيا (لامثالها) والالزم أن المناب أو المعذب غير الذي أطاع أو عصى وهو باطل بالاجماع قال ابن كيران والمبعوث عن هذا البدن لأمثله اجسما كما في الكبرى وحكى ابن عطية عن بعض الاصوليين انه يجوز كون

البعث لتفسير هذه الأجساد قال وهذا عندي خلاف لظاهر كتاب الله ولو كانت غير هاف كيف كانت تشهد الجلود والأيدي والارجل اهـ واما قوله تعالى جلودا غير هاف فيسئل الغيرية باعتبار اختلاف الزمان وتأول بعضهم ما نقله ابن عطية عن بعض الاصوليين بان مراده القدر الزائد على البدن المغارق للذنب لانه ورد ان الكافر يكون ضره في النار كجمل أحدوان المؤمن يدخل الجنة على طول آدم ستين ذراعا وهذا أيضا هو المراد مما يعزى لجهة الاسلام وعز الدين اجماع العلماء على هذا (اجماعا والاختلاف) بين العلماء (بعد هذا) صلة (شاعا) ألفه للاطلاق وبين الاختلاف الحاصل بعد الاجماع على بعث الابدان باعيانها بقوله فاختلف في جواب (هل ذلك) أي بعث الابدان باعيانها يحصل (عن تفريق تلك الاجزاء) للابدان بحيث لا يبق فيها جوهران فردان على الاتصال ٢٢٠ (أو) يحصل بعد (عدم) للابدان (محض) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة

نعم القبر وعذابه حق عند جميع أهل السنة ودليله من القرآن الكريم قوله سبحانه وتعالى
 في شأن السعداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون
 فرحين بما آتاهم الله من فضله وفي شأن الأشقياء النار يعرفون فيها غدقاً وعشياً ودليل
 كون المراد به عذاب القبر تقييده بالغد والعشى وعذاب الآخرة دائم ليس مقيداً بما
 وقوله ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب فيزبن العذابين وقوله سبحانه
 وتعالى أغرقوا فادخلوا ناراً أو الفاء للترتيب باتصال وضعف هذا بان الاتصال في كل شيء
 بحسبه نحو تزوج فولده ووردت أخبار بلغت حد الاستقاضة باستعادة النبي صلى الله عليه
 وسلم من عذاب القبر وقال القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرة النار ولم يزل ذلك
 مستفيضاً بين السلف قبل ظهور البدع العائرة بها لا مانع في العقل من رد الحياة إلى بعض
 أجزاء الميت ويجعل له من العقل والفهم ما يفهم به سؤال الملائكة ويجيبهما ويدرك الملائكة
 منه وإن لم تسمع نحن شيأ من ذلك إذا كنا معه في القبر ويجوز أن يسمع الميت سلام من يسلم
 عليه فكل ذلك جائز عقلاً وقد ورد السمع به فوجب اعتقاده ظاهره فإن قالوا نحن نرى من
 ندقنه على حاله ونعلم بالضرورة كونه ميتاً قلنا هذا يؤذن بعدم طمأنينة قائله إلى الإيمان بما
 أخبر به الصادق وهو بمثابة استبعاد الكفرة حشر العظام البالية ومن سلم اختصاص الرسل
 برؤية الملائكة دون القوم وتعاقب الملائكة فينا وقوله سبحانه وتعالى في إبليس وجنوده أنه برآكم
 هو وقيسته من حيث لا ترونهم لا يشك في التصديق بذلك كيف والنائم يدرك أحوال من
 السرور والغموم والآلام من نفسه ونحن بجواره لا نشاهد ذلك منه والقبر أول منزل من
 منازل الآخرة وفيه تفسير العادات وخرقها فيصح كون الميت حال مشاهدته تاله والقبر حال
 نظرناله على غير الحالة التي نشاهدها ولم نشعر بشيء مما هنالك والامر بيد الله سبحانه وتعالى
 يظهر ما يشاء ويخفي ما يشاء نسأله سبحانه وتعالى أن يجعلنا من آمن به وعلائكته وكتبه
 ورسله ويختم لنا جنات السعداء ويؤمن روعنا في الدنيا والآخرة (ولا يقدر فيه) أي
 المذكور من أحياء الميت وسؤاله وتعذيبه في القبر وفاعل لا يقدر (مشاهدة الميت على نحو)
 أي مثل (ما) أي الحال الذي (وضع) بضم فكسر الميت (في قبره) وعائد ما محذوف غير

وانعجام الضاد أى خالص
 عن شائبة الوجود (الها)
 أى الابدان صلة (بعضى)
 بضم الياء وسكون العين
 المهمة وفتح الزاى أى
 يناسب والجملة تعف ثمان
 لعدم (لكن) بتشديد النون
 (هذا) أى الاختلاف فى
 كون إعادة عين الابدان
 عن تفريق أو عدم (باعتبار
 ما) أى الحديث الذى
 (ورد) بفتح الواو والراء أى
 روى عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (والكل)
 أى وكل واحد من كون
 الاعادة عن تفريق وكونها
 من عدم (فى الجواز) صلة
 الطرد (بالعقل) وخبر
 الشكل (الطرد) والمعنى
 انهم اتفقوا على ان كلا
 منهما جائز عقلا (واستثنى)
 بضم التاء (من) هـ (هذا)
 الخلف) أى الخلف
 وثائب فاعل استثنى

وله ثبوت فاعلم السامع
(عجب) بفتح العين المهملة وسكون الجيم فوحدة مضاف الى (الذنب) بفتح الذال المهملة والفون مستوف
فوحدة ومعنى المركب الاضافي عظيم دقيق كاللوزة في آخر سلسلة الظهور في العصص خاص بالانسان كغرز الذنب
للدابة يكسر الراعي من باب ضرب فانه لا ينعدم كما جاء في الحديث العجج الذي رواه الشيخان وهو ليس من الانسان شئ
الا يلبى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب منه خلق الخلق يوم القيامة وفي مسلم كل ابن آدم يأكل التراب الا عجب الذنب منه
خلق ومنه يركب وفي حديثه الاخر ان في الانسان عظما لا تأكله الارض ابدا وتنبهان الاول لماذا كرم من ان عجب
الذنب لا ينعدم هو الاقوى في النظر ومعهم الامام اسمعيل بن يحيى المزني القول بانه ينعدم تمسكا بظاهر قوله تعالى كل من
عليها فان وافته ابن قتيبة وقال انه آخر ما يبلى من الميت والمراد بالحديث كما في ابن كثير انه لا يبلى بالتراب بل بالتراب كموث

ملك الموت بلامك الموت (الشأن) اختلف هل بقاء هيب الذنب تعبدى أو معلن والأرجح أنه تعبدى لضعف ما علل به القائل بأنه معلن فإنه والله يجوز كونه جعل علامة للملائكة الموكبين بالأعادة على احياء كل شخص بجواهره التي كان عليها في الدنيا وجه ضعفه ان الملائكة عليهم الصلاة والسلام لا يخفى عليهم هذا الامر مع انهم يعيدون كل شخص بجواهره بامر الله تعالى على انه يجوز اللبس فيه نفسه (و) استثنى من الخلاف أيضا (ما) أى البدن الذى (أتت) أى رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فيه النصوص) أى الاحاديث المصرحة بأنه لا يبقى وذلك (كالتبى) صلى الله عليه وسلم وسائر النبيين والعلماء والمؤذنين والشهداء والاولياء والعرش والكرسى والجنة والنار والروح والجوار العين ونحو ذلك (واختلفوا) أى العلماء (فى عود) بفتح العين وسكون الواو أى اعادة (وقت) على قولين أرجحهما ٢٢١ انه يعاد جميع أزمنة الابدان

التي مرت عليها في الدنيا لشهد لها وعليها ما وقع فيها من الطاعات والمعاصي ومقابلته امتناع اعادته لاجتماع المتناقضات كالماضى والحال والاستقبال وأجاب القائل بالاول بان اعادته ليست دفعية بل على التدرج حسبما كانت عليه في الدنيا لكن فى أسرع وقت (و) فى عود (عرض) بفتح العين والراء والعجم الضاد على قولين أيضا فالذى مال اليه اما من الاشعري رضى الله تعالى عنه وذهب اليه الاكثرون انه يعاد شخصه الذى كان في الدنيا قائما بالجسم حال الحياة حين اعادة الجسم لا فرق في ذلك بين العرض الذى يطول بقاؤه كاللباس وبين غيره كالصوت ولا بين ما هو مقدور للعبد

مستوفى شروط حذفه أى عليه وعلى لا يقدح الخ بقوله (لان فى الموت وما بعده) من القبر والنشر والحشر والموقف وما فيه والجنة والنار وما من (خوارق عادات) أى خوارق العادات (الشعر) أى الشارح (و) الحال (هى) أى الخوارق (جائزة) عقلا (فوجب) شرعا وجوب الاصول (الايمان) أى التصديق وحديث النفس التابع للعرفة (بها) أى الخوارق باقية (على ظاهرها) فى الاحياء فان قلت نشاهد الكافر فى قبره بحاله الذى دفن به ولا نشاهد شيئا من ذلك فاسبيل التصديق به قلنا ان لك مقامات فى التصديق بامثال هذه أحدها وهو الاصح والاسلم والاظهر تصديقك بانها موجودة وانما تلدغ الميت وانه يتألم بها ولكنك لا تشاهد ذلك فان هذه العين لا تصح اشاهدة الامور المكموتية وكلما يتعلق بالآخرة فهو من عالم المكموت اما ترى الصحابة رضى الله سبحانه وتعالى عنهم كيف كانوا مؤمنين بنزول جبريل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وما كانوا يشاهدونه وآمنوا بان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاهده فان لم تؤمن بهذا فإيمانك برسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي اليه وان كنت آمنت به فكيف لا تؤمن بوقوع ما ذكر لك ومثال ثان ان تتذكر حال الناس بمحضرتك من انه قد يرى حية تلدغ ويبتألم به ويصيح منه ويعرق جبينه ويتزعج من مكانه كل ذلك يدركه ويتأذى به كما يتأذى به اليقظان وانت لا تشهده بذلك (واما) بفتح الهمزة وشد الميم (ما) أى القرآن أو الحديث الذى (استحال) عقلا (ظاهره) أى المعنى الظاهر منه (نحو) قول الله سبحانه وتعالى الرحمن (على العرش استوى) وقوله سبحانه وتعالى وهو معكم أينما كنتم وقوله سبحانه وتعالى فاليوم ننسأكم وقوله سبحانه وتعالى يد الله وقوله سبحانه وتعالى وجه ربك وقوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم ان قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن سبحانه وتعالى (فانا) بكسر الهمزة وشد النون معشر أهل السنة (نصروه) بفتح فسكون فكسر (عن ظاهره اتفاقا) منا ثم ان كان له أى ما استحال ظاهره (تأويل) أى معنى صحيح (واحد) غير المعنى الظاهر منه (تعين) بفتحات مثقلا (الحل) لما استحال ظاهره (عليه) أى التأويل الواحد بان يقال هو المراد (والا) أى وان لم يكن له تأويل واحد بان كان له تأويلان أو أكثر (وجب) شرعا (التفويض) لله سبحانه وتعالى فى المعنى

كا ضرب وبين غيره كالمسلم ولا يلزم أن تكون اعادته بالتلبس به كما كان فى الدنيا بل ما كان ملازما للذات كاللباس والطول فإنه يعاد متعلقا بما كان غيره كضرب وكفرو سائر المعاصي وصوم وسائر الطاعات فإنه يعاد مصورا بصورة حسنة ان كان طاعة وبصورة قبيحة ان كان سيئة هذا هو الظاهر والتفويض أحسن فان قيل يلزم على ذلك اجتماع المتناقضات كالطول والقصر والكبر والصغر أجيب بان اعادته ليست دفعية بل تدريجية حسبما كان فى الدنيا لكن يعم جميع الاعراض كالجسم وروى ذلك على كل شئ تقدير ومقابلته امتناع اعادته مطلقا فهو جسد الجسم بعرض آخر فانه لا ينفك عقلا عن عرض وهو مذهب بعض أهل السنة أيضا (وبعضهم) أى العلماء وهو الامام ابن العربي (اعادة) مفعول اعترض ومضاف الى (الوقت) وخبر بعضهم جملة (اعترض) بقوله (أى الله جل) وعزم مفعول قول المضاف لقاعله كلما نصبت جاودهم بدلناهم

(جلود اغبرها) أي الزمان الذي فيه تعاد غير الزمان الذي مضى في الدنيا (فاركب) أي الناظر في هذه الاضاعة (مطابا البحث) أي التحقيق وضافته من اضافة المشبهة به الى المشبه (واعرف سيرها) والاضلّت في المغازة (فليس) ثابتا (الا غير بالازمان) (للمنع) أي الاستحالة (من غيرة الابدان) لاستلزامها مجازاة غير العامل في الدنيا بالثواب أو العذاب واللازم وهو مجازاة غير العامل ممنوع فلزومه وهو غير بينهما ممنوع فثبت تقيضه وهو اجادته ابعيناه وهو المطلوب (فبان) أي ظهر (ان الوقت لا يعاد) في الاخرة وصلة بان (من ذلك الحصر) المتقدم في قولنا فليس الا غير بالازمان (الذي يقاد) بقاء بقول الله سبحانه وتعالى جلود اغبرها ابن العربي في سراج المريدين لم يرد في إعادة الزمان نص وقد قال الله سبحانه وتعالى في القرآن ما يدل على ان الوقت لا يعاد وهو قوله سبحانه وتعالى ٢٢٢ بدلناهم جلودا غيرها فالغيرة غيرية الزمان لا غيرية الجلود لان الجلود

التي عصت هي التي تعاد
بمعناها اذا عدت أو تفرقت
(فصل في بيان
الحساب) على الاعمال
خير اكانت أو شر اقولا
كانت أو فعلا تفصيل لا بعد
أخذ كتبها وهذا يكون
للمؤمن والكافر انسا واجزا
الامن استثنى منهم في
الحديث يدخل الجنة
من أمي سبعون ألفا ليس
عليهم حساب فليل له هلا
استردت ربك فقال استردته
فرداني مع كل واحد من
السبعين ألفا سبعين ألفا
فليل له هلا استردت ربك
فقال استردته فرداني ثلاث
حنثيات بيده الكريمة
أو كما ورد الثلاث حنثيات
ثلاث دفعات من غير عدد
فهو لا يدخل الجنة
بغير حساب وإذا كان من
المؤمنين من يكون أدنى
الى الرحمة فيدخل الجنة

من غير حساب كان من الكافرين من يكون أدنى الى العذاب فيدخل النار من غير حساب فطائفة
تدخل الجنة بغير حساب وطائفة تدخل النار بغير حساب وطائفة توقف للحساب فلا تنافي بين النصوص في مثل ذلك
(تنبيهات) الأول في الحساب ثابت بالكتاب قال تعالى فاما من أوفى كتابه فيمينه الآية وقال تعالى والله سريع الحساب
وقال تعالى ان النسا اليهم ثم ان علينا حسابهم وقال تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية والسنّة قال عليه الصلاة
والسلام حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا والاجماع فقد أجمع المسلمون عليه (الثاني في الحساب لغة العدو واصطلاحا توقيف
الله العباد قبل انصرافهم من المحشر على أعمالهم مطلقا أي يكاملهم في شأنه وكيفية ما لهم من الثواب وما عليهم من العقاب
أي يرفع عنهم الحساب ويسمعهم كلامه القديم أو صوتا يدل عليه يخلفه سبحانه وتعالى في اذن كل واحد من المكلفين أو في

محل يقرب من اذنه بحيث لا تبلغ قوة ذلك الصوت منع الغير من سماع ما كلف به وهذا هو الذي تشهد له الاحاديث الصحيحة
وتتسع قدرته تعالى لحسابتهم معا كما تتسع لاحداثهم معا ولا يشغله تعالى محاسبة أحد عن أحد حتى ان كل أحد يرى انه
المحاسب وحده روى انه يحاسب الخلائق في قدر حلب شاة أو ناقة وقال الحسن حسابه أسرع من لمح البصر وقيل يخلق
الله تعالى في قلوبهم علوم ما ضرور به عقادير أعمالهم من الثواب والعقاب قاله الفخر الرازي وقيل يوقفهم بين يديه ويؤتيهم
كتب أعمالهم فيها سيئاتهم وحسناتهم فيقول هذه سيئاتكم وقد تجاوزت عنها وهذه حسناتكم وقد ضاعفتها لكم وهذا
القول نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم وفيه قصور لان الحساب غير قاصر على هذا المقدار وقد ورد ان الكافر ينسكب
فتشه عليه جوارحه في الثالث أول من يحاسب هذه الامة وكيفيته ٢٢٣ مختلفة فنه اليسير والعسير والسر

والجهر والتوبيخ والفضل
والعدل على حسب الاعمال
فيغفر لمن يشاء ويبعد
من يشاء في الابعاد بحكمته
اظهار تفاوت المراتب
في الكمال وفضائح أحوال
النقص زيادة في الذات
والآلام فقيه ترغيب
في الحسنات وزجر عن
السيئات (والميزان)
للاعمال سواء كانت
صادرة من المؤمنين أو
من الكفار فان قلت وزن
أعمال المؤمنين ظاهر
لان لهم حسنات تقابل
سيئاتهم وأما وزن أعمال
الكفار فلا يظهر لانهم
ليس لهم حسنات تقابل
سيئاتهم قلت قد يوجد
منهم أعمال لا تتوقف
صحتها على نيتها كصلة
رحم وعق فتجعل هذه
الاعمال في مقابلة غير
الكفر من سيئاتهم

(الوعيد) أي العذاب الذي أوعده الله سبحانه وتعالى به العصاة ووصلة نفوذ (في طائفة) أي جماعة
وبينها بقوله (أمة) أي النبي صلى الله عليه وسلم التي اجابته وآمنت به وافتحمت البكائر ولم تنب
بمنها وما ماتت مصرة علم او غير تلك الطائفة يغفر الله سبحانه وتعالى له بفضلها وظاهره ان الوعيد
لا يتحقق بتمذيب واحد وظاهره انه يكفي تحققه في واحد فان الله سبحانه غفور روف رحيم
وظاهره أيضا انه يكفي نفوذ الوعيد في طائفة من نوع من أنواع العصاة وليس كذلك فالمناسب
في بعض من كل نوع من أنواع العصاة اللهم الا أن يقال في طائفة مجموعة من أنواع العصاة
واحد من الزناة وواحد من شريرة الخمر وواحد من آكلي الربا وهكذا وصور نفوذ الوعيد
بقوله (يدخلون) بضم الياء وفتح الخاء المعجمة (النار ثم يخرجون) بضم الياء وفتح الراء (منها)
أي النار (بشفاعة) أي النبي صلى الله عليه وسلم وهذه إحدى شفاعاته صلى الله عليه وسلم
وليست خاصة به صلى الله عليه وسلم بل هي ثابتة لسائر الانبياء والملائكة والاولياء والعلماء
وخصه بالذكر لفظ شأنه صلى الله عليه وسلم (و) مما جاء به صلى الله عليه وسلم ويجب الايمان
به (الحوض) وهو ثابت باجماع أهل السنة والاحاديث الصحيحة المستفيضة شاهدة به
وقد وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بان ماءه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل يصب فيه
ميزابان من الكوثر وعليه من الاواني عدد دنجوم السماء حافتاه ورائحته من المسك
وحصاؤه الاثاثر ولا يظلم من شرب منه أبدا ويزاد عنه من غير أو بدل وورد ان طولاه من
كل جهة مسافة شهر وفي الروض الاثني حديث ان من أراد أن يسمع خبر الميزابين الاذين
يصبان من الكوثر في الحوض فليجعل اصبعيه في أذنيه ويسد عيانه ما شاء يسمعه ذلك فهو
صوت الميزابين انتهى المصنف في شرح الجزائر به هذا ان صح فلا يستغرب كونه على ظاهره
لان السمع عند أهل الحق كالرؤية عندهم لا يمنعهم بعد ولا غيره (وهل هو) أي الحوض بدليل
انه يزداد عنه من غير أو بدل اذ لو كان بعد ما صح ان يزداد عنه أهل النار لان من جاز الصراط
لا يرجع الى النار (قبل) الصراط (أو بعده) أي الصراط رديته لو كان بعده لالزم ان لا يزداد
أحد عنه لان من جاز الصراط لا يرد الى النار (أو ما حوضان أحدهما) أي الحوضين (قبل
الصراط والاخر بعده وهو) أي القول بانهم ما حوضان (الصحيح) من الاقوال الثلاثة في

وأما الكفر والعباد بالله تعالى فلا فائدة في وزنه لان عذابه مستمر وصرح القرطبي بوزنه فقال تجمع هذه الامور ونوضع
في ميزانه فيرجح الكفر بها فان قلت كيف تقول بوزن أعمالهم مع قول الله تعالى فلا تنقيم لهم يوم القيامة وزنا قلت معناه
لا تنقيم لهم يوم القيامة وزنا فاعلا آية على تقدير صفة أو الماني اقامة الوزن لهم لا عليهم في تنبيهات الاول في الدلائل على
الميزان قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقوله تعالى فنثقلت موازينه الخ والجمع للتعظيم لان المشهور
انه واحد لجميع الامم وجميع الاعمال واخذ الحسن بظاهر الجمع في هذه الآية فقال اكل أحد ميزان قال ابن عطية الناس
مجمعون على خلافه وانما اكل أحد وزن والميزان واحد وقيل لكل عامل موازين بوزن بكل منها صنف من عمله في الثاني في
الميزان له تصفيفهم وود كفتان كفة من نور الحسنات وكفة من ظلمة السيئات كل واحدة منهما ما وسع من طباق السموات

والارض وكفة الحسنات عن يمين العرش مقابل الجنة وكفة السيئات عن يسار العرش مقابل النار بن به جبريل على الصراط وقيل قبله فيأخذ بعموده وينظر الى لسانه وميكائيل أمين عليه وخفة الموزون وثقله على صورته في الدنيا وقيل على عكس صورته فيها فالثقل يسهل ويخفف بعد الى أعلى والخفيف ينزل الى أسفل لقوله تعالى والعمل الصالح يرفعه **الثلث** مكان الوزن بين الجنة والنار ووقته بعد الحساب لانه للجزاء والمحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لاظهار مقدارها ليكون الجزاء بمسبها ولا يكون في حق كل أحد حديث يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن وأخرى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكذا لا يكون للملائكة لانه فرغ عن الحساب وعن كتابة الاعمال خصوصاً على القول بان المحصف هي التي توضع في الميزان **٢٢٤** **الرابع** قال ابن كيران والحكمة في الوزن مع احاطة علمه تعالى بكل شيء

أن يظهر للعبد حاله فيكون الثقل اشارة لعدم الخلود في النار ان قلبا ان الايمان يوزن أو اشارة على العفو أن قلنا ان الموزون غيره وعليه فقد ينقل الله الحسنات الواحدة على ملء الارض كباثر اذا أراد الفضل وقد برج سبعة واحدة على ملء الارض حسنات اذا أراد العدل ويوقف ثواب تلك الحسنات الى فراغ نفوذ الوعيد ولا تسقط بما قابلها أو غلبها كما يقول المعتزلة ولهذا أمر المؤمن ان لا يحتقر طاعة اذ لم يرضاه تعالى فيها ولا معصية اذ لم يخطئه فيها أو ان يعرف العبد مقدار الثواب والعقاب فانه بالحساب يعلم جميع أعماله ثم ينشر المحصف يعلم المقبول والمردود من الحسنات والمغفور والمؤاخذ به من

الجواب (أقوال) ثلاثة (و) مجاباه النبي صلى الله عليه وسلم ويجب الايمان به (تطابق المحصف) بضم الصاد والحاء المهملين جمع صحيفة أى كتب اعمال المكلفين فقد ورد انها كلها في خزنة تحت العرش فاذا كان يوم الوقوف أرسل الله سبحانه وتعالى ريحاً تطيرها فتقطع كل صحيفة اما في يمين صاحبها أو شماله وأول سطر منها اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ولا نص بأن هذا قبل الوزن أو بعده ولا بان هذه المحصف هي التي كتبت في الدنيا أو حصف كتبها المولى في قبورهم من صحف الملائكة ويكتب العبد في قبره ولو لم يكتب في الدنيا بضم ماذ كر (الى غير ذلك) المذكور مجاباه النبي صلى الله عليه وسلم وليس ظاهراً مستحيلاً عقلاً وبين غير ذلك بقوله (عما) أى احوال الآخرة التي (علم) بضم العين ونائب فاعله عائد ما ذكره مراراً للفظها واصله علم (من الدين) والظاهر انه حال من ما أو من نائب فاعل علم علم (ضرورة) أى علماً ضرورياً بالاشتهار وتواتره (و) الحال (علمه) أى ما دل عليه (مفصل) بضم الميم وفتح الفاء والصاد المهمل (في الكتاب) أى القرآن العزيز (والسنة) بضم السين وشدة النون أى أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم (وكتب علماء الامة) الحمديّة **في تنبيهات الاول** مذهب أهل الحق والسنة أن الناس قسمان مؤمن وكافر فالكافر مخلد في النار باجتماع المؤمن ضربان محفوظ من المعاصي هم كماله وغير محفوظ منها فالاول في الجنة بداء باجتماع والثاني صاحب صفات فقط وصاحب كبائر فقط وصاحب الكبائر فقط نائب وغيره فالاولان في الجنة بداء باجتماع وربما تكون بعد أهوال ثم يغفر الله سبحانه وتعالى وغير النائب في مشيئة الله سبحانه وتعالى مع اجباهاهم على نفوذ الوعيد في بعضهم وهم جماعة من كل نوع من أنواع المعاصي **في الثاني** يختلف فين بنفذه الوعيد من عصاة المؤمنين هل يأخذ كتابه بعينه أو أمره موقوف وهو أقرب والله أعلم (واعلم ان أصول) أى أدلة (الاحكام) الشرعية (التي منها) أى الاصول صلبة (تتلقى) بضم أوله وفتح ما قبل آخره أى تستنبط وتستخرج الاحكام وخبرنا (الكتاب) أى القرآن العزيز (والسنة) بضم السين وشدة النون أى الاحاديث الصحيحة والحسنة (واجماع الامة) الحمديّة وقياس الآية **في تنبيهات الاول** الاجماع اتفاق المجتهدين من أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في عصره على حكم ومن رأى انه لا ينعقد

السيئات ثم بالوزن يعلم مقدار ثواب المقبول من الحسنات ومقدار عقاب المؤاخذ به من السيئات قاله اجماعهم ابن دهاق وفيه انه مناف لقوله تعالى فاما من أوفى كتابه يمينه فسوف يجازي الخ المقتضى تقدم ابتداء المحصف على الحساب أو اظهار السعادة والشقاوة لعامة أهل المحشر زيادة في المسرة والاساءة في تفسير الثعلبي عن أنس أن ملكاً بوكل يوم القيامة يميزان ابن آدم فان ثقل نادى بدوت يجمع جميع الخلائق الاسعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وان خف نادى الاشقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً واقامة الجنة لهم وعلمهم اظهار الكمال العدل تطير ما قبل في نسخ الاعمال مع علمها اه **في الخامس** قال ابن كيران وأنكرت المعتزلة الميزان وقالوا هو عبارة عن العدل قال الزجاج نخلوا الكتاب والسنة انتهى (والصراط) هولة الطريق الواضح مأخوذ من صراطه بصراطه اذا ابتلعه لا يتلعه المارة وشرعاً جبراً معدود على متن جهنم

يزده الاولون والاخرون حتى الكفار خلافا للعلمي حيث ذهب الى انهم لا يمرون عليه ولعل مراده الطائفة التي ترى من الموقف في جهنم من غير مرورهم عليه لانهم اعاذنا الله منها بين الموقف والجنة فاوله في الموقف واخره على باب الجنة وكل الخلق ساكنون حال مرورهم عليه الا الانبياء فيقولون الالههم سلم وكافي الصبح وفي الترمذي شعار المؤمنين عليه رب سلم ولان ابي الدنيا والملائكة على جنبيه يقولون رب سلم رب سلم فالظاهر ان الكل يقول ذلك وطوله ثلاثة آلاف سنة ألف صعود و ألف هبوط وألف استواء وفي رواية خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف استواء وفي كلام الشيخ الاكبر ما يفيد عدم التعويل على ظاهر هذه الآلاف مع ان ما له الامتداد للعالم حتى يوصل للجنة فانها عالية جدا وأفاد العارف الشعرا في انه لا يوصل لها حقيقة بل يوصل ٢٢٥ لمرجها الذي فيه الدرج الموصول لها

قال ويوضع لهم هناك مأدبة قال ويقوم أحدهم فيتناول مما تدلى هناك من ثمار الجنة وجبريل أوله وميكائيل وسطه يسألان الناس عن عمرهم فيما أقنوه وعن شبابهم فيما أبوه وعن علمهم ماذا علموا به وعن ما لهم من ابن اكتسبوه وأين أنفقوه والملائكة صافون يمينا وشمالا يخطفونهم بالكلاليب في حافيتهم وهي شجرات الدنيا تصور بصورة كلاب مثل شوك السعدان نبت معروف في تنبيهات الأول في الدليل عليه الكتاب قال الله تعالى فاستبقوا الصراط والسنة قال صلى الله عليه وسلم ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون أنا وأمتي أول من يجوز واتفاق الكلمة عليه

اجماعهم الا يبقاه الى انقراض عصرهم زاد في التعريف الى انقراض العصر ومن رأى انه لا ينفذ مع سبق خلاف مستقر زافيه لم يسبقه خلاف مجتهد مستقر في الثاني في القياس الحاق امر بما في حكمه لا اشتراكا في علمته في الثالث في اضاف القياس الى الأئمة للتنبيه على انه ليس كل قياس معتبر انما المعتبر قياس الأئمة المجتهدين لا تساع مقدماته وكثرة الغلط فيه في الرابع في العلم المتكفل بمعرفة هذه الأدلة وبمسائلها ومعرفة كيفية استنباط الاحكام منها هو العلم المسمى باصول الفقه وانما المراد هنا بيان مذهب أهل السنة من أن الاحكام الشرعية لا تثبت بالعقل المحض بل بالنقل والعقل المستنبط منه في الخامس في العكاري قضيتها انحصار اصول الاحكام في الاربعة المذكورة وليس كذلك بل بقي خامس وهو كما قال ابن السبكي دلائل ليس بنص كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قياس فيدخل القياس الاقتراضي والقياس الاستثنائي وقياس العكس وقولنا الدليل يقتضي أن لا يكون كذلك وخالف في كذا المعنى مفقود في صورة القراع فتبقى على الاصل وكذا انتفاء الحكم لا انتفاء مدركه وكذا وجود المقتضى أو المانع أو فقد الشرط على خلاف في الثلاثة (و اتباع السلف الصالح) أي الصحابة والتابعين رضي الله سبحانه وتعالى عنهم أجمعين وهم القرون الثلاثة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية بقوله خيركم قري في ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم (واقفاء) أي اتباع (آثارهم) أي طرقهم وسنتهم وخبر اتباع واقفاء (نجاة) من كل ضرر في الدنيا والاخرة (لن) أي الذي (عسك) بنجات متفلا (به) أي اتباع السلف الصالح (وأفضل الناس بعد نبينا صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضي الله سبحانه وتعالى عنه) مثله في عبارة غيره فاعترض بعيسى بن مريم عليهم الصلاة والسلام فانه ينزل بعد نبينا صلى الله عليه وسلم ودرجة لا تبلغ درجة النبوة فضلا عن كونها لا تفضلها فالصواب بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لانه أفضل هذه الامة التي هي أفضل الامم والاعتراض مبني على ان البعدي باعتماد الزمان وبحسب ما جمع تأخر سيدنا عيسى عن سيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام باعتماد الزمان فانه قبله باعتماده ولا يعتبر برزوله بعده لانه ليس لرسالته ولا يصح ان يراد به البعدي الفضل مع تعميم الناس للسابقين والملاحقين في الزمان لدخول جميع الانبياء فيه وليس أبو بكر رضي الله تعالى

٢٩ هداية في الجملة أي بقطع النظر عن ابقائه على ظاهره كما هو مذهب أهل السنة وصرفه عنه كما هو مذهب كثير من المعتزلة فانهم ذهبوا الى ان المراد طريق الجنة وطريق النار وقيل المراد به الأدلة الواضحة في الثاني في أول من يجوز عليه نبينا صلى الله عليه وسلم وأمته ولو السبعون ألفا ثم سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام وأمتهم سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام وأمتهم في العصور كلها الملائكة تدلها على طريق الجنة في الثالث في الحكمة في التحسين للكفار بفوز المؤمنين بعد اشتراكهم في العبور لان الصبح مرورهم عليه و اظهار النجاة من النار للمؤمنين من عظيم فضله تعالى قال ابن كيران فائدة على قدر الاستقامة على الصراط المعنوي المشار اليه بآية هداية الصراط المستقيم أي الذين الحق يكون الثبات والنجاة على الصراط

الحسن ومن راع عن الشريعة هنا زلت قدمه هناك اه (وهكذا) أي الذي تقدم ذكره من السؤال وعذاب القبر والبعث في أنه يقع يقيناً بلا شك (الحساب والميزان) ونحوهما (بما به) صلة الإيمان (قد) للتحقيق (وجب) شرعاً وجوب الأصول وفاعل وجب (الإيمان) أي التصديق (وتوزن) يضم التاء وفتح الزاي (العصف) يضم الصاد وسكون الحاء المهملة المكتوب فيها أعمال العباد وهذا الذي ربحه الامام القرطبي (بلاشكال) بكسر الهمزة (وقيل بل) الذي بوزن (أمانة الأعمال) وهذا الذي ربحه الامام الطبري وغيره قال ابن كيران ثم الذي ربحه القرطبي ان الموزون عصف الأعمال لحديث الترمذي وحسنه والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه رفعه ان الله يستخلص رجلاً من أمتي على رؤس الجلائق يوم القيامة فينشره ٢٢٦ تسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها مد البصر فيقول أنت كرم هذا شيئاً أظنك

كتبني الحافظون فيقول لا يارب فيقول ألك عذر فيقول لا يارب فيقول ألك حسنة فيقول لا يارب فيقول بلى إن لك عندنا حسنة وأنه لا ظم عليك فخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فيقول أحضر وزنك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تطم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيء اه ويؤخذ منه لمن ثقل الميزان على الوجه المعروف في الدنيا خلافاً لمن زعم ان كفة الثقل ترفع الى فوق وروح الطبري وغيره ان الموزون الاعمال نفسها بان تجسم الطاعات في صورة حسنة والسيئات

عنه أفضل منهم (ثم) بلى أبابكر في الفضل (عمر) بن الخطاب رضي الله سبحانه وتعالى عنهما (ومختار) الامام (مالك) بن أنس رضي الله سبحانه وتعالى عنهما (الوقف) أي التوقف والامساك عن التفضيل (فيما بين عثمان) بن عفان (وبين) علي رضي الله تعالى عنهما وهو مذهب التابعين الذين أدركهم مالك رضي الله سبحانه وتعالى عنهم أجمعين لتعارض ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأنهما اذ بعضه يقتضي تفضيل عثمان وبعضه يقتضي تفضيل علي رضي الله سبحانه وتعالى عنهما (وعن قبلهما) أي أبي بكر وعمر رضي الله سبحانه وتعالى عنهما (والصحابة) كلهم من لابس القن ومن لم يلبسها (رضي الله سبحانه وتعالى عنهم) كلهم (أئمة) في الدين (عدول) أي محكوم لهم بالعدل من غير سؤال عنها ولا بحث عليها لان الله سبحانه وتعالى عدلهم بقوله سبحانه وتعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية وقوله سبحانه وتعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً الآية والنبي صلى الله عليه وسلم بقوله عليه الصلاة والسلام أحباي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ونحوه المحلى في شرح جمع الجوامع الذي اختاره العراقي ان الحق عدالة جميعهم لانهن عليها ولا يفسق أحد منهم ولو سرق أو زنا اذ لا شك ان الحق لا تنقض الديانة والعدل لم يشترط فيها العصمة ولا الحفظ بحيث لا تصدر منه معصية أصلاً ومن كانت الطاعة أكثر أحواله وأغلبها عليه وهو مجتنب الكبائر محافظ على ترك الصغائر فهو عدل ونحن نقطع بان أعظم الاياء لا يبلغ مبلغ أدنى العصاة ونحكم به عدالة الاولياء ونجوز وقوع الزلات منهم من غير قدح بذلك في ولايتهم فضلاً عن عدلهم اليوسى العدالة مملكة تمنع ارتكاب الكبائر وصغائر الخسة وهي مغيبة وملازمة الطاعات واجتناب السيئات أمارتها ومقارفة المعاصي امارتها ضد هاولا رب ان دلالة هذه الامارة ظنية كسائر الامارات وقد تنقوى بقرائن وقد تنصف وقد تسقط فغير الصالحين وقوع الكبيرة منه يدل ظناً على عدم تلك المملكة أوضاعها فتثبت جرحته في الظاهر وأما الصالحين وجود الدلالة فيه أصلاً بل نقول هي مضمحلة فيه لما عارضها من إيمانه وتقواه ودينه ومقامه البازخ وقدمه الراسخ مع شهادة النصوص بعدالة جميعهم على العموم والشمول فالحكم بجرحه بعضهم يناقضه ولا دلالة على تخصيصه ولا حاجة اليه فتركها على ظاهرها أقوى وأولى بالادب وترك التنقيب عن

العصاة

في صورة قبيحة لظاهر حديث مسلم الطهور شرط الإيمان ولا إله الا الله تعالى الميزان

الحديث وحديث الحاكم وغيره يخرج خمس ما أنقلهن في الميزان لا إله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله والولد الصالح يتوفى فيحسنه والده وحديث أحمد وغيره ليس شيء أثقل في الميزان من الخلق الحسن ويحتمل ان الموزون العاملون لظاهر حديث البخاري انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وفي لفظ يأتي الرجل الا كقول الشروب العظيم فيوزن بحبة فلا يزنها وحديث أحمد وغيره ان ابن مسعود كان يميني سوا كوا كان دقيق الساقين فجعلت الرمح تلقبه فضحك القوم فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم لم تضحكوا قالوا من جوشة ساقه قال والذي نفسي بيده لهما ما أنقل في الميزان من أحد اه وقوله بان تجسم الطاعات في صورة حسنة أي نورانية ثم تطرح في كفة النور وهي اليمنى

المعدة للحسنات وقوله والسيئات في صورة قبيحة أى ظلمانية ثم تطرح في كفة الظلمة وهى الشمال المعدة للسيئات فتخف وهذا فى المؤمن وأما الكافر فتخف حسنة ماتة وتثقل سيئاته بعدد الله سبحانه وتعالى قال الله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا إلى قوله تكذبون ولا يردان فى ذلك قلب الحقائق وهو ممنوع لان امتناعه مختص بقلب أقسام الحكم العقلي بعضها إلى بعض وأما انقلاب المعنى جرما فلا يتمتع وقيل يخلق الله أجساما على عدد تلك الأعمال من غير قلب لها (والأفضل) بفتح الهاء وسكون الخاء المعجمة (للكتب) التى كتبت فيها الملائكة ما فعله العباد فى الدنيا بضم الكاف وسكون التاء جمع كتاب يبين المؤمن وشمال الكافر (به) أى أخذ الكتب صلة أى (النص) بفتح النون وإهمال الصاد أى القرآن والحديث أما القرآن فقوله تعالى فأما من أوفى كتابه يمينه فيقول هاؤم أوفوا كتابيه انى ظننت انى

٢٢٧

ملاق حسابه وأما من أوفى كتابه بشماله فيقول باليتنى لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابه باليتها كانت القاضية فيقول الاول لاهل المحشر فرما هاؤم أى خذوا فهو اسم فعل لجامعة الذكور أوفوا كتابيه انى ظننت أى علمت لانه جازم انى ملاق حسابه ويقول الثانى لما يرى من سوء عاقبته باليتنى لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابه باليتها أى المسونة التى ماتها كانت القاضية أى القاطعة لاهله فلم يبعث بعدها وقوله تعالى فأما من أوفى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب إلى أهله مسرورا وأما من أوفى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثورا ويصلى سبعرا قال ابن كيران

العصاة المؤدى إلى ايذانهم وسوء الظن بهم رضى الله تعالى عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم (بأيهم) أى بأى واحد من الصحابة صلة (اقتديتم) يابا فى أمة الاجابة فى دينكم (اهتديتم) أى صرتم مهتدين فى دينكم (نفعنا) معشر اهل الحق والسنة المتأخرين عنهم إلى يوم القيامة (الله) سبحانه وتعالى (بجهم) أى بجبننا العصاة (وأمانا) الله سبحانه وتعالى (على سننهم) بضم السين وشدة النون أى طريقة الصحابة وأراد بالنفع ما يشمل فى الدنيا لاطاعات والثواب فى الآخرة ودعا بصيغة الماضى تفاعلا بابا بته لشدة رغبته فيها فكانها حصلت وأخبر عنها والنون له ولغيره من أهل الحق والسنة لطلب التعميم فى الدعاء لقرب اجابته (وحشرنافى زمهرتهم) بضم فسكون أى حر بهم وجعائهم وأضافته للبيان (آمين) اسم فعل دعاء معناه استجب (يارب) خالق ومالك (العالمين) بفتح اللام اسم جمع عالم بفتحة أى كل ما سوى الله سبحانه وتعالى وصفاته (فهذه) الجمل المولفة بالمقدمة من أولها إلى ما هنا عقيدة أهل التوحيد) أى مسماة بهذا الاسم لاشتغالها على عقائد المؤمنين الموحدين وأما تسميتها الكبرى فليس من وضع مصنفها (المخرجة) بضم فسكون فكسر واسناده مجاز عقلى علاقته السببية لاشتغالها على العقائد الصحيحة وبراهينها وصلة مخرجة (بفضل الله) سبحانه وتعالى (وصلة مخرجة) (من ظلمات الجاهل) من اضافة المشبهة للمشبهة (و) من ظلمات (التقليد) اتباع الغير فى قوله بلا دليل (المرغمة) بضم فسكون فكسر وأعجم الغين من الارغام أى الاصاب بالارغام بفتح الراء أى التراب ويلزمه الاهانة والاذلال وهو المراد هنا أى المهينة والمذلة (يعون) أى اعانة (الله) سبحانه وتعالى ومفعول المرغمة (أنف كل) شخص (مبتدع) بكسر الدال أى معتقدا ما لا دليل له من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس أو استحباب أو استحسان (عقيد) أى معاند أهل السنة كالكرامى والمرجى والقدرى عن تضمنت العقيدة الرديهم والخاصهم وابطال مذاهمم والتزيف اشبههم وترقى فى الوصفين وهو المناسب لطلب ما اشغلت العقيدة عليه من الاوصاف التى شأنها تحريك الهمم إلى أخذها والاستغفال بها (نسأله) أى الله (سبحانه) وتعالى أى نطلب منه بخضوع وتذلل (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلته (ينفع) الله سبحانه وتعالى (بها) أى العقيدة كل من أراد الانتفاع بها لان

ولامتنافاة بين ما فى الموضعين اذ الكافر يأخذ كتابه بشماله ومن وراء ظهره لما ورد انه نفل يمتد إلى عنقه وتلوى يسراه إلى خلف ظهره فيعطى كتابه وقيل تدخل يسراه من صدره إلى ظهره فيعطى كتابه واختلف فى المؤمن المعاضى هل يعطى كتابه يمينه أو بشماله ثالثا الوقت اه وقوله تعالى وكل انسان أزرناه طائرته فى عنقه ويخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا الآية وأما الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن من الاول كل يوم صحيفة فاذا طويت وليس فيها استغفار طويت وهى سوداء مظلمة واذا طويت فيها استغفار طويت ولها نور يتلأ لا (أتى) وانعقد الاجماع عليه فيجب الايمان به ومن أنكره فقد كفر (والخلف) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام فقاء أى اختلاف العلماء (فى) أخذ المؤمن (العاصى) كتابه (لديهم) صلة (نبتا) أى الخلف عند العلماء والالف للإطلاق فى جواب (هل يمين) علامة على عدم خلوده فى النار

وبه جزم المأوردى وقال انه المشهور ثم حكى القول بالوقف قال ولا قائل انه يأخذه بشماله (أو بشمال) وهذا القول ضعيف جدا وقوله بيمين صلة (يعطى) بضم الياء وفتح الطاء المهملة العاصى (كتابه) قبل دخوله النار وقيل بعد خروجه منها (ومن) بفتح فسكون أى العالم الذى (يقف) بفتح فكسر أى يتوقف ويكف اسانه عن التكلم فى ذلك (ما) نافية (أخطا) وعمل عدم خطئه فقال (اذ) بكسر فسكون (لم يرد) بفتح فكسر (فى) أخذ (ه) بيمينه أو بشماله نص (صريح بعمله) بضم الياء وفتح الميم (عليه) أى النص الصريح (والوارد فيه) أى أخذ العاصى كتابه (مجل) بضم فسكون ففتح أى يحتمل للامرئ لان قوله تعالى فأما من أوتى كتابه بيمينه شامل للمؤمن الصافى والمؤمن المخاطب تنبيهات الأولى كل انسان يأخذ كتابه الا الانبياء والملائكة لعصمتهم ومن يدخل الجنة ٢٢٨ بغير حساب ورئيسهم سيدنا أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه الثانى

اذا مات العبد جعل كتابه فى خزانة تحت العرش فاذا كان الناس فى الموقف بعث الله تعالى روحا قطايرها من تلك الخزانة وتلزمها الاغناق فلا يخطئ كتاب عنق صاحبه ثم تنادى بهم الملائكة فتأخذهم من أعناقهم وتعطيها لهم فى أيديهم واذا أخذ المؤمن كتابه وجد حروف كتابته نيرة أو مظلمة بحسب أعماله الحسنه أو القبيحة واذا أخذ الكافر وجدها مظلمة وأول خط فيها اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيا فاذا قرأه المؤمن ابيض وجهه كما يسود وجه الكافر اذا قرأه بل من الكفار من لم يقرأه لما أشتمل عليه من القبايح فيأخذه بسبب ذلك الدهشة والرعب حتى يذهل عما بين يديه

حذف المعمول يدل على عموم (بفضله) أى احسان الله سبحانه وتعالى (وبشرح) أى يوسع (بها) أى العقيدة (صدر) أى قلب (كل من) أى الشخص الذى (يسعى) أى بشرع (فى) تصحىلها أى العقيدة سواء كان التصحىل يحفظ أو مطالعة أو كتابة أو تعلم أو غيرها وتنازع ينفع وبشرع (بطوله) بفتح الطاء المهملة وسكون الواو أى فضل واحسان الله سبحانه وتعالى أو قدرته (وصلى) أى رحم (الله) سبحانه وتعالى وسلم (على سيدنا) أى رئيسنا وولى نعمتنا الذى أخرجنا الله سبحانه وتعالى به من ظلمة الكفر الى نور الايمان ونفزع اليه فى شدائد الامور (ومولانا) أى ناصرنا على الكافرين وبين سيدنا ومولانا بقوله (محمد) والجملة خبرية لفظا انشائية معنى أى اللهم صل وسلم على سيدنا محمد صلا وسلاما (عددا ذكرك) يا الله (وذكره) أى محمد (الذاكرون) وذاكروا الله سبحانه وتعالى أكثر من ذاكرى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (و) (عددا) (غفل عن ذكرك) اللهم (وذكره) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (الغافلون) والغافلون عن ذكر رسول الله أكثر من الغافلين عن ذكر الله فالمناسب عن ذكره وذكره واختلف هل يحصل للصلى بهذه الصيغة ثواب مثل ثواب من صلى هذا العدد أو ثواب صلاة مع زيادة ثواب كثير لا يبلغ ثواب من صلى هذا العدد وختم الكتاب بال دعاء والصلاة مطلوب كبذنه ما (ورضى الله) سبحانه وتعالى (أى أراد الانعام وانهم وصلة رضى عن آله) أى المنتسبين الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (و) (عن) (حجبه) أى من اجتمعا بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اجتماعا متعارفا (أجمعين والحمد) أى الثناء الجميل (لله) أى الذات الواجب الوجود المنزه عن كل نقص والموصوف بكل كمال (رب) مالك (العالمين) أى كل موجود سواء سبحانه وتعالى وختم دعاءه بالحمد تناسيا باهل الجنة المقربين قال الله سبحانه وتعالى وآخروا هم ان الحمد لله رب العالمين تنبيهات الأولى قوله واتباع الخنبه به على ترك البدع التى لا يشهد أصل من أصول الشريعة وعلى الفرار منها بقاية المقدور الى ما كان عليه السلف الصالح رضوان الله سبحانه وتعالى عليهم أجمعين سواء تعلق تلك البدع بالعقائد ككثير من عقائد المعتزلة ومن فى معناهم أو بالأعمال الظاهرة ككثير مما هو مشاهد فى زماننا وما قبله ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم الثانى قوله والعناية كلهم عدول هذا هو الذى

فذلك قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الثالث أول من يعطى كتابه بيمينه مطلقا سيدنا عليه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وله شمع كشعاع الشمس وبعده أبو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وأول من يأخذه بشماله أخوه الاسود بن عبد الاسد لانه أول من بادر النبي صلى الله عليه وسلم بالحرب يوم بدر وقد روى انه يعيده ليأخذه بيمينه فيجذبه ملك فيخلع يده فيأخذه بشماله من وراء ظهره الرابع كل أحد يقرأ كتابه ولو كان أميا بقراءة حقيقة على القول الرابع ثم القارئون له قسمان قسم يكتفى بقراءة نفسه كالتابعين لغيرهم فى الخبر وقسم لا يكتفى به بل يدعو أهل حاضرتهم لقراءة كتابه اعجابا بما فيه كالرؤساء المقتدى بهم فى الخير وقيل مجازية عن علم كل أحد بحاله وعليه (وكالصراف ذى أى صاحب (الكلا ليب) جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المثقلة أى المخاطبة من الحديد المعوجة الرأس (ومن) بفتح

فسكون أى الذى (أنشد) بضم المهمز وسكون النون وكسر القاف وفتح الذال المجهمة أى نجى (منه) أى الصراط (فهو) أى الذى أنقذ من الصراط (بالفوز) بفتح الفاء وانعام الزاى الظفر بالنجاة من النار والخلود فى الجنة صلة (فن) بفتح القاف والميم أى حقيق والصراط (جسر) بكسر الجيم وفتحها وسكون السين معدود (على متن) أى أعلى (جهنم) اللهم سبحانه منها بفضل (التى) يهوى (أى يسقط بها) أى جهنم (من) بفتح فسكون أى الذى (رجله قد زانى) عن الصراط (وما) أى الذى (يقال أنه) أى الصراط (أرق من شعر) بفتح الشين والسين وخبر ما جملة (صدقته) بفتح فكسر متغلا أى ما يقال (فهو) أى ما يقال (حق) أى ثابت (وفى صحيح) الامام (مسلم) رضى الله تعالى عنه (ما) أى حديث (أرشد) أى هدى (إليه) أى ما يقال أنه أرق من شعر وأحذ من سيف ونص الحديث ويضرب الصراط بين ظهرانى ٢٢٩ جهنم ثم قال وعلى جهنم كلايب

عليه جهور العلماء والمحققون من أهل الأصول ان كل من ثبتت صحبته لا يسأل عن عدالته ولا يتوقف فى قبول روايته عرف أو لم يعرف ودليلهم ظاهر الكتاب والسنة كقوله سبحانه وتعالى والذين معه أشداء على الكفار الآية وقوله سبحانه وتعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا الآية وقوله سبحانه وتعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية وقوله صلى الله عليه وسلم أحباي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وقوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرنى وقوله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه **الثلث** العصابى عند الجمهور من اجتماع مؤمن مع النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يرو عنه وان لم يطل لان اجتماع المؤمن به معه ولو لحظة يحصل به من البركة ونور الباطن ما لا ينصروا اذا كان كثير من الاولياء شهود عظيم ارتقاء من اعتنوا به بنظرة واحدة أو توجهوا إليه بهمة مفردة فكيف بالاجتماع مع أشرف المخلوق ومن نوره أصل الانوار كلها وفى أدنى أنواره تفرق جميع أنوار الاولياء كلهم ومعارفهم صلى الله عليه وسلم عليه ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون **الرابع** قوله وأفضلهم أبو بكر ثم عمر الخ هـ ذامذهب أهل السنة القرطبي فى شرح مسلم لم يختلف السلف والخلف فى أن أفضلهم أبو بكر ثم عمر ولا عبرة بقول أهل الشيع والبدع عياض فى الكمال أبو منصور البغدادى أحبا بنا مجموعون على أن أفضلهم الخلفاء الاربعة على ترتيبهم فى الخلافة ثم تمام العشرة ثم أهل بدر ثم أهل أحد ثم أهل بيعة الرضوان ومن له منزلة من أهل العقبتين من الانصار وكذلك السابقون الاولون واختلف فيهم فقيل هم المصلون لآبائين وقيل هم أهل بيعة الرضوان وقيل هم أهل بدر **الخامس** اختلاف فيما بين عثمان وعلي رضى الله سبحانه وتعالى عنهما فقيل على ترتيبهما فى الخلافة واليه مال الاشعري وقيل فيهما بالوقف واليه نحنا مال كرجه الله تعالى فقيس له فى المدونة من أفضل الناس بعد نبيهم فقال أبو بكر ثم عمر وفى ذلك شك وسقط عمر من بعض الروايات قبل فعلى وعثمان فقال ما أدركت أحدا ممن اقتدى به بفضل أحدهما على صاحبه وقال أبو المعالى قريبا منه **السادس** معنى التفضيل كثرة الثواب ورفع الدرجة وذلك لا يدرك بقياس وانما ثبت بالنقل ولا يستدل عليه بكثرة الطاعات الظاهرة اذ قد يكون على اليسير من عمل

(انماؤهم) أى ايجادهم وخلقهم من عدم (تبا) بفتح المثناة فوق وشد الموحدة أى أسأل الله سبحانه وتعالى هلاكا (لقوم) ألدوا بفتح الهمزة والهاء المهملة أى غيروا (فى أمره) أى حكم الله سبحانه وتعالى (ما) نافية (قدروا) بفتح القاف والذال مخففا أى عظموا (الاله) سبحانه وتعالى (حق قدره) والامام الكبير شهاب الدين أبى العباس أحمد بن ادريس (القرافى) نسب للقرافة لانه كان يأتى من جهتها أصله من الهند سافر فى بدر الطين سنة أربع وثمانين وستمائة ودفن بالقرافة وكان نادرة الزمان أخذ عن العز وغيره (هنا كلام * من أجله) أى الكلام صلة (نيط) بكسر النون واهمال الطاء أى علق (به) أى القرافى وثائب فاعل نيط (الملام) بفتح الميم أى اللوم قال كون الصراط أرق من الشعرة لم يثبت بدليل قطعى بل ظاهر الشرع خلافه وانه عريض ذو طرفين يعنى تفضى الى الجنة ويسرى الى النار وان عليه كلايب وحسكا وذلك كله يبنى كونه أرق من

الشعرة اه البهي في لم أجده كونه أرق من الشعرة وأحده من السيف في الروايات الصحيحة وأغارو بت عن بعض الصحابة
رضي الله سبحانه وتعالى عنهم وعبارة ابن كيران وسلم عن أبي سعيد الخدري بلغني أن أرق من الشعر وأحده من السيف وأخرج
ابن المبارك وابن أبي الدنيا عن سعيد بن هلال قال بلغنا أن الصراط أدق من الشعر على بعض الناس ولبعث الناس مثل
الوادى المتسع اه وقال القرافي لم يصح في الصراط أنه أدق من الشعر وأحده من السيف شيء والصحيح أنه عريض وفيه
طريقان يعني وبسرى فاهل السعادة ٢٣٠ يسلكهم ذات اليمين وأهل الشقاوة ذات الشمال وفيه طاقات كل طاقة

تفذل لطيفة من جهنم اه
وتعقبه ابن ناجي بحديث
مسلم عن أبي سعيد قال
زروق لكنه أي حديث
مسلم أعل بالارسال وقال
الشيخ على الاجهوري
الظواهر تدل لما قاله
القرافي فلا يعدل عنها
منها حديث أن الناس
يكونون عليه يوم تبدل
الارض وهو في الصحيح
اه وأنكره أكثر المعتزلة
رأسا قالوا لانه لا يمكن
المرو عليه وان أمكن
فهو تعذيب للمؤمنين قلنا
الله قادر على إجازتهم عليه
وتسهيله على المؤمنين
حتى أنهم يمرون كالبرق
وكالريح وغيرهما كافي
الحديث انتهى وقال
بعضهم انه يصدق ويتسع
بحسب ضيق النور
وانتشاره فعرض صراط
كل أحد بقدر انتشار نوره
فان نور كل انسان لا يتعداه
الى غيره فلا يمتشي أحد
في نور أحد ومن هنا كان

السمر من الثواب أكثر من ثواب الكثير الظاهر وان كانت الاعمال الظاهرة فيها بحال لغلبة
الظن بالتفضيل بل السابع في اختلاف القائلون بالتفضيل فقيل قطعي ومال اليه الاشعري
واليه يشير قول مالك رضي الله سبحانه وتعالى عنه في تفضيل أبي بكر وعمر وفي ذلك شك
وقال القاضي هو ظني لان المسئلة اجتهادية لو ترك أحد النظر فيها لم يأثم في الثامن في اختلاف
هل التفضيل في الظاهر والباطن أو في الظاهر خاصة نص القاضي على القولين واحتج لهما
وعول على انه في الظاهر فقط لانه قد يكون في الباطن على خلاف ما عندنا في التاسع في ذهب
طائفة الى تفضيل من مات في حياته صلى الله عليه وسلم على من بقي بعده واختاره ابن عبد البر
لحديث اناشيد على هؤلاء وتزكية بعضهم وصلاته عليهم في العاشر في اختلاف فيما بين طائفة
وقاطمة رضي الله سبحانه وتعالى عنهما واحتج كل باحاديث وتوقف الاشعري في المسئلة وتردد
فيهما وبالجملة فكاهم سادات أجدلة مختارون عند الله سبحانه وتعالى نفعنا الله سبحانه وتعالى
بجميعهم وحشرنا في زمرة منهم وأمانتنا على محبتهم والافتداء بهم سديهم آمين يارب العالمين
في الحادي عشر في العكاري قوله وأفضل الناس بعد نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم أبو بكر
الخ هذه مسئلة اعتقادية فالمناسب تقديمها على قوله واعلم أن أصول الاحكام الخ لكنه قصد
الختم بمسئلة الصحابة رضي الله سبحانه وتعالى عنهم وهذا مناسب فيكون ختامه مسك هذا
آخر ما سره الله سبحانه وتعالى بفضله على يد أضف عبيده وأفقرهم الى عفوه ومغفرته
واحسنه محمد علبش عفا الله سبحانه وتعالى عنه وأحسن اليه ولوالديه وللمسلمين فله الحمد
كله وله الملك كله وبيده الخبر كله واليه يرجع الامر كله علانيته وسره لك الحمد انك
على كل شيء قدير اللهم اغفر لي ماضى من ذنوبي واعصمني فيما بقي من عمري وارزقني
أعمالا صالحة ترضى بها عني وتب علي انك أنت التواب الرحيم يا أرحم الراحمين
اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين وسلام على
المرسلين والحمد لله رب العالمين ثم ثلاث بقيت من شهر
رمضان من الثالث والتسعين بعد الالف
والمائتين من هجرة سيد المرسلين
صلوات الله سبحانه وتعالى
عليهم أجمعين
ف

دقيقا في حق قوم وعرض في حق آخرين انتهى (والناظر اذ ذلك) أي حين المرو على الصراط (ذووا) بفتح الذال المججمة
وضم الواو أي أصحاب (أحوال) مختلفة في المرو بحسب تفاوتهم في الاعراض عن حرمان الله تعالى فمن كان منهم أسرع
اعراضا عزم الله تعالى كان أسرع مروا في ذلك اليوم ففهم فريق (ناج) من الوقوع في جهنم وهو السالم من السيئات
الذي خصه الله تعالى بسابقة الحسنى فيمر عليه مر (سريعا) كالبرق الا مع أو كالريح العاصف أو كالفرس الجواد (أو) ناج
(مع الاحوال) من خدش الكلا ليب والحسك وسفع النار وهو من لم يسلم من السيئات ولكن رجحت حسناته على
سيئاته (وهم الموبق) بفتح الموحدة أي المهلك بعمله وهذا أقسام الاول يهوى في النار عند ما وضع قدمه والثاني من

يغرق به الجسر فينصف به في النار الثالث من تخطفه الزانية والكلاب والحسك (و) منهم (المخردل) بضم الميم وفتح الخاء
 المجهة أو الجيم والبال المهملة وسكون الراء ومعناه على الخاء المقطع كالخردل وعلى الجيم المشرف على الهلاك حال كونه (من)
 أى الفريق الذى (به) صلة يعدل (عن الجنان) صلة (يعدل) بضم فسكون فتفتح في الحديث فيمراؤ من كطرف العين والبرق
 وكالريح وكالطير وكجاويد الخيل والركاب فتناسج مسلم ومخدوش ومرسل ومكدوس في نار جهنم وصلة يعدل (لنار وهى)
 أى النار (مسكن الكفار) فى الآخرة مخلدون فيها (و) مسكن (من) بفتح فسكون أى العاصى الذى (أبى) بفتح الهمز
 والموحدة أى امتنع (من طاعة) الله سبحانه وتعالى (الغفار) أى كثير المغفرة لذنوب عباده التى بينه سبحانه وتعالى وبينهم
 إلا الاشرار لكن العصاة لا يخلدون فيها بل يمكثون فيها المدة التى أرادها الله تعالى لهم ثم يخرجون منها والحاصل ان الفريق
 السالم من الوقوع فى النار قسمان قسم ناج من الوقوع فيها وهذا هو المسلم الطائع السالم من السيئات وقسم ناج من
 الوقوع فيها لكن يحمله له أهوال تكدرش الكلاب وهذا بعض العصاة من المسلمين الذين تربحت حسناتهم على سيئاتهم
 والفريق الغير السالم من الوقوع فيها قسمان أيضا الكفار وهم مخلدون فيها والعصاة الذين تربحت سيئاتهم على حسناتهم
 وهم غير مخلدين فيها تنبيهات الأول طبقات النار سبع أعلاها جهنم وهى لمن يعذب على قدر ذنبه من المؤمنين وتصير
 خرابا يخرجهم منها وتحتها الطى وهى لليهود ثم الحطمة وهى للنصارى ثم السعير وهى للصابئين وهم فرقة من اليهود ثم
 سفرو وهى للمجوس ثم الجحيم وهى لعبدة الاصنام ثم الهاوية وهى للنافقين قال ابن كبران قال زروق وليس فى ذلك قاطع غير
 ذكر الاسماء فقبل هى طبقات وقيل اسم الجحيم وليس فى ذلك توقيف اهـ الثانى ذكر الامام ابن العربي ان نار الدنيا
 ما أخرجها الله الى الناس من جهنم حتى عسفت فى البصر مرتين ولولا ذلك لم ينتفع بها أحد من حرها وكفى بها ازجرا وبعد
 أخذ نار الدنيا منها أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم ألف سنة حتى اسجرت ثم ألف سنة حتى اسودت فهى سوداء مظلمة
 وحرها هواء محرق ولا جبر لها سوى بنى آدم والاحجار المتخذة آلهة من دون الله قال تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم
 وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة الثالث نار الدنيا جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قال ابن كبران وأخرج الشيخان
 والترمذى عن أبى هريرة رفعه ناركم التى توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية قال فضلت عنها
 بنحوه وتسعين جزءا كما مثل حرها والرابع أجسام الكفار فى النار مختلفة المقادير حتى ورد أن ضرب من الكافر فى النار
 مثل أحد ونحوه مثل ورقان وهما جبلان بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام الخامس قال ابن
 كبران وأخرج الترمذى عن أبى الدرداء رفعه باقى على أهل النار الجوع فيعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون
 بطعام من ضربى لا يسمن ولا ينفى من جوع ثم يستغيثون فيغاثون بطعام ذى غصة فيذكرون انهم كانوا يحيزون الغصص
 فى الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب فيدفع اليهم الجحيم بكلاليب الحديد فاذا دنا من وجوههم شوى وجوههم فاذا
 دخل بطونهم قطع ما فى بطونهم فيقولون ادعوا خزنة جهنم عساهم يخففون عنا فيدعونهم فيقولون أولم تك تأتكم رسلكم
 بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا الكافرين الا فى ضلال فيقولون ادعوا مالكا فيقولون يا مالكا ليقض علينا ربك
 فيجيبهم انكم ما كنتمون قالوا فادعوا الكافرين الا فى ضلال فيقولون ادعوا مالكا فيقولون يا مالكا ليقض علينا ربك
 فأتواهم فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا الى طالمون فيجيبهم انهم اخسوا فيها ولا تكلمون فعند ذلك يأسون من كل خير
 فيأخذون فى الزفير والشهيق ويدعون بالويل والثبور زاد رزين فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كبيرا
 السادس النار ثابتة بالكآب والسنة واجماع علماء الامة أوجدها الله سبحانه وتعالى فيما مضى كالجنة فمن أنكر
 وجودها ما بالمره فهو كافر كالفلاسفة ومن أنكر وجودها فيما مضى وقال انه ما يوجد ان يوم القيامة كآفى هاشم وعبد
 الجبار المعتزليين فهو قاسق (و واجب) سمعا (ان) بفتح فسكون حرف مصدرى صلتة (ينفذ) بضم فسكون فتفتح نائب فاعله
 (الوعيد) من الله سبحانه وتعالى بتعذيب العصاة وصلة ينفذ (فى بعض العصاة دون ما) زائدة (توقف وما) تانية (بنوع
 واحد) من أنواع العصاة صلة (يختص) تنفيذه (منهم) أى العصاة (وفى الأنواع) للعصاة صلة (جاء) أى ورد (النص) عن
 الشارع بتنفيذ الوعيد فى بعض كل نوع منهم كقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآخرة وقوله تعالى من
 يعمل سوءا يجزيه وقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم وقوله تعالى ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره

(لكن) بشد النون (ذا) أى صاحب (العصيان) المؤمن (لا يتخلد) بضم الياء وفتح الخاء المعجمة واللام مثقلا (فيها) أى النار (وذو) أى صاحب (الكفر بها) أى النار صلة (مؤبد) بضم الميم وفتح الهمز والموحدة يعنى انه يجب سمعاً تعذيباً ببعض غير معين من عباد هذه الامة ارتكب كبيرة من غير تأويل يعد به ومات بلا توبة بخلاف من ارتكب صغيرة أو ارتكب كبيرة متأولاً أو ارتكبها ومات بعد التوبة وهل المراد بهذه الامة أمة الدعوة فتشمل الكفار فيجوز أن يكون البعض المعذب على الجائر غير الكافر بعض الكفار وعلى هذا يجوز طلب المغفرة لجميع المسلمين أو أمة الاجابة فلا تشمل الكفار فلا يكون البعض المعذب على الجائر بعض الكفار بل لابد أن يكون مسلماً وهذا هو المعتمد والمراد بالبعض المذكور طائفة ولو واجداً من كل صنف من العصاة كالزناة وقتلة الانفس وشربة الخمر وهكذا فلا بد من نفوذ الوعيد لطائفة من كل صنف أفلها واحد ومع كون الوعيد ينفذ فيه فلا يتخلد في النار قطعاً بل يخرج منها ويدخل الجنة ويتخلد فيها بخلاف الكفار فانهم مخلدون فيها والحاصل ان الناس على قسمين مؤمن وكافر فالكافر مخلد في النار اجاعاً والمؤمن على قسمين طائع وعاص فالطائع في الجنة اجاعاً والعاصى على قسمين تائب وغير تائب فالتائب في الجنة اجاعاً وغير التائب في المشيمة وعلى تقدير عذابه لا يتخلد في النار قال ابن كبريان فائدة اتفق العلماء على ان عصاة الجن يعاقبون على الكفر والمعاصي ويدخلون النار لقوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين يا معشر الجن والاناس ألم يأتكم رسل منكم الى قوله قال النار مثواكم وانا هنا المسلمون الى قوله فكانوا لجهنم حطباً واختلفوا في ثوابهم على الايمان والطاعات فتيسل لاثواب لهم الا النجاة من النار وانهم يصيرون تراباً كغير العاقل من الحيوانات لا تقصارهم على النجاة في قوله أحييوا داعى الله الى قوله ويحرمكم من عذاب ألم وبه قال أبو الزناد وأبو حنيفة وغيرهما وقيل يثابون وعليه مالك والشافعي وأحمد لقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا واستدل ابن القاسم له بقوله فاولئك تتحروا رشتداً وليس ينص جلي في ذلك خلافاً لابن رشد وعلى اثابتهم فالجمهور على انهم يدخلون الجنة أيضاً بالعمومات وربما لوح لذلك قوله تعالى لم يطعم من انس قبلهم ولا جان أى الى ان يطعمهن الفريقان عند دخولهم الجنة وعلى دخولهم فقال الضحاك يا كلون ويشربون وقال مجاهد لا ويلهمون من التسبيح والتعديس ما يجد أهل الجنة من لذة الطعام أو الشراب قال المحاسبي وهم فيها معان عكس الدنيا تراهم ولا يروننا وغير الجمهور على انهم لا يدخلونها فيكر ابن تيمية عن مالك والشافعي وأحمد انهم يكونون في ريشة نازهم من حيث لا يروننا وقيل يكونون على الاعراف لحديث البيهقي في الشعب عن أنس مرفوعاً ان مؤمن الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فـ أنس ثوابهم فقال على الاعراف وليسوا في الجنة فقالوا ما الاعراف قال حائط الجنة تجري منه الانهار وتنبت فيه الاشجار الذهبى هذا حديث منكر جاد وقيل بالوقف اهـ (وكاشفاً) هى لغة الوسيلة والطلب وعرفا سؤال الخير من الغير للغير وصلة الشفاعة (الارزى) أى أظهر وأشرف نبي (مرسل) بضم فسكون ففتح (فاضرع) أى تضرع وتذلل (الى المنان) بفتح الميم وشد النون الاولى أى كثير الانعام وهو الله سبحانه وتعالى (فى) (طلبها) أى الشفاعة (وسل) بفتح السين وكسر اللام (وقد أتت) أى وردت فى الاحاديث (أنواعها) أى الشفاعة حال كونها (منصوصة) والبعض من أنواعها (ك) الشفاعة (الكبرى) وهى الشفاعة فى فصل القضاء (به) أى أركى المرسلين وخاتم النبيين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صلة (مخصوصة) قطعاً وهى أول القام المحمود المذكور فى قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً أى يحمذك فيه الاولون والآخرين وينصب له لواءه ثلاث ذوابات ذوابة بالشرق وأخرى بالمغرب وأخرى بالوسط والانبياء ومن دونهم تحت ذلك اللواء وآخره استدقار أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار وعلى اختصاصها به بقوله (لأنها) أى الشفاعة الكبرى (أظهرت ارتفاعه) أى علو رتبته على الجميع عند الله سبحانه وتعالى وعلى اظهارها ارتفاعه فقال (ادوجه) بفتحات مثقلا (الكل) أى كل أهل الموقف (له) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومفعول وجه (الشفاعة) والحال (الانبياء تقول نفسى نفسى) لا أسألك غيرهما لما شاهدوه من شدة غضب الرب سبحانه وتعالى غضباً لم يغضب مثله (سواء) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فلا يقول نفسى بل يقول أنا لها ويشفع فى فصل القضاء فيقبل الله سبحانه وتعالى شفاعته بفضلته فثبت له صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشياء الاول كونه صلى الله عليه وسلم شافعاً والثانى كونه مشفعاً أى مقبول الشفاعة والثالث كونه مقدماً على غيره فمافهم الذى يفتح باباً وبيان ذلك انه اذا قام الناس من قبورهم عند النفخة الثالثة ينفضون التراب عن رؤسهم وجوههم وقد عقدوا أيديهم فى أعناقهم ومخصوصاً بأبصارهم مهطعين الى

الى الداعي سكارى وما هم بسكارى واليهن خيارى لا يعرفون شرقا ولا غربا بالرجال والنساء في تصعيد واحد لا يعرف الرجل من الى جانبه أرجل أم امرأة والمرأة كذلك قد اشتغل كل منهم بحال نفسه ثم يوكل الله عز وجل بكل نفس ملكا يسوقها الى الموقف وشاهد امن نفسه وهو جلة اعضائه وجسده ثم يوثق بهم الى ارض المحشر قبل انه يبت المقدس واذا اجتمع الاولون والآخرون في صعيد واحد تناثر النجوم من فوقهم وطمس ضوء الشمس والقمر فنشبت الظلمة وبمظلم الامر ثم تنشق السماء على غلظها وصلابتها فتسمع الخلائق لانشقاقها اصواتا عظيمة تهش لهوله الابواب وتخضع لشدة الرقاب ثم الملائكة هابطون الى الارض فلائكة السماء الدنيا يحيطون بالخلق ثم ملائكة السماء الثانية خلفهم دائرة ثانية كذلك حتى تكون سبع دوائر في كل دائرة ملائكة سماء ثم نسيب السماء فتكون كاهل اى الخناس المذاب فيطوى بعضها على بعض ثم تنهار وتذوب وتذهب الى حيث شاء الله ثم تقرب الشمس من رؤس الخلائق ويزاد في حرها سبعون ضعفا وتقابلهم بوجهها وهي الآن في الدنيا في السماء الاربعة ومقابلة للارض بظهرها فتغلي ادمعتهم ويشتد الكرب والازدحام حتى يصير على كل قدم ألف قدم ويكثر العرق كما قال عليه الصلاة والسلام ان العرق يوم القيامة ليذهب في الارض سبعين ذراعا وانه ليميل الى افواه الناس وآذانهم رواه مسلم في صحيحه وليس هذا على عمومه لان الناس يومئذ في العرق مختلفون على قدر ذنوبهم فبعضهم من يأخذه الى كعبه وبعضهم من يأخذه الى ركبته وبعضهم من يأخذه الى ابطه وبعضهم من يأخذه الى عنقه ومنهم من يعوم فيه عوما ومنهم من لا يصيبه منه شيء ومنهم من هو في ظل العرش ممن أراد الله اكرامه ثم تقف الناس ماشاء الله حتى يطول الوقوف ويشد بهم الكرب شاخصين نحو السماء لا ينطقون قيل قدر أربعين سنة من سنى الدنيا فاذا طال انتظارهم طلبوا من يشفع لهم ليستريحوا من الوقوف والكرب فيقول بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى آدم ابي البشر نسأله أن يشفع لنا عند ربنا فمن كان من أهل الجنة يؤمر به اليها ومن كان من أهل النار يؤمر به اليها فيأتون آدم عليه الصلاة والسلام ويقولون له أنت ابو البشر خلقك الله تعالى بيده وأمر الملائكة بالسجود لك فاشفع لنا عند الله تعالى ان يصرفنا من هذا الموقف فيقول ان الله تعالى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وانه كان منى أمر أوجب خوفا منه فلا جراءة لي على الشفاعة عنده نفسي اذهبوا الى نوح يشفع لكم فيذهبون الى نوح عليه السلام ويقولون له أنت أول رسل الله بعد آدم ورسالتك عامة وممتازة عالية فاشفع لنا عند الله فيقول لهم مقالة آدم ويدلهم على ابراهيم عليه السلام فيأتونه ويقولون له أنت خليل الله فاشفع لنا عند الله فيقول لهم مثل ذلك ويدلهم على موسى عليه السلام فيأتونه ويقولون له أنت كليم الله فاشفع لنا عند الله فيقول لهم كذلك ويدلهم على عيسى عليه السلام فيأتونه ويقولون له أنت روح الله فاشفع لنا عند الله فيدلهم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيأتونه صلى الله عليه وسلم ووجهه يضيء على أهل الموقف فينادونه من دون منبره العالي يا حبيب رب العالمين وسيد الانبياء والمرسلين قد عظم الامر وجل الخطب وطال الوقوف واشتد الكرب فاشفع لنا الى ربك في فصل الامر فن كان منّا من أهل الجنة يؤمر به اليها ومن كان منّا من أهل النار يؤمر به اليها الغوث الغوث يا محمد فانت صاحب الجاه المبعوث رحمة للعالمين قال فيبكي النبي صلى الله عليه وسلم ويقول أنا لهم يقوم مقام ما عن عيني العرش لا يقومه أحد من الخلق غيره قط ويسجد لله تعالى ويثني عليه ثناء يلهمه الله اياه في ذلك الوقت لم ينطق به أحد من الخلق غيره قط فينادي يا محمد ليس هذا موضع سجود فارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه وقل بسمع لك ثم يرفع رأسه ويحمد الله تعالى بحماد يعلمه الله اياها لم يحمد بها أحد قبله ويشفع لأهل الموقف في الانصراف فيقول يا رب مر بعبادك الى الحساب فقد اشتد الكرب فيجاب الى ذلك فهذا أول الشفاعات لراحة الناس من كرب الموقف وهذا هو المأمور المحمود الذي يحمد فيه الاولون والآخرون في تنبيهات الاولين انما لهم بلهموا المحيي لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من أول وهلة لاظهار فضله وشرفه صلى الله عليه وسلم في الثاني في الحكمة في تخصيص هؤلاء الخمسة بالتردد لهم دون غيرهم انهم مشاهير الرسل واصحاب الشرائع التي عمل بها من اطوى يلامع كون سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام الاب الاكبر وسيدنا نوح عليه الصلاة والسلام الاب الثاني وسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام اب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام أكثرهم تبعاء بعد نبينا صلى الله عليه وسلم وسيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام ليس بينه وبينه نبي وهو من أمته أيضا في الثالث في سئل الامام البليقني عن حكم مجبوره صلى الله عليه وسلم من حيث الوضوء فاجاب بانه باق على طهارته من غسل الموت لانه حتى في قبره لم تنقض

ظهارته ويحتمل أيضاً أنه توضع من الحوض وفي البدور الآخرة ليست بدار تكليف فلا يتوقف السجود فيها على الوضوء
 (قاله) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر النبيين (ك) الفضل (ل) المشمس) على سائر الكواكب (فيمنع) يضم فسكون
 فكسر أي يخرج سيدنا محمد (الجميع) من أهل الموت (من غموم) باجماع الغين (قد اعترتهم) أي الجميع بأشباع الميم للوزن
 (ومن هموم وهي) أي الشفاعة الكبرى (وعود) يضم الواو جمع وعد (ربه) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (يوفيها) أي ربه
 سبحانه وتعالى الشفاعة الكبرى (له) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (فنسأل الله) سبحانه وتعالى (الدخول فيها) أي شفاعة
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كشفاعته في عدم دخول النار وشفاعته في الحساب وشفاعته في تهليل دخول الجنة وشفاعته
 في رفع الدرجات فيها وشفاعته لمن مات بعد نيته أو مكة أو بطريق الحج وشفاعته لمن أكثر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وغيرها
 وعبارة ابن كيران وأما الشفاعة فهي أنواع أعظمها الشفاعة في فصل القضاء والراحة من طول الموت وهي مختصة بالنبي
 صلى الله عليه وسلم بعد تردد الخلائق إلى نبي بعده نبي الثانية الشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب قال النووي وهي مختصة
 به وتردد في ذلك التقيان ابن دقيق العيد والسبكي الثالثة الشفاعة فيمن استحق النار أن لا يدخلها عياض وليست مختصة به
 وتردد في ذلك النووي قال السبكي لأنه لم يرد تصريح بذلك ولا بنفيه الرابعة في اخراج من دخل النار من الموحدين ويشترك
 فيها الأنبياء والملائكة والمؤمنون الخامسة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وجوز النووي اختصاصها به السادسة في
 تخفيف العذاب عن استحقاق الخلود كما في طالب وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم قال السيوطي في شرح الكوكب الساطع
 بعد ذكر الأنواع الستة وفي كل من هذه الأنواع الست أحاديث كثيرة صحيحة في الصحيح أنا أول شافع وأول مشفع وأنه ذكر
 عنده عنه أبو طالب فقال له لم تنفعه شفاعة فيجعل في ضحاح من نار وفي رواية ولولا أنالكان في الدرك الأسفل من النار
 وروى البيهقي حديث خبث بين الشفاعة وبين أن يدخل شطراً من الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم واكتفى أترونها
 للمتقين لا ولكنهم المذنبين المتلوثين الخطائين وفي الحديث شفاعة لاهل الكبائر من أمي رواه أحمد وجاعة وخالف
 المعتزلة في الشفاعة أن لم يتب من الكبائر بناء على قولهم بامتناع العفو عن مرتكبها لما سبق من الحديثين وغيرهما وقوله
 تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فأنفعهم شفاعة الشافعين إذ لو لم تكن ثم شفاعة أصلاً لم يبق انفعال عن خصوص
 الكفار في مقام تقبيل حالهم معنى واحج المعتزلة بقوله تعالى واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة
 وقوله ما لظالمين من حميم ولا شفيع يطاع والجواب بعد تسليم دلالة الآية على العموم في الأزمان والأحوال أنه يجب تخصيصها
 بالكفار جمعاً بين الأدلة ولما كان أصل العفو والشفاعة ثابتاً بالكاتب والسنة والاجماع قالت المعتزلة بالعفو عن الصغار
 مطلقاً والكبائر بعد التوبة وبالشفاعة زيادة الثواب ويرد الأول أن التائب وصاحب الصغائر المحتجب للكبائر لا يستحقان
 العذاب عندهم فامعنى العفو ويرد الثاني أن النصوص شاهدة على ثبوت الشفاعة في العفو عن الجنابة قلت والمعتزلة
 المنكرون للشفاعة هم المراد في حديث ابن منيع عن زيد بن أرقم وبضعة عشر من الصحابة رفعوه شفاعة في يوم القيامة حتى
 عن لم يؤمن بهم لم يكن من أهلها فنعقوبتهم على انكارها أن يحرموها لا حرمنا الله منها بفضلها انتهت بتدبيره * الأول في المولى
 سبحانه وتعالى يشفع فيمن قال لا اله الا الله محمد رسول الله ولم يعمل خيراً قط وشفاعته تعالى عبارة عن عفو وكذلك يشفع في أهل
 الكبائر الأنبياء والرسل والملائكة وشفاعتهم على الترتيب فالولهم فيها جبريل عليه الصلاة والسلام وآخرهم فيها التسعة عشر
 التي على النار والصحابة والشهداء والعلماء العاملين والأولياء كل على قدر مقامه عند الله سبحانه وتعالى في الثاني في لا يشفع
 أحد عن ذكر الأبعد فراغ مدة المؤاخذه المحتمة فان قلت الشفاعة حينئذ لا فائدة فيها قلت بل لها فائدة وهي اظهار مزية
 الشافع على غيره على أنه لو لا الشفاعة لجوزنا البقاء وعدمه بحسب الظاهر لنا وبالجملة فذلك من باب القضاء المعلق (وحوضه)
 صلى الله عليه وسلم الذي يعطاه في الآخرة وهو جسم مخصوص كبير منسج الجوانب يكون على الأرض المبدلة وهي الأرض
 البيضاء كالفضة ترده أمته صلى الله عليه وسلم من شرب منه لا يظأ أبداً في الناس من شرب لدفع العطش ومنهم من يشرب
 للتلذذ ومنهم من يشرب لتجمل المسرة واختلافهم في الشرب على حسب تمسكهم بشريعة صلى الله عليه وسلم وعدم تبديلهم
 وتغييرهم فيها شيئاً إلى أن ماتوا وأطفال المسلمين الذكور والانات حوله وعليهم أقيمة الديباج ومناديل من نور وبأيديهم أباريق
 من فضة وأقداح من ذهب يسقون آباءهم وأمهاتهم الذين صبروا وعند فقدهم وأما الذين سقطوا عند فقدهم فلا يؤذن لهم

في سقيهم أوحى الله تعالى إلى غيبي عليه الصلاة والسلام من صفة ثيبناصلى الله عليه وسلم له حوض أبعد من مكة إلى مطامع الشمس فيه آنية مثل عدد نجوم السماء وله لون كل شراب الجنة وطعم كل عارها ومعنى كونه له لون كل شراب الجنة أن بعضه لونه أحمر وبعضه لونه أبيض وهكذا فلا يقال فيه محال وهو الجمع بين الاضداد ومعنى كونه له طعم كل عارها أن له طعم الخوخ والموز والتفاح والشمس وغيرها فمن يشرب منه يجد طعم عار الجنة (عما) أى الذى (به) عائد ماصلة ورد (النص) أى الحديث (ورد) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافاً لثلاثة حيث نفوه وقد فسقوا بذلك كـ كل منكره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى مسيرة شهر وزواياه سواء ماءه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه أكثر من نجوم السماء من شرب منه فلا يظلم أبداً رواه الشيخان وقد ورد تحديده بجهات مختلفة في البعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى من عدن إلى عمان اللقاء ماءه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل واكوابه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظلم أبداً الحديث رواه الترمذى والحاكم وذلك نحو شهر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى كباين صنعاء والمدينة فيه الآنية مثل كواكب السماء رواه الشيخان وذلك نحو شهرين وقوله مثل كواكب السماء لا ينافي قوله في الرواية السابقة أكثر من نجوم السماء لاحتمال أنه أخبر بالآقل وأولاً وبالأكثراً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى كباين مكة وإبله وذلك نحو شهر كالأولى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى كباين المدينة إلى بيت المقدس رواه ابن ماجه وهو كالذى قبله فاطلب صلى الله عليه وسلم كل قوم بالجهة التي يعرفونها ولا تنافي بين هذه الروايات بسبب اختلاف المسافة لأن الله سبحانه وتعالى تفضل عليه بأنساعه شيئاً فشيئاً فأخبر صلى الله عليه وسلم بالمسافة القصيرة أولاً ثم أخبر بالطويلة وأشار الامام النووي رضى الله تعالى عنه إلى أن الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة (وفيه) أى الحوض (خلف) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام ففاء أى اختلاف بين العلماء في جواب (هل به) أى الحوض صـ لـه انفراد (الهادى) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (انفرد) أى اختص عن سائر المرسلين (وهو) أى انفراد الهادى به القول (الاصح) أول كل مرسل * بفتح السين (حوض) زده أمته (من العذب الحقيق) أى الخمر (السائل) أى الماء العذب أو البارد فاعلمه أراد شربه الحقيق (وكونه) أى الحوض (بعد الصراط) أو قبله (مختلف) بفتح اللام (فيه وبعض) من العلماء (بالتعدد) للحوض صـ لـه (اعترف) أى قال له صلى الله عليه وسلم حوض قبله وحوض بعده (وذود) بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وإهمال الدال أى طردوا بعد (ذى) أى صاحب (التغيير) اسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (عنه) أى الحوض (قديداً) أى ظهور وثبت في الحديث الصحيح في طرده عنه المرتد والمخالف لجماعة المسلمين كالخوارج والروافض والمعتزلة على اختلاف فرقهم والظلمة الجائرون والعمان بالبحر المستخف بالمعاصي وأهل الزينغ والبدع والكفار يطردون حرماناً فلا يشربون منه أبداً والعصاة يطردون منه عقوبة لهم ثم يشربون منه قبل دخولهم النار على الصحيح (ومن) بفتح فسكون أى الذى (بذقه) أى الحوض (ليس يظلم أبداً) والله سبحانه وتعالى (لا يجر مناً من شرب * منه) أى الحوض (بجاه المصطفى) صلى الله عليه وسلم (ذى) أى صاحب (القرب) بضم القاف وسكون الراء المعنوى من الله سبحانه وتعالى قال ابن كيران وورد في صفته آثار محصلها أنه نهر طوله ما بين عمان إلى إبله وفي رواية أبعد من إبله إلى عدن وفي رواية مسيرة شهر وعرضه كطوله ما فتاه من زبرجده وطينه المسك وحصباءه الدر وآنيته من فضة عدد نجوم السماء وفي رواية أكثر من عدد نجوم السماء من شرب منه لم يظلم أبداً أبيض من اللبن وفي رواية من الثلج وأحلى من العسل وريحه أطيب من ريح المسك يشرب فيه ميزابان من الجنة وللترمذى في وصف الكوثر عن أنس رفعه فيه طير أعناقها مثل أعناق الجزور فقال عمر إن هذه لناعة فقال صلى الله عليه وسلم آكلها أنتم منها وعند الثعلبي عن أنس مرفوعاً على أركانه الأربعة الخفاء الأربعة فن أحب أبابكر وأبغض عمر لم يسقه أبوبكر ومن أحب عمر وأبغض أبابكر لم يسقه عمر ومن أحب عثمان وأبغض علياً لم يسقه عثمان ومن أحب علياً وأبغض عثمان لم يسقه عثمان وفى مسلم ترد أمتى على الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا رسول الله تعرفنا قال نعم لكم سبب البست لا حديد غيركم تردون على غرار محجلين من آثار الوضوء وليصدقن عنى طائفة منكم فلا يصح أن يكون إلى فأقول يا رب أهبابي أهبابي فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك وفى الصحيحين أنا فطرهم على الحوض وأبغضن إلى رجال منكم حتى إذا هوبت إليهم لاناوهم اختلجوا دوني فأقول أى رب أهبابي فيقول

ظهارته ويحصل ايضا انه توصف من الحوض وفي البعد والآخره ليست بدار تكليف فلا يتوقف السجود فيها على الوضوء
(فالفضل له) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر النبيين (ك) الفضل (ل) المشي على سائر الكواكب (فينقذ) يضم فسكون
فكسر أي يخرج سيدنا محمد (الجميع) من أهل الموقف (من غموم) (ب) انعام الغين (قد اترتهم) أي الجميع بأشباع الميم للوزن
(ومن هو موهي) أي الشفاعة الكبرى (وعود) يضم الواو جمع وعد (ربه) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (يوفي) أي ربه
سبحانه وتعالى الشفاعة الكبرى (له) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (فنسأل الله) سبحانه وتعالى (الدخول فيها) أي شفاعة
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كشفاعته في عدم دخول الدار وشفاعته في الحساب وشفاعته في أهمل دخول الجنة وشفاعته
في رفع الدرجات فيها وشفاعته من مات بعد نيته أو مكة أو بطريق الحج وشفاعته من أكثر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وغيرها
وعبارة ابن كيران وأما الشفاعة فهي أنواع أعظمها الشفاعة في فصل القضاء والراحة من طول الموقف وهي مختصة بالنبي
صلى الله عليه وسلم بعد تردد الخلائق إلى نبي بعد نبي الثانية الشفاعة في ادخال قوم الجنة بهر حساب قال النووي وهي مختصة
به وتردد في ذلك التقيان ابن دقيق العيد والسبكي الثالثة الشفاعة فيمن استحق النار ان لا يدخلها ياض وليست مختصة به
وتردد في ذلك النووي قال السبكي لانه لم يرد تصريح بذلك ولا بنفيه الرابعة في اخراج من دخل النار من الموحدين ويشترك
فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون الخامسة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وجوز النووي اختصاصها به السادسة في
تخفيف العذاب عن استحقاق الخلود كأبي طالب وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم قال السيوطي في شرح الكوكب الساطع
بعد ذكر الانواع الستة وفي كل من هذه الانواع الستة أحاديث كثيرة صحيحة في الصحيح أنا أول شافع وأول مشفع وانه ذكر
عنده أبو طالب فقال له له تنفعه شفاعتي فيجعل في تخضاض من نار وفي رواية ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار
وروى البيهقي حديث خبث بين الشفاعة وبين ان يدخل شطر أمي الجنة فاخسرت الشفاعة لانها أعم واكفي أترونها
للمعتزلة لا ولكنهم المذنبين المتولين الخطائين وفي الحديث شفاعتي لاهل الكبائر من أمي رواه أحمد وجاءه وخالفه
المعتزلة في الشفاعة من لم يتب من الكبائر بقاء على قولهم بامتناع العفو عن مرتكبها لما سبق من الحديثين وغيرها وقوله
تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فانفعهم شفاعتي الشافعين اذ لو لم تكن ثم شفاعتي أصلا لم يبق انفعها عن خصوص
الكفار في مقام تقبيل حالهم معني واحجج المعتزلة بقوله تعالى وانقوا يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة
وقوله مالا ظالمين من حيم ولا شفيع يطاع والجواب بعد تسليم دلالة الآية على العموم في الزمان والاحوال انه يجب تخصيصها
بالكفار جمعها بين الأدلة ولما كان أصل العفو والشفاعة ثابتا بالكاتب والسنة والاجماع قالت المعتزلة بالعفو عن الصغار
مطلقا والكبائر بعد التوبة وبالشفاعة لزيادة الثواب ويرد الأول ان الثواب وصاحب الصغار المحتجب للكبائر لا يستحقان
العذاب عندهم فاما معنى العفو ويرد الثاني ان النصوص شاهدة على ثبوت الشفاعة في العفو عن الجنابة قلت والمعتزلة
المنكرون للشفاعة هم المراد في حديث ابن منيع عن زيد بن أرقم وبضعة عشر من الصحابة رفعوه شفاعتي يوم القيامة حتى
فن لم يؤمن بهم لم يكن من أهلها فاعفوا عنهم على انكارها ان يحرموها لا أحرما الله منها بفضله انتهت تنبيهان * الأول في المولى
سبحانه وتعالى يشفع فيمن قال لا اله الا الله محمد رسول الله ولم يعمل خيرا قط وشفاعته تعالى عبارة عن عفو وكذلك يشفع في أهل
الكبائر الانبياء والرسل والملائكة وشفاعتهم على الترتيب فالولهم فيها جبريل عليه الصلاة والسلام وآخرهم فيها النسيمة عشر
التي على النار والصحابة والشهداء والعلماء العاملين والاولياء كل على قدر مقامه عند الله سبحانه وتعالى الثاني في لا يشفع
أحد عن ذكر الابعاد فراع مدة المؤاخذه المحتمة فان قلت الشفاعة حينئذ لا فائدة فيها قلت بل لها فائدة وهي اظهار مزية
الشافع على غيره على انه لو لا الشفاعة لجوزنا البقاء وعدمه بحسب الظاهر انا وبالجملة فذلك من باب القضاء المعلق (وحوضه)
صلى الله عليه وسلم الذي يعطاه في الآخرة وهو جسم مخصوص كبير من منع الجوانب يكون على الأرض المبدلة وهي الأرض
البيضاء كالفضة ترده أمته صلى الله عليه وسلم من شرب منه لا يطعم أبدا في الناس من يشرب لدفع العطش ومنهم من يشرب
للتلذذ ومنهم من يشرب لتجمل الممرة واختلافهم في الشرب على حسب تمسكهم بشريعته صلى الله عليه وسلم وعدم تبديلهم
وتغييرهم فيها شيئا إلى ان ماتوا وأطفال المسلمين الذكور والانات حوله وعليهم أقبية الديباج ومناديل من نور وبأيديهم أباريق
من فضة وأقداح من ذهب يسقون آباءهم وامهاتهم الذين صبروا وعند فقدهم وأما الذين سقطوا عند فقدهم فلا يؤذن لهم

في سقيم أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه الصلاة والسلام من صفة نبينا صلى الله عليه وسلم له حوض أبعد من مكة إلى مطلع الشمس فيه آنية مثل عدد نجوم السماء وله لون كل شراب الجنة وطعم كل ثمارها ومعنى كونه له لون كل شراب الجنة أن بعضه لونه أحمر وبعضه لونه أبيض وهكذا يقال فيه محال وهو الجمع بين الاضداد ومعنى كونه له طعم كل ثمارها أن له طعم الخوخ والموز والتفاح والخش وغيره ما في شرب منه يجد طعم ثمار الجنة (عما) أي الذي (به) عائد ماضية ورد (النص) أي الحديث (ورد*) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافاً للزلة حيث نفوه وقد فسقوا بذلك كـ كل منكره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه أكثر من نجوم السماء من شرب منه فلا يظلم أبداً واه الشيخان وقد ورد تحديده بجهات مختلفة في البعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي من عدن إلى عمان البلقاء ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وكواياه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظلم أبداً الحديث رواه الترمذي والحاكم وكذلك نحو شهر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي كباين صنعاء والمدينة فيه الآنية مثل كواكب السماء واه الشيخان وذلك نحو شهرين وقوله مثل كواكب السماء لا ينافي قوله في الرواية السابقة أكثر من نجوم السماء لاحتمال أنه أخبر بالقل أو بالأكثر ثانياً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي كباين مكة وإيلة وذلك نحو شهر كالأولى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي كباين المدينة إلى بيت المقدس رواه ابن ماجه وهو كالذي قبله فخطب صلى الله عليه وسلم كل قوم بالجهة التي يعرفونها ولا تنافي بين هذه الروايات بسبب اختلاف المسافة لأن الله سبحانه وتعالى تفضل عليه باتساعه شيئاً فأخبر صلى الله عليه وسلم بالمسافة القصيرة أولاً ثم أخبر بالطويلة وأشار الإمام النووي رضي الله عنه إلى أن الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة (وفيه) أي الحوض (خلف) بضم الخاء المعجمة وسكون اللام ففاء أي اختلاف بين العلماء في جواب (هل به) أي الحوض صلة انفرد (الهادي) أي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (انفرد) أي اختص عن سائر المرسلين (وهو) أي انفرد الهادي به القول (الاصح أو لكل مرسل*) بفتح السين (حوض) ترده أمته (من العذب الرقيق) أي الخمر (السائل) أي الماء العذب أو البارد فقام له أراد شربه الرقيق (وكونه) أي الحوض (بعد الصراط) أو قبله (مختلف*) بفتح اللام (فيه وبعض) من العلماء (بالتعدد) للحوض صلة (اعترف) أي قال له صلى الله عليه وسلم حوض قبله وحوض بعده (وذود) بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وإهمال الدال أي طردوا بعد (ذي) أي صاحب (التغيير) اسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (عنه) أي الحوض (قد بدا) أي ظهر وثبت في الحديث الصحيح فيطرد عنه المرتد والمخالف لجماعة المسلمين كالخوارج والروافض والمعتزلة على اختلاف فرقهم وأطلة الجائرون والعمان بالكثرة المستخف بالمعاصي وأهل الزيف والبدع والكفار يطردون حرماناً فلا يشربون منه أبداً والعصاة يطردون منه عقوبة لهم ثم يشربون منه قبل دخولهم النار على الصحيح (ومن) بفتح فسكون أي الذي (يدفع) أي الحوض (ليس يظلم أبداً والله) سبحانه وتعالى (لا يجر مناه من شرب* منه) أي الحوض (بجاء المصطفى) صلى الله عليه وسلم (ذي) أي صاحب (القرب) بضم القاف وسكون الراء المعنوي من الله سبحانه وتعالى قال ابن كيران وورد في صفته آثار محصلها أنه نهر طوله ما بين عمان إلى إيلة وفي رواية أبعد من إيلة إلى عدن وفي رواية مسيرة شهر وعرضه كطوله حافته من زبرجدة وطينته المسك وحسب ماؤه الدرر وآنيته من فضة عدد نجوم السماء وفي رواية أكثر من عدد نجوم السماء من شرب منه لم يظلم ماؤه أبيض من اللبن وفي رواية من الثلج وأحلى من العسل وريحه أطيب من ريح المسك يشرب فيه ميزابان من الجنة وللترمذي في وصف الكوثر عن أنس رفعه فيه طائر أعناقها مثل أعناق الجزور فقال عمر إن هذه أئمة فقال صلى الله عليه وسلم آكلها أنتم منها وعند الثعلبي عن أنس مرفوعاً على أركانه الأربعة الخفاء الأربعة فن أحب أبابكر وأبغض عمر لم يسقه أبو بكر ومن أحب عمر وأبغض أبابكر لم يسقه عمر ومن أحب عثمان وأبغض علياً لم يسقه عثمان ومن أحب علياً وأبغض عثمان لم يسقه علي وفي مسلم ترد أمتي على الحوض وأنا أؤد الناس عنه كما يؤد الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا رسول الله تعرفنا قال نعم إني سميت لآحد غيركم تردون على غير المحجلين من آثار الوضوء وليصدقني طائفة منكم فلا يصحون إلى فأقول يا رب أعجبي أحملي فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك وفي الصحيحين أنا فطرهم على الحوض وأبرقن إلى رجال منكم حتى إذا هويت إليهم لآناولهم اختلجوا دوني فأقول أي رب أعجبي فيقول

انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول صدقا من قبل بل بعدى ولترمذى ان لكل نبي حوضا رزده أمته وانهم يتباهون أنهم أكثر واردة وأنا أرجو أن أكون أكثرهم واردة واختاف هل هو قبل الصراط وصوبه الغزالي أو بعده قال القرطبي وهما حوضان الاول قبل الصراط وقبل الميزان على الاصح لان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فيردونه قبل الميزان والثاني في الجنة وكلاهما يسمى كوثا وأحاديث ذكر الحوض متواترة رويت عن نحو ستين من الصحابة انتهى (والجنة التي أعدت) ها (الله) سبحانه وتعالى (حق) ثابت بالقرآن والأحاديث الصحيحة وصلة أعدتها (ان) أي الفريق الذي (انعامه) بكسر الهمزة أي الله سبحانه وتعالى مفعول محذوف فسرته ودل عليه (أولاه) أي أعطى الله سبحانه وتعالى والماء عائد من (والمؤمنون بالامان) من كل شر صلة (أسعدوا) بضم الهمزة وكسر العين (فيها) أي الجنة (وفي أوج) بفتح الهمزة وسكون الواو جيم أي أعلى صلة (أصعدوا) (التثاني) بفتح التاء وكسر النون جمع تهنئة أي التفرح بما يسر والدعاء بدوامه والمراد بها هنا الدرجات العلى التي يهني بها من وصلها (أصعدوا) بضم الهمزة وكسر العين أي جعلوا صاعدين (وكيف لا) يكونون مسعدين بالامن من كل شر ولا مصعدين في الدرجات العلى (و) الحال انهم (قد تناهى كل سوء) بضم السين في البعد (عنهم) أي المؤمنين (ونالوا) أي أدرك المؤمنين (ما) أي النعيم الذي (اشتتهه الانفس) واتحفوا بضم الهمزة وكسر اللام المهملة أي أهدوا وأعطوا (من العطايا والبشر) بضم الموحدة وفتح الشين المججمة جمع بشري أي ما يبشر به بيان ما لا في (ما) أي الذي (لم يكن يخطر) بفتح فسكون فضم (في قلب البشر) بفتح الموحدة والشين المججمة (ومن) بكسر فسكون (رضا) بكسر الراء وفتح الضاد المججمة مقصور (الرحن) سبحانه وتعالى عنهم بيان (ما) أي الذي (فرت) بفتح القاف والراء منقلا أي فرحت (به) عائد ما (عيونهم) أي المؤمنين (مع) بسكون الهمزة للوزن (أمنهم) بفتح فسكون فكسر أي المؤمنين (من سلبه) أي أزالته عنهم (وزادهم) أي الله سبحانه وتعالى المؤمنين (من بعد) بفتح الباء (هَذَا) المذكور (كله) ومفعول زادهم (رويتهم) أي المؤمنين من إضافة المصدر لفاعله ومفعوله (من) بفتح فسكون أي الله سبحانه وتعالى الذي (عهم) أي المؤمنين (بفضله) أي الله سبحانه وتعالى بلا كيف ولا انحصار قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فالحسنى الجنة وزيادة النظر إليه تعالى قال ابن كيران بعد ذكره ان المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى قبل دخول الجنة وبعده وذكره الدليل على ذلك من الكتاب والسنة وقد نقلنا لك عبارته فيما سبق في فصل الرؤية مانصه وأجعت الامه في الصدر الاول على وقوع الرؤية في الآخرة وان الوارد في ذلك محمول على ظاهره حتى ظهرت مقالة المعتزلة المحييين لها فاحتج عليهم أهل الحق بوجهين الاول اننا فاطمهم برؤية الاعيان والاعراض ضرورة اتانفرق بالبصر بين جسم وجسم وعرض وعرض ولا بد للحكم المشترك من علمه مشترك وهي اما الوجود والحدوث أو الامكان اذ لا رابع يشترك بين الاعيان والاعراض والحدوث الوجود عن عدم والامكان عدم ضرورة الوجود والعدم وظاهره انه لا مدخل لعدم في العلم فيتعين الوجود وهو مشترك بين الصانع وغيره فتصغر رؤيته تحقق علمه وهي الوجود ويتوقف امتناعها على ثبوت كون شيء من خواص الممكن شرطا أو من خواص الواجب مانعا ولم يثبت والاصل عدمه وعلى هذا فيصير رؤية سائر الموجودات من الاصوات والطعوم والروائح وغير ذلك وانما لا ترى لان الله تعالى لم يخلق في العبد رؤيته بطريق جرى العادة لا لامتناع رؤيتها الثاني ان موسى عليه الصلاة والسلام سألهما فلم يتمكن لكان طلبها جهلا لا بما يجوز في ذات الباري وما لا يجوز أو سفها وعبثا والانبيا منزهون عن ذلك وأيضا فان وقوعها معلق على استقرار الجبل وهو ممكن والمعلق على الممكن ممكن اذ معنى التعليق الاخبار بثبوت المعلق عند ثبوت المعلق عليه والمحال لا يثبت على شيء من التقادير الممكنة فان أجابوا بان سؤال موسى كان لا جمل قومه اذ قالوا أرنا الله جهرة فسألها البصيرة امتناعها كما علمه وبان المعلق عليه محال لا يمكن اذ هو استقرار الجبل حال تحركه قلنا كل ذلك خلاف الظاهر لا ضرورة في ارتكابه على ان قوم موسى السائلين لها ان كانوا مؤمنين كههم اخباره بامتناعها والالم يصدقوه في اخباره عن الله انه حكم بامتناعها عند ما طلبها في السؤال عبثا والاستقرار حال التحريك ممكن لا محال بان يقع السكون بدل الحركة وانما المحال اجتماعهما واحتج المعتزلة بوجهين أحدهما ان الرؤية مشروطة بان يكون المرئي في جهة ومقابلة الرائي واتصال الشعاع من الرائي اليه وثبوت مسافة مخصوصة بينهما من عدم القرب والبعد جدا وكل ذلك محال في حق الباري تعالى وجوابه منع هذا الاشرط وقياس الغائب على الشاهد فاسد وانما الشرط الوجود فان قيل لو

كان كذلك والحاسة سليمة لوجب ان يرى الآت والالجاز ان يكون يحضر تناجيها لشاهدة لانراها وانفسه قلنا ممنوع
فان الرؤية عندنا بخلق الله تعالى لا يجب عند اجتماع الشرائط ثانياً ما قوله تعالى لا تدركه الابصار وجوابه ان ال ليست
للاستغراق أو هو عام مخصوص بالكافرين كما قال تعالى كذا منهم يومئذ لمحبوبون بدليل الى ربه اناطرة وغيره أو
هو من باب سلب العموم لا عموم السلب أى لا تدركه كل الابصار بل بعضها والمنفى هو الادراك أى الاحاطة وهى أخص
من الرؤية فلا يلزم من نفيه نفيها والمنفى الرؤية فى الدنيا لا دلالة فيه على عموم الاوقات والاحوال وفى هذا نظر بل قد
استدل بالآية على الجواز اذ هى سوقة للتدح ولو امتنع ما حصل تمدح بنفسها كالمعصوم لا يمدح بعدم رؤيته لا امتناعها
وانما التمدح فى انه تمكن رؤيته ولا يرى للنفع والتعزز بحجاب الكبرياء ثم ذكر ابن كبران ما أنشده الزمخشري فى تفسير
سورة الاعراف من هجائه لاهل السنة من قوله لجماعة الخ وما رده أهل السنة عليه فانظره ان شئت (ففسأل) الله سبحانه
وتعالى (الكریم) الذى اذا قدر عفا واذعده وفى واذا أعطى زاد على منتهى الرجا ولا يبالى بم أعطى ولا مان أعطى وان
رفعت حاجة الى غيره لا يرضى ولا يضيع من لاذبه والتجا ويغنيه عن الوسائل والشغف (ان يجعلنا منهم) أى المؤمنين
(وان يبسر) بضم الياء الاولى وفتح الثانية وكسر السين المهمة متقلا أى بسم (النفع لنا) (تنبيهات) الاول فى قوله قال ابن
كبران يجب الايمان بخلود المؤمنين فى الجنة والكافرين فى النار وانما مخلوقتان الآت خلافاً لاكثر المعتزلة انهم ما يخلقان
يوم الجزاء لقصة آدم وحواء واسكانهم ما الجنة والآيات الظاهرة فى اعدادهم ما مثل أعدت للمؤمنين أعدت للكافرين
اذ لا ضرورة فى العدول عن الظاهر فان عورض بمثل قوله تعالى تارك الدار الآخرة نجعلها قلائم يحتمل الحال والاستمرار ولو سلم
فقصة آدم تبقى سالمة من المعارض وفى الحديث اطلعت على النار فرأيت أكثر أهلها النساء واشتكت النار الى ربه
وغير ذلك وأخرج الترمذى وغيره عن أبي هريرة رفته ما خلق الله تعالى الجنة قال الجبريل عليه الصلاة والسلام اذهب
فانظر اليها فذهب فنظر اليها فقال وعزتك لا يسمع بها أحد الا دخلها خفها بالسكره ثم قال اذهب فانظر اليها فذهب فنظر
اليها فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد ولما خلق النار قال لجبريل اذهب فانظر اليها فذهب فنظر اليها فقال
وعزتك لا يسمع بها أحد فذهب فدخلها خفها بالشموات ثم قال فانظر اليها فذهب فنظر اليها فارجع قال وعزتك لقد خشيت
أن لا يبق أحد الا دخلها اه قلو لو كانتا موجودين لقتينا بعد لاية كل شئ هالك الا وجهه فيجب اعادة ما بعد ولا فائدة فى
ذلك قلنا هما من المستثنيات من عموم الآيات والمستثنيات سبع فى قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما جعت فى قول بعضهم
سمع من المخلوق غير فانيه * العرش والكرسى ثم الهاوية وقلم واللوح والارواح * وجنة فى عرضها زناح
وأبضا يحتمل أن يكون المراد بالآية أن كل حادث هالك فى حده ذاته بمعنى ان الوجود الامكانى بالنظر الى الوجود الواجب
بمتزلة العدم لا احتياجه ابتداء وفاقا واما على المعجم من احتياج بقاء الحادث الى الاستناد الى القدرة القديمة * الثانى
قال ابن كبران ورد فى صفة الجنة آيات وآثار لا تحصى قال تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحته الانهار أو كلها
دائم وظلها مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء الخ وفيها ما تشبهه النفس الآتية وجنة عرضها السموات والارض
فى سدر مخضود الآتية ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم الآتية يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب الآتية ولن
خاف مقام ربه جنتان الى آخر السورة ولنفترض على نزع من الاحاديث تبركا أخرج الترمذى عن أبي هريرة قلت يا رسول الله مما
خلق الخلق قال من الماء قلت الجنة ما بناؤها قال لبنه من ذهب ولبنه من فضة وبلاطها المسك الاذفر وحصبها وها الأول
والياقوت وزاها الزعفران من دخلها ينعم ولا يياس ويخلد ولا يموت ولا تلبى ثيابهم ولا يفتى شباهم الحديث وأخرج أيضا
عن عبادة بن الصامت مرفوعا فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين ما بين السماء والارض والفردوس أعلاها درجة
ومنها تنفخ أنهار الجنة الاربعة ومن فوقها عرش الرحمن فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس وأخرج أيضا عن أنس مرفوعا
لقاب قوم أحدكم فى الجنة أو موضع قدمه خير من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من أهل الجنة اطلعت على أهل الارض
لاضاب الدنيا وما فيها ولا تباينهم ما ربحوا لفسيفها يعنى الخمار خير من الدنيا وما فيها وقد انشئ قدره وأخرج أيضا عن
على رفته ان فى الجنة مجتمع للبحور الهين يغنين باصوات لم تسمع الخلائق بمثلهما بقل نحن الخالدات فلا يئيد ونحن الناعمات فلا
نباس ونحن الراضيات فلا نخطط طوي لمن كان لنا وكتاله وأخرج هو والشبان عن أبي هريرة رفته ان أول مرة يدخلون

الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتغافلون ولا
يتخطون أمشاطهم الذهب ورضعهم المسك ويجامرهم الالوة والالنجوج أزواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على
صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء الالوة والالنجوج من أسماء العود الذي يتخبره ومن أسمائه أيضاً السكاء ولمسلم
عن جابر في أخرى ولا يبولون ولا يتغوطون قبل شأبال الطعام قال جشاء ورضع كرضع المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما
يلهمون النفس وأخرج الترمذي عن الخديري رفعه أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجة
وتنصب لهم قبة من لؤلؤ ووزر جردو ياقوت كابين الجابية إلى صنعاء **والثالث** يختلف في الجنة هل هي سبع جنات
متجاورة أفضاها وأوسطها الفردوس وهي أعلاها والمجاورة لاتنافي العلو فوقها عرش الرحمن ومنها تنفجر أنهار الجنة ويلها
في الأفضلية جنة عدن ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم وجنة المأوى ودار السلام ودار الجلال والجنان كلها متصلة بعمام الوسيلة
لنتم أهل الجنة بشاهدته صلى الله عليه وسلم أظهوره صلى الله عليه وسلم لهم من الجنة كما تنشق على أهل الجنة كما أن الشمس
تشرق على أهل الدنيا وهذا ما ذهب إليه ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما أورع وربحه جماعة لقوله تعالى ولن خاف
مقام رب جنات جنة النعيم وجنة المأوى ثم قال ومن دونهم ما جنتان جنة عدن وجنة الفردوس كما قاله بعض المفسرين
وهذا ما ذهب إليه الجمهور وأجنة واحدة وهذه الأسماء كلها جارية عليها التحقق معانيها في الذب عن كل شيء جنة عدن
أي إقامة جنة المأوى أي مأوى المؤمنين وجنة الخلد ودار السلام لأن جميعها للخلود والسلامة من كل خوف وخزن وجنة
النعيم لأنها كلها مشحونة بأصنافه **والرابع** قال ابن كيران تنبأ قال في النقاية وشرحها وذهب عن الجنة في السماء وقيل في
الأرض وقيل بالوقف والأول بغيره قوله اهبطوا منها فقلت وهو ظاهر قوله في حديث الاسراء لما فرغ من ذكر عروجه إلى
السموات ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جنازة اللؤلؤ والثاني هو ظاهر حديث أبي نعيم في تاريخ أصحان عن ابن عمر مر فوعان
جهنم محيطة بالدنيا وان الجنة من ورائها فلذلك كان الصراط طريقاً إلى الجنة اه وتقف عن النار أي تقول بقول الوقف
وان محلها حيث يعلم الله وقيل تحت الأرض لما روى البيهقي في الشعب عن وهب بن منبه قال إذا قامت القيامة أمر بالخلق
فينكشف عن سفروهم وغطاؤها فتخرج منه نار تنشف البحر المنطبق على شفير جهنم الحاجر بيننا وبين الأرضين السبع أسرع
من طرفة العين فتشتعل في الأرض فتدعها جرة واحدة وقيل على وجه الأرض لما روى عن وهب أيضاً أشرف ذوالقرنين
على جبل قاف فقال يا قاف أخبرني عن عظمة الله تعالى قال إن شأن ربنا العظيم وإن ورائي أرضاً مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة
عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضاً ولولا هي لأحترقت من حر جهنم وروى الحارث بن أبي أسامة في مسنده عن عبد الله بن
سلام رضي الله تعالى عنه قال الجنة في السماء والنار في الأرض اه وقيل محلها في السماء أيضاً اه (خاتمة نسأل الله سبحانه
وتعالى حسنات في مسائل نافلة وواجب) شرعاً (إيماننا) بكسر الهمزة أي تصديقنا (بالقدر) بفتح القاف والدال المهملة أي علم
الله سبحانه وتعالى وإرادته الأشياء الممكنة قبل وجودها (خير) أي طاعة ومنفعة (وضده) أي الخير من معصية ومضرة (كما)
أي الذي أتى (في الخبر) أي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن كيران أي يجب اعتقاد أن علمه تعالى وإرادته
وقدرته تعلقت في الأزل بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال فلا حادث خيراً كان أو شراً إلا وهو صادر عن علمه تعالى وإرادته
وقدرته لا كإزعم معبد الجهني وشيعته أن الأمر أنف أي مستأنف لم يسبق علم الله به ولا كإزعم المعتزلة أن الكفر والشروع
والمعاصي واقعة بغير إرادته تعالى وإن أفعال العباد واقعة بقدرتهم الحادثة لا بقدرته تعالى وقد ذكر غير واحد أنه لا نزاع
في كفر منكري علم الله تعالى الجزئيات وقد أخرج الترمذي عن جابر رفعه لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى
يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه اه وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربعة أشياء يشهد أن لا إله إلا الله وأن رسول الله بعثني بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت
ويؤمن بالقدر خيره وشره حلوه وممره وفي الأربعين النووية الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن
بالقدر خيره وشره حلوه وممره **الابن القدر** في عرف المتكلمين تعلق علم الله سبحانه وتعالى وإرادته بالألوان الكائنات قبل
وقوعها وقبل إرادتها فقط وهو بمعنى الأول قال ابن كيران واختلاف في القدر والقضاء هل هما مترادفان وهما تعلق العلم
بالإرادة في الأزل بالأشياء على ما هي عليه فيعلا يزال أو هما متغايران وعليه الأكثر ثم قال الأكثر من هؤلاء القدر سابق

على القضاء فالقدر هو ما هو والقضاء ابراز الكائنات في الازال على وفق القدر السابق فهو حادث وقيل عكسه فينعكس تفسيرهما وقيل حادثان والقضاء سابق وهو حصول الاشياء في الالوح المحفوظ مجملة والقدر ابرازها لا وقائمه وقيل عكسه اه وانبات القدر هي عقيدة جميع اهل الاسلام الى ان ظهر في آخر قرن العصاية رضى الله سبحانه وتعالى عنهم طائفة قالوا ان الله سبحانه وتعالى لم يعلم الاشياء قبل وقوعها عياض ولا خلاف في كفرهم وانما الخلاف في كفرهم منزلة وظاهر كلام المازري ان الخلاف في كفر الفريقين (وذو) أى صاحب (السعادة) هو (السعيد) أى الذى علم الله سبحانه وتعالى (في الازل) أى ما لا ابتداء له سعادته اذ خلقه (وضده) أى السعيد وهو (الاشقى) من علم الله سبحانه وتعالى في الازل شقاوته اذ خلقه (حيثما نزل) أى وجد (وكلام) أى ذوى السعادة وذوى الشقاوة (ميسر) بضم الميم وفتح المثناة تحت والسين المهملة أى مسهل (لما) أى العمل الذى (خلق) بضم الخاء المهملة وكسر اللام فقف أى ذو السعادة وذو الشقاوة (له) أى العمل عائد ما فالسعيد يسره الله سبحانه وتعالى للايمان والطاعات والاشقى يسره الله سبحانه وتعالى للكفر والمعاصى قال الله سبحانه وتعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للهمى قال ابن كيران وأخرج مسلم عن جابر أبيض ان سراق بن مالك بن جعشم قال يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن فيم العمل أفما جفت به الافلام وجرت به المقادير أم فيما يستقبل قال فيما جفت به الافلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وكل عامل بعمله واما قوله تعالى كل يوم هو فى شأن فالمراد شئون يبدىها لا يتبدىها ذكر صاحب الكشف ان عبد الله بن طاهر قال للحسين بن الفضل اشكل على قوله تعالى كل يوم هو فى شأن مع ما صح ان القلم جف عما هو كثر الى يوم القيامة فقال الحسين هي شئون يبدىها أى يظهرها على وفق قضائه في الازل لاشئون يتبدىها أى ينشئها الآن لان التقدير سابق فقام عبد الله وقيل رأس الحسين وذكر بعض العلماء ان ابن الجوزى جالس يوما على كرسي وعظه فذكر الآية فوق رجل على رأسه فقال لا يفعل ربك الآن فسكت وبات مهموما فرأى المصطفى صلى الله عليه وسلم فسأله فقال له ان السائل هو الخضر وسيعود اليك فقل له شئون يبدىها لا يتبدىها بخفض اقواما ورفع آخرين فانه فسأله فاجابه فقال له صلى على من علمك اه (في) الشقى (داج) باهمال الدال ثم جيم أى مظلم (أمره) أى عمله (و) السعيد (مؤثلق) بضم الميم وسكون الهمزة وفتح المثناة فوق وكسر اللام فقف أى مضى ومستتر عمله (والكل) من السعداء والاشقياء (لا يخرج عن حكم القضاء) من الله سبحانه وتعالى أى ارادته وخلقته سبحانه وتعالى (وليس ما أنظم) بفتح فيسكون ففتح وهو كفر الاشقياء ومعاصيهم (مثل) بكسر فسكون (مأضيا) بفتح الهمزة والضاد المعجمة وهو الايمان والطاعات قال الله سبحانه وتعالى هل تستوى الظلمات والنور وقال تعالى وما يستوى الا العمى والبصير ولا الظلمات ولا النور واعلم ان الاشعية ذهبوا الى ان السعيد من علم الله في الازل موته على الاسلام وان تقدم منه كفر والاشقى من علم الله في الازل موته على الكفر وان تقدم منه اسلام فالسعادة الموت على الاسلام والشقاوة الموت على الكفر المقدر ان له في الازل فليس كل من السعادة والشقاوة عندهم باعتبار الوصف القائم به في الحال من الاسلام في الاول والكفر في الثاني بل باعتبار ما سبق ازل في علمه تعالى كما علمت وعلى مذهبهم لا يتصور في السعيد أى في الازل ان يشقى ولا في الشقى كذلك ان يسعد فلم يتحول عندهم السعيد والاشقى عما ختم بالثناء المعجمة له فالسعيد لا ينقلب شقيا والعكس والالزم ان انقلاب العلم جهلا وتبدل الايمان كفر عند الموت وعكسه وهو بديهي الاستحالة والحاصل ان السعادة والشقاوة عند الاشعية أزليتان أى مقدرتان في الازل لا يتغيران ولا يتبدلان لان السعادة هي الموت على الاسلام باعتبار تعلق علم الله ازال بذلك والشقاوة هي الموت على الكفر بذلك الاعتبار كما تقدم فالخاتمة تدل على السابقة فان ختم له بالاسلام دل على انه في الازل كان من السعداء وان تقدم منه كفر وان ختم له بالكفر دل على انه في الازل كان من الاشقياء وان تقدمه اسلام قال بعضهم مشير الى هذا المذهب اذا المرء لم يخلق سعيدا تخلف * فظنون مريبه وخاب المؤمل فوسى الذى رياه جبريل كافر * وموسى الذى رياه فرعون مرسل وذهبت المسار بديهة الى ان السعادة هي الاسلام في الحال والشقاوة هي الكفر كذلك فالسعيد هو المسلم في الحال واذا مات على الكفر فقد انقلب شقيا بعد ان كان سعيدا والاشقى هو الكافر في الحال واذا مات على الاسلام فقد انقلب سعيدا بعد ان كان شقيا فقد قطعوا النظر عن حالة الموت ونظروا الى ما كان عليه الانسان الآن فلذلك يجوزون

التغير والتبدل بخلاف الاشعرية فانهم تظروا الله التي يموت عليها الشخص وهي لا تتغير فعلى مذهبهم أى الماتريدية
يتصور ان السعيد قد يشقى بان يرتد بعد الاسلام وأن الشقى قد يسعد بان يسلم بعد الكفر وعليه أيضا السعادة والشقاوة غير
أزليتين بل يتغيران ويتبدلان كما علمت وكذا ذكر ذلك الشبرخيتي في شرحه على الاربعين وعبارته في هذا الشرح وان كانت
مملومة مما قبل لزيادة الفائدة واختلف الاشاعرة والماتريدية في الشقاوة والسعادة فقال الاشاعرة هما أزليتان أى
مقدورتان في الازل لا يتغيران ولا يتبدلان فالسعادة الموت على الايمان لتعلق العلم الازل بها كذلك والشقاوة الموت
على الكفر لتعلق العلم الازل بها كذلك والسعيد من علم الله في الازل موته على الايمان وان تقدم منه كفر والشقى من علم الله
في الازل موته على الكفر وان تقدم منه ايمان وعلى هذا فلا يتصور في السعيد ان يشقى ولا في الشقى ان يسعد وقال الماتريدية
السعيد هو المسلم والشقى هو الكافر والسعادة الاسلام والشقاوة الكفر وعليه فيتصور ان السعيد قد يشقى بان يرتد بعد
الايمان وان الشقى قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر وان السعادة والشقاوة غير أزليتين بل يتغيران ويتبدلان انتهت رحمة
الله تعالى وانما الازل أى القديم عندهم الاسعاد والاشقاء فلا يتغيران ولا يتبدلان لانهم آمن صفاته تعالى فأعطان بذاته
تعالى كسائر الصفات الفعلية عندهم كالحياة والامانة ولذا قال صاحب العقائد النسفية وهو ماتريدى السعيد قد يشقى
بان يرتد بعد الايمان الذى كان به سعيدا او الشقى قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر الذى كان به من قبل شقيما صار سعيدا
بالايمان اه قال شارحها السعد التفتازانى والحق انه لا خلاف في المعنى بين الاشعرية والماتريدية اه رحمه الله تعالى
واقطره تردد علما وكذا ذكر ان الخلف بينهم لفظي لا معنوي الشيخ القفاني في شرحه على جوهرته فقال فيه الحق ان الخلف
بينهم لفظي لان الاشعرى لا يحيل ارتداد المسلم الغير المعصوم ولا يحيل اسلام الكافر الغير المحتوم عليه بالشقاوة وان
الماتريدى لا يجوز على من علم الله موته على الاسلام الارتداد عنه بحيث يموت على الكفر ولا يجوز على من علم الله موته على
الكفر اسلامه عند الوفاة اه رحمه الله تعالى وكذا ذكر ذلك ابنه عبد السلام في شرحه عليها فقال الخلف بينهم لفظي
لان الاشعرى لا يحيل ارتداد المسلم الى آخر ما ذكره والده في عبارته قبل قال الشيخ العدوى في حاشيته على هذا الشرح
موجه ان الخلف لفظي مانصه قوله لان الاشعرى لا يحيل ارتداد المسلم الغير المعصوم فوافق الماتريدى في ان السعادة بمعنى
الاسلام عنده تتغير وقوله ولا اسلام الكافر الغير المحتوم عليه بالشقاوة فوافق الماتريدى في ان الشقاوة بمعنى الكفر عنده
تتغير وقوله والماتريدى لا يجوز الارتداد على من علم الله موته على الاسلام أى فوافق الاشعرى على ان السعادة بمعنى الموت
على الاسلام عنده المقدرة في الازل لا تتغير وقوله ولا اسلام على من علم الله موته على الكفر فوافق الاشعرى أيضا على ان
الشقاوة بمعنى الموت على الكفر المقدرة في الازل لا تتغير فتج من هذا جهة كون الخلاف لفظيا وان النزاع انما هو في مجرد
التسمية اه رحمه الله تعالى والحاصل ان الخلف بين الاشعرية والماتريدية في السعادة والشقاوة ليس معنويا وان كان
كذلك بحسب ما يترأى من ظاهر الكلام المتقدم عنهما بل الحق انه لفظي أى راجع لمجرد المراد من لفظ سعادة ولفظ شقاوة
مع اتفاقهما في الاحكام فلو نظر كل منهما الى ما نظرا اليه الاخر من تفسير السعادة والشقاوة لسلما الاخر ولم يتخالف فيه
هذا وعماديل ما قاله الاشعرية بل والماتريدية أيضا على ما علمت من ان الخلف بينهم لفظي نحو حديث الصحابين ان أحدكم
ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم
ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها وحديث
مسلم كافى شرح ابن حجر على الاربعين ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل
ليعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة قال ابن حجر في هذا الشرح وانما اقتصر في الحديث على قسمين
مع ان الاقسام أربعة لظهور حكم القسمين الاخيرين وهما من عمل بعمل أهل الجنة أو النار من أول عمره الى آخره اه
هذا وقرر بعض العلماء ان الخلف بين الاشعرية والماتريدية لفظي لكن باعتبار آخر ولذا قال أبو عذبة في اروضة البهية
فيما بين الاشعرية والماتريدية ان من قال بعدم التغير والتبدل في السعادة والشقاوة فقد نظر الى ما في علم الله تعالى ومن
قال بالتغير والتبدل فيها فقد نظر الى ما كتب في اللوح المحفوظ ولو نظر أحدهما الى ما لاحظه الاخر لسلما وكذا ذكر
ذلك اليوسى في حاشيته على الكبرى للسببوسى مع زيادة اعتبار آخر وعبارته في هذه الحاشية وقع نزاع بين أهل السنة

في ان السعادة والشقاوة يتبدلان أولا فذهب الاشاعرة الى انها لا يتبدلان وذهب الماتريدية الى انها قد يتبدلان كما في عقائد النسفي وغيرهما من ان السعيد قد يشقى بان يرتد بعد الايمان والشقى قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر واخرج هؤلاء بنص قوله تعالى بحول الله ما يشاء ويثبت قلوب والى هذا ذهب أكثر أهل الرأي والمعتزلة والحق انه لا خلاف من جهة المعنى لان ما سبق في علم الله تعالى لا يتبدل ولا يتغير البتة وما في علم الحفظة أو الألوح المحفوظ يمكن فيه المحو والاثبات فإراد الاشعرية الاعتبار الاول ومرا دغيرهم الثاني والأبوية تشير الى المعنيين بنماها وقال ابن حجر في حديث ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة الخ في هذا الحديث ان السعيد قد يشقى وان الشقى قد يسعد لكن بالنسبة الى الاعمال الظاهرة وامامنا علم الله فلا يتغير اه انتهت (وما) أى الذى (الى الاعمال) صله رجع (ظاهرا) أى فى الظاهر صله (رجع) وخبرها (فذلك) أى الراجع الى الاعمال فى الظاهر (اسلام به) أى الاسلام صله انتفع (العبد) أى المخلوق (انتفع) يعنى ان حقيقة الاسلام الاعمال الظاهرة التى ينفع العبد بها كالصلاة والزكاة (ومرجع) يقع فسكون فكسر أى رجوع حقيقة (الايمان) بكسر الهمزة (الاذعان) بكسر الهمزة (بالقلب) وفسر الاذعان بقوله (والتصديق بالجنان) يقع الجيم أى القلب يعنى ان حقيقة الايمان التصديق بالقلب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيما علم بالضرورة بحجته به من عند الله سبحانه وتعالى اجالا كما قاله العلامة السعد وغيره والمراد بتصديقه عليه الصلاة والسلام فى ذلك الاذعان له وقبوله وليس المراد به وقوع نسبة الصدق اليه صلى الله عليه وسلم فى القلب من غير اذعان وقبول له حتى يلزم الحكم بايمان كثير من الكفار الذين كانوا يعرفون حقيقة نبوته ورسالته صلى الله عليه وسلم ومصادق ذلك قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال عبد الله بن سلام رضى الله عنه لقد عرفته حين رأيته كما عرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد اه **تنبيهات** الاول قال ابن كيران فى شرحه على ابن عثيمين فى بيان الاسلام وقواعده والايمان والاحسان والذين أخذوا من حديث الصحابة عن أبي هريرة وعمر بن الخطاب ولما نقل مسلم عن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفه على فخذه وقال يا محمد أخبرني عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتخرج البيت ان استطعت اليه سيلا قال صدقت قال فحجبتنا له يسأله ويصدقه قال فأخبرني عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت فأخبرني عن الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال فأخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها أعلم من السائل قال فأخبرني عن أماراتهم قال أن تلد الأمة ربها وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاة يتطاولون فى البنيان قال ثم انطلق فلبث مليا ثم قال يا عمر أتدرى من السائل قلت الله ورسوله أعلم قال فانه جبريل أنا كم يعلمكم دينكم وفى رواية له عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوني فها هو ان يسأله فجاءه رجل فجلس عند ركبتيه الحديث وعند النسائي عن أبي هريرة وأبي ذر معا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهري أصحابه فيجيء الغريب فلا يدري أهو هو حتى يسأل فطابنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان نجعل له مجلسا يعرفه الغريب اذا أتى فبينما له ذلك انما من طين يجلس عليه وانما للجلاس عنده اذا قبل رجل أحسن الناس وجها وأطيب الناس ريحا كأنه اباه لا يجسدها دنس حتى سلم من طرف السماء قال السلام عليكم يا محمد فرد عليه صلى الله عليه وسلم السلام فقال أأذنو يا محمد فقال ادنه فزال يقول أأذنو مرارا او يقول ادنه حتى وضع يده على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث والبخاري ومسلم فى حديث أبي هريرة زيادة ولقائه فى الايمان ولمسلم فى رواية عند ذكره أشرط الساعة ان تلد الأمة بعلها وله فى رواية أبي هريرة واذا رأيت الحفاة العراة الصم البكم ملوك الأرض فذلك من أشرطها وله فى أخرى اذا كانت الحفاة العراة رؤس الناس فذلك من أشرطها ولهما بعد ذكر تلك الأشرط فى خمس لا يعلمن الا الله ثم تلان الله عنده علم الساعة الآية ثم أدبر الرجل فقال ردوه فلم يروا شيئا فقال هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم وفى رواية لمسلم أراد ان تعلموا اذ لم تسألوا فى البخاري قال أبو عبد الله ففعل ذلك كله دينا قال العلماء علوم الشريعة كلها راجعة الى هذا الحديث ومتشعبة منه فهو حقيق ان يسمى أم السنة كما سميت الفاتحة أم القرآن لتضمنها جل معانيه اه **الثاني** قال ابن كيران الاسلام لغة الانقياد والاستسلام وشرع اسم للنطق بالشهادتين

أوهو وما يقوم مقامه كما يفيد كلام عياض ويطلق شرعا معنى الفرد الكامل فيكون اسم الطاعة جميع الجوارح قولاً
 وفعل لا ظاهراً وباطناً وبهذا فسر الناظم حيث قال وطاعة الجوارح أي الكواكب جمع جارحة وهي اللسان والعينان
 والأذنان واليدين والرجلان والبطن والفرج الجميع * قولاً وفعل لا يشمل عمل القلب كالنية والاعتبار هو الإسلام
 الرفيع أي الكامل فإن لم تكن الطاعة بجميع الجوارح بل ببعضها فقط فليس باسم كامل بل إما أن يكون اسماً
 ناقصاً أو يكون غير اسم أصلاً لأن هذه الطاعة ببعض أن كانت طاعة اللسان بالنطق بالشهادتين فقط أو مع طاعة ببعض
 الجوارح الباقية دون بعض أو في بعض التكليف دون بعض فاسلام ناقص وإن كانت طاعة بغير اللسان دون النطق
 بالشهادتين حقيقة أو حكماً كما سبق بتحقيقه فليس باسم أصلاً ويكون الإسلام شرعاً بالنظر إلى حقيقة انما هو النطق
 بالشهادتين من غير اعتبار بقية الأعمال إلا في الفرد الكامل منه يندفع السؤال الوارد على تفسيره في الحديث بالاركان
 الخمسة بأن يقال يلزم عليه أن لا يكون مسلماً إلا من فعل جميعها ومعلوم أن الأمر ليس كذلك لحديث من قال لا اله الا الله
 دخل الجنة ومعلوم أنه لا يدخلها الا مسلم فقد جعل النطق وحده كافياً في الاسلام والمراد النطق بالشهادتين معاً لا اله الا الله
 عبادة عندهما من باب الاكتفاء فكأنه قيل من قال لا اله الا الله دخل الجنة وحاصل الاندفاع أنه حيث فسر الاسلام
 بعمل الاركان الخمسة كما في حديث جبريل المذكور فالمراد بتفسير الاسلام الكامل وهو الذي عبر عنه الناظم بالرفيع
 وحيث دل على حصول الاسلام بمجرد النطق بالشهادتين فالمراد مطلق الاسلام وأقل ما يتحقق به ماهيته فإن قلت تلخص
 إذن أن الاسم الكامل على ما فسره به في حديث جبريل هو الاركان الخمسة فمن أتى بها فقد حصل الاسلام الكامل
 والناظم شرط في حصول الاسلام الرفيع عمل الجوارح الظاهرة والباطنة قولاً وفعل لا قلت الاختصار في حديث جبريل
 على الاركان الخمسة لاهميتها وتاكدها كونها معظم خصاله على حد الحج عرفة لاكتفايتها في حصول معنى الاسلام
 الكامل به بدليل حديث ابن أبي شيبه عن أنس مرفوعاً الاسلام علانية والإيمان في القلب فشمّل قوله الاسلام علانية
 جميع الأعمال والأقوال الظاهرة فإن قلت الاعتقادات إن جعلت داخلية في معنى الاسلام فهو خلاف تفسير النبي صلى
 الله عليه وسلم في حديث جبريل لأنه جعلها معنى الإيمان ولم يجعلها معنى الاسلام وهو صريح قوله في حديث ابن
 أبي شيبه الاسلام علانية والإيمان في القلب وإن جعلت غير داخلية فيه لزم أن تكون الأعمال الظاهرة بدون الاعتقاد
 اسماً مع أن ذلك نفاق قلت الاعتقاد وإن كان غير داخل في حقيقة الاسلام المفسر بالأقوال والأعمال لكنه شرط في
 الاعتقاد بالاسلام شرعاً فيلزم من انتفاء الاعتقاد انتفاء الاعتقاد بالاسلام واعتباره لا انتفاء وجوده بدليل قوله تعالى
 قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولم يدخل الإيمان في قلوبكم وذلك أعني عدم انتفاء وجوده أصلاً عند
 انتفاء الاعتقاد دليل على خروج الاعتقاد عن حقيقة فان قلت كلام الناظم يقتضي دخول الاعتقادات في معنى الاسلام
 الكامل لأن قوله طاعة الجوارح الجميع الخ شامل لما قلت بل هي جارحة بقوله قولاً وفعل لأن الاعتقادات ليست قولاً
 وفعل بل هي كيفيات فاعلم بالنفس الناطقة فإن قلت هي مكافئها ولا تكليف إلا بفعل فهي أفعال قلت التكليف بها
 تكليف بأسبابها المؤدية إليها كالقاء الذهن وصرف النظر وتوجيه الحواس ورفع الموانع نعم يدخل في معنى الاسلام
 الكامل أعمال القلب كالنية والرضا والتوكل وحب الله ورسوله لأن قوله قولاً وفعل شامل لها فإن قلت هي لا تدخل
 في قوله في الحديث الاسلام علانية قلت فيه تغليب الأعمال الظاهرة على الأعمال الباطنة لأن الغرض من الظاهرة أكثر
 أو المراد بالاسلام فيه ما يحكم به شرعاً لمن يشاهد منه أهـ **في الثالث** قال ابن كيران الإيمان لغة مطلق التصديق وشرعاً
 تصديق النبي صلى الله عليه وسلم فيما علم بالضرورة مجيئه به من عند الله تعالى إجماله قاله السعد وغيره والمراد بالتصديق
 فيما ذكر الأذعان والقبول لحكم خبر الخبر لا مجرد نسبة الصدق إلى الخبر أو الخبر من غير أذعان وقبول وقد صرح بذلك
 الغزالي وغيره وهذا هو التصديق عند المناطقة فقد صرح ابن سينا رئيسهم أن التصديق المقابل للمصور هو الأذعان
 والقبول للنسبة واعتقاد أنها واقعة أو ليست واقعة قال السعد وهذا المعنى هو الذي يعبر عنه في الفارسية بكر ويدن إلا
 أنها كما في شرح المقاصد لفظة تقتضي القطع مع الأذعان والقبول كما هو المعبر في الإيمان الشرعي والتصديق المنطقي بم
 القطعي والظني فالتصديق بتفسير الإيمان وبالمعنى المعبر عنه بكر ويدن أخص منه بالمعنى المنطقي ولما كان هذا التصديق

أمر اقليدس باطنيا لا اطلاع لنا عليه ناطه الشرع نبونا وانتفاء بامور ظاهرة منضبطة تدل عليه في الثبوت ضبطه بالتلفظ
بالشهادتين أو ما في معناه وفي الانتفاء ضبط بظهور أمارات التكذيب كشدة زنا اختيار أو سجود لشمس أو ضم اختيارا
أو استخفاف بنبي أو بالكعبة ونحو ذلك فلا بد في حكمنا بالايان على شخص من التلفظ بالشهادتين أو ما في معناه وانتفاء
الامارات المذكورة ثم انه قد اختلف جواب الشيخ أبي الحسن في تفسير هذا التصديق فأجيب مرة بأنه المعرفة بوجود الباري
والهيبته وقد مره وغير ذلك وأجاب مرة بأنه قول في النفس غير انه يتضمن المعرفة ولا يصح دونها وارضى القاضي الباقلاني
الثاني لان التصديق والتكذيب بالاقتوال أجدر وكذا ارتضاه امام الحرمين في الارشاد فقال التحقيق ان التصديق كلام
النفس ولكن لا يثبت الامع العلم فانا ونحن ان كلام النفس يثبت على حسب الاعتقاد وقال ابن أبي شريف ويحتمل أنه المجموع
من المعرفة وذلك الكلام النفسي اه وقد نلخص انه لا بد في تحقق الايمان من ثلاثة أمور أحدها المعرفة وهي التجلي
والانكشاف الحقيقية دعوى النبي صلى الله عليه وسلم بحيث لا يتطرق الى شيء مما علم ضرورة بحقيقته به احتمال النقيض بوجه
وهذه المعرفة وان كانت من قبيل العلوم وهي الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية فقد سبق انه يصح التكليف
بها باعتبار مباشرة أسبابها المؤدية اليها من توجيه الحواس وصرف النظر ورفع الموانع وباعتبار ذاتها كان الايمان مستغادا
بالدليل ثانيا حديث النفس التابع للمعرفة اللازم لها ثالثا الاستسلام والانقياد والاذعان بمعنى قبول الاحكام وهو يستلزم
الاجلال وعدم الاستخفاف بشدة زنا ونحوه كما أشرنا اليه آنفا ولعدم الاستسلام والاذعان المذكور حكمنا على كثير من أهل
الكتاب وغيرهم بالكفر مع انهم كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم ويستيقنون أمره الا انهم
استكبروا ولم يدعوا فلم يكونوا مصدقين وكذا أبو طالب الذي قال يخاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم في بعض أشعاره
ودعوتني وزعمت انك ناصحي * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا وعرضت ديننا لمخاللة انه * من خير أديان البرية ديننا
وبالنظر الى الانقياد والاستسلام عدوا الايمان فعلا قليلا أو بالنظر الى حديث النفس أو بالنظر الى أسباب المعرفة فظهر
ان ائمة حقيقة الايمان مجرد كلتي الشهادة على ما زعمت الكرامية بل الايمان أمر قلبي بدليل قوله تعالى أولئك كتب
في قلوبهم الايمان وقلبه مطمئن بالايمان ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقال صلى الله عليه وسلم اللهم ثبت قلبي على دينك
وقال لاسامة حين قتل من قال لا اله الا الله هلا شققت عن قلبه فان قيل الايمان هو التصديق وأهل اللغة لا يعرفون
من لفظ التصديق الا التصديق باللسان وأيضاً النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يقنعون من المؤمنين بكلماتي الشهادة
ويحكمون بإيمانهم من غير استفسار ما في قلبه قلنا لا خفاء في ان المعتبر في التصديق ائمة عمل القلب حتى لو فرضنا عدم وضع
لفظ التصديق لمعنى أو وضعه لمعنى غير التصديق القلبي لم يحكم أحد من أهل اللغة والعرفان من قال صدقت مصدق
للنبي صلى الله عليه وسلم مؤمن به ولهذا صح في الايمان عن بعض المقرين باللسان قال تعالى ومن الناس من يقول آمنا
بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولا نزاع في ان المقر باللسان فقط
يسمى مؤمنا لغة وشرعا بحسب الظاهر ونجى عليه أحكام الايمان لكن ذلك لظن المواطاة وانما نزاعنا في كونه مؤمنا
عند الله والنبي صلى الله عليه وسلم والصحابة كما كانوا يحكمون بايمان المقر باللسان كانوا يحكمون بكفر المنافق وأيضا الاجماع
على ان من صدق بقلبه ومنعه من النطق خرس ونحوه فهو مؤمن فبطل قول الكرامية المذكورة ان حقيقة الايمان
كلتا الشهادة وقد تبين أيضا ان الايمان يدين الاسلام مفهوماً وأما قوله تعالى فأخرجنا من كان فيهم من المؤمنين فما
وجدنا فيها غير بيت من المسلمين فلا بد على اتحاد مفهومهما وانما يدل على تصادق المشتهقين منهم ما على ذات واحدة وقد قال
سعد الدين كانقله عنه السيد في حواشي المطول ان تصادق المشتهقين كالناطق والضاحك على ذات واحدة لا يدل على
تصادق ما خديهما فضلا عن اتحاد المأخذين فيصدق ان الناطق ضاحك ولا يصدق ان النطق ضحك وقول النسفي كغيره
الايمان والاسلام واحد لم يرد به اتحاد المفهوم وانما المراد انه مما تلازمان بحسب حكم الحاكم مناصبني انه لا يصح أن يحكم
على أحد أنه مؤمن وليس بمسلم أو مسلم وليس بمؤمن اعدم الاطلاع على حقيقة ما في القلب ويدل على ان الاعمال ليست
من معنى الايمان شرعا عطفها عليه في الكتاب والسنة كثيرا كقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتقييد
العامل بالايمان كقوله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن واثبات الايمان لمن ترك بعض الاعمال كقوله تعالى

وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فسقط قول المعتزلة ان الاعمال جزء من معنى الايمان ينتفي بانتفائها حتى جعلوا العاصي خارجا عن الايمان غير داخل في الكفر فأنبتوا معتزلة بين الميزلتين نعم السلف بطلقون الايمان على السكامل المنجى وهو المشتمل على الاعمال فيقولون ومنهم ابن ابي زيد في رسالته الايمان قول باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح اه (ونطق) بضم النون وسكون الطاء المهملة (ذى) أى صاحب (القدرة) على النطق بما يدل على ان الله سبحانه وتعالى اله واحد وان سيدنا محمد عبده ورسوله كلاله الا الله محمد رسول الله وخبر نطق (شرط فيه) أى الايمان (على اختلاف) بين العلماء في كون النطق شرطا في الايمان أو ليس بشرط فيه (كتبهم) بسكون التاء أى العلماء اتفقوا في علم التوحيد (تحويله) أى اختلافهم في ذلك قال العلامة ابن كيران على قول ابن عاشور كانت لدا علامة الايمان كانت هي أى السكامة المشرفة لذا أى لجمهورها تلك المعاني التي هي عقائد الايمان علامة الايمان في الشرع ولم يقبل من أحد الايمان الا بما كافي الصغرى وفيه أمور أحدها انهم اتنعين للدخول في الاسلام ولا يكفي لذلك غيرهما من قول أو فعل يدل عليه وقد حكى السبكي وغيره في ذلك قواين نعيمنا والاكتفاء بكل ما يدل على الاسلام من قول أو فعل وفي نكاح المدونة وغيره ما يدل على الثاني لانه قال لا نوطا الأمة المجوسية حتى تجيب الى الاسلام بما يعرف كصلاحتها ونحوها اه والخلاف مبنى على اعتبار التعبد بما عينه الشارع أو النظر الى المعاني والمقاصد بما يدل عليها كيفما كان قولاً أو فعلاً بل لغة كان يدل للدلول الحديث الصحيح أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله ويدل للثاني حديث خالد بن الوليد في قتله الذين قالوا صلباً أو لم يمسحوا غير ذلك فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اني أبرأ إليك مما صنع خالد ورواهم وعذر خالد بالاجتهاد ثانياً قال الابي لا يشترط لفظ التشهد ولا النبي والاثبات بل لو قال الله واحد ومحمد رسول كان مسلماً اه فيحتمل أن يكون هذا مبنياً على القول بأنه يحصل الدخول في الاسلام بما يدل عليه من الاقوال والافعال ويحتمل أن يكون مبنياً على اشتراط السكامة المشرفة ببعضها أيضاً فيفيد ان قائل ذلك لا يشترط الصيغة المخصوصة والترتيب للعين بل ما في قوته مثله ثالثاً ان اللفظ بالشهادتين علامة على الايمان بالنسبة اليها فقط لدلالته على التصديق الخفي عننا فالمنافق مؤمن فيما بيننا لا تجري عليه أحكام المسلمين كافر عند الله تعالى أمرنا أن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وقال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وعكسه من صدق بقلبه ولم يقر بلسانه مع تمكنه منه فهو اذا كان كافراً باق على كفره فيما بيننا فلا ينكح ولا يورث ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يدفن في قبور المسلمين وأما فيما بينه وبين الله اذ لم يكن امتناعه كبيراً أو حذر سببه فهل هو مؤمن من اختلف فيه فقيل نعم بناء على ان النطق شرط لاجراء الاحكام الظاهرة فقط من مناسحة وتوارث وغيرهما فلا تجري عليه تلك الاحكام الا بعد النطق والاعلان به وظهوره لمن يتعلق به اجراء الاحكام من امام وغيره وهذا أعني كون المصدق بقلبه مؤمناً فيما بينه وبين الله تعالى قبل النطق هو الذي عليه ابن رشد وهو الذي فهمه من المدونة فيها لابن القاسم ان اغتسل وقد أجمع على الاسلام اجراءه لانه اغتسل له ابن رشد لان اسلامه بالقلب اسلام حقيقي لومات قبل نطقه مات مؤمناً اه وعلى هذا الغزالي أيضاً فانه قال كيف بعد ذنب من قلبه مملوء بالايمان وهو المقصود الاصل على غير انه خلقه نيط الحكم بالاقرار الظاهر فهو مؤمن عند الله غير مؤمن في أحكام الدنيا عكس المنافق وهذا القول نسب للجمهور وأبي منصور الماتريدي وقيل لا يكون مؤمناً عند الله بناء على ان النطق شرط أي ركن من الايمان كانه جلال السبوطي لاكثر السلف كأبي حنيفة والشافعي وأعلى انه شرط للحجة الايمان القلبي كاعليه الشيخ السنوسي في شرح الصغرى وابن الفرس وقول عياض ان التصديق وحده ليس بايمان ولا ينجي من النار باتفاق أهل السنة يحتمل بناؤه على الشرطية وعلى الشرطية في حجة الايمان القلبي وقد ناقشه الابي في قفله عن اتفاق أهل السنة بقول ابن رشد وغيره ان النطق شرط في اجراء الاحكام والمصدق بقلبه مؤمن عند الله تعالى كما مر والحاصل ان النطق بالشهادتين اختلف هل هو شرط أو شرط وعلى الشرطية اختلف هل هو شرط في حجة الايمان القلبي أو في اجراء الاحكام الدينوية فقط فان قلت قد ذكر في شرح الصغرى قولاً بأنه ليس شرطاً ولا شرطاً قلت مراده به القول بأنه شرط في اجراء الاحكام الدينوية فقط اذ هو عليه غير شرط ولا شرط في حجة الايمان القلبي فالمتن في هذا القول الشرطية في حجة الايمان فقط لا مطلق الشرطية بدليل مقابلته بالقول بأنه شرط في حجة الايمان فان قلت لعل نافي الشرطية والشرطية لا يقول

ان النطق شرط ولو في اجراء الاحكام بل الشرط في ذلك هو أو ما يقوم مقامه من كل دال على الاسلام من قول أو فعل قلت المراد بالنطق الذي هو محل الخلاف في الشرطية النطق بالشهادة هاتين عند من يعين الدخول في الاسلام أو الايمان بكل قول أو فعل دال عليه عند من يكتفي بذلك فهما خلافا في مسئلتين أما غير المتكهن من النطق لخرس أو مفاجأة موت فوجوب النطق ساقط عنه وحكي في شرح المصغري تبعاً لبعض قولاً بأنه لا يصح ايمان الابا بالنطق بالكلمة المشرقة مطلقاً ولو من العاجز وبناء على القول بانها جزء من معنى الايمان أي شرط وركن له وفيه نظر لانه تكليف بالحال لذاته وهو وان كان جائزاً فالقول انه غير واقع وقد حكي جماعة الاجماع على عذره وعدم تكليفه بالنطق والذي يظهر ان القائمين بركنية النطق أي بانه جزء من ماهية الايمان يريدون بالنطق اللفظ أو ما يقوم مقامه كالإشارة من الاخرس وكالمزم عليه من عاجله الموت فإن قلت لعلمهم أرادوا انه ركن بالنسبة الى القادر فقط قلت الماهية لا تختلف أجزاؤها باختلاف أفرادها فلا يكون النطق جزء من ماهية ايمان زيد دون ايمان عمرو مثلاً والالكان حقيقتين مختلفتين وهو باطل للقطع بان حقيقة الايمان اُمَامُورٌ حقيقة واحدة بالنسبة لجميع المكافئين لا تختلف باختلاف فهم بخلاف القول بالشرطية فانه لا محذور في اشتراط الشرط في بعض الافراد دون بعض وأما الاتي كبراً أو حياءً أو حذاراً سببه كأي طالب فكفار قطعاً والى هذا التقسيم أشار صاحب المراسد بقوله ومن يكن ذا النطق منه ما اتفق * فان يكن عجزاً يكن كن نطق وان يكن نشأ عن إباء * فحكمه الكفر بلا متراد وان يكن أغفلة فكلاً بالآ * وذلك الذي حكى عياض مذهباً وقيل كالنطق وللجمهور * نسب والشيخ أبي منصور وهذا التقسيم كما قال الشيخ المسناوي انما هو في الكافر خلافاً لما سارح اذ جعله فيمن ولد في الاسلام وقد جزم الشيخ السنوسي وغيره بان من ولد في الاسلام فهو على الفطرة لكن يجب عليه النطق بالشهادة هاتين وجوب الفروع فقط ينوي بها الوجوب فان تركه مع الامكان أو تركه نسبة الوجوب فعاص فقط ولم نر في ذلك خلافاً فان قلت يلزم القائل بالركنية بالنسبة لايمان الكافر أن يقول بها بالنسبة لمن ولد في الاسلام لما مر من ان الماهية لا تختلف في أفرادها وعليه فيلزم من عدم النطق عدم الايمان بالنسبة ان ولد في الاسلام أيضاً قلت من ولد في الاسلام باق على فطرة يوم الميثاق وهذا حصل التصديق والاقرار وذلك هو الايمان فلم يتحقق لانشاء الايمان مرة أخرى بعد النشأة الثانية وقد قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه اهـ (والخلف) بضم الخاء المجتمة وسكون اللام ففاء أي اختلاف العلماء (في) قبول الايمان (ل) النقصان (والزيادة) وعدم قبوله ما أخبر الخلف (مقرر) بضم الميم وفتح القاف والراء الاول (عند ذوى) أي أصحاب (الافادة) وقيل (النقصان) والزيادة (للاعمال) صلة (برجعتان) فيفتي في الخلاف في المعاني وذلك ان مذهب جمهور أهل السنة ان الايمان يزيد بزيادة الطاعات وينقص بنقصها وهو الذي يدل عليه القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وقال بعض أهل السنة لا يزيد ولا ينقص وقال بعضهم يزيد ولا ينقص وقيل ايمان الانبياء والملائكة يزيد ولا ينقص وايمان غيرهم يزيد وينقص وقيل مراد الجمهور زيادته ونقصانه زيادة الطاعة ونقصانه فلا خلاف بينهم وبين غيرهم في المعنى قال ابن كبريان وعماد بن عيسى التنبيه عليه هنا مسئلة زيادة الايمان ونقصانه اعلم انه اختلف في العلم بالحادث وهو علم الخلق هل يتعدد بتعدد المعلومات واليه ذهب الاشعري وكثير من المعتزلة أو هو صفة واحدة تتعدد متعلقاتها وهي المعلومات الكثيرة وبه قال بعض الاشاعرة وعلى كل فقال الاكثرون يتفاوت من حيث الجزم فان الجزم في كون الواحد نصف الاثنين مثلاً أقوى منه في كون العلم حادثاً وقال المحققون كافي جمع الجوامع لا يتفاوت وانما التفاوت بكثرة المتعلقات ان قلنا بان تعداد العلم مع تعدد المعلومات أو بقلة تحليل الغضلات ونحو ذلك ان قلنا ان العلم يتعدد بتعدد المعلومات اذ انهم هذا فعلى قول الجمهور ان العلم يتفاوت فالإيمان يزيد وينقص أي يكون بعض افراده أقوى من بعض في الجزم ونسبته السعد لبعض المحققين وعليه فلا اشكال في قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولكن ليطمئن قلبي أي ليزداد طمأنينة والافاضل الطمأنينة كان حاصلها وعليه أيضاً يظهر ان ايمان النبي صلى الله عليه وسلم ليس كإحاديث الامم وان ايمان أبي بكر أقوى من ايمان غيره من الامم ما فضلكم أبو بكر بصلاة ولا صياماً وانما فضلكم بشئ وقرئ صدره وعن علي لو كشف لي الغطاء ما ازددت يقيناً وهذا القول مختار النووي وعلى قول المحققين ان العلم لا يتفاوت من حيث الجزم فالإيمان لا يزيد ولا ينقص قالوا لان ما يقبل الزيادة بطريق اليه احتمال النقيض فلا يكون جزءاً واجباً عن الآيات

والاحاديث الدالة على زيادته ونقصه كقوله تعالى ايزدادوا الايمان نعم ويزداد الذين آمنوا الايمان بوجه أحدها ان ذلك باعتبار كثرة المتعلقات وقتلها فان الصحابة آمنوا في الجملة ثم كان يأتي فرض بعد فرض فيؤمنون بكل فرض تجدد وهذا يتصور في عصره عليه الصلاة والسلام وبعده لان الايمان واجب اجمالاً في عالم اجمالاً وتفصيلاً في عالم تفصيلاً والتفاصيل يطالع عليها شيئاً فشيئاً ولا يخفاء ان التفاصيل أزيد أي أكمل ثانياً ان الثبات والدوام على الايمان زيادة له في كل ساعة وحاصله انه يزيد بزيادة الزمان لانه عرض والعرض لا يبقى زمانين الا بتجدد الامثال وقول السعد في اعتراض هذا الوجه ان حصول المثل للشيء بعد انعدام الشيء لا يكون من الزيادة في شيء كافي سواد الجسم برد بان توالي الامثال كثيرة في آحادها ولا شك ان ذلك تزايد ثالثها ان المراد بزيادة عمره واشراق نوره وضيمانه في القلب فان ذلك يزيد بالاعمال وينقص بالمعاصي رابعها ان الزيادة والنقص في الاعمال التي هي داخلية في معنى الايمان السكامل أو في معنى مطلق الايمان عند المعتزلة خامسها ان الزيادة والنقص باعتبار قلة تخلل الغفلات وكثرتها كما أشير اليه في حديث مسلم لوندومون على ماتسكونون عندى لصا فحسبكم الملائكة في الطرف فنبه على ان الغفلة تختلصهم في غيبتهم عنه وتضامهم بحضرة الشريعة سادسها ان ذلك باعتبار كثرة الأدلة أو وضوحها في نفسها وعدم ذلك وقيل الايمان يزيد ولا ينقص رعاية للاطلاقات الترمعية واللائحة رويت لمالك كما قاله زروق في نرح الرسالة واشهر عنه أنه كان يقول يزيد ولا يقول ينقص وسأله ابن نافع عن ذلك عند موته فقال أبرمتمونا في تنبيهات الاول قال ابن كيران الاصح كافي جمع الجوامع ان المؤمن يجوز بل يترجح كروي عن ابن مسعود أن يقول انا مؤمن ان شاء الله فيعلق بالمشيئة خوفاً من سوء الخاتمة لاشك في الحال ومنع أبو حنيفة وغيره ذلك لايهامه الشك في الحال في الايمان الثاني قال ابن كيران الايمان مخلوق لله تعالى كما نص عليه أبو حنيفة وغيره ولا معنى لما نقل عن بعض الحنفية انه غير مخلوق لان افعال العباد وأحوالهم كلها مخلوقة لله تعالى الثالث قال ابن كيران الايمان أربع مراتب ايمان المنافقين بألسنتهم دون قلوبهم وانما ينفقهم في الدنيا لحقن دمايتهم وصون أموالهم وهم في الآخرة كما قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وايمان عامة المؤمنين بقولهم وألسنتهم لكن لم يتخلوا عن مقتضاه ولم تظهر عليهم ثمرات اليقين فيدبرون مع الله ويرجون ويخافون غيره ويخبرون على مخالفة أمره ونهيه وايمان المقر بين وهم الذين غلب عليهم استحضار عقائد الايمان فانطبقت بذلك باطنهم وصارت بصائرهم تشهد الاشياء كلها صادرة من عين القدرة الزامية فظهرت عليهم ثمرات ذلك فلا يقولون على شيء سوى الله فلا يخافون ولا يرجون غيره لان الخلق لا يمكن ان انفسهم نفعا ولا ضرا ولا يمكن ان يكون موتا ولا حياة ولا نشورا ولا يحبون غيره لانه لا محسن سواه ولهذا قال الشيخ أبو الحسن وهب لنا حقيقة الايمان بك حتى لا تخاف غيرك ولا ترجو غيرك ولا تحب غيرك ولا تعبد شيئاً سواك ولا يعترضون شيئاً من أفعاله وأحكامه لانه الحكيم فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ورواها في الآخرة محل القرار فسعوا لها سعياً في الحكم لو أشرف نور اليقين رأيت الآخرة أقرب من ان ترحل اليها ورأيت محاسن الدنيا وقد ظهرت كسفة الغناء عليها وايمان أهل الفناء في التوحيد المستغرقين في المشاهدة كما قال مولانا عبد السلام واغرقتني في عين بحر الوحدة وقال واجمع بيني وبينك وحل بيني وبين غيرك وهذا المقام يحصل وينقطع ومنه قول ابن عمر لعروة لما كلفه عروة في أمر وهما في الطواف فلم يجبه انا كنا نترأى الله بين أعيننا وقول على فيما قيل تطرت ربي بعين قلبي فقامت لاشك أنت أنت وقول الشيخ أبي الحسن اننا لننظر الى الله ببصر الايقان والايمان فاغتنا ذلك عن اقامة الدليل والبرهان ونستدل به على الخلق هل في الوجود شيء سوى الملك الحق فلا تراهم وان كان ولا بد فتراهم كالهباء في الهواء ان فتشتهم لم تجدتهم شيئاً وفي ذلك يقول قائلهم كبر العيان على حتى انه صار اليقين من العيان توها ويقول آخر مدعوفت الاله لم أر غيره وكذا الغير عندنا ممنوع مذتجعت ما خشيت افتراقاً فانا اليوم واصل مجموع

الاربع قال ابن كيران اعلم ان الايمان أفضل النعم على الاطلاق واذا علمت ان الله أكرمك بما اوجب اليك الايمان وكرمه اليك الكفر والفسوق والعصيان فضلائمه ونعمه بلا استحقاق لاحد عاينه وميزك عن كثير من أمثالك بذلك فاقد هذه النعمة قد زهاوتم بواجب شكرها فانها أساس السلامة والكرامات اما السلامة فيها يكون الصباة بعون الله من أهوال القبر والقيامة والميزان والصراف والنار ومن الطرد والبعد والغضب واما الكرامات فيها نال نعم القبر من اتساعه

والانيس الصالح فيه وفتح باب الى الجنة لدخول روحها اليه ونعيم القيامة من الحور والقصور وأنواع الملابس والمساكن كل
 والمشارب والنظر لوجه الله وقد سمع المصطفى صلى الله عليه وسلم من يقول الحمد لله على نعمة الايمان فقال انك الحمد لله على
 نعمة عظيمة وقيل لا كلمة أحب الى الله ولا أعظم عنده شكر من قول العبد الحمد لله الذي أنعم علينا وهذا السلام وقد قال
 الخليل واجتنبني وبني ان نعبد الأصنام وقال يوسف توفي مسلماً والحقني بالصالحين ولو لم يكن في ذلك الا النجاة من شدة
 القيامة التي يقول فيها الانبياء والرسل نفسي نفسي لأسألك اليوم الانقي ولو كان للرجل عمل سبعين نبيا لظن انه لا يسلم
 كما قال كعب الاحبار اركان كافيا ورحم الله القائل سبحان من لو سجدنا بالعبودية * على شبه الشوك والمحشى من الابر
 لم يبلغ العشر من مقدار نعمته * ولا العشير ولا عشر من العشر انتهى (واللوح) المحفوظ وهو جسم نوراني كتب
 فيه القلم باذن الله تعالى ما كان وما يكون الى يوم القيامة وهو يكتب فيه الاذن على التحقيق من انه يقبل المحو والاثبات
 ونقوض علم حقيقته لله تعالى وفي بعض الآيات ان الله لو احاد وجهه ياقوته جبراء الوجه الثاني زمردة خضراء (والقلم)
 الكاتب فيه وهو جسم عظيم نوراني خلقه الله تعالى وأمره يكتب ما كان وما يكون الى يوم القيامة قيل هو من البراق وهو
 القصب والاولى أن نقوض علم حقيقته الى الله سبحانه وتعالى (والكرسي) وهو جسم عظيم نوراني تحت العرش ملتحق به
 فوق السماء السابعة بينه وبينها مسيرة خمسمائة عام كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والاولى الامساك عن الخوض
 في حقيقته لانه لا يعلمها الا الله تعالى والصحيح انه غير العرش خلافا للحنابلة البصري رضي الله تعالى عنه (والعرش ذو) أى
 صاحب (الجسامة) بفتح الجيم والسين أى الجسم العظيم النوراني العلوي قيل من نور وقيل من زرجدة خضراء وقيل من
 ياقوته جبراء والاولى تفويض علم حقيقته لله تعالى والتحقيق انه غير كروى بل هو قبة فوق العالم ذات أعمدة أربعة نعمله أربعة
 ملائكة في الدنيا وثمان في الآخرة زيادة الجلال والعظمة في الآخرة رؤسهم عند العرش في السماء السابعة وأقدامهم
 في الارض السفلى وقروهم كقرون الوعل أى بقرو الوحش ما بين أصل قرن أحدهم الى منتهى خمسمائة عام وقيل كروى
 محيط بجميع الاجسام وهو خلاف التحقيق (القدس) أى المنسوب للقدس أى الطاهر بـ (تنبيه) اللوح والقلم والكرسي
 والعرش خلقها الله تعالى لحكم بعلمها الله سبحانه وتعالى وان فصرت عقولنا عن ادراكها الا احتياجه تعالى الى شئ منها فلم يخلق
 اللوح اضبط ما يخاف نسيانه ولا القلم لا يستحضر ما غاب عن علمه تعالى ولا الكرسي للجالس عليه ولا العرش للارتقاء (و) الملائكة
 (الكتابون) أعمال العباد وكل واحد منهم عليه ملكان وكل منهما رقيب أى حافظ وعتيد أى حاضر خلافا لمن توهم ان أحدهما
 رقيب والاخر عتيد وهما لا يتغيران مادام حيا فاذ مات يقومان على قبره يسبحان ويهللان ويكبران ويكتبان ثوابه الى يوم
 القيامة ان كان مؤمنا وبلغناته الى يوم القيامة ان كان كافرا وقيل لكل يوم وليلة ملكان فليوم ملكان وليلة ملكان
 فتكون الملائكة أربعة يتعاقبون عند صلاة العصر وصلاة الصبح ويؤرخون ما يكتبون من أعمال العباد بالايام والجمع
 والاعوام والاماكن وملك الحسنات من ناحية اليمين وملك السيئات من ناحية اليسار والاول أمين أو أمير على الثاني
 فاذا فعل العبد حسنة بادر ملك اليمين الى كتبها واذا فعل سيئة قال ملك اليسار ملك اليمين أأكتب فيقول لعله يستغفر أو يتوب
 فاذا مضى ست ساعات فلكية من غير توبة قال له اكتب أرأينا الله منه وهذا دعاء عليه بالموت ليتحول عن مشاهدة المعصية
 لانهم ما يتأذيان بذلك وظواهر الآيات ان الحسنات تكتب بميزة عن السيئات فقبل ان يساكن المؤمن أول كتابه وآخره
 هذه ذنوبك قد سترتها وغفرتها وحسنات الكافر أول كتابه وآخره هذه حسناتك قد ردتها عليك وما قبلتها وخبر اللوح وما
 عطف عليه (واجب) علينا شرعا (ايما ناس) بكسر الهمزة أى تصديقنا (هم) كلهم (و) فرض (هم) صلة (ايما ناس) بكسر
 الهمزة أى جزئنا تنبيهات * الاول في هذه الكتابة مما يجب الايمان به فنذكرها فقد كفر لكذب القرآن قال الله سبحانه
 وتعالى كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون لكتبنا ليست لحاجة دعت اليها وانما فادتها ان العبد اذا علم بها استحي وترك المعصية
 في الثاني في الكتابة حقيقة بالة وقرطاس ومداد بعلمها الله سبحانه وتعالى جلالا للنصوص على ظواهرها خلافا لمن قال انها
 كناية عن الحفظ والعلم وفي بعض الاحاديث ان لسانه قلمه واوريقه مدادهما والتفويض أولى في الثالث في اختلاف
 محل هذين الملكين من الشخص فقيل ناجذاه أى آخر أضراسه اليمين واليسار وقيل عاتقاه وقيل ذقنه وقيل شفتاه
 وقيل عنقه ورؤى عن مجاهد انه انقصد كان أحدهما عن يمينه والاخر من يساره وان مشى كان أحدهما امامه

والأخر خلفه وان قد كان أحدهما عند رأسه والاخر عند وجيهه ويجمع بين هذه الأقوال بانهم لا يلزمان محلا واحدا
والاسلم في أمثال ذلك الوقف **الرابع** لا يترك شيئا مما صمد منه بلا كتابة سواء كان قولا أو فعلا وان كان قوله
تعالى ما يلفظ من قول الإلالية رقيب عتيد في خصوص القول وكذلك حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهم في تفسير
الآية المذكورة فانه قال يكتب كل ما يتكلم به من خير أو شر حتى انه يكتب قوله أكلت ثمرت ذهب جنت رأيت حتى
إذا كان يوم الخبيس ويوم الاثنين عرض قوله وعمله فاقروا منها ما كان خيرا وشررا وألقى سائر أي باقيه وهو المباح والمكروه
فتلقمه حيتان البحر فموت منه لنتنه فيخرج منه دوديا كل الزرع وهذا صريح في كتب المباحات فيؤيد القول بكتابتها
وعليه فيكتبها كاتب السجلات كما في بعض الآثار واعتمد بعضهم عدم كتابتها **الخامس** أقسام الكاتبين ثلاثة
الكتابون على العباد أعمالمهم في الدنيا والكتابون من اللوح المحفوظ ما في صحف الملائكة الموكلين بالتصرف في العالم
كل عام والكتابون من صحف الملائكة كتابا يوضع تحت العرش (و) واجب إيماننا (بأن للعبه) أي المخالفة ملائكة
(كراما) أي مطيعين لله سبحانه وتعالى (حفظه لكل ما) أي عمل (أخفاء) العبد (أو ما لفظه) أي أظهره العبد (ويجعل
الله سبحانه وتعالى لهم) أي الحفظة (علامه على الضمير) أي المعنى الذي أضمره العبد في قلبه ولم يضعه بأعضائه
ولم يتكلم به بلسانه فيكتبونه (فاسأل) الله سبحانه وتعالى (السلامه) من المعاصي الظاهرة والخفية والسلامة منها
تكون بامر من الأول أن تحاسب نفسك كل صباح على جميع ما عملته ليلا وكل مساء على جميع ما عملته نهارا فوجدت
من حسنة جدت الله عليها أو من سيئة استغفرت الله تعالى منها أو الأقرب إلى السلامة أن تحاسبها على كل فعل قبل الأقدام
عليه حتى لا تتلبس به إلا بعد معرفة حكم الله تعالى فيه فما كان خيرا فاعلمته وما كان غيرا أمسكت عنه اثره الملائكة
من التعب ولأن من حاسب نفسه في الدنيا هان عليه عذاب الآخرة قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل
أن تحاسبوا الثاني أن تقصر أملاكك وهورجاء ماتحبه النفس كطول عمر و زيادة غنى قال صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا
كأنك غريب أو عابر سبيل وعد نفسك من أهل القبور وقال بعضهم من قصر أملة قل هم وتنور قلبه ورضى بالقليل
وبعضه ها تميز الأشياء (وقيل لا يكتب) بضم الياء وفتح التاء (ما) أي المعنى الذي استتر (في القلب) لعدم اطلاع الحفظة
عليه كما جاء في الخبر أنتم حفظة على عمل عبادي وأنا الرقيب على ما في قلبه الحديث (والكل) من العمل الظاهر والعمل
الباطن (لا يفوت علم الرب) سبحانه وتعالى بل علمه سبحانه وتعالى محيط بجميع المعلومات جملة وتفصيلا قال تعالى لا يغرب
عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض (وايس) الرب سبحانه وتعالى (يحتاج) في عمله أعمال عباده الظاهرة والباطنة
(إلى استظهار) أي استعانة (بهم) أي الحفظة سبحانه وتعالى (تعالى عالم الاسرار) بفتح الهمزة جمع سراي شيء خفي قال ابن كيران
على العباد حفظة يكتبون أعمالهم في التنزيل وان عليكم لحافظين الآية و يرسل عليكم حفظة اذ يتلقى المتلقين الآية
واخرج الطبراني وغيره عن أبي امامة رفعه صاحب اليمين أمين على صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة كتبها بعشر أمثالها
فاذا عمل سيئة فارد صاحب الشمال ان يكتبها قال له صاحب اليمين امسك فمسك ست ساعات فان استغفر الله فيها لم يكتب
عليه شيئا وان لم يستغفره كتبت عليه سيئة واحدة وفي رواية ان صاحب اليمين يقول دعاه سبع ساعات له لم يسبح أو يستغفر
قيل ولا يكتبون الخواطر والنيات والذكر القلبي لان ذلك مما انفرد الله بعلمه والعصم انهم يكتبونه لحديث من هم بحسنة
فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت عشر او من هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب وفي رواية كتبت حسنة ووفى بانه
اذا تركها لله كتبت حسنة والا فلا قيل له فيان كيف تعلم الملائكة ان العبد هم بحسنة أو سيئة قال اذا هم بحسنة وجدوا منه
ريح المسك وبسيئة وجدوا منه ريح النتن الخازن وفائدة توكيل الحفظة بالانسان انه اذا علم ان أفعاله وأقواله محصاة في
صحف تنشر وتقرأ يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان أثره عن القبيح والمعاصي الثعلبي قال عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه ومن الناس من يعيش شقيا جاهل القلب غافل اليقظات فاذا كان ذوا فاء ورأى حسنة الموت فأتى
اليقظات انما الناس را حل ومقيم فالذي فات الخبيث عظامه تنبيهات الاول قول المصنف وان للعبد كراما
حفظه لكل الخبيث في ان الحفظة هم الكتبة وهو خلاف الراجح والراجح تغايرها وعليه فالمراد بالحفظة الحافظون
للعبد من المضار فقد ذكر بعضهم ان المعقبات في قوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله غير
الكتابين

الكاتبين وبقوله كما قاله الامام القرطبي انه لم ينقل ان الحفظة يفارقون العبد بل يلزمونه ابدًا بخلاف الكتيبة فانهم يفارقونه عند ثلاث حاجات عند قضاء حاجة الانسان بولا أو غائطا وعند الجوع وعند الغسل كما جاء ذلك في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولا يمنع ذلك من كتب ما يصدر منه في هذه الاحوال لان الله يجعل لهم علامة على ذلك وفي غير هذه الاحوال لا يفارقونه ولو كان بيته فيه جرس أو كلب أو صورة أو ما حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه جرس ونحوه فالمراد ملائكة الرحمة في الثاني حفظهم للعبد اغما هو من القضاء المعلق وأما المبرم فلا بد من انفاذه فيتنحون عنه حتى ينفذوا وقد ورد ان سيدنا عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكلين بالآدمي فقال عليه الصلاة والسلام لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه وآخر عن شماله واثنتان بين يديه ومن خلفه واثنتان على جبينه وآخر قابض على ناصيته فان تواضع رفعه وان تكبر وضعه واثنتان على شفتيه ليس يحفظان عليه الا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والعاشر يحرسه من الحية ان تدخل فاه وفي بعض الروايات انه ذكر عشرين ملكا وذكر العلامة الابي انه يحفظ لابن عطية ان كل آدمي وكل به من حنين وقوعه نطفة في الرحم الى موته أربع مائة ملك في الثالث قول المصنف للعبد شامل للانسان والجن والملائكة وقد ترددت الامام الجزولي في الجن والملائكة اعليهم حفظة أم لا ثم جزم بان الجن عليهم حفظة واستبعد القول بذلك في الملائكة قال العلامة اللقاني ولم أقف عليه لغيره اه والظاهر ان الملائكة لا تحفظه عليهم (وما) أي الذي ثبت (له) أي الله سبحانه وتعالى وبين ما بقوله (من أسماء) بالقصر للوزن جمع اسم والمراد به ما دل على الذات بمجرد كونه أو باعتبار الصفه كالعالم والقادر وخبر ما (قديم) خلافا للمعتزلة حيث قالوا ان أسماءه تعالى حادثة وانها من وضع الخلق فان قلت كيف توصف بالقدم مع انها ألفاظ وهي حادثة قطعا قلت أجيب بان قدمها باعتبار التسمية بها فهو سبحانه وتعالى الذي سمي به اذ انه أزلا قال العلامة الامير وفيه ان التسمية وضع الاسم وحيث كان الاسم حادنا فالنسمية كذلك وأجيب أيضا بان معنى قدمها ان الله صالح لها أزلا قال العلامة الامير وفيه ان هذا لا يحسن في الرد على المعتزلة الذين يقولون انها من وضع الخلق اذ لا ينافيه وأجيب أيضا بان قدمها من حيث علم الله تعالى وتقديره في الازل قال العلامة الامير وفيه ان جميع الحوادث كذلك وأجيب أيضا بان قدمها من حيث مدلولها قال العلامة الامير وفيه أيضا ان قدم المدلول يرجع لما سبق من قدم الذات والصفات ولا يحسن في الرد على المعتزلة فيما سبق وانظره وأجيب أيضا بان قدمها باعتبار مدلولها وهو كلام الله قال العلامة الامير وفيه أيضا انه معلوم مما سبق ولا يحسن رداع ان الكلام دال على جميع أقسام الحكم العقلي فلا خصوصية للاسماء ونقل العلامة المالوي عن سيدي محمد بن عبد الله المغربي ما حاصله ان من كلام الله تعالى القديم أسماءه هي المحكوم عليها بالقدم كما كان منه أمر او نهي الخ والمراد بالتسمية القديمة دلالة الكلام أزلا على معاني الاسماء وذلك من غير تبعيض ولا تجزئة في نفس الكلام كما سبق غير مرة وهو الذي بشرح له المصدر مع تفويض ذلك له تعالى وما هي بالاولى وأما اعتراض العلامة المالوي عليه بانهم لم يذكروا الاسماء من أقسام الكلام الاعتبارية فجوابه كما سبق في الحمد لله ان تقسيمهم ليس حاصرا بل اقتصر على الأهم باعتبار ما ظهر لهم اذ ذلك كيف ومدلوله لا يدخل تحت حصر وأشار العلامة المالوي آخر عبارته الى ما حاصله ان القدم هنا ليس بمعنى عدم الاولية بل بمعنى انه اموضوعة قبل الخلق خلافا للمعتزلة أي ان الله تعالى وضعها لنفسه قبل ايجادنا ثم ألهمها للنور المحمدي ثم للملائكة ثم للخلق فليست بمتناهية في القدم بل هي متناهية في القدم عن الامام القرطبي مانصه من قال الاسم مشتق من السمو وهو العلو يقول لم يزل الله موصوفا قبل وجود الخلق وعند وجودهم وبعد فئاتهم لا تأثير لهم في أسمائه وهذا قول أهل السنة ومن قال مشتق من السمة يقول كان في الازل بلا أسماء ولا صفات فلما خلق الخلق جمالها وجمالها فسميهم بي بلاها وهو قول المعتزلة قال السمين وهو أقبح من القول بخلق القرآن اه والظاهر ان هذا البناء غير لازم بل هو مقامان منفصلان فتدبر انتهى (لها) أي أسماء الله سبحانه وتعالى (المقام) أي الشرف والعظم (الاسماء) أي الاعلى وعظمها معناه تزهدها عن ان يسمى بها الغير أو عن ان تفسر بما لا يليق أو ان تذكر على غير وجه التعظيم وهو مجمع عليه واختلف هل بينها تفاضل أو لا فقيل لا تفاضل بينها وفي اليواقيت عن ابن العربي ان أسماء الله تعالى متساوية في نفس الامر لرجوعها كلها الى ذات واحدة وان وقع فيها تفاضل فان ذلك لا مخر آخر كالخلق بمدلول الاسم كأن يتحقق بمدلول كرم الذي هو الكرم ومدلول حليم الذي هو الحليم والحق انها متفاضلة أعظمها لفظ الجلالة وهو الاسم الأعظم وكان سيدي علي وفارضي

الله تعالى عنه يذهب الى التفاضل ويقول في قوله تعالى وكلمة الله هي العليا هو اسم الله فانه اعلى مرتبة من سائر الاسماء قال
وتطير ذلك قوله تعالى ولذ كر الله اكبر اى ولد كرام الله اكبر من ذكر سائر الاسماء انتهى ملخصا من حاشية العلامة
الامير على عبد السلام (وهى) اى اسماء الله سبحانه وتعالى (لنا) اى معشر المخلوقين صلة (تدرى) بضم التاء ورفع الراء اى تعلم
(بالاستقراء) اى تتبع آيات القرآن العزيز واحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم (من طرق) بضم الطاء والراء عطف جمع
طريق (التوقيف) اى التعاميم بالقرآن والاحاديث الصحيحة او الحسنة او الاجماع لانه غير خارج عنها بخلاف الاحاديث
الضعيفة ان قلنا ان المسئلة من العمليات اى الاعتقادات بحيث يعتقد ان ذلك الاسم من اسمائه تعالى وان قلنا ان المسئلة من
العمليات بحيث نستعمله ونطابقه عليه تعالى فالاحاديث الضعيفة كافية في ذلك لانهم قالوا الحديث الضعيف يعمل به في
فضائل الاعمال واما القياس فقيس كالاجماع ما لم يكن ضعيفا او عليه في قياس واهب بناء على انه لم يرد على وهاب واطلق
بعضهم منع القياس قال العلامة اللقاني وهو الظاهر لاحتمال ايهام أحد المترادفين دون الآخر كالعلم والعارف والجواد
والحنى والحليم والعاقلة وغيرها انتهى (لا) من طريق (الراء) عبد الله مرجع رأى اى الاجتهاد ومثله الاسماء في ذلك
الصفات فلان ثبت لله تعالى اسماء ولا صفة الا اذا ورد بذلك توقيف من الشارع لنا وان اوهام كالصبر والشكور والحليم
فالاول يوهى وصول مشقة له تعالى لان الصبر حبس النفس على المشاق فيفسر في حقه بالذى لا يجهل بالعقوبة على من عصاه
والثاني يوهى وصول احسان اليه لان معناه كثير الشكر لمن احسن اليه مع ان الاحسان كله من الله تعالى قال ابن عطاء الله
في آخر الحكم انت الفنى بذاتك عن ان يصل اليك النفع منك فكيف لا تكون غنيا عني واما قول الشيخ آخر الحزب الكبير
احسن اليك واساء اليك فجاز من باب من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا خلافا لمن توقف فيه فيفسر في حقه بالذى يجازى
على سبيل الطاعات كثير الدرجات ويعطى بالعمل في أيام معدودة نعماني الاخرة غير محدودة وقيل المجازى على الشكر وقيل
المثنى على من اطاعه والثالث يوهى وصول اذى اليه وهو سبحانه لا يصل اليه أحد باذى فيفسر في حقه تعالى بالذى لا يجهل
بالعقوبة على من عصاه فيرجع بمعنى الصبر ولا يرد على قولنا وهو تعالى لا يصل اليه أحد باذى قوله صلى الله عليه وسلم من
أذى مسلما فقد أذى من أذى فقد أذى الله لان معناه انه فعل معه فعل المؤذى خلافا للمعتزلة حيث جوزوا اثبات ما كان
متصفا بعينه ولم يوهى نقصا وان لم يرد بذلك توقيف من الشارع ومال اليه القاضي أبو بكر الباقلاني وتوقف فيه امام الحرمين
وفصل الفزائى يجوز اطلاق الصفة وهى مادل على معنى زائد على الذات ومنع اطلاق الاسم وهو مادل على نفس الذات
والحاصل ان علماء الاسلام اتفقوا على جواز اطلاق الاسماء والصفات على البارى عز وجل اذا ورد به الاذن من الشارع
وعلى امتناعه اذا ورد المنع منه واختلفوا حيث لا اذن ولا منع والاحتياط منع ذلك وهو مذهب الجمهور افاده العلامة اللقاني
في شرحه الصغير على جوهره **في تنبيه** **أ** ما وهى صلى الله عليه وسلم توقيفية باتفاق والفرق بينه وبين اسماء الله تعالى ان النبي
صلى الله عليه وسلم بشر فربما تسو لهل فيه فسدت الذريعة باتفاق واما مقام الألوهية فأجل محترم فقيس فيه بعدم التوقيف
وتطير ذلك قول المالكية يقتل سابع النبي صلى الله عليه وسلم ولو ناب بخلاف سابع الاله وما قيل من تمثل الشيطان في المنام
بالاله دون النبي وقولنا أيضا يحرم ندائه صلى الله عليه وسلم بمجرد اسمه بخلاف الاله باذالك الاجابة مقام النبوة ومن يدعيه
افاده العلامة الامير (ويطلق) بضم فسكون ففتح (الشيء) اى هذا اللفظ (على الموجود) قديما كان أو حادثا (لا) يطلق الشيء
على (غيره) اى الموجود دونه بطلق (في المذهب المحمود) وهو مذهب امامنا الاشعري رضى الله تعالى عنه وغيره قال العلامة
المرعشى في كتابه نشر الطوالع الفصل الاول في تقسيم المعلومات ذهب اهل الحق الى ان المعلوم الممكن ليس بشئ وثابت
ومتحقق في الخارج ولا واسطة بين الموجود والمعلوم وتسمى تلك الواسطة عند من أثبت بها الحال ولهذا قالوا اما من شأنه ان يعلم
اما ان يكون متحققا في الخارج وهو الموجود أولا وهو المعلوم فهذا التقسيم انما ان لا واسطة بين الموجود والمعلوم وان
المعلوم ليس بشئ ومتحقق في الخارج وذهب بعض الاشاعرة وهو القاضي أبو بكر الباقلاني وامام الحرمين في قوله الاول
وبعض المعتزلة الى ان المعلوم الممكن ليس بشئ ومتحقق في الخارج وان الواسطة بين الموجود والمعلوم أمر حق وهو الحال
كالوجود ولهذا قالوا اما من شأنه ان يعلم اما ان لا يكون له تحقق في الخارج أصلا لا باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره وهو المعلوم
أو يكون له تحقق في الخارج باعتبار نفسه اى لا بتبعية الغير وهو الموجود أو باعتبار غيره وهو الحال فهذا التقسيم انما ان
الواسطة

الواسطة حق وان المعدوم ليس بشئ ومحقق في الخارج وعرفوا الحال بأنه صفة لوجود لا موجودة ولا معدومة فقوله
 صفة يخرج الذات لأنها لا تكون حالا وقوله لوجود يخرج صفة المعدوم لأن صفة المعدوم معدومة فلا تكون حالا وقوله
 لا موجودة يخرج الاعراض لأنها محققة باعتبار ذاتها فهي من قبيل الموجود دون الحال وقوله ولا معدومة يخرج
 السلوب التي يتصف بها الموجود فأنها معدومات لأحوال وذهب أكثر المعتزلة إلى ان المعدوم الممكن شئ ومحقق في الخارج
 ولا واسطة بين الموجود والمعدوم ولهذا قالوا ما من شأنه ان يعلم ان تحقق في نفسه أي تقرر وتتميز في الخارج فهو الشئ والثابت
 في الخارج المتناول للموجود والمعدوم الممكن عندهم وان لم يتحقق في نفسه أي لم يتقرر ولم يتميز في الخارج فهو المنفي والممتنع
 ثم الشئ والثابت ان كان له كون في الاعميان فهو الموجود والا فهو المعدوم الممكن فهذا التقسيم أنبأ ان لا واسطة بين
 الموجود والمعدوم المطلق الشامل للممكن والممتنع وان المعدوم الممكن شئ وثابت في الخارج فالشئ والثابت عندهم أعم
 من الموجود والمعدوم الممكن كل ذلك مأخوذ من المواقف وشرحه وقال الفلاسفة في تقسيم المعلومات كل ما يصح أن يعلم ان
 لم يكن له تحقق ما فهو المعدوم وان كان فان كان تحققه في خارج الذهن فهو الموجود الخارج عن الذهن وان كان في الذهن فهو الموجود
 الذهني ثم ان الموجود الخارج عن امان لا يقبل العدم لذاته وهو الواجب لذاته أو يقبله وهو الممكن انتهى قال السيد الجرجاني
 في حاشية التجر يد من قال بثبوت المعدوم كان الثابت عنده ثلاثة أقسام الموجود والمعدوم الممكن والحال وكان المعدوم عنده
 قسمين الممتنع والممكن ومن لم يقبل بثبوت المعدوم كان الثابت عنده قسمين الموجود والحال وكان المعدوم مراد بالثاني ومن
 قال بثبوت المعدوم دون الحال كان الثابت عنده أيضا قسمين الموجود والمعدوم الممكن وكان المعدوم أيضا قسمين المنفي والممكن
 ومن لم يقبل بثبوت شئ منه ما فالثابت عنده يرادف الموجود والمعدوم المنفي فظهر بذلك ان المتصور أي ما يمكن ان يتصوره
 تقسيمات أربع واحد منها رباعي واثنان ثلاثيان وواحد ثنائي اه (و) الامام (مالك) رضى الله تعالى عنه (وأهل) أي أصحاب
 (الاجتهاد) أي بذل الوسع في استنباط الاحكام الشرعية الفرعية العملية (كل) منهم (الى نهج) أي طريق (الصواب) صلة
 (هاد ك) الامام (الشافعي و) الامام (أبي حنيفة و) الامام (أحمد) رضى الله تعالى عنهم (ذى) أي صاحب (الرتبة المنيفة) بضم
 الميم وفتح الفاء أي المرتفعة (وكاهم) أي أهل الاجتهاد (على هدى) بضم الهاء (من ربههم) سبحانه وتعالى ومناقب الانعمة مفردة
 بالتأليف فلا تطيل بذكرها (وفرقة) بكسر الفاء أي جماعة الامام محمد (الجنيدي) بضم الجيم وفتح النون سيد الصوفية علما
 وعلماء وكان على مذهب أبي ثور صاحب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنهم ومناقبه أيضا مشهورة فلا تطيل أيضا بذكرها
 (دن) بكسر فسكون أي تدن وتقرّب الى الله سبحانه وتعالى (بجهم فانهم) أي الجنيد وأصحابه (طريقهم مرضيه) قوينة
 أي مستقيمة على وفق السنة المحمدية (لا هاهنا) أي طريق الجنيد (مزية) أي فضيلة على من سواهم من الصوفية (وجاحد) أي
 منكسر وانبجي أي قصد (غروره) من الدين (بالضرورة) بحيث يعرفه الخواص والعوام كحل البيع وحرمة الربا (جاء
 بكسر وانجي) أي قصد (غروره) وقته (أي جاحد المعلوم بالضرورة ان لم يتب) للكفر لا للهدى (فلا يغسل ولا يصلى عليه ولا يدفن
 بين المسلمين) وذلك (أي القتل للكفر) (الجزء المرندي) عن دين الاسلام بعد تقرر له الذي لم يتب (كذا) أي جاحد المعلوم
 بالضرورة في قتله للكفر لا للهدى (من) بفتح فسكون أي الذي (استحل نحو الخمر) في الاسكار وبين نحو الخمر بقوله (مما) أي
 الذي (امتناعه) أي تحريمه (شهير) بفتح فسكون أي مشهور (الاصح) بين المسلمين (والنص) من القرآن العزيز والحديث
 (ان) بكسر فسكون (أوهم) أي ادخل في الوهم معنى (غير) المعنى (اللائق) أي الجائز في حق الله سبحانه وتعالى أو في حق
 رسوله أو ملائكته عليهم الصلاة والسلام وصلة اللائق (بالله) سبحانه وتعالى وذلك (كالتشبيه) لله سبحانه وتعالى (بالخلائق)
 وخبر النص الخ (فاصره) أي النص (عن ظاهره اجماعا) أي باجماع السلف والخلف على وجوب صرفه عن ظاهره (واقطع
 عن) حجة على المعنى الظاهر منه (الممتنع) صلة (الاطماعا) بفتح الهمز جمع طمع (وما) أي النص الموهوم غير اللائق الذي
 (له) وبين ما يقوله (من ذاك) أي النص الموهوم الخ ومبتدأه (تأويل فقط) أي واحد وخبر ما جملة (تعين) بفتحة مثقلا
 (الحل) للنص (عليه) أي التأويل الواحد (وانضبط) أي انحصر المراد في ذلك التأويل وذلك الذي له تأويل واحد (تمثل) بكسر
 فسكون قول الله سبحانه وتعالى (وهو) أي الله سبحانه وتعالى (معكم) أي بما كنتم (فأول) بفتح الهمز وكسر الواو ومثقلا قوله سبحانه
 وتعالى (وهو معكم) (يتعلق) (العلم) بالله سبحانه وتعالى بالخلقين أي بما كانوا (و) (يتعلق) (الرعي) أي الحفظ من الله سبحانه وتعالى لهم

(ولا تطول) بضم ففتح فكسر منفتح لا أول بالعلم والوعي (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (لا تصح ههنا) أى في هذه الآية (المصاحبة) من الله سبحانه وتعالى للخلق (بالذات) لله سبحانه وتعالى لاستلزامها الجسمية والاستقرار في مكان والانحصار وكما هي محالة في حقه سبحانه وتعالى قال سيدي علي المرصفي في مختصر الرسالة القشيرية وسئل الجنب عن معنى مع فقال مع على معنيين مع الانبياء بالنصرو والكلاءة قال الله تعالى انني معكم اجمع وأري ومع العامة بالعلم والاحاطة قال الله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم فقال له السائل مثلك باجنبي يصلح دالالة على ربه اه قال الاستاذ الشمراني في البواقيت فان قلت فهل هو تعالى معاني جميع هذه المواطن بالذات أو بالصفات كالعلم بنا والرؤية لنا والسماع لكلامنا فالجواب كما قاله الشيخ العارف بالله تعالى تقي الدين بن أبي منصور في رسالته انه لا يجوز ان يطلق على الذات العلية معية كما انه لا يجوز ان يطلق عليها استواء على العرش وذلك لانه لم يرد لنا تصريح بذلك في كتاب ولا سنة فلا نقول على الله ما لم نعلم اه قال العارف الشمراني قلت وهذه المسئلة من المعضلات لاختلاف السلف فيها قديما وحديثا ولكن من يقول ان المعية راجعة للصفات لا للذات أكمل في الادب ممن يقول انه تعالى معاني ذاته وصفاته وأن كانت الصفة الالهية لا تنفارق الموصوف وقد وقع في هذه المسئلة عقد مجلس في الجامع الأزهر في سنة خمس وتسعمائة بين الشيخ بدر الدين العلائي الحنفي وبين الشيخ ابراهيم المواهي الشاذلي وصنف الشيخ ابراهيم فيها رسالة وأنا أذكر لك عيونها التحيط بها علما فاقول وبالله التوفيق ومن خطه نقلت قال الشيخ بدر الدين العلائي الحنفي والشيخ زكريا والشيخ برهان الدين بن أبي شريف وجاعة الله معنا باسماته وصفاته لا بذاته فقال الشيخ ابراهيم بل هو معنا بذاته وصفاته فقالوا له ما الدليل على ذلك فقال قوله تعالى والله معكم وقوله وهو معكم ومعلوم ان الله علم على الذات فيجب اعتقاد المعية الذاتية ذوقا وعقلا لثبوتها اعتقلا وعقلا فقالوا له أوضع لنا ذلك فقال حقيقة المعية مصاحبة شيء لا خرساء كانا واجبين كذات الله تعالى مع صفاته أو جازين كالانسان مع مثله أو واجبا ونازرا وهو معية الله تعالى خلقه بذاته وصفاته المفهومة من قوله تعالى والله معكم وان الله مع المحسنين ان الله مع الصابرين وذلك لما قدمناه من ان مدلول الاسم الكريم الله انما هو الذات الملازمة لها الصفات المتعينة لتعلقها بجميع الممكنات وليست كمعية مضيقين اعدم مما نلتسه تعالى خلقه الموصوفين بالجسمية المقتضرة للوازنها الضرورية للحلول في الجهة الزمانية والمكانية فتعاليت معيته تعالى عن الشبيه والنظير لكمالته تعالى وارتفاعه عن صفات خلقه ليس كمثل شيء وهو الجميع البصير قال ولهذا قررنا انتفاء القول بلزوم الحلول في حيز الكائنات على القول بمعية الذات مع انه لا يلزم من معية الصفات دون الذات انفكاك الذات عن الصفات ولا بعدها وتحيزها وسائر لوازمها وحينئذ فيلزم من معية الصفات شيء معية الذات له وعكسه امتلازمهما مع تعاليهما عن المكان ولوازم الامكان لانه تعالى مبين لصفات خلقه تباينا مطلقا وقد قال العلامة الغزنوي في شرح عقائد النسي ان قول المعتزلة وجهه وارجاه ان الحق تعالى بكل مكان بعلمه وقدرته وتدبيره دون ذاته باطل لانه لا يلزم ان من علم مكانا أن يكون في ذلك المكان بالعلم فقط الا ان كانت صفاته تنفك عن ذاته كما هو صفة علم الخلق لاعلم الحق اه على انه يلزم من القول بان الله تعالى معنا بالعلم فقط دون الذات استقلال الصفات بنفسها دون الذات وذلك غير معقول فقالوا فهل وافقك أحد غير الغزنوي في ذلك فقال نعم ذكر شيخ الاسلام ابن القبان رحمه الله في قوله تعالى ونحن أقرب اليه منك ولكن لا تبصرون ان في هذه الآية دليلا على أقربيته تعالى من عبده قريبا حقيقيا كما يليق بذاته لتعاليه عن المكان اذ لو كان المراد بقربه تعالى من عبده قربه بالعلم أو القدرة أو التدبير مثلا لقال ولكن لا تعلمون ونحوه فلما قال ولكن لا تبصرون دل على ان المراد به القرب الحقيقي المدرك بالبصر لو كشف الله عن بصرنا فان من المعلوم ان البصر لا يتعلق لادراكه بالصفات المعنوية وانما يتعلق بالحقائق المرسية وكذلك القول في قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد هو يدل أيضا على ما قلناه لان أفعل من يدل على الاشتراك في اسم القرب وان اختلف الكيف والاشترك بين قرب الصفات وقرب جبل الوريد لان قرب الصفات معنوي وقرب جبل الوريد حسي في نسبة أقربيته تعالى الى الانسان من جبل الوريد الذي هو حقيقي دليل على ان قربه تعالى حقيقي أي بالذات اللازم لها الصفات قال الشيخ ابراهيم وبما قررناه لكم انتفي أن يكون المراد بقربه تعالى من عبده قربه بالعلم أو القدرة أو التدبير مثلا لقال ولكن لا تعلمون ونحوه فلما قال لا تنقل مجردة عن الذات المتعالي كما هو فقال له العلائي فما قولكم في قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فانه يوهن الله تعالى

في مكان فقال الشيخ ابراهيم لا يلزم من ذلك في حق الله تعالى المكان لان أين في الآية إنما أطلقت لفائدة معية الله تعالى
للخاطبين في الابن الا لازم لهم لانه تعالى كما قدمناه فهو مع صاحب كل أين بلا أين اه فدخل عليهم الشيخ العارف بالله تعالى
سيدى محمد المغربي الساذلى شيخ الجلال السيوطى فقال ما جمعكم هنا فذكروا له المسئلة فقال تريدون علم هذا الامر ذوقا
أو سمعافا قالوا سمعافا فقال معية الله تعالى أزلية ليس لها ابتداء وكانت الاشياء كلها ثابتة في علمه أزلا بقينا بلا بداية لانها
متعلقة به تعلقا يسخيل عليه العدم لاستحالة وجود علمه الواجب وجوده بغير معلوم واستحالة طريقان تعلقه به الما يلزم عليه
من حدوث علمه تعالى به ان لم يكن وكما ان معيته تعالى أزلية كذلك هي أبدية ليس لها انتهاء فهو تعالى معها بعد حدوثها
من العدم عيناً على وفق ما في العلم يقينا وهكذا يكون الحال أينما كانت في عوالم بساطتها وتركيبتها واضافتها وتجربتها من
الازل الى ما لانهاية له فأدهش الحاضرين بما قاله فقال لهم اعتقدوا ما قررته لكم في المعية واعتمدوه ودعوا ما ينافيه تكونوا
منزهين اولاً لكم حق التنزيه ومخلصين لعقولكم من شبهات التشبيه وان أراد أحدكم أن يعرف هذه المسئلة ذوقاً فليسلم
قيادته الى أخرجه عن وظائفه وثنائه وماله وأولاده وأدخله الخلوة وأمنعه النوم وكل الشهوات وأنا أضمن له وصوله الى
علم هذه المسئلة ذوقاً وكشفاً قال الشيخ ابراهيم فاجتاراً أحد أن يدخل معه في ذلك المهدثم قام الشيخ زكريا والشيخ برهان
الدين والجماعة فقبلوا يديه وانصرفوا اه فتأمل يا أخى في هذا الموضع وتدبره فانك لا تتجده في كتاب الا ان اه (فاعرف
أوجه المناسبة) في التأويل (وما) أى النص الموهوم غير اللائق بالله سبحانه وتعالى الذى (له محامل) أى تأويلات صحيحة
بمعجمه على كل منها (الرأى) أى اجتهد العلماء (اختلاف فيه) أى ماله محامل على ثلاثة مذاهب الاول مذهب السلف
واليه أشار الناظم بقوله (وبالتفويض) لله سبحانه وتعالى في المراد به صلة (فد قال السلف) بفتح السين واللام ففاء أى العصابة
والتابعون والتابعين وقيل هم من قبل الجسم مائة والخلف من بعدهم (من بعد تنزيه) لله سبحانه وتعالى
عن المعنى الظاهر منه (وهذا) المذهب (أسلم) من الخطر الذى في حمله على معنى معين لاحتمال انه غير المراد به (والله)
سبحانه وتعالى (بالمعاد) صلة اعلم (منها) أى المحامل صلة المراد (اعلم لذلك) أى كون المراد لا يعلمه الا الله سبحانه
وتعالى علمه (قال) الامام (مالك) رضى الله سبحانه وتعالى عنه (اذ) أى حين (سئلا) أى مالك رضى الله سبحانه وتعالى عنه
(في) شأن (الاستواء) في قول الله سبحانه وتعالى على العرش استوى ومفعول قال الاستواء غير مجعول (والكيف
منه) أى الاستواء (جهلاً) بضم فكسر والايما نبه واجب والسؤال عنه بدعة وما رأى السائل الاضلالاً وأمر بانخراجه
وسئل الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه عن ذلك فقال آمنت بلان تشبيهه وسدقت بلا تغثيل واتهمت نفسى في الادراك
وأمكنك عن الخوض فيه كل الامساك وسئل الامام أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه عن ذلك فقال استوى كما أخبر
لا كما يحطّر بالبشر وسئل جعفر بن نصير رضى الله تعالى عنه عن ذلك فقال استوى علمه بكل شئ فليس شئ أقرب اليه
من شئ وسئل ذوالنون المصرى رضى الله تعالى عنه عن ذلك فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمن استوى
وقال جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه من زعم ان الله في شئ أو من شئ أو على شئ فقد أشرك لو كان على شئ لكان
محمولاً ولو كان في شئ لكان محصوراً ولو كان من شئ لكان محدثاً قال العارف الشعراى في اليواقيت قال الشيخ صفى الدين
ابن أبى منصور في رسالته يجب اعتقاد ان الله تعالى ما استوى على عرشه الابصفة الرحمانية كما يليق بجلاله كما قال تعالى
الرحمن على العرش استوى ولا يجوز أن يطلق على الذات العلى انه استوى على العرش وان كانت الصفة لا تغارق الموصوف
في جانب الحق تعالى لان ذلك لم يرد لنا التصريح به في كتاب ولا سنة فلا يجوز لنا أن نقول على الله ما لا نعلم فكما انه تعالى
استوى على العرش بصفة الرحمانية كذلك العرش وما حواه به استوى واعلم ان غاية العقل في تنزيه البارى عن كيفية
الاستواء أن يجعل ذلك استواءً تدبيرياً كما يستوى الملك من البشر على مملكته كما قالوا فى استنهم ادهم قد استوى بشرا وخوان
استواء البشر الذى هو مخلوق من استواء البارى جل وعلا قال العلامة الامير فى حاشية عبد السلام وفى آخر حكم ابن
عطاء الله يامن استوى برحانيته على عرشه فصار العرش غيباً فى رحانيته كما صارت العوالم غيباً فى عرشه فكما انه يشير الى
ان معنى الآية الرحمن استوى برحانيته على عرشه بمعنى ان العرش وان كان أكبر المخلوقات وكما مغيبية فيه هو صغیر
بالنسبة لرحمة الله وبغيبه فيها كما تنبىب العوالم فيه اشارة لقوله تعالى ورحمتى وسعت كل شئ ويمكن ان هذا المعنى اللطيف هو

المشار له بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحتي غلبت غفسي فيمكن ان يمسحني
 المراد حقيقة الكتاب ولو قيل القهار على العرش استوى لذاب العرش وما فيه وفي اليواقيت أنشد الشيخ مخي الدين
 في الباب الثالث عشر من الفتوحات وأطال في ذلك العرش والله بالرحن محمول * وحاملوه وهذا القول معقول
 وأي حول لمخلوق ومقدرة * لولاه جاءه عقل وتنزيل ثم نقل الشعراني عن أبي طاهر القزويني ان فاعل استوى ضمير
 المخلوق أي كل وتم بالعرش تطهير ثم استوى الى السماء أي توجه خلقه والرحن خبر لمخدوف أي هو الرحن فليتأمل اه وقوله
 ثم نقل الشعراني الخ نص اليواقيت وقد رأيت في كتاب سراج العقول للشيخ أبي طاهر القزويني رحمه الله تعالى كلاما نفيسا
 في مسئلة الاستواء على العرش وها أنا ألخص لك عيمونه فاقول وبالله تعالى التوفيق قال في الباب الثالث من كتابه المذكور
 في قوله تعالى الرحن على العرش استوى اعلم ان الله تعالى قد خلقنا من الارض في الارض وخلق فوقنا الهواء وخلق من فوق
 الهواء السموات طبقات فوق طبقات وخلق فوق السموات الكرسي وخلق فوق الكرسي العرش العظيم الذي هو أعظم المخلوقات
 ولم يبلغنا في كتاب ولا سنة ان الله تعالى خلق فوق العرش شيئا وأما ما جاء من ذكر السرادات والشرفات والانوار فهو من
 جملة العرش وتوابعه فقله جل جلاله الرحن على العرش استوى أي استتم خلقه على العرش فلم يخلق خارج العرش شيئا
 وجميع ما خلق ويخلق دنيا وأخرى لا يخرج عن دائرة العرش لانه حاو لجميع الكائنات ومع ذلك فلا يزن في مقدوره انه ذرة
 فأنى يكون مستقرا ثم قال أبو طاهر وأولى ما يفسر القرآن بالقرآن قال تعالى فلما بلغ أشده واستوى أي استتم شبابه وقال
 تعالى كزرع أخرج شطاء فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه أي استتم ذلك الزرع وقوى واذا احتملت الآية أو الحديث
 وجها صححنا سائلا من الاشكال وجب المصير اليه ولكن النفوس تميل الى الخوض في الشبهات وقد اختلف آراء السلف
 واختلف في معنى آية الاستواء وذكروا في تفسيرها كل رطب وبابس وضمت للشبهة بذلك حتى أداهم الى التصريح بالتجسيم
 واقتضى الامر بين الائمة الى التكفير والتضليل والضرب والسب والقتل والنهب والالقاب الفاضحة والله تعالى في ذلك
 سر عظيم لا يعلمه الا هو تعالى مع ان الآية عمافهم فهو بمنزل كذا كرنا ثم قال الشيخ المذكور وايضا ذلك ان الله تعالى
 ما ذكر الاستواء على العرش في جميع القرآن الابد خلق ذكر السموات والارض وذلك في ستة مواضع في الاول في سورة
 الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش في الثاني في سورة يونس ان ربكم
 الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر في الثالث في سورة طه تنزيلا بمن خلق
 الارض والسموات العلى الرحن على العرش استوى في الرابع في سورة الفرقان الذي خلق السموات والارض وما بينهما
 في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحن في الخامس في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في
 ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع في السادس في سورة الحديد الذي خلق السموات
 والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض والمعنى في هذه الآيات كلها ثم استوى المخلوق على العرش
 أي استتم خلقه بالعرش فما خلق بعد العرش شيئا كما يقال استقر الملك على الامر الفلاني واستقر الامر على رأى القاضى
 أي ثبت وهو ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال استوى استقر اه وهو بمعنى استتم واستكمل فان قيل
 فما قولك في سورة طه الرحن على العرش استوى وفي سورة الفرقان ثم استوى على العرش الرحن فالجواب ان الشبهة
 انما وقعت فيها من جهة النظم والافاقصة في جميع الآيات واحدة وللنظم طرق عجيبة في القرآن فاما قوله في طه تنزيلا
 عن خلق الارض والسموات العلى الرحن على العرش استوى فان الرحن تفسير وايضا لقوله بمن أي هذا المخلوق هو
 الرحن ثم قال على العرش استوى أي استوى خلقه وفاعل استوى هو المصدر الذي يدل عليه لفظ خلق ويسمى ذلك بالضمير
 المستتر فوقع استوى في آخر الآية لان مقاطع هذه السورة على الالف المقصورة واما قوله في سورة الفرقان الذي خلق
 السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحن ففيه تقديم وتأخير في الآية تقديره الذي خلق
 السموات والارض هو الرحن ثم استوى على العرش فالرحن مبتدا خبره مقدم عليه وذلك الخبر هو قوله الذي خلق كما تقول
 الذي جاءك زيد وقوله ثم استوى على العرش اعراض في الكلام والمعنى كما قلنا استوى خلقه على العرش يعني استتم ثم قال
 الشيخ أبو طاهر المذكور وهذا كذا في كلاً يبادر الى ملاي ويقول انك أبدعت الآية تفسيرنا مخالفا لما قاله جمهور
 السلف

السلف والخلف وفي مخ الفهم خرق للاجماع واني والله اعذره في ذلك فان النزول لما يتلقاه الفتى من آياته وشيخه صعب جدا حقا كان أو باطلا والذي أقوله ان الذي ذكرناه محتمل صحيح وان سماء بعضهم بدعة فكذلك من بدعة مستحسنة وأطال في ذلك اهـ تنبيهه هـ قال العارف الشعرا في الكبير بيت الاخر بقوله لا عن ابن العربي فان قلت فما الحكمة في اعلامه تعالى لنابائه اسمته على العرش بناء على ان المراد بالعرش مكان مخصوص لاجتماع الكون فالجواب ان الحكمة في ذلك تقريب الطريق على عباده وذلك انه تعالى لما كان هو الملك العظيم ولا بد للملك من مكان يقصده فيه عباده لحوائجهم وان كانت ذاته تعالى لا تقبل المكان قطعا اقتضت المرتبة الالهية أن يخلق عرشا وأن يذكّر لعباده أنه اسمته على عباده ليقصده بالدعاء وطلب الحوائج فكان ذلك من جملة رحمته لعباده والتزلزل لعقولهم ولولا ذلك لبقى صاحب العقل حائرا لا يدري أين يتوجه بقلبه فان الله تعالى خلق العبد ذاهجة من أصله فلا يقبل الا ما كان في جهة مادام عقله حائرا عليه فاذا امن الله تعالى عليه بالكمال واندرج نور عقبيه في نور ايمانه تكافأت عنده الجهات في جناب الحق تعالى وعلم وتحقيق أنه تعالى لا يقبل الجهة ولا التحيز وان العبادات كالسفليات في القرب منه تعالى سواء قال تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد فسلم أن الشرع ما تبع العرف الا في حق ضغفاء العقول ورحمة بهم اهـ المذهب الثاني مذهب امام الحرمين وأكثر الخلف واليه أشار الناظم بقوله (وصار) أي ذهب (للتأويل قوم عينوا) المعنى المراد حال كونه (ما يليق) بالله سبحانه وتعالى حال كونه (راجحا) عندهم (وبينوا) أي القوم المراد من النص الموهوم ما يليق به سبحانه وتعالى (اذ) بكسر فسكون حرف تعليل (فسروا الوجه) في قول الله سبحانه وتعالى ويبق وجه ربك وقوله سبحانه وتعالى كل شيء هالك الا وجهه وصلة فسروا (بذات و) فسروا (البدا) في قول الله سبحانه وتعالى يد الله فوق أيديهم (بقدره و) هـ (ذا) أي التأويل مع بيان المراد مفعول أيد (الامام) للمؤمنين (أيدا) بفتح المثناة تحت أي قوى (وقوله) أي الله (سبحانه) وتعالى أأمنتم (من في السماء) بالقصر للوزن (معناه بالامر) والتمنى (و) (سماطان) أي حكم (سما) أي علا وفيه ان الامر والتمنى والحكم راجعة للسكلام وهو ليس في السماء كالذات الا ان يقال المراد به المأمور به والتمنى عنه والمحكوم به والاقرب أن يقال من في السماء ملائكته وكواكبه (وقس على هـ) (ذا) التأويل المذكور للوجه واليد ومن في السماء (جميع ما) أي الذي (اشبهه) أي خفي وأشكل ظاهره حال كونه (في الذكر) بكسر فسكون أي القرآن العزيز (و) في (الحديث) الصحيح كقوله سبحانه وتعالى وجاء ربك وقوله سبحانه وتعالى وبأنهم الله وقوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير ويقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وقوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله في صورته وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يجعل السماء على أصبع والارضين على أصبع وقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال النار يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العالمين أوروب العزة فيها قدمه فتقول قط قط أوقطني قطني وقوله صلى الله عليه وسلم أناني الليلة ترى فوضع يده بين كتفي فوجدت بردا نامله بين يدي أو كما قال فقوله وجاء ربك السلف يقولون المراد مجي لانعلمه والخلف يقولون المراد اذ جاء عذاب ربك أو أمره الشامل للعذاب وقوله وبأنهم الله السلف يقولون المراد اتيان لانعلمه والخلف يقولون المراد اتيان ملك من قبله تعالى وقوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الخ السلف يقولون المراد نزول لانعلمه والخلف يقولون المراد ينزل ملائكة بنا فيقول عن الله وفي المن أن الغالب أن الموصوب الالهى ينصب من الثلث الاخير وتارة ينصب من أول النصف الثاني الا بسلة الجمعة فانه ينصب من غروب الشمس الى خروج الامام من صلاة الصبح كافي مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله في صورته السلف يقولون المراد اتيان وصورة لانعلمه الا الله تعالى والخلف يقولون المراد بالاتيان التجلي وبالصورة الصفة أي تجلي عليهم بصفته من علم وحياة وقدرة الخ وهذا في ثاني رؤية عند الكشف عن الساق الذي يريد المذاق السجود مع المؤمنين فيه فيعود ظهوره كالطبق وأولا يدخل الله عليهم غلطا في رؤيتهم لاظهار ثباتهم فيقول المؤمنون لست ربنا وهو معنى ما في الصحيح تجلي لهم على خلاف صورته فعناه يدخل عليهم غلطا في كشفه موالافهم ومزعه ان يتصف بما يليق وكشف الساق عند الخلف رفع الجباب والسلف يفوضون وصدر الحديث ينادي اذا كان يوم القيامة لتلزم كل أمة معبودها أي ليكبكبوا معهم في النار فتقول هذه الامة هذا مكاننا حتى ياتيننا بنا فيظاهروا لهم الخ انظر شرح البخاري أفاده العلامة الامير وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يجعل

السماء الخ السلف يقولون المراد جعل لا يعلمه الا الله تعالى وأصابع كذلك والخلف يقولون المراد بالجعل الحبل والمراد
بالاصبعين القدرة والارادة أى ان القدرة والارادة حاملتان للسماء والارضين وقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال النار الخ
السلف يقولون المراد له قدم لانعله والخلف يقولون المراد بالقدم التجلي بصفة الجلال والنظر بعين العظمة وقيل المراد
بالقدم قوم قدمهم الى النار كما ان المسلمين قدمهم الى الجنة كما قال سبحانه وتعالى لهم قدم صدق وقوله صلى الله عليه وسلم
أتاني الليلة ربي الخ السلف يقولون المراد اتيان ويدوانا مل لا يعلمها الا الله تعالى والخلف يقولون المراد بقوله أتاني ربي
أتاني احسان من ربي والمراد بقوله فوضع يده بين كتفي نعلق القدرة بانزال المعارف بالقلب والمراد بقوله فوجدت برداً نامله
بين يدي هموم اشراق تلك المعارف في الصدر بارجائه قال المحقق الاميراطيفة سأل الشعراني شيخه الخواص لماذا يقول
آله الملاء الموهوم الواقع من الشارع ولا يقولون الواقع من الولي مع ان المادة واحدة في الجملة فقال له لو أنصفوا الاول والواقع
من الولي بالاولى لانه معذور بضعفه في أحوال الحضرة بخلاف الشارع فانه ذو مقام مكين اه وقد قد منعه عند الكلام
على صفة المخالفة للحوادث جملة شافية في الكلام على بعض آيات وأحاديث نقلاً عن المحقق ابن كيران فانظر هاهنا شئت
(وادر) أى اعرف (المرتبة) في التأويل وترك الناظم رحمه الله تعالى مذهباً ثالثاً للامام الاعظم أبي حنيفة والامام أبي
الحسن الاشعري رضى الله تعالى عنهما وهو جعل ذلك على صفات لله تعالى تليق بجلاله لانعلم كنهها وتسمى صفات جمعية
وعبارة الامام السنوسي في شرحه على مقدماته وتقليد مجرد ظواهر الكتاب والسنة بدعة رديئة كأخذ الجمجمة الجسمية
من ظاهر قوله تعالى لما خلقت بيدي ونحوه والاختصاص بجهة فوق بطريق التحيز وغمارة الفراغ كاختصاص الاجسام
من قوله تعالى على العرش استوى وقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم ونحو ذلك وأخذهم أيضاً الجسمية والجهة والانتقال
بالحركة والسكون من قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا اذا كان الثلث الاخير من الليل ومشكلات الكتاب
والسنة كثيرة جداً وقد صنف العلماء في جمعها والكلام عليها تصانيف والضابط الجلي في جمعها ان كل مشكل منها مستحيل
الظاهر فانه ينظر فيه فان كان لا يقبل من التأويل والمعنى واحداً وجب ان يحمل عليه كقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم
فان المعية بالتحيز والحلول بالمكان مستحيلة على المولى تبارك وتعالى لانها من صفات الاجسام فتعين صرف الكلام عن
ظاهره ولا يقبل هنا التأويل ولا واحد ادا دل عليه السياق وهو المعية بالاحاطة علماً وسموا بصراوان كان يقبل من التأويل
أكثر من معنى واحد كقوله تعالى تجري باعيننا وقوله جل وعلا لما خلقت بيدي وقوله تعالى على العرش استوى ونحوه
فقد اختلف العلماء في ذلك على ثلاث مذاهب الاول وجوب تفويض معنى ذلك الى الله تعالى بعد القطع بالتزويه عن الظاهر
المستحيل وهو مذهب السلف ولهذا المسائل السائل الامام مالك بن أنس رضى الله تعالى عنه عن قوله تعالى على العرش
استوى قال في جوابه الاستواء معلوم والكيف مجهول والايان به واجب والسؤال عن هذا بدعة وأمر باخراج السائل
يعني رضى الله تعالى عنه ان الكيف أى كيفية فهم الآية بمحملها على معين مجهول ويعني رضى الله تعالى عنه ان الاستواء
معلوم من لغة العرب محامله المجازية التي تصح في حق الله تعالى والمراد في الآية منه محال نعلمه مجهول لتساوي أن
السؤال عن تعيين مالم يرد فيه نص عن الشارع بتعيينه بدعة وصاحب البدعة رجل سوء يجب مجانبته واخراجه من مجالس
العلم لتلايدخل على المسلمين فتنة بسبب اظهار بدعته المذهب الثاني جواز تعيين التأويل للمشكل وبترجع على غيره مما لا يصح
بدلالة السياق أو كثرة استعمال العرب للفظ المشكل فيه فتعمل العين على العلم أو البصر أو الحفظ وتحمل اليد على القدرة
أو النعمة ويحمل الاستواء على القهر وهذا مذهب امام الحرمين وجاعة كثيرة من العلماء المذهب الثالث جعل تلك
المشكلات على اثبات صفات لله تعالى تليق بجلاله وجماله لانعرف كنهها وهذا مذهب شيخ أهل السنة الشيخ أبي الحسن
الاشعري رحمه الله تعالى ورضي الله عنه قلت والظاهر ان من احتاط وعبر فيما يذكره من تأويل ذلك المشكل بلفظ
الاحتمال فيقول يحمل ان يكون المراد من الآية والحديث كذا فقد سلم من التجاسر وسوء الادب بالجزم بتعيين مالم يقم الدليل
القطعي على تعيينه والله تعالى أعلم انتهت (والذنب مقسوم الى الكبيرة) وهي كما قاله الامام ابن الصلاح كل ذنب كبير كبر يصح
معه ان يطلق عليه اسم الكبيرة ولا تنصرف في عدد ولها أمارات منها ايجاب الحدومنها الا بعد ادعيا بالعقاب ومنها ان فاعلها
يوصف بالفسق ومنها اللعن كلعن الله سبحانه وتعالى السارق ومثل الناظم رحمه الله تعالى لما انفال (كالاغذف والقتل) العمدة

العدوان وأكبر الكبائر الشرك بالله تعالى ثم قتل النفس التي حرم الله قتلها بالباطل وما سواه مما نها كلزنا واللوواط
وعقوق الوالدين والسحر والقذف والفرار يوم الزحف وأكل الربا وغيرها مختلف أمورها باختلاف الاحوال والمفاسد المترتبة
عليه فيقال لكل واحدة منه هي من أكبر الكبائر وان جاء في موضع انها أكبر الكبائر كان المراد منه انها من أكبر الكبائر
قاله الامام النووي ومن أكبرها أيضا الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بل قال الشيخ أبو محمد الجويني تعدد الكذب
عليه صلى الله عليه وسلم كفر (والصغيره) وهي كل ما خرج عن حد الكبيرة وضابطها * تنبيهان * الاول * ما ذكره الناظم
من انقسام الذنب اليه مذهب جمهور أهل السنة رضي الله تعالى عنهم خلافا للرجحة حيث ذهبوا الى أن الذنوب كلها غائر
ولا تضر مرتكبها اذا مات على الاسلام قال شاعرهم مت مسلما ومن الذنوب فلا تنفخ * حاشا المهين ان يرى تنكيدها
لورام أن يصلبك نار جهنم * ما كان ألهم قلبك التوحيد وخلافا للخوارج حيث ذهبوا الى أنها كلها كبائر وان كل
كبيرة كفر وخلافا لمن ذهب الى انها كلها كبائر تظر العظمة الله سبحانه وتعالى الذي عصى به اولئك لا يكفر مرتكبها الا بما
هو كفر منها كالسجود لله - ثم ورى المصنف في القدر وسب الله تعالى أو انبي أو ملاك مجمع على نبوته وما ككيتته ونحو ذلك
في الثاني * تعطى الصغيرة حكم الكبيرة بالاصرار عليها وهو معاودة الذنب مع نية العود اليه عند الفعل فان عاوده من
غيرها لم يكن اصرارا على الاصح وقيل هو تكريره سواء عزم على العود اليه أم لا وبالتهاون أي الاستخفاف وعدم المبالاة بها
وبالفرح والافتخار به وصدورها من عالم يقتدى به (وهي) أي الصغيرة (بالاجتناب للكبائر) * أل للجنس فيصدق باجتناب
البعض وتيسر لا بد أن تجتنب جميع الكبائر والظاهر عليه ان المراد اجتنابها في زمن أتى فيه بالصغائر لافي جميع الأزمنة
أفاده العلامة الامير والعلامة السنوافي في حاشيتهم ما على عبد السلام والمراد باجتنابها ما يعم التوبة منها بعد فعلها لا ما يخص
عدم ارتكابها بالمرة بخلاف التلبس بها من غير توبة (مغفورة) أي مفعونها وغير مؤاخذ بها ما يستترها عن أعين الملائكة مع
بقائها في الصيغة وما يجوزها من صف الملائكة (من عالم السرائر) سبحانه وتعالى اذا كان ذلك الاجتناب خوفا من الله تعالى
بخلاف ما اذا كان خوفا على العرض أو على المال أو غير ذلك من أغراض النفس فلا تكفر الصغائر به وعلى غفرها باجتناب
الكبائر فقال (في الكتاب) أي القرآن العزيز صلة (قال) الله سبحانه وتعالى (ان تجنبوا) * كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم
سيئاتكم أي الصغائر (والعفو منه) أي الله سبحانه وتعالى عن الذنوب غير الشرك (يرتجيه) أي العفو (المنذوب) قال الله سبحانه
وتعالى ورحمتي وسعت كل شيء وقال الله سبحانه وتعالى يا بني الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر
الذنوب جميعا (والله) سبحانه وتعالى (لا يغفر ان يشرك به * ويغفر الدون) من الاشرار به (اذا شا) بالقصر للوزن مغفرته
(فانتبه) أي تيقظ لما قلته ولا تفرط فيه (وجاء ناعن ما غ) أي معطى (العطايا) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (تكفير ج
البيت) أي الكعبة المشرفة (للخطايا) جمع خطيئة والخطيئة الذنب كما في القاموس (كذلك) أي حج البيت في تكفير الخطايا
العمرة والقيام * أي الصلاة بالليل والناس نيام (والطهر) أي الوضوء والغسل (والصلاة) فرضا كانت أو نفلا (والصيام)
كذلك (وغيرها) أي المذكورات من العبادات كالصدقة وقراءة القرآن ولذكروا كثرة الخطايا الى المساجد وانتظار الصلاة
بعد الصلاة قال صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقال صلى الله عليه
وسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما وقال صلى الله عليه وسلم ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة وقال صلى
الله عليه وسلم أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن ان الله لم يغفر له وهو أول يوم في الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم
بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى الله تعالى ومنهاة عن الاثم وتكفير للسيئات ومطرقة للداء عن الجسد وقال
صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره رواه مسلم وقال صلى
الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه يخرج من وجهه كل خطيئة نظر بها بعينه مع الماء فاذا غسل رجليه خرج
كل خطيئة مشتمت ارجلاه حتى يخرج قيام من الذنوب وقال صلى الله عليه وسلم اذا توضأ أحدكم خرجت ذنوبه من سمعه
وبصره ويديه ورجليه فان تعدد مغمورا له ومن مات على الوضوء مات شهيدا وقال صلى الله عليه وسلم من بات طاهرا بات
معه في شعاره ملك يستغفر له يقول اللهم اغفر لعبدك فلان فإنه بات طاهرا وقال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا قام
وامتثل أمر الله تعالى واغتسل من جنبه غير محرمة فكل قطرة تقطر من شعره يخلق الله منها ملكا يسبح الله تعالى الى يوم

القيامه ويكون ذلك في حقيقته الى يوم القيامة وجاء انه اتفق بايدي الملائكة فتسمعهم انبركوا بهذا العبد المحتل لا مربية
وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يؤدي الصلوات الخمس ويه يوم رمضان ويحنتب الكبار السبع الافتحت له ثمانية ابواب
الجنة يوم القيامة حتى انهم تصفون أي يضرب بعضها بعضا من خلواها فلا يدخلها أحد حتى يدخلها والسبع ليست بقيد بل
غيرها كذلك والمراد بها الموبقات السبع وهي الشرك بالله والصبر وقتل النفس بغير حق وأكل مال اليتيم وأكل الربوا
والنولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات وقال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى
رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر وقال صلى الله عليه وسلم انما مثل الصلاة كمثل نهر عذب غمر بآب أحد
يقضم فيه كل يوم خمس مرات فماترون هل يبقى ذلك من ذنبه شيئا قالوا لا قال فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب
الماء الدرن وقال صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يغفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسبغ الوضوء عندما يكثر
الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسجد لله سجدة ارفعه الله
به ادرجته وحط عنه بها خطيئة وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا قام يصلي أتى بذنوبه فوضعت على رأسه أو على عاتقه فكله
زكع أو سجدت ساقت - حتى لا يبقى منه شيء ان شاء الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له
ما تقدم من ذنبه وفي رواية ومات آخر وقال صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وفسر
قيامه بصلاة التراويح وقال صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه والاحاديث
الواردة في صيام غير رمضان كيوم عرفة وناسوعاء وعاشوراء وغير ذلك كثيرة فلا نطيل بذكرها (وهو) أي الذي جاءنا من
ما في العطايامن تكفير الخ (على الخصوص) (للمغفرة) (بمحمل) بضم فسكون ففتح (للتوفيق للنصوص) التي جاءت
عنه صلى الله عليه وسلم أيضا بان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو عفو الله سبحانه وتعالى قال ابن حجر في كتابه ان تحاف أهل
الاسلام بخصوصيات الصيام في ثمة في ما يتعلق بتكفير رمضان وإزالة القدر وشرط ذلك وما يتعلق به روى الشيخان من
قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومات آخر وروى أيضا من أقام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من
ذنبه ومن قام ليلة القدر غفر له ما تقدم من ذنبه والنسائي من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومات آخر
وسبق في قيام ليلة القدر مثل ذلك أي انه يغفر له ما تقدم من ذنبه ومات آخر وشرط لتكفير الصوم ان يقترن بالتقوى
ينبغي ان يحفظ منه كما أفهمه خبر أحمد وابن حبان في صحيحه من قام رمضان فغفر له حدوده وتحفظ مما ينبغي ان يحفظ منه
كفر ذلك ما قبله ثم الجمهور على ان المكفر هو الصغار ويؤيده خبر مسلم والصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى
رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وفي معناه قولان أحدهما ان تكفير هذه الاعمال مشروط باجتناب
الكبائر فلم يجتنب لم تكفر له هذه الاعمال صغيرة ولا كبيرة ثانيها ان هذه الفرائض تكفر الصغار وان ارتكب
الكبائر ولا تكفر الكبائر بحال وقال ابن المنذر في قيام ليلة القدر انه يرجح به مقفرة الكبائر أيضا وقال غيره مثل ذلك في
الصيام والجمهور على ان الكبائر لا تبدلها من توبة اه وقال أيضا في شرحه على الاربعين النووية بعد قوله صلى الله عليه وسلم
واتبع السيئة الحسنة تمحها مائة أي اتبع السيئة الصغيرة الحسنة تمحها كما قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فاذا
وقعت منك سيئة صغيرة واتبعها بحسنة أي عمل صالح من نحو صلاة أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر كما بابايات الصالحان
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر محت هذه الحسنة السيئة الصغيرة اما الكبيرة فلا تمحوها الا التوبة بشرطها
وحينئذ يصح أن يراد بالسيئة الكبيرة أيضا بالحسنة التوبة منها ثم ظاهر النصوص ان التوبة المحصنة بشرطها تكفر
الذنوب قطعا كما يقطع بقول اسلام الكافر قيل وكلام ابن عبيد البر يدل على انه اجماع أي ومع تسليم ذلك فالارجح انه ظني كما
دلت عليه نصوص أخرى لكن لقوة ذلك الظن أجرى مجرى القطع في النصوص الاخر ثم ان العلماء اختلفوا في مسئلتين
المسئلة الاولى في ان الاعمال الصالحة لا تكفر غير المغائر على الاصح بل المجمع عليه على ما قاله بن عبد البر واما الكبائر فلا بد لها
من التوبة لاجتماعهم على انها فرض ويلزم من تكفير الكبائر بفحوا الوضوء والصلاة بطلان فرضية التوبة ويؤيده حديث
الصحيحين الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر حكى ابن عثمة
عن جمهور أهل السنة ان معناه ان اجتناب الكبائر شرط لتكفير هذه الفرائض للصغار فان لم يجتنب لم تكفر شيئا بالكليّة

وعن الحذاق انها تكفر الصغار ما لم يصبر عليها سواء فعل الكبائر أم لا ولا تكفر شباً من الكبائر وروى مسلم ما من امرء مسلم
تخصره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأت كبيرة وذلك
الدهر كله والا حديث بمعنى ذلك كثيرة وقيل ان الاعمال الصالحة تكفر الكبائر ومن قال به ابن خزم لكن أطلال ابن عبد البر في
الرد عليه ورد به بعضهم بانه ان أريد أن من أتى بالاعمال وهو مصر على الكبائر ف كفر له الكبائر قطعاً فهو باطل قطعاً مع ما لم
يطلانه من الدين بالضرورة وان أريد أن من لم يصبر عليها وحافظ على الفرائض من غير توبة ولا ندم كفرت بذلك فهو محفل
لظاهر آية ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم أي ما سلف منكم صغيراً كان أو كبيراً ومع ذلك فالصحيح قول
الجمهور ان الكبائر لا تكفر بدون التوبة نعم إقامة الحد بمجرد كفاية كفره بحد حرمه حديث مسلم أي بالنسبة لذات الذنب أما
بالنسبة لترك التوبة منه فلا يكفره الحد لأنه معصية أخرى وعليه يحمل قول جمع ان إقامته ليست كفارة بل لا بد
معها من التوبة وقوله تعالى في المحاربين ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم لا ينافي ذلك لأنه ذكر عقوبتهم
في الدارين ولا يلزم إجماعهم أو يؤيد ما تقر قول بعض المتأخرين ان أريد ان الكبائر تنمى بمجرد العمل فهو باطل أو انه قد
يوازن يوم القيامة بينها وبين بعض الاعمال فتجعي الكبيرة بما قبلها من العمل ويسقط العمل فلا يبقى له ثواب فهذا قد
يقع كادلت عليه أحاديث كحديث البزار والحاكم بوقى بحسنات العبد وسيئاته يوم القيامة فيقتص أو يقتضي بعضهم من
بعض فان بقيت له حسنة وسع له بها في الجنة فظاهرة كغيره وتوقع المقاصة بين الحسنات والسيئات وينظر الى ما يفضل
منها وهذا يوافق قول من قال ان رجحت سيئاته على حسناته بحسنة واحدة أثبت عليها خاصة وسقط باقي حسناته في مقابلة
سيئاته وقيل انه يثاب بالجميع وتسقط سيئاته كأنه لم تكن هذا كله في الكبائر أما الصغار فانما تنمى بالعمل مع بقاء ثوابه
كادلت عليه الآيات والأحاديث في المسئلة الثانية في الأصح وجوب التوبة من الصغار أيضاً وقال بعض المعتزلة لا تجب وقال
بعض المتأخرين الواجب الاتيان بها وبعض المكفرات انتهى وقوله أو ببعض المكفرات أي للصغار وهي ثلاثة التوبة
والعمل الصالح كالوضوء والصلاة واجتناب الكبائر في تنبيهات الأول في اتفقوا على ترك غفران الصغار على اجتنب
الكبائر ثم اختلفوا هل هو قطعي وإليه ذهب جماعة من الفقهاء والمحدثين والمعتزلة وأطى وإليه ذهب أئمة الكلام وهو الحق
في الثاني في فان قلت اذا كفر الوضوء لم يجد الصوم ما يكفره وهكذا قلت الذنوب كالامراض والطاعات كالادوية فكما ان كل
مرض له دواء لا ينفع فيه غيره كذلك الطاعات مع الذنوب وبدل له حديث ان من الذنوب ذنوباً لا يكفرها صوم ولا صلاة
ولا صيام ولا جهاد وانما يكفرها السعي على العيال وبعضهم أجاب بما في حاشية العلامة الامير على عبد السلام بان المكفرات
علامات فلا مانع من اجتماعها على شيء واحد تدبر في الثالث في هذا كله في الذنوب المتعاقبة بحقوق الله تعالى واما المتعاقبة
بحقوق الآدميين فلا بد فيها من المقاصة بان يؤخذ من حسنات الظالم ويعدى للظالم فاذا نفذت حسنات الظالم طرح عليه
من سيئات المظلوم لكن قد اخرج البزار عن أنس بن مالك مرفوعاً من تلى قل هو الله أحد مائة ألف مرة فقد نسي نفسه من
الله ونادى من قبل الله تعالى في سمواته وفي أرضه ألا ان فلان عتيق الله في له قبله براءة فليأخذها من الله عز وجل وظاهر
ذلك تكفير الكبائر بهذا أيضاً وهذه هي العتاقة الكبرى ومن جملة مكفرات الكبائر الحج المبرور لحديث الحج المبرور ليس له
جزاء الا الجنة وهو الذي لا يخالطه اثم وقيل هو المقبول الذي تخلص النية فيه لله تعالى فلا رياء ولا عجب فيه من حين احرامه
الى الفراغ منه بالتحلل الثاني وينفق فيه المال الحلال قال بعضهم ومن علامات القبول ان يرجع خيراً مما كان ولا يهاود
المعاصي وعن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه في المبرور ان يرجع زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة وقيل هو ما بين فيه
الكلام وأطعم فيه الطعام ومشى في مناسكه ومشاعره ومن جملتها أيضاً لجهاد فقد ورد ان الغزو في البر يكفرها الا التبعات
وفي البصر يكفرها حتى التبعات (وذو) أي صاحب معصية (كبيرة) كالزنا (عليه) أي ذى الكبيرة (التوبة) منها وهي لغة
مطلق الرجوع وشرعاً ما جمع أركاناً ثلاثة أو لها الاقلاع عنها وثانيها الندم عليها الوجه الله تعالى فلا تصح توبة من لم يندم أصلاً
أو ندم لمصيبة زلت به لا لوجه الله تعالى (ووالثالث) العزم على عدم الرجوع اليها فلا تصح توبة من لم يندم أصلاً
اليها هذا هو المشهور وروى عن الامام ابن العربي في هذا الركن فقال يكفي الندم ولا يشترط العزم على عدم الرجوع اليها بل
التقوى بحسن ويجعل منه الاعتناء بوقوع كافي توبة آدم عليه الصلاة والسلام أفاده العلامة الامير وهي (فرض) واجب

القيامه ويكون ذلك في حقيقته الى يوم القيامة وجاء انه اتفق بايدي الملائكة فتسمعهم ائبر كما هذا العبد المحتل لامر
وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يؤدي الصلوات الخمس ويده وم رمضان ويحجب الكبائر السبع الافتحت له ثمانية أبواب
الجنة يوم القيامة حتى انه تصفق أي يضرب بعضها ببعضها فخلوها فلا يدخلها أحد حتى يدخلها والسبع ليست بقيد
غيرها كذلك والمراد بالموبقات السبع وهي الشرك بالله والصبر وقتل النفس بغير حق وأكل مال اليتيم وأكل
والتولي يوم الزحف وقذف المحرمات الغافلات وقال صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان
ومضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر وقال صلى الله عليه وسلم انما مثل الصلاة كمثل نهر عذب غمر بباب أحد
يقضم فيه كل يوم خمس مرات فأترونها هل يبقى ذلك من ذنبه شيء قالوا لا قال فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب
الماء الدرن وقال صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يغفر الله الخطايا ويرفع به الدرجات اسبغ الوضوء عند المكاره وأك
الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يسجد لله سجدة الا رفع
به ادرجة وحط عنه بها خطيئة وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا قام يصلي أتى بذنوبه فوضعت على رأسه أو على عاتقه فذكر
ركع أو سجد تساقطت حتى لا يبقى منها شيء ان شاء الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر
ما تقدم من ذنبه وفي رواية وماتاً غفر له ما تقدم من ذنبه وقال صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه والاحاد
الواردة في صيام غير رمضان كيوم عرفة وناسوعاء وعاشوراء وغير ذلك كثيرة فلا تظلم بكبرها (وهو) أي الذي جاءنا
ما غفرنا من تكفير الخ (على الخصوص) (للمصائر ص) (يحمل) بضم فسكون ففتح (للتوفيق للنصوص) التي جاء
عنه صلى الله عليه وسلم أيضاً ان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو عفو الله سبحانه وتعالى قال ابن حجر في كتابه التحف
الاسلام بخصوصيات الصيام فيتممة في فيما يتعلق بتكفير رمضان وإيملة القدر وشرط ذلك وما يتعلق به روى الشيخان
قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وماتاً غفر له ما تقدم من ذنبه وروى أيضاً من أقام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم
ذنبه ومن قام ليلة القدر غفر له ما تقدم من ذنبه والنسائي من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وماتاً
وسبق في قيام ليلة القدر مثل ذلك أي انه يغفر له ما تقدم من ذنبه وماتاً غفر له ما تقدم من ذنبه وماتاً غفر له ما تقدم من ذنبه
ينبغي ان يحفظ منه كما أفهمه خبر أحمد وابن حبان في صحيحه من قام رمضان فغفر له حدوده وتحفظ مما ينبغي ان يحفظ
كفر ذلك ما قبله ثم الجمهور على ان المكفر هو الصغار وبؤيده خبر مسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان
ومضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وفي معناه قولان أحدهما ان تكفير هذه الاعمال مشروط باجتناب
الكبائر فمن لم يجتنبهن لم تكفر له هذه الاعمال صغيرة ولا كبيرة ثانيهما ان هذه الفرائض تكفر الصغار وان ارتك
الكبائر ولا تكفر الكبائر بحال وقال ابن المنذر في قيام ليلة القدر انه يرجح به مقفرة الكبائر أيضاً وقال غيره مثل ذلك
الصيام والجمهور على ان الكبائر لا بد لها من توبة أه وقال أيضاً في شرحه على الاربعين النووية بعد قوله صلى الله عليه
وأنتع السيئة الحسنه فمهما مانعه أي اتبع السيئة الحسنه الصغيرة الحسنه فمهما كان تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات
وقعت منك سيئة صغيرة وأتبعها بحسنة أي عمل صالح من نحو صلاة أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكر كمالايات الصالحين
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر محبت هذه الحسنه السيئة الصغيرة اما الكبيرة فلا يغفرها الا التوبة بشروط
وحينئذ يصح أن يراد بالسيئة الكبيرة أيضاً بالحسنة التوبة منها ثم ظاهر النصوص ان التوبة العجيبة بشروطها
الذنب قطعاً كما يقطع بقول اسلام الكافر قبل وكلام ابن عبيد البر يدل على انه اجماع أي ومع تسليم ذلك فالارجح انه غفر
دلت عليه نصوص أخرى لكن لقوة ذلك الظن أجرى مجرى القطع في النصوص الاخر ثم ان العلماء اختلفوا في مسئلة
المسئلة الاولى في ان الاهمال الصالح لا تكفر غير الماتر على الاصح بل الجمع عليه على ما قاله بن عبد البر واما الكبائر فلا
من التوبة لاجتماعهم على انها فرض ويلزم من تكفير الكبائر بوضو الوضوء والصلاة بطلان فرضية التوبة ويؤيد ذلك
العجيبة الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر حكى ابن
عن جمهور أهل السنة ان معناه ان اجتناب الكبائر شرط لتكفير هذه الفرائض للصغار فان لم يجتنب لم تكفر شيئاً

ان الخذاق انها تكفر الصغار ما لم يصبر عليها سواء فعل الكبائر أم لا ولا تكفر شيئا من الكبائر وروى مسلم ما من امرء مسلم
ضربه صلاة مكتوبة فيحسب وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأت كبيرة وذلك
هركله والا حاديت بمعنى ذلك كثيرة وقيل ان الاعمال الصالحة تكفر الكبائر ومن قال به ابن خزم ليسن أطال ابن عبد البر في
دعائه ورده بعضهم بانه ان أريد أن من أتى بالاعمال وهو مصر على الكبائر تغفر له الكبائر قطعاً فهو باطل قطعاً مع ما
لله من الدين بالضرورة وان أريد أن من لم يصبر عليها وحافظ على الفرائض من غير توبة ولا ندم كفر بذلك فهو محفل
لما هراية ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم أي ما سلف منكم صغيرا كان أو كبيرا ومع ذلك فالصحيح قول
لهو وان الكبائر لا تكفر بدون التوبة نعم إقامة الحد بمجرد كفاة كما مر به حديث مسلم أي بالذنب به لذات الذنب أما
النسبة لترك التوبة منه فلا يكفره الحد لأنه معصية أخرى وعليه يحمل قول جمع ان أقامته أيسر كفارة بلا توبة بل لا بد
مها من التوبة وقوله تعالى في المحاربين ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم لا ينافي ذلك لأنه ذكر عقوبتهم
الدارين ولا يلزم اجتماعهم أو يؤيد ما تقرر قول بعض المتأخرين ان أريد ان الكبائر تنحى بمجرد العمل فهو باطل أو أنه قد
إذن يوم القيامة بينها وبين بعض الاعمال فتجنى الكبيرة بما قبلها من العمل ويسقط العمل فلا يبقى له ثواب فهذا قد
يع كادت عليه أحاديث كحديث البزار والحاكم بنحوي بحسنة العبد وسيئاته يوم القيامة فيقتصر أو يقضى بعضهم
نص فان بقيت له حسنة وسع لمعها في الجنة فظاهره كغيره وقوع المقاصة بين الحسنات والسيئات وينظر الى ما يفضل
نها وهذا يوافق قول من قال ان رجحت سيئاته على حسناته بحسنة واحدة أنيب عليها خاصة وسقط باقي حسناته في مقابلة
سيئاته وقيل انه يذاب بالجميع وتسقط سيئاته كأنه لم تكن هذا كله في الكبائر أما الصغار فانحى بالعمل مع بقاء ثوابه
كادت عليه الآيات والأحاديث في المسئلة الثانية في الاصح وجوب التوبة من الصغار أيضا وقال بعض المعتزلة لا تحب وقال
مض المتأخرين الواجب الاتيان بها وبعض المكفرات انتهى وقوله أو ببعض المكفرات أي المصرفة أثر وهي ثلاثة التوبة
العمل الصالح كالوضوء والصلاة واجتناب الكبائر في تنبيهات * الاول في انفقوا على ترتب غفران الصغار على اجتساب
لكبائرهم اختلفوا هل هو قطعي واليه ذهب جماعة من الفقهاء والمحدثين والمعتزلة وأطى واليه ذهب أئمة الكلام وهو الحق
والثاني في فان قلت اذا كفر الوضوء لم يجز الصوم ما يكفره وهكذا قلت الذنوب كالامراض والطاعات كالادوية فيكان كل
مرض له دواء لا ينفع فيه غيره كذلك الطاعات مع الذنوب ويدل له حديث ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها صوم ولا صلاة
ولا صيام ولا جهاد وانما يكفرها السعي على العيال وبعضهم أجاب كما في حاشية العلامة الامير على عبد السلام بان المكفرات
علامات فلا مانع من اجتماعها على شيء واحد تدبر في الثالث في هذه كله في الذنوب المتعلقة بحقوق الله تعالى واما المتعلقة
بحقوق الادميين فلا بد فيها من المقاصة بان يؤخذ من حسنات الظالم ويعدى للظالم فاذا انقذت حسنات الظالم طرح عليه
من سيئات المظلوم لكن قد اخرج البزار عن أنس بن مالك مرفوعا من نبي قل هو الله أحد مائة ألف مرة فقد اشترى نفسه من
الله ونادى مناد من قبل الله تعالى في سمواته وفي أرضه ألا ان فلانا عتيق الله فن له قبله تباعة فليأخذها من الله عز وجل وظاهر
ذلك تكفير الكبائر بهذا أيضا وهذه هي العتاقة الكبرى ومن جملة مكفرات الكبائر الحج المبرور لحديث الحج المبرور ليس له
جزاء الا الجنة وهو الذي لا يخاطبه اثم وقيل هو المقبول الذي تخلص النية فيه لله تعالى فلا رياء ولا يحب فيه من حين احرامه
الى الفراغ منه بالتحلى الثاني وينفق فيه المال الحلال قال بعضهم ومن علامات القبول ان يرجع خيرا مما كان ولا يهاود
المعاصي وعن الحسن البصري رضى الله تعالى عنه في المبرور ان يرجع زاهدا في الدنيا راغباً في الآخرة وقيل هو ما بين فيه
الكلام وأطعم فيه الطعام ومشى في مناسكه ومشاعره ومن جملتها أيضا لجهاد فقد ورد ان الغزو في البر يكفرها الا التبعات
وفي البصر يكفرها حتى التبعات (وذو) أي صاحب معصية (كبيرة) كالزنا (عليه) أي ذى الكبيرة (التوبة) منها وهي ائمة
مطلق الرجوع وشرعا ما جمع أركاناً ثلاثة أو لها الأقالع عنها أو نانيها الندم عليها لوجه الله تعالى فلا تصح توبة من لم يندم أصلا
أو ندم لمصيبة زلت به لا لوجه الله تعالى (ووالثاني) العزم على عدم الرجوع اليها فلا تصح توبة من لم يعزم على عدم الرجوع
اليها هذا هو المشهور وروى خص الامام ابن العربي في هذا الركن فقال يكفي الندم ولا يشترط العزم على عدم الرجوع اليها بل
التقويض أحسن ويجعل منه الاعتناء بوقوع كافي توبة آدم عليه الصلاة والسلام أفاده العلامة الامير وهي (فرض) واجب

عليه (نور) من فعلها (و) بحجب عليه (اجتناب حوبه) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو أي الكبيرة التي تاب منها وهو ركن من التوبة كما علم مما قررته **تنبيهات** * الأول **محل** كون الشروط ثلاثة إذا كانت المعصية لم تتعلق بحق لا دمي فان تعلقت به فبإزاء على ما تقدم شرط رابع وهو رد الظلامة إلى صاحبها أو تحصيل البراءة منه تفصيلا عند الشافعية واما عندنا معاشرة المالكية فيكفي تحصيل البراءة أجمالا وفيه فسخة فإن لم يقدر على ذلك بأن كان مستغرق الذم فاطلأوب منه الإخلاص وكثرة التضرع إلى الله سبحانه وتعالى له له بفضل الله يرضى عنه خصماء يوم القيامة **والثاني** **محل** يشترط فيها أيضا وقوعها قبل الغرغرة فان وقعت فيها فلا تقبل وقبل طلوع الشمس من مغربها فان وقعت بعده فلا تقبل أيضا لأنه يغلق باب التوبة حينئذ ويسمع له دوى فتمتنع التوبة على من لم يكن تاب قبل ذلك ولا فرق في عدم صحة التوبة في حال الغرغرة عند الأشاعرة بين الكافر والمؤمن العاصي واما عند المالكية فيدفع من المؤمن حالها ولا يصح من الكافر حينئذ وبعضهم يعكس مذهب المالكية وهو بعيد على كل حال **والثالث** **محل** وجوب التوبة عينا اتفاق عليه أهل السنة والمعتزلة والخلاف بينهما في دأبل وجوبها فعند أهل السنة دليله معنى كقوله تعالى وتوبوا إلى الله جيعا أيها المؤمنون وعند المعتزلة دليله عقلي لا أدراك العقل حسنهما وكل ما أدرك العقل حسنه فهو واجب وهو مبني على مذهبهم الفاسد من أن الأحكام تابعة للتفسير والتفصيل العقلين **والرابع** **محل** مذهب أهل السنة أنه إذا وقع من الشخص ذنب وتاب منه توبة شرعية ثم قدر الله تعالى عليه بعوده له فلا تنتقض هذه التوبة ولكنه يجب عليه أن يجددها لاجل الذنب الذي ارتكبه ثانيا فافترض عندهم الإصرار على المعاصي بخلاف ما إذا كان كلفا وقع في معصية تاب منها قال الله سبحانه وتعالى إن الله يحب التوابين أي الذين كلأ ذنبوا تابوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له ومذهب المعتزلة انتقاض ما بعوده له لأن من شروطها غدهم أن لا يعبأ بالذنب بعدها وعند الصوفية معاودته بعد التوبة منه أفتح من سب عين ذنبا بلأها (وفي قبولها) أي التوبة (لغير الكافر) أي من المؤمن العاصي قبول لا (قطعا) أي مقطوعا به (و) قبول لا (ظنا) أي مظنون (وجه خلف) بضم الخاء المجهمة وسكون اللام فناء أي اختلاف بين العلماء (سافر) أي ظاهر فقال امامنا الأشعرى رضي الله تعالى عنه مقبولة قطعا بدأبل قطعي كما يدل له قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده والدعاء بقبولها لعدم الوثوق بشرطها وقال امام الحرمين والقاضي مقبولة ظنا بدأبل ظني لكنه قريب من القطع إذ يحتمل أن معنى قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده أنه يقبلها إن شاء (والكافرون) التائبون من كفرهم (القول فيه) قبول توبة (هم) من الكفر قطعا (ما) نافية (اختلف) العلماء فيه (اقوله) أي الله سبحانه وتعالى قل للذين كفروا إن ينتموا (يعفروا) ما قد سلف (وهل توبة الكافر نفس اسلامه أولا بدمع ذلك من الندم على كفره فواجبه امام الحرمين وقال غايه بكفيه إيمانه لأنه محي كفره (والنفس) أي الذات العاقلة ولو بحسب الشأن فيدخل الصغير والمجنون وتخرج البهيمة فيتصرف الشخص فيها بالوجه الشرعي كالذئب وغيره إن كانت له فان كانت له بغيره فهي داخل في المال (والعقل كذا) أي المذكور في وجوب حفظه (المال) المراد به كل ما يحل تملكه شرعا وإن قل وخبر النفس والعقل (وجب) **صون** بفتح الصاد المهملة وسكون الواو فنون أي حفظ (لها والعرض) بكسر العين المهملة وسكون الراء وانحماض الضاد أي موضع المدح والذم من الانان وهو وصف اعتباري تقويه الأفعال الجيدة ونزوي به الأفعال القبيحة يجب صونه (أيضا) أي كما يجب صون النفس والعقل والمال وبفتحه وسكون الراء خلاف الطول وبفتحه وفتح الراء مقابل الجوهر وبضمها الجانب والذخيرة يقال نظرت إليه من عرضي يؤخذ من عرض الكلام (والنسب) بفتح النون والسين المهملة للاصول يجب حفظه وزيد على هذه الجملة الدين فيجب حفظه بالاولى منها الذب صلاح الدنيا والآخرة والمراد بحفظه صيانتها عن الكفر وانتهاك حرمة المحرمات ووجوب الواجبات فانتهاك حرمة المحرمات إن بفعل المحرمات غير مبال بحرمتها وانتهاك وجوب الواجبات أن يترك الواجبات غير مبال بوجوبها وحفظ هذه الستة واجب في جميع الشرائع لشرعها كما أخبر بذلك شرعنا كقوله صلى الله عليه وسلم فادعكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام الحديث وفي آخره ألا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وهذا يرجع لحفظ الأديان كان حفظ الانساب داخل تحت حفظ الأعراض ومن لازم التكليف بذلك التكليف بحفظ العقل والله أعلم أفاده عبد السلام قال المحقق الأمير قوله يرجع لحفظ الأديان كأنه حل قوله بضرب الخ على أنه إذا غير الدين حصل ذلك ويحتمل أن المراد لا ترجعوا

كأنه كفار في الضرب فوله بحفظ العقل ان قلت هو شرط وجوب لا يجب تخصيصه فقلت هذا حفظ بعد الحصول انتهى
 في تنبيهات * الاول في هذه الست تسمى بالكليات الست وانما سميت بذلك لانه يتفرع عنها احكام كثيرة ولانها وجبت في
 كل ملة فلم يخرج في ملة منها فان قيل يرد عليه ان شرب الخمر كان جائز في صدر الاسلام يوحى وتكرر النسخ له اوجب بان المراد ان
 المجموع لم يخرج في ملة من المال او انه باعتبار ما استقر عليه امر ملتزم في الثاني في آكد هذه الست الدين لان حفظ غيره وسهولة
 لحفظه ثم النفس لان قتالها الى الكفر كان تقدم ثم النسب ثم العقل وبعضهم قدم العقل على النسب والاول اولى لان الزنا
 أشد تحريماً من شرب الخمر ثم المال وفي مرتبته العرض ان لم يؤد الطعن فيه الى قطع نسب فان أدى اليه كان قذف
 زوجته بالزنا وفي ولداه عنه فهو في مرتبة النسب ومنهم من يقدم العرض على المال قال الامام السنوسي والذي يظهر
 لو قيل به عكسه لان العقوبة المترتبة على أخذ المال كافي السرقه و قطع الطريق أعظم من العقوبة المترتبة على
 الخوض في الاعراض كافي القذف وانما لم يرتبها الناظم رحمه الله تعالى على حسب ترتيبها في الآية كدنية لضيق النظم عليه
 في الثالث في حفظ الدين شرع قتال الكفار الحربيين وغيرهم كالمتردين ولحفظ النفس شرع القصاص في النفس والطرف
 لانه ربما أدى الى النفس ولحفظ النسب شرع حد الزنا ولحفظ العقل شرع حد شرب الخمر والدية بمن أذنبه بجناية ولحفظ
 المال شرع حد السرقة وحد قطع الطريق ولحفظ العرض شرع حد القذف للعفيف ولتعزير رايه في حد من قذف عفيفا
 ويعذر من قذف غيره (والرقيق) أي بكسر الهمزة المعنى الثني المرزوق حقيقة عند أهل السنة (ما) أي المال الذي (به انتفاع)
 للعباد بالفعل سواء كان الانتفاع به ظاهراً أو باطناً كالمال الذي (به انتفاع) ما ليس فيه انتفاع بالفعل له فاذا ملك شيئاً وتمكن من الانتفاع به ولم ينتفع به بالفعل فليس ذلك الشيء رزقاً له وانما يكون رزقاً
 لمن ينتفع به بالفعل وبهذا ظهر قول أكبر أهل السنة ان كل أحد يستوفي رزقه وأنه لا يأكل أحد رزق غيره ولا يأكل غيره
 رزقه وفي الخبر عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من فروع ان روح القدس نفث في روعي ان تموت نفس حتى تستكمل
 رزقها فاتقوا الله واجلوا في الطلب ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق ان يطلبه بعصية الله تعالى فان الله تعالى لا ينال ما عنده
 الا بطاعته والمراد بروح القدس جبريل عليه الصلاة والسلام أي ان جبريل نفث أي ألقى في روعي بضم الراء أي قلبي ان
 تموت نفس الخ ولا يرد على أهل السنة قوله تعالى وعمار زقناهم ينفقون فانه يقتضي ان الرزق لا يعترف به الانتفاع بالفعل
 لان المراد به المعنى الاغوى فالعنى وعما أعطيناهم ينفقون والمراد به ما هي لكونه رزقاً خلافاً لجامعة من المعتزلة حيث قالوا
 الرزق ما ملك انتفع به أم لا ويلزم عليه ان الشخص قد لا يستوفي رزقه وأنه قد يأكل رزق غيره ويأكل غيره رزقه وكل ما هم
 فاسد طردوه هو التلازم في الثبوت بان يقال كل ما ملك فهو رزق وعكسه او هو التلازم في النفي بان يقال كل ما لم يملك فليس
 برزق اما الاول فلان الله تعالى مالك لجميع الاشياء ولا يسمى ملكه رزقاً انتفاعاً الا لكان الله سبحانه وتعالى مرزوقاً واما
 الثاني فلنخرج رزق الدواب والعبيد والاماء عنده بعض الائمة كالامام الشافعي رضي الله تعالى عنه فانه يقول لا ملك للعبيد
 والاماء اصلاً وقال الامام مالك رضي الله تعالى عنه بما يكون ملكاً غير تام حال كونه (مطلقاً) سواء كان حلالاً وهو ما نص الله
 سبحانه وتعالى أو رسوله أو أجمع المسلمون على اباحة تناوله اغير ضرورية ايضاً اساغته الفصة بالخمر و اباحة الميتة
 للضطر أو اقتضى القياس الجلي اباحة تناوله بعينه أو جنسه بان يبين انه حرام انتهى من عبد السلام قال العلامة الامير قوله
 ايضاً اساغته الفصة بالخمر أي فلا يوجب ذلك كون الخمر حلالاً في ذاته اما عند الضرورة فحلال بل واجب وكذا ما بعده تدبر
 اه او مكر واهو ما نهى الله أو رسوله عنه فيما غيراً كيد او حراما وهو ما نص الله أو رسوله أو أجمع المسلمون على امتناع تناوله
 بعينه أو جنسه أو اقتضى القياس الجلي ذلك أو ورد فيه حد أو تعزير أو وعيد شديد غير مؤول سواء كان تحريمه مفسدة
 ومضرة خفية كالرأب والمفسدة ومضرة واضحة كالدم والخمر فأفاده عبد السلام قال العلامة الامير قوله كالرأب فان حرمة
 لانه يؤدي الى الضيق في أحد النقيدين اه (هذا) القول (الذي قد قاله من) أي الذي (حقاً) وليس (الرزق) مقصوراً على
 الحلال * كما هو مذهب المتزلة بناء على التحسين والتفصيل العقليين (ووجهه باد) أي ظاهر (بالاستدلال) بأدلة عقلية
 وأدلة نقية وبإيمانه اذ من الناس من ينتفع بالحرام من مفسدة الى مفسدة قال الشيخ الخطيب في نفسه يره بعد قوله تعالى في
 سورة البقرة وعمار زقناهم ينفقون مانه الرزق بالكسر في الائمة الحظ قال تعالى ونجعلون رزقكم أي حظكم ونهيككم من

القرآن انكم تكذبون وأما بالغف فهو مصدر بمعنى اعطاء الحظ كما أنه بالكسر يكون مصدر أيضا كما قيل به في قوله تعالى ومن
 رزقناه منار رزقا حسنا وفي العرف اسم لكل ما ينتفع به حتى الولد والرفيق والمعتزلة لما استحلوا من الله ان يمكن من الحرام لانه
 تعالى منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه قالوا الرزق لا يتناول الحرام الا ترى انه تعالى أسند الرزق لها هنا الى نفسه ايذانا بانهم
 ينتفعون بالحلال الصريف الطيب وان اتفاق الحرام لا يوجب المدح وذم المتركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله
 تعالى قل أرأيتم ما أنزل الله عليكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وأجاب أهل السنة عما ذكر بان الاسناد للتعظيم والتحريض
 على الانتفاع والذم بغيره ما لم يحرم واختصاص ما رزقهم بالحلال لا يقترب منه وتيسر الشمول الرزق له بما رواه ابن ماجه وغيره
 من حديث صفوان ابن أمية قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه عمرو بن قره فقال يا رسول الله ان الله قد كتب على
 الشقوة فلا راني أرزق الامن دفي بكفي فاذا نيتي في الغناء من غير فاحشة فقال لا اذن لك ولا كرامة كذبت أي عدو الله لقد
 رزقك الله حلالا طيبا فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله وبانه لو لم يكن رزقا لم يكن المتعدي به
 طول عمره مرزوقا وليس كذلك لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها انتهى رحمه الله تعالى وقوله من دفي
 بضم الدال المهملة وشدة الفاء وهو الطائر الذي يضرب عليه في نحو الافراح والاعياد والمراد انه كان يغني عليه بجعل (والنصب)
 أي التولية (للإمام) النائب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في امامة الصلاة والخطبة والحكم على جميع الامة (بالشرط)
 المدونة في كتب الفقه وخبر النصب (فرض) على الكفاية (بشرع) عند أهل السنة خلافا لبعض المعتزلة كالجاحظ وغيره
 حيث ذهبوا الى انه واجب بالعلم قل بناء على قاعدتهم الفاسدة وهي التحسين والتفجيع العقليين وانما واجب بالشرع لان
 الشارع أمر بإقامة الحدود وسد الثغور ونهيز الجيوش وذلك لا يتم الا بإمام يرجعون اليه في أمورهم وقد اجتمعت الصحابة
 عليه بعد مفارقتهم صلى الله عليه وسلم الدنيا واشتغلوا به عن دفنه صلى الله عليه وسلم لانه توفي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين عند
 الزوال فكث ذلك اليوم وإيلة الثلاثة ودفن صلى الله عليه وسلم في أخريجة الاربعاء وقال أبو بكر رضي الله عنه الى عنه ولا بد
 لهذا الامر عن يقوم به فانظروا وها هو آراءكم رحمكم الله تعالى فقالوا من كل جانب من المسجد صدقت صدقت ولم يقل أحد منهم
 لا حاجة بنا الى امام واجتمع المهاجرون ويتشاورون في شأن الخلافة فقالوا لا يكر انطلق بنا الى اخواننا الانصار ندخلهم معنا
 في أمر الخلافة فقال الانصار من أئمة أميركم أمير فقال عمر من ثبت له مثل هذه الفضائل التي لا يكر قال تعالى ثاني اثنين
 اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن فانتبصه بذلك وأثبت له معية كعينة نبيه بقوله تعالى ان الله معنا ثم مديده
 فبأب بكر وبايعه الناس ثم أمرهم بجهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسله على وعاءه قيصه والعباس وانه افضل بهيمانه
 وأتم واسامة وشقران مولى المصطفى يصبون الماء وأعينهم معصوبة وكفن في ثلاثة أثواب بيض فطن ولم يكن في كفنه قبض
 ولا عمامة وصلوا عليه فرأى يدخل جماعة ويخرج جماعة ودفن في بيت عائشة رضي الله تعالى عنها (بالهدى) بضم فتح صلة
 (منوط) بفتح فضم أي معلق (والسمع) أي الاستماع والانقياد باطنا وظاهرا (مفروض على الاعيان) أي كل مكلف لقوله تعالى
 أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وهم العلماء والامراء ولقوله صلى الله عليه وسلم من أطاع أميري فقد أطاعني
 ومن عصى أميري فقد عصاني وصلة السمع (لامره) أي الامام (فيما سوى العصيان) لله سبحانه وتعالى (اذ) بكسر فسكون
 حرف تعليل (جاء) أي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا طاعة للمخلوق في) * ذلك أي العصيان (وفيما) أي الامر الذي
 صلة تف (عنه) أي العصيان (لا يجوز عزله) أي الامام عن منصب الامامة (اذا طرا) أي تجديد (عليه) أي الامام (فسق)
 (أو) اذا (بني) بفتح الموحدة والغين المعجمة أي ظلم (أو) اذا (اجترا) بفتح أي جربا طهارا الكبار قال الشارح ابن الاعمش قوله
 ولا يجوز عزله اذا طرا عليه فسق أو بني أو اجترا يعني ان العدول وان كانت شرطا في الامام باتفاق انما ذلك عند اقامته وتوليته
 فان انصف بالفسق قبل توليته لم تجز توليته بلا خلاف وان طرأ عليه فسق بعد توليته لم تجز عزله عند معظم أهل السنة وهو
 الصحيح لما في ذلك من توران الفتن وانتشار الفساد لضعاف مضاعفة ولو بني على الرعية واجد تراعى ارتكاب المعاصي فان
 ذلك لا يجوز عزله ولا الخروج عنه بل يؤدي اليه ما يجب له من الطاعة في غير المعصية ويسأل حقه من الله تعالى كما أمر به
 صلى الله عليه وسلم وللشج أبي الحسن قول بجواز عزله بفسقه اذا أمكن من غير اراقة الدم وكشف الحرم وهو اختيار امام

الحرمين (ولا يجوز) (الخروج عنه) ولا يتركه) أى الامام فى كل حال (الا ان كفر) * الامام والعباد بالله تعالى (وحافر البقي)
 أى الظالم (هوى) بفتح الهاء والواو أى سقط (فيماء) أى بغيره لذى (حفر) قال الله سبحانه وتعالى ولا يحقيق المسكر السى الاباهله
 قال الشارح ابن الاعمش قوله ولا الخروج عنه الان كفر بهنى انه كمالا يجوز عزله بطرق الفسق كذلك لا يجوز الخروج عنه
 ولا اهانتة عند العامة ولا امرجة افتمهم ولا السعى فيما يفسد عليهم الرعية وتجب نصيحتهم وامرهم ونهيهم عن المنكر
 ما استطاع ويؤدى اليهم ماوجب لهم من الطاعة فى غير المعصية ويسأل الله تعالى حقه الا أن يخرج من دين الاسلام الى
 الكفر فيجب خله وعزله وهو قوله وحافر البقي هوى فيما حفر به نى ان حافر المنكر والبقي والخديعة للاسلام يسقط فيما
 حفر كما قال تعالى ولا يحقيق المسكر السى الاباهله (والانبياء) بالقصر للوزن (أفضل) المطلق (فالملائكة) * يتلون الانبياء (فى
 فضل علوا) بفتح العين المهملة واللام أى الملائكة (أرائكة) بفتح الهمزة جمع أريكه أى سريره عليه خيمة وامل المراد الدرجات
 فى الجنة والجملة دعاء للملائكة بارتفاع الدرجات فيهما وهذا قول أبى الحسن الأشعري شيخ أهل السنة وأكثر أصحابه واستدلوا بان
 الله تعالى قال بعد ذكر جمع من الانبياء وكلا فضلنا على العالمين وأسجد لا آدم ملائكته وفى الانبياء من هو أفضل منه وبان
 النفوس البشرية داعية الى الشهوات فتعالفتها عبادة قامت الملائكة وبان أهل الموقف اغايستشفعون بالانبياء لا الملائكة
 أفاده ابن كيران (وقيل بالعكس) أى الملائكة أفضل يتلوهم الانبياء وهذا قول المعتزلة وجمع من أصحابنا كالقاضي أبى بكر
 والاستاذ أبى اسحق والحاكم والحلي والامام الرازى فى المعالم واستدلوا الى ذلك بان الملائكة متجددون عن الشهوات ورد
 بان وجودها مع قضاة آتم من باب قوله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله تعالى أحجزها بسكون الحاء المهملة وبعد الميم
 زاي أى أشقها وأصعبها ألا ترى ان الانقسام ثلاثة شهوة محضة وهو الهائم وعقل محض وهو الملائكة والانسان مركب
 منهما فكأن غلبة الشهوة تنزله عن الهائم له ذرها بالعدم كما قال تعالى أولئك كالانعام بل هم أضل سبيلا كذلك غلبة العقل
 ترفعه عن الملائكة أفاده العلامة الامبر (وبعض) من العلماء الا حاجم المساريدية كالنفسى فى عقائده وغیره (فصلا) *
 بفتح الفاء والصاد المهملة منقولة (فى ذلك) أى تفضيل الانبياء على الملائكة وعكسه (تفصيلا) أى البعض (قد أصلا) بفتح
 الهمز والصاد المهملة منقولة أى جعله أصلا فى الاعتقاد فقال رسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من
 عوام البشر وعوام البشر أفضل من عوام الملائكة وبعض أهل السنة توقف عن التفضيل بين الانبياء والملائكة اذ لم يدل
 دليل قطعى على أحد الأمرين قال العلامة السعد لا قاطع فى هذه المقامات وقال الامام ابن السبكي ليس تفضيل البشر على
 الملائكة مما يجب اعتقاده ويضر الجهل به والسلامة فى السكوت عن هذه المسئلة والدخول فى التفضيل بين هذين الصنفين
 الكرمين على الله تعالى من غير دليل قاطع دخول فى خطر عظيم وحكم فى مكان لسنا أهلا للحكم فيه قال سبدي على الاجهوى
 فى عقيدته * تتمة * على تفضيل خواص البشر على خواص الملائكة وعوامهم على عوامهم

وأنبىاء الله فضلاء على * من من ملائكة الاله أرسلوا ورسل الملائكة الكرام * فاقوا حقيقة ما صلى الانام
 وصالحوا الناس جميعا فضلاء * على الملائكة اذ لم يرسلوا قال فى شرحها حاصله ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام سواء
 كانوا مرسلين أم غير مرسلين أفضل من رسل الملائكة كجبريل وميكائيل والصالحاء من الناس غير الانبياء أفضل من الملائكة
 غير الرسل قال النفسى ورسل البشر أفضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عامة البشر وعامة البشر أفضل من
 عامة الملائكة اه ولو عبر بانبياء البشر بدل رسل البشر كما فعلت لكان أولى اذ كلامه يوهم ان أنبياء البشر ليسوا أفضل من
 رسل الملائكة ولا يس كذلك وأجاب بعضهم عن ذلك بان الرسول والنبي عنده أى النفسى واحد وأراد بعوام البشر الصالحين
 منهم وان لم يكونوا من الصحابة وعبارة البيهقى والاولياء من البشر أفضل من الاولياء من الملائكة قال العلامة ابن أبى شريف
 وفى كلام البيهقى تنبيه على ان المراد بعوام البشر الصالحاء لا الفسقة منهم وذ كرى محمد آخران المطيعين من البشر أفضل
 من الملائكة أى غير الرسل فقال ابن الهمام الاتقياء من بنى آدم كالرسل وغيرهم أفضل من الملائكة وخواصهم أفضل من
 خواصهم وعوامهم كالصالحاء أفضل من عوامهم ولذا قلبت وصالحوا الناس الخ واما الفسقة من البشر فليسوا أفضل من عوام
 الملائكة كما يظهر من كلام من تقدم وهذا صادق بالمساواة اه وفى ابن كيران وقد قيل خواص البشر أفضل من خواص
 الملائكة وعوام البشر أفضل من عوامهم ويؤيده حديث المؤمن أكرم على الله من بعض ملائكته ومن اللطائف ما فى

نفع الطبيب ان بعض القضاة استدل على تفضيل الملائكة بان الله أمجدهم لا آدم فنظر بعض الحاضرين الى بعض وقالوا نحن
القاضي فقال أنقولون ان الله أمر الملائكة بالسجود لا آدم أمر ابتداء واختبار قالوا نعم قال أفيختبر تواضع العبد بالخضوع
لسيده أم يختبر تواضع السيد بالخضوع لعبده قالوا نعم اختبر تواضع السيد بالخضوع لعبده قال فكذا الملائكة مع آدم لو لم
يكونوا أفضل ما اختبر حالهم بأمرهم بالسجود فذعنوا لذلك وفيه نظر اه وقوله وفيه نظر أي لان الظاهر ان سجود الملائكة
لا آدم اكرام له لا اختبار **تنبيهات** * الاول في ان قلت يلزم على تفضيل عوام البشر على عوام الملائكة تفضيل غير المعصوم على
المعصوم قلت انما يلزم ذلك لو كانت العصمة منظور لها في التفضيل وليس كذلك بل المنظور له فيه الاكثرية في الثواب على
العبادة فالعصمة لا تدخل لها فيه فعوام البشر أكثر ثوابا من عوام الملائكة فان عوام البشر يحصل لهم مشقة في عبادتهم وأما
عوام الملائكة فلا يحصل لهم مشقة لان طاعتهم جمالية **في الثاني** في قال الشيخ عبد السلام والملائكة أجسام لطيفة نورانية
قادرة على التشكل بأشكال مختلفة كاملة في العلم والقدرة على الافعال الشاقة شأنها الطاعات ومسكنها السموات هم رسل
الله تعالى الى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام وأماؤه على وجهه يسبحون الليل والنهار لا يفترون لا يعصون الله ما أمرهم
ويفعلون ما يؤمرون لا يوصفون بكورة ولا بانوثة لعدم دلائل على ذلك انتهى وقوله لطيفة ولذا لا ينافي كون ملك واحد
علا السكون وجود غيره فيه وقوله نورانية أي مخلوقة من النور لا بواسطة أب أو أم أو طين عن عائشة رضي الله تعالى
عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلقت الملائكة من النور وخلقت الجن من نار وخلق آدم من طين
خلق الله بقدرته وصوره فأقام طينا أربعين سنة ثم جاء مسخونا كذلك ثم صلبا كذلك أي طينا يابس يسلم له صلصلة ثم نفع
فيه الروح على ما روى ابن عباس ثم دخل الجنة ومكث خمسمائة سنة أو ثلثمائة سنة أو غير ذلك والمراد ان غالبهم من نور
والبعض من قطرات تنزل من أجضة جبريل حين ينغمس في نهر تحت العرش والبعض من قطرات الغسل من الجنة
والبعض من التسبيح أي على ما فيه أفاده الشيخ العقباني في حاشيته على شرحه على عقيدة العارف بالله تعالى أبي البركات
سيدى أحمد الدردري نفعنا الله بها وقوله قادرة على التشكل قال العلامة الاميري في المبحث التاسع والثلاثين من اليواقيت
عن ابن العربي انهم لا يتشككون في صور بعضهم فلا يتشكل جبريل في صورة ميكائيل ولا العكس بخلاف أولياء البشر
فيكتم ذلك اه قال العلامة العقباني في حاشيته على شرحه المتقدم ذكره قوله على التشكلات أي في أي صورة حسنة
لكن في غير صورة ملك آخر ونجى عليه أحكام تلك الصورة فلا تتكلم الا بما يليق بها من اللغات وهو باق على تراهته عما
لا يليق به ومن قتل تلك الصورة تموت تلك الصورة وان لم تسمع بوقوعه ثم قال بخلاف الولي فله التشكل في صورة ولي آخر
ولا تحكم عليه تلك الصورة فلا يوت بقتله او يتكلم بغير اغتها على ما نقل سيدى محي الدين واما الجنى فتحكم عليه تلك الصورة
بحيث لو أصابه سهم في مقتل لمات وقوله شأنها الطاعات قال العلامة الاميري في اليواقيت عن الشيخ الا كبر طاعات الملائكة
كلها محتمة عليهم فلا يفرغون من توظيف حتى يكتمهم التطوع قال فقاسم لا يزال عبدي يتقرب الى بائنا فل الحديث من
خصوصيات البشر وقوله بكورة قال العلامة الاميري معتقدا فاسق متقول وتوله ولا بانوثة قال العلامة الاميري
كفر لمعارضتها لقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا لا آية وأولى من قال خنثى ان زيد التنقيص اه
في الثالث في يجب على المكاف أن يؤمن بجميع الانبياء والملائكة اجمالا ويجب عليه أن يؤمن بجميع الانبياء
والملائكة تفصيلا فالجمع الذي يجب معرفتهم تفصيلا من الانبياء خمسة وعشرون وقد تطهها بعضهم فقال
سليمان ابراهيم موسى صالح * ولوط واسحق ونوح وذوالكفل وأيوب الياس وهود وآدم * وداود يحيى ثم يونس ذوالفضل
وبعقوب ادريس وهارون يوسف * شعيب واسماعيل ذوالمنطق الفصل كذا ذكرنا ثم يجب مع اليسع *
وتمت بخير الانبياء مع الرسل على كل ذي التكليف ايمانه بهم * تحتم تفصيلا على راجع القول اه ومعنى كون الايمان
واجبا بهم تفصيلا لانه لو عرض عليه واحد منهم أقر بنبوته ورسالته وائمس المراد انه يجب عليه حفظ اسمائهم والجمع الذي يجب
معرفته تفصيلا من الملائكة جبريل أمين الوحي وميكائيل أمين الامطار واسرافيل أمين الصور وعزرائيل أمين قبض
الارواح ورضوان الجنة ومالك خازن النار ورفيع وعتمد الكائنات فن أنكر واحد من الخمسة والعشرين نبيا أو من
الملائكة المذكورين فهو كافر لكن العاصي لا يحكم عليه بالكفر الا ان أنكر بعد تاييده وامامه كروني كير فلا يكفر منكروها لانه

اختلف في أصل السؤال (وانعقد الاجماع) من الامة المحمدية على (ان المصطفى) أي سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم (أفضل خلق الله) على الاطلاق قال تاج الدين ابن السبكي لا خلق أفضل منه لا بشرو ولا * ملك ولا كون من الاكوان وقال في محصل المقاصد نبينا أفضل بالاطلاق * من كل مخلوق على الاطلاق (والخلف) بضم الخاء المجهمة وسكون اللام فناء أي الاختلاف بين العلماء في ذلك (انتم) وعبارة الشيخ بنيس في شرحه على هزبة الامام البوصيري مانصه وقد دلت الآيات والاخبار وأقاويل العلماء والاشعار على ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الوجود بأسره وان الموجودات وان تفاوتت في الدرجات فهو في أعلى الدرجات التي لدرجة فوقها قال المحققون فهو أفضل من كل واحد من الانبياء على حدته وأفضل من مجموعهم وأفضل من جميعهم والفرق بين الكمية والكل المجموع والكل الجمعي ان الكمية يستبعد فيها كل فرد بالحكم بخلاف الاخيرين والكل الجمعي لا يخرج عنه فرد بخلاف المجموع وهو صلى الله عليه وسلم أفضل من الملائكة قال الشيخ السنوسي ثبوت شرفه وأفضليته على جميع المخلوقات يكاد أن يكون معلوما من الدين بالضرورة بحيث لا يحتاج الى سرد دلائل وليس يصح في الاذهان شيء * اذا احتج النصارى الى دليل وقد قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر فالاجماع على انه صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء ومذهب أكثر أهل السنة ان الانبياء أفضل من الملائكة فيكون عليه الصلاة والسلام بالنسبة الى الملائكة أفضل اذ هو أفضل من افضل منهم وعلى القول الآخر فهو صلى الله عليه وسلم خارج من الخلاف وما أحسن قول من قال

نبينا أشرف بالاطلاق * من كل مخلوق على الاطلاق قلت هذا حاصل ما ذكره هنا ورأيت في تفسير النسفي عند قوله تعالى ان يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون مانصه والحاصل ان خواص البشر وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أفضل من خواص الملائكة وهم جبريل وميكائيل وعزرائيل ونحوهم وخواص الملائكة أفضل من عوام المؤمنين من البشر وعوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة ودليلا على تفضيل البشر على الملائكة ابتداء انهم قهر وانواع الحموى في ذات الله تعالى مع انهم جيلوا عليهم افاضت الانبياء عليهم الصلاة والسلام الملائكة في الصفة وتفضلوا عليهم في قهر البواعث النفسانية والدواعي الجسدانية فكانت طاعتهم أشق لكونهم مع الصوارف بخلاف طاعة الملائكة لانهم جيلوا عليهم اه ويعني عوام المؤمنين أهل الطاعة والموافقة منهم وقد قيل في المعنى

ليس الشجاع الذي يحصى فريسته * يوم الزحام ونار الحرب تشتعل لكن من غض طرفا وثني قدما *

عن المحارم ذاك الفارس البطل وهذا معنى حديث ليس الشديد من غلب الناس انما الشديد من غلب نفسه وهذا وقد تقرران الترتيب لا تقتضي الافضالية فلا ينافي ما تقدم من الافضالية ما ثبت ان رجلا من اليهود قال في سوق المدينة والذي اصطفى موسى على البشر فلطمه رجل من الانصار فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفضلوني على موسى قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون فأكون أول من يرفع رأسه فاذا أناب موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبلي أو كنت من استثنى الله لان هذه خصوصية وهي لا تقتضي الافضالية بدليل الملائكة واما قوله لا تفضلوني أي تفضيلا يؤدي الى المزاغة والمخاصمة وهضم المفضل ولذا عقبه بذكر مرتبة او قال ذلك تواضعا وقيل اعلامه بالافضالية وقد وقع التصريح بجميعه في حديث أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما قرب الله موسى الى طور سيناء نجا قال اي رب هل أحد أكرم عليك مني قربتي نجا او كلمتي تكليما قال نعم محمد أكرم على منك قال فان كان محمد أكرم عليك مني فهل أمة محمد أكرم عليك من بني اسرائيل فقلت لهم الجبر وأنجبتهم من فرعون وعمله وأطعمهم من والساوى قال نعم أمة محمد أكرم على من بني اسرائيل قال الهى أرنيهم قال انك ان تراهم وان شئت اسمعتك صوتهم قال نعم الهى فنادى بني اسرائيل يا أمة محمد آجيموا ربكم فأجابوه وهم في أصلا بآبائهم وأراحام أمهاتهم الى يوم القيامة فقالوا اليك أنت ربنا حقا ونحن عبيدك حقا قال صدقتم أنار بكم وأنتم عبيدي حقا قد عفوت عنكم وأعطيتمكم قبل أن تسألوني فن أقبني منكم بشهادة أن لا اله الا الله دخل الجنة قال ابن عباس فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم لم أر أدان من عليه بما اعطاه وأتمه فقال يا محمد وما كنت بجانب الطور اذا نادينا اه واما قوله تعالى لا نفرق بين أحد من رسله فهو باعتبار الايمان بهم وبما أنزل عليهم لافي التفضيل لورود

النص به قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال تعالى واقد فضلنا بعض النبيين على بعض فالفاضل عما يجب
الايمن به وأما قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم فهو من تواضعه أى على فرض وجوده لكنا أحق به منه
وهو من الانبياء محال فانه ق عليه محال ومطلوب سيدنا إبراهيم هو روية الكيفية ومعاينتها مع الجزم بالقدرة ولذا قيل
ولكن للعيان لطيف معنى * له سؤال المعانيه الخليل وبالله تعالى التوفيق انتهت رحمه الله تعالى (وما) أى القول الذى (نحى)
يفتح النون والحاء المهملة أى استخرج (الكشاف) أى الزمخشري (فى) تفسير سورة (التكوير) * من ان سيدنا جبريل أفضل
من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيث قال فيه وناهيكم هذا لئلا على جلالة مكان جبريل وفضله على الملائكة ومباينه منزله
لمنزلة أفضل الانس محمد صلى الله عليه وسلم اذا وازنت بين الذين كرين حين قرن بينهم ما وقايت بين قوله انه اقول رسول كريم
ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين وبين قوله وما صاحبكم بمجنون وأجيب بان المقصود من الآية رد قول الكفار انما
يعلم بشرأتى على الله كذاباً به جنة لا تهداد فضاءها والموازنة بينهما فالمراد انه صلى الله عليه وسلم لم يتلق القرآن من لدن
حكيم عليم بواسطة ملك مقرب من صفة كيت وكيت وانما فى الجنون عنه بقوله وما صاحبكم بمجنون لانه رد قولهم بالها
الذى نزل عليه الذكرا نك المجنون مع ما فى ذلك من الادماج فتحصل ان المقام انما هو فى مدح جبريل وأما الذى صلى الله عليه
وسلم فالقصد هو فى الجنون عنه وأيضاً ان الرسول اذا كان بهذه الاوصاف فبالا لك بالمرسل اليه فهو أرفع وأرفع قال
العلامة سيدى حمدون بن الحاج نفعنا الله به آمين أفضل الخلق من قريب وناه * فالجميع أرض وأنت سماء
للك جبريل خادم ورسول * ورق تحت ذلك الخدماء * ما لجبريل وهو من نوره كا * ن به فضيله عليه رضاء
والذى فى التكوير يطلبه ذا * لك المقام فما عليه ابتناء * كان أصل الكلام فى مدح جبريل * لفقته فى الظاهر الاطراء
وبذلك المدح ادمج مدح * للنبي درت به الاذكياء * وخبر ما (خلاف اجاع ذوى) أى أصحاب (التنوير)
بفتح التاء وسكون النون وكسر الواو أى التبيين (فاخذ لرغير منه) أى ردوا بطل ما قاله الزمخشري صلة وعلة (سماعه) *
أى كلام الزمخشري (وأنتع السنة والجماعة وفضل) بضم فكسر مثقلاً (الخصوص بالاسراء) * بكسر الهمز وفى نسخة بالاداء
أى التقريب المعنوى من الله سبحانه وتعالى وصلة فضل (على البرايا) أى جميع المخلوقات (دونها) زائدة (استثناء) وحكى
الامام الرازى وغيره الاجماع على ذلك واستثنوه من الخلاف فى تفضيل الرسل على الملائكة والعكس وفى التنزيل ورفع
بعضهم درجات اتفقوا على ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وفى حديث الترمذى وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا نخر واستدل
ايضاً بتفضيله صلى الله عليه وسلم على جميع المخلوقات بآية كنتم خيرامة اخرجت للناس وشرف الامة بشرف متبوعها وما
من يليه صلى الله عليه وسلم منهم فى الفضل فقال الحافظ السيوطى فى نظمه المسمى بالكوكب الساطع
يليه ابراهيم ثم موسى * ونوح والروح الكريم عيسى * وهم أولوا العزم فرسوا الانام * فالانبياء فاللائك الكرام
أفاده ابن كيران (وأفضل الامة) بضم الهمز وشد الميم (ذات) أى صاحبة (القدر) * بفتح القاف وسكون الدال أى الشرف
قال الله سبحانه وتعالى كنتم خيرامة اخرجت للناس وقال الله سبحانه وتعالى وكذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا شهداء على
الناس وخبر افضل (اصحاب من) بفتح فسكون أى النبي الذى (اعطى) بضم الهمز وكسر الطاء أى اعطاه الله سبحانه وتعالى
(شرح المصدر) قال الله سبحانه وتعالى ألم نشرح لك صدرك وعلل افضلية الصحابة على من عداهم من الامة فقال (اذ)
بكسر فسكون (جاء فى القرآن) العزيز (ما) أى الكلام الذى (يقضى) بفتح فسكون فكسر أى يحكم (لهم) * أى اصحاب
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (بالسابق) الى الايمان والاسلام وصلة جاء (فى آى) بعد الهمز جمع آية (حوت) أى حازت
وجعت (تفضيلاً لهم) أى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كقول الله سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على
الكفار ررجاء بينهم الآية وقول الله سبحانه وتعالى لقد رضى الله عن المؤمنين الخ وقول الله سبحانه وتعالى والسابقون
الاولون من المهاجرين والانصار (وكم) أى كثير من (أحاديث) رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (عليهم) أى اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلة (ثاني) * بضم فسكون فكسر (كقوله) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير القرون
فرقى وقول طه الله ماني) صلى الله عليه وسلم (لوانفقا) * احكم مثل احدهما ما بلغ مداهم ولا نضيفه وقوله صلى الله
عليه وسلم اصحابى كانوا يوم اهديتهم اهتديتم (بخل) بفتح الجيم واللام مثقلاً (من) بفتح فسكون أى الله سبحانه
وتعالى

وتعالى الذي (زكاهم) بأشباع الميم لأورن أي طاهر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل دنس (ووفقا) بفتح الواو
والفاء مثقلا أي خلق قدرة الطاعة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم يليهم) أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الأفضلية فربق وجمع كثير (تابع) لهم في الإيمان والاسلام (بأدى) أي ظاهر (السنا) أي النور المعنوي
(ف) فربق وجمع كثير (تابع) في الإيمان والاسلام (لتابع قد أحسنا) أي تابع التابع أعماله (والخلفاء) بضم الخاء المجهمة وفتح
اللام ممدودا (الراشدون) أي الهدادون للإيمان والاسلام (الأربعة) أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله سبحانه وتعالى
عنهم (خير) أي أفضل (الأصحاب الأربعة) بضم الهاء ز وفتح اللام أي الذين (كثروا معه) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (وربن)
بفتح الراء والموحدة والنون مثقلا (الفضل فيما بينهم) أي الخلفاء وصد رتب (علي) ترتيب (خلافة) لهم من رسول الله صلى
الله عليه وسلم (وقدم) بفتح فكه مرفعا في الفضل (عينهم) أي أفضلهم (وهو) أي عينهم (أبو بكر) الصديق رضي الله تعالى
عنه (وفاروق) لقب عمر رضي الله تعالى عنه (يلي) (الفاروق) بفتح الفاء في الفضل رضي الله تعالى عنه (وبعد) أي الفاروق
في الفضل (عثمان) رضي الله تعالى عنه (واختم) الخلفاء (بعلی) رضي الله تعالى عنه (زوج البتول) بفتح الموحدة وضم المثناة
فوق آخره لام في القاموس البتول المنقطعة عن الرجال لأرب لها فهم ومريم العذراء وفاطمة بنت سيد المرسلين لا تقطعها
عن نساء زمانها (بضعة) بفتح الموحدة وكسرها وسكون الضاد المجهمة أي جزء (الرسول) صلى الله عليه وسلم (من) بفتح فسكون
أي الذي (نال) أي أدرك (بالبسطين) أي ابني بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدنا الحسن وسيدنا الحسين رضي الله
تعالى عنهما ومفعول نال (أقصى) بفتح الميم وسكون القاف وفتح الصاد المهملة أي أبعدوا على (السول) بضم السين المهملة
وسكون الواو المبدل من هـز للتخفيف أي المسؤول (وبعد هؤلاء) أي الخلفاء الأربعة في الأفضلية (بأبي العشرة) الذين
بشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم من أهل الجنة وبين باقي العشرة بقوله (طلحة) بفتح الطاء المهملة وسكون اللام
واهمال الحاء رضي الله تعالى عنه (والزبير) بضم الزاي وفتح الموحدة وسكون الياء رضي الله تعالى عنه (ذاك) أي فاضح
(النشرة) أي الزئجة الطيبة (وعامر) رضي الله تعالى عنه (وسعد) رضي الله تعالى عنه (السامي) أي الرفيع (الحلا) بضم
الحاء المهملة أي الصفات الحسنة (مع ابن عوف) بفتح العين المهملة وسكون الواو فعارض رضي الله تعالى عنه (وسعيد ذي) أي
صاحب (العلاء) بضم العين المهملة أي المراتب المرتفعة رضي الله تعالى عنه (فأهل) غزوة (بدر) يكون باقي العشرة في الأفضلية
ولا فرق بين من استشهد فيها وهم أربعة عشر رجلا ستمة من المهاجرين وثمانية من الأنصار وبين من لم يستشهد فيها قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اطاع الله على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وإلى ذلك يشير سيدي عمر بن الفارض
بقوله فليصنع القوم ما شاؤوا لانفسهم * هم أهل بدر فلا يجتثون من حرج وحسن موقعه فان جهاد النفس
الجهاد الأكبر وورد لبعضهم أيضا يا بدر اهلاك جاروا * وعلوك التجري وفعوا لا تولى * وحسنوا لك هجرى
فليصنعوا ما شاؤوا * فانهم أهل بدر وليس المراد ظاهر العبارة من الاباحة فانه خلاف عقد الشرع بل نشر يفهم
وتكريمهم بعد دم المؤاخذه أو يوقفوا للتوبة وقيل هي شهادة بعدم وقوع الذنب قال الشامي وفيه تطرظا هرفان قدامة
ابن مظعون شرب الخمر في أيام عمر وكان بدر يا أفاده العلامة الامير وانظره (ثم أهل) غزوة (أحد) بضم الميم والحاء
المهملة جبل معروف بالمدينة قال صلى الله عليه وسلم أحد جبل يحبنا ونحبه يكون فيها أهل بدر ولا فرق بين من استشهد فيها
وهم سبعون وبين من لم يستشهد فيها انظر عبد السلام وحاشيته للعلامة الامير (فأهل) (بدر) (الرضوان) سميت بذلك اقله
تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين الآية واذافة بيعة للرضوان من اضافة السبب الى المسبب مفعول اعدد (من بعد) بالضم
عند حذف المضاف اليه ونية معناه أي من بعد أهل أحد في الأفضلية (اعدد) فيمن لهم الأفضلية (والسابقون) الى الاسلام
(الاولون) من المهاجرين (مصرحا) بضم فكه مرفعا (بفضلهم) في قول الله سبحانه وتعالى والسابقون الاولون من
المهاجرين والأنصار والذين اتبعوه هم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها
أبد اذلك الفوز العظيم (الخلف) بضم الخاء المجهمة وسكون اللام فقاء أي الاختلاف بين العلماء (فيهم) أي السابقين الاولين
(شرحا) بضم الشين المجهمة وكسر الراء (وبعض من) بفتح فسكون أي الذي (بالم) صلة تحلى من (قد) حرف تحقيق (تحلى) *
بفتحات مثقلا مهمل الحاء أي تزين وخبر بعض (يقول) السابقون الاولون (من) بفتح فسكون أي الفريق والجمع الذي

(للقليتين) أى الكعبة والمسجد الأقصى صلة (صلى) بالمدينة المنورة بأوارسائها عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام بعد
 الهجرة وقيل أهل بدر وقيل أهل بيعة الرضوان (والعصب كلهم عدول خيره) بكسر الخاء المعجمة وفتح المنة تحت أى أفاضل
 (فن) أى الذى (يرد) بضم فكسر (وجهه) بفتح فكسر أى طريق ودليل (اهتدا) بالقصر للوزن (بهم) أى العصب
 (يره) فى القرآن العزيز وفى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء
 على الكفار إلى آخر الآية وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أى عدولا
 خيارا وقال صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال صلى الله عليه وسلم خيركم قرني وقال صلى الله
 عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث ثم احتج الناظم
 رحمه الله تعالى على عدالتهم وفضيلتهم باختصاصهم بما سبق لهم فى سابق علم الله تعالى الذى أحاط علمه بجميع الخفيات
 بصحة نبوته صلى الله عليه وسلم وبأنه صلى الله عليه وسلم رضىهم أمة تقتدى بهم أمته من بعده وكفى بذلك تعديلا لا تعديلا
 فوق تعديل الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (لأن من) بفتح فسكون أى الله سبحانه وتعالى الذى (أحاط بالخبي) *
 بفتح الخاء المعجمة وكسر الموحدة وأصلها الكون والياء بدل من هز الخفيف فأصله خب مصدر خبأت الشيء
 أخبؤه خبا من باب نفع أى سترته ثم أطلق على الشيء المحبوع ونحوه هذا خلق الله (علما) غميرا يحول عن فاعل أحاط
 (حباهم) أى أعطاهم (حجة النبي) صلى الله عليه وسلم فعمهم هده (فهم) أى العصب (نجوم) أى كالأجرام (فى السرى)
 أصله السبر فى آخر الليل والمراد به الدين صلة اقتدى (من) أى الذى (اقتدى بهم) أى العصب (لى معالم) أى
 علامات (الحق) صلة (اهتدى فلا تخض) بفتح ضم (فما) أى الذى (من الأمر) أى ما أوصله (اختلط) * أى وقع (بينهم) أى
 العصب بأشباع الميم للوزن (واحذر إذا خضت) فيه (الغلط) لقوله صلى الله عليه وسلم إذا ذكر أصحابي فأمسكوا قال العلامة
 العدوى فى حاشيته أبى الحسن قوله فأمسكوا بقطع الهزمة من أمسك أى وجوبه فى القبح بأقسامه وتدابيره كيداع المكره
 وغيره كيداع المباح والحسن وإن اختلف بالنسبة لهم هذا ما ظهر لى وكذا بالمحسن حيث يمكن الاحسن وهو أيضا أضعف
 من الذى قبله اه وقال العلامة العدوى أيضا فى هذه الحاشية ولا يخفى أن ذكرهم بالقبح إما كفر كان قال أنهم على
 ضلالة وكفر لأنه أنكر معلوما من الدين بالضرورة وهى تقبل توبته كما رتد أولا كالزندق خلاف وإمامه معصية أن ذكرهم
 بما يوجب الحد فيجد وينكح بعد ذلك النكاح الشديد وكذا إذا ذكرهم بقبح لا يوجب الحد إلا أنه يجلد الجلد الشديد ويخلد
 فى السجن إلى أن يموت وأما ذكرهم بالمكره فمكر وهى بخلاف الأولى بخلاف الأولى وكذا بالمباح إلا أنه أضعف من الذى قبله
 على انظاره فى جميع ذلك أى من قول وأما ذكرهم بالمكره الخ اه وقوله صلى الله عليه وسلم الله فى أصحابي لا تتخذوهم
 غرضا من بعدى من أذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه أى تقوا الله ثم اتقوا الله
 أو أنشدكم الله ثم أنشدكم الله فى حق أصحابي وتعظيمهم لا تتخذوهم غرضا كالفرض الذى يرمى بالسهم فترموهم بالكمان
 التى لا تناسب مقامهم فمن أذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله أى تعدى حدوده وخافه فيه مشاكلة والافتقار
 الإيذاء على الله تعالى محالة ومن آذى الله يوشك أن يقرب أن يأخذه أى يعذبه وقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فمن
 سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا قال العلامة الامير قيل الصرف النقل
 والعدل الفرض وقيل عكسه وقيل الصرف الوزن والعدل الكيل وهذا فى المستحل أو خارج مخرج المبالغة والمرادنى
 السكال وظاهره حجة من غير المعين من العصاة اه (والتمس) بكسر الميم وفتح السين المهملة والنون مثقلا أى طلب
 (احسن المخرج) * بفتح الميم أى التأويلات (لهم) أى العصب (فالا جتهاد ذو) أى صاحب (معارض) بفتح الميم أى درجات وهم
 مجتهدون فيما وقع بينهم من الحروب وكل مجتهد ماجور وإن اخطأ قال العلامة المرعى فى نشر الطوابع المبحث الخامس
 فى فضل الصحابة يجب تعظيم جميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والكف عن مطاعنهم وحسن الظن بهم وترك التعصب
 والبغض لأجل خروج بعضهم على بعض وترك الإفراط فى محبة بعضهم على وجهه بفضى إلى عداوة آخر من منهم والفرح بهم
 فإن الله تعالى أنى عليهم فى مواضع كثيرة منها قوله تعالى يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم
 وبأيمانهم الآية وقد أحبهم النبي صلى الله عليه وسلم وأثنى عليهم وأوصى أمته بدمهم وبغضهم وأذاهم وما ورد من

المطاعن فعلى تقدير صحته له محامل وتأويلات ومع ذلك لا يعادل ما ورد في مناقبهم وحكى عن آثارهم المرضية وسيرهم
الحيدة المحمدية نفعا الله بمحببتهم اجمعين اه رحمه الله تعالى قال صاحب الجزائرية * ولتمسك القول عما كان بينهم *
ولتستغل بالذى ينميك من عمل وأبغض هـ ديت جميع المبعضين لهم * ولو أحبوا أمير المؤمنين على
فليس ينفعهم حبه وهم * لغيره في مساوى القول في خطل قال شارحها العلامة الشيخ عبد السلام اللقاني
وانفسك القول عما كان بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم من المنازعات والمخاصمات التى قتل بسببها الكثير منهم بعد ثبوته
وصحته لانه ليس من العقائد الدينية ولا عما ينتفع به في الدين بل ربا أضرب اليقين لقوله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر أصحابي
فأمسكوا وقال تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم م الآية ولا فرق في وجوب الامسالك عن
القول فهم بين العلماء وغيرهم من العوام ما لم ندع الى ذلك حاجة كتنعيم وتدنيس واقتناء ونحو ذلك وإما العوام فلا يجوز لهم
الطوض في ذلك اغترط جهلهم وعدم معرفتهم بالتأويل فخاصمة فاطمة لابي بكر رضى الله تعالى عنهم كانت حين منعها
ميراثها من أبيها صلى الله عليه وسلم وقبل أن يبلغها الصديق رضى الله تعالى عنهم ما قوله صلى الله عليه وسلم انما معاشر الانبياء
لا نورث ووقوف على عن يمينه أبي بكر رضى الله تعالى عنهم ما انما كان عتبا عليه فلما أعتبه بآبائه على رؤس الاشهاد وكذلك
وقوفه رضى الله تعالى عنه عن الاقتصاص من قتلة عثمان رضى الله تعالى عنه انما كان لحوف الخلع وتزايد الفساد وقد
نصره وأعانه فنه ثمان وسلم الامر الى الله تعالى وما كان من عائشة والزبير وطلحة ومعاوية رضى الله تعالى عنهم انما كان
عن اجتهاد أو تقليد في جواز محاربة على رضى الله تعالى عنه ولو كان الذى عليه أهل الحق كما صرح به السعد والغزالي
وغيرهما ان المصيب هو على وأصحابه دون غيرهم والله الموفق اه رحمه الله تعالى وفي جمع الجوامع وشرح المحلى عليه
ونعمك مما جرى بين الصحابة من المنازعات والمحاربات التى قتل بسببها كثير منهم فتلك دماء طهر الله منها أيدينا فباللوث بها
ألسنتنا ونرى الكل مأجورين في ذلك لانه مبنى على الاجتهاد في مسألة ظنية للمصيب فيها أجران على اجتهاده واصابته
وللعطائي أجر على اجتهاده كما ثبت في حديث الصحيحين ان الحاكم اذا اجتهد فأصاب فله أجران واذا اجتهد فأخطأ فله أجر
انتهى رحمه الله تعالى قال السكال ابن أبي شريف في حاشيته عليه ليس المراد ان معاوية نازع عليا رضى الله تعالى عنهم
في الامامة انما كانت المنازعة بسبب تسليم قتلة عثمان الى عشيرونه ليقصوا منهم لان عليا رضى الله تعالى عنه رأى تأخير
تسليمهم أصوب لان المبادرة بالقبض عليهم مع كثرة عساكرهم واختلاطهم بالسكرك يؤدي الى اضطراب أمر الامامة العامة
فان بعضهم عزم على الخروج على علي وقته لما نادى يوم الجمل بان يخرج عنه قتلة عثمان ورأى معاوية رضى الله تعالى عنه
المبادرة بتسليمهم للاقتصاص منهم أصوب فكل منهما مجتهد مأجور اه رحمه الله تعالى قال العلامة اللقاني في شرح قوله
في جوهره وأول التشاجر الذى ورد * ان خضت فيه واجتنب داء الحسد قال السعد التفتازاني والذى اتفق عليه أهل
الحق ان المصيب في جميع ذلك على رضى الله تعالى عنه والتحقيق انهم كلهم عدول متأولون في تلك الحروب وغيرهم ان
المخاصمات والمنازعات لم يخرج شيء منها أحد منهم عن عدالته اذ هم مجتهدون اختلفوا في مسائل ظنية من محل الاجتهاد كما
يختلف المجتهدون بعدهم في مسائل ظنية من الدماء وغيرها ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم اه قال الغزالي واعلم ان المصيب
عند أهل السنة على رضى الله تعالى عنه والمخطئ معاوية رضى الله تعالى عنه وأصحابه فان قلنا كل مجتهد في الفروع مصيب فلا
اشكال وان قلنا المصيب واحد فالمخطئ في الاجتهاد في الفروع مع انتفاء التقصير عنه مأجور غير مأزور وسبب تلك
الحروب ان القضاء كانت مشتبهة فاشددة اشتباهها اختلف اجتهادهم وصاروا ثلاثة أقسام قسم ظهر لهم بالاجتهاد ان
الحق في هذا الطرف وأن مخالفه باغ فوجب عليهم نصرته وقتال الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك ولم يكن يحل لمن هذه
صفته التأخر عن مساعدة الامام العادل في قتال البغاة في اعتقاده وقسم عكسه سواء بساء وهو ان هذا الطرف على غير
الحق ومخالفوه على الحق فيجب نصرته من هو على الحق على من ظهوره على الباطل وقسم ثالث اشتهت عليهم القضية
وتحير واقبها فلم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب لانه لا يحل الاقدام على
قتال من لم حتى يظهر استخفافه لذلك وبالجملة فكأنهم معذورون مأجورون ولهذا اتفق أهل الحق ومن يعتد به في الاجماع
على قبول ما ادعاهم وروايتهم وتحقق عدالتهم حتى يثبت القادح الذى لا يقبل التأويل في مدين فيعمل في حقه بقضى ما ثبت

هـذا والا مرفى قولى وأول التشاجر الذى ورد ان خضت فيه للجواب وانما قلت ان خضت فيه لان بعض المحققين قال ان
البحث عن أحوال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وعما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من العقائد الدينية
ولامن القواعد الكلامية وليس هو مما ينتفع به فى الدين بل رعباً أضر باليقين وانما ذكر القوم منها تنقافى كتبهم صونا
للقاصرين عن التأويل عن اعتقاد ظواهر حكايات الرافضة ورأيها يجنبها من لا يصل الى حقيقة علمها ولان الخوض فى
ذلك اغتياح للتعظيم أو للرد على المتعصبين الذين يمتدحون ظاهرها فهم رضى الله عنهم أو لتدريس كتب تشتمل على تلك
الآثار فلا يحل ذلك للعوام لفرط جهالهم بالتأويل كما قاله المحققون اهـ رجه الله تعالى (ولا تصح) بضم التاء وكسر الصاد
المهملة وإعجام الخاء أى لا تصنع ولا تستمع (أقول) (من) أى الذى (أبى) أى منع وأنكر (الكرامه) (للأولياء) كالأستاذ أبى
اصحق الاسفرائينى وأبى عبد الله الحلبي وجهور المعتزلة متمسكين بأنه لو ظهرت الخوارق على أيديهم لا التبس النبي بغيره لان
الخوارق اغما هو المعجزة وفيه انه ليس فى وقوعها التباس النبي بغيره لا لفرق بين المعجزة والكرامة بدعوى النبوة فى الاولى
وعدمها فى الثانية وبأنه لو ظهرت على أيديهم لا كثرت بكثرته سم وخرجت عن كونها خارقة للعادة والغرض انها كذلك وفيه انا
لا نسلم انها تخرج بكثرته عن كونها خارقة للعادة بل غاية الامر استمرار خرق العادة وذلك لا يوجب كونه عادة وهى أمر خارق
للعادة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ما تزم متابعة نبي كلف بشرعته محبوب بصحج الاعتقاد والعمل الصالح علمهم اولا لم يعلم
وقد قدمنا الكلام على الامور الخارقة للعادة فانظره (واجتنب مرامه) أى مقصود منكر الكرامة لثبوتها بآيات
القرآن العزيز كقصة أصحاب الكهف ومريم وآصف وعبرة ابن كيران (وتتمه) كرامات الاولياء عندنا حق
وأكثرها المعتزلة قالوا اثلاث تلبس بالمعجزة فلا يميز النبي من غيره والجواب انه اغدير مقرونة بدعوى الرسالة ولا النبوة فهى
فى الحقيقة معجزات لمتبوعهم كما قال فى الهمزية والكرامات منهم معجزات * نالها من نوال الاولياء

وكيف تنسك كرامات الاولياء وهى متواترة فى الجملة عن الصحابة وغيرهم وان كانت التفاصيل أحاداً كجريان النيل
بكتاب عمرو وبنه وهو على المنبر جيشه بها وندحتى قال لا مبر الجيش ياسارية الجبل الجبل محذرا له من وراء الجبل
لكمون العدو وهناك وسماع سارية كلامه مع بعد المسافة وكشرب خالد السم من غير ضرر ربه وتكلم الكلب
لاصحاب الكهف ونحو ذلك قال الأستاذ أبواصحق الاسفرائينى ما كان معجزة لنبى لا يكون كرامة لولى كاحياء
الموتى وقلب العصا حية وفناق البحر قال وانما مبلغ الكرامة اجابة دعوة أو موافاة ماء فى بادية فى غير توقع المياه ونحو ذلك مما
يفتح عن خرق العادة وقال القشيري الكرامات تكون خارقة ولكن لا تنتهى الى حصول انسان بلاأوين أوقاب جماد
بهمية أو نحو ذلك وقال جهور أهل السنة كلما جاز أن يكون معجزة لنبى جاز أن يكون كرامة لولى فخصص ابن السبكي
عمومه فى منع الموانع بكلام القشيري وأشار اليه فى جمع الجوامع واعترضه الزركشي بان ما قاله القشيري مردود وقد
أنكره عليه حتى ولده أبو نصر فى كتابه المرشد فذهب الجمهور ما أطلقوه من ان كل ما جاز كونه معجزة لنبى جاز كونه كرامة
لولى لا لفرق بينهم الا التحدى اهـ (وزنه) بفتح النون وكسر الزاى مثقلا (القرآن) العزيز عن (ان) بفتح فسكون حرف
مصدرى صلتة (نقولا) (*) بفتح فضم بالفتح الاطلاق (بخلق) أى القرآن (واستوضح للمقولا) أى الدلائل العقلية الدال على ان
القرآن ليس بخلق (لانه) أى القرآن (وصف الاله) المستحيل وصفه بمخلوق (جلا) (*) بفتح الجيم واللام مثقلا أى عظم عن
الاتصاف بخلق (ومعجز النظم) أى القرآن العزيز المجز المتزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (عليه) أى القرآن القديم
الذى هو وصف الله سبحانه وتعالى صلية (دلا) بفتح الدال المهملة واللام مثقلا لان كل من له كلام لفظي فله كلام نفسى
(فذلك) أى وصف الله سبحانه وتعالى هو (المتا والمطلوب) (عليه ما) ثانية (عن قدم) بكسر ففتح صلة (يحول) أى يحول
(والحرف والصوت كذا) أى المذكور من الحرف والصوت فى الحدوث (التلاوة) (*) وخبر الحرف والصوت (محدثه) بفتح
الدال (وغيرذا) أى الذى ذكرته وهو القول بان الحرف والصوت قديمان (غباوه) بفتح الغين بالهمزة أى جهالة عظيمة وأما
قول بعض علماء الاسلام القائل بخلق القرآن بمعنى الافظ المتزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كافر فقول كافى شرح
ملا على القارى فى شرحه على الفقه الا كبر لا امام الا نظم أبى حنيفة النعمان رضى الله تعالى عنه ونصه واعلم ان ما جاء فى كلام
الامام وغيره من العلماء من تكفير القائل بخلق القرآن فهو على كفران النعمة لا كفران خروج من الملة واما حديث من

قال ان القرآن مخلوق فقد كفر فغير ثابت مع انه من الاحاد وقابل للتأويل بان المراد بالمخلوق المخلوق بمعنى المقتضى ومع هذا لا يجوز لاحد ان يقول القرآن مخلوق لما فيه من الايهام المؤدى الى الكفر وان كان صحيحا في نفس الامر باعتبار بعض الاطلاقات القرآن فانه يطلق على القراءة كقرآن الفم ويطلق على المعصية كحديث لا تافروا بالقرآن في أرض العدو ويطلق على كلامه القديم اه وقوله ومع هذا لا يجوز الخ أى في غير مقام التعليم واما هو فيجوز ذلك فيه كما نص عليه العلامة اللقاني في شرح جواهره وحاصل ذلك ان القرآن يطلق على ثلاثة معان الاول كلام الله سبحانه وتعالى القائم بذاته سبحانه وتعالى والثاني اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والثالث قراءة منا فالاول يستحيل خلقه عقلا والثاني يحرم اطلاق المخلوق عليه شرعا لعقلا والثالث يجوز اطلاق المخلوق عليه شرعا عند المحققين ومنعه الامام أجدد رضى الله تعالى عنه وعارة ابن كيران والثانية عشرة كلامه هو كما يؤخذ من العقائد المنسية صفة له تعالى ليست من جنس الحروف والاصوات منافية للسكوت والآتفة وفي قوله صفة له رد على المعتزلة القائلين بانه متكلم بكلام ليس صفة له وانما وجد الحروف والاصوات في محالها أو اشكال الكتابة في اللوح المحفوظ وان لم يقرأ على اختلاف بينهم وهو باطل بان من لم يقم به مأخذ الاشتقاق كالكلام لا يصح بالضرورة وصفه بالمشقة كالكلمة وان أوجد ذلك المأخذ في غيره فان المتحرك من قامت به الحركة لا من أوجدها والاصح عدم انصاف الباري بالاعراض المخلوقة له كالسواد والبياض تعالى عن ذلك وفي قوله ليس من جنس الحروف والاصوات رد على الحنابلة والكرامة القائلين بان كلامه عرض من جنس الحروف والاصوات ومع ذلك فهو قديم وهو جهل أو عند اذ الضرورة قاضية بأن الحروف والاصوات حادثة مشروط حدوث بعضها بانقضاء البعض بمنع التكلم بحرف منها دون انقضاء ما قبله وعلى أكثر الحشوية القائلين ان كلامه حروف واصوات حادثة والتزموا حلول الحوادث في الذات العلية واذا كان كلامه تعالى به حرف ولا صوت أى ولا اعراب ولا لحن ولا تقديم فيه ولا تأخير فهو معنى نفسى ومثله ثابت في الشاهد فان كل من يأمر وينهى ويخبر يجد من نفسه معنى ثم يدل عليه بالعبارة أو بالكتابة أو بالإشارة وهو غير العلم لان الانسان قد يخبر بما لا يعلم بل يعلم خلافه وغير الارادة لانه قد يأمر بما لا يريد كمن أمر عبده قصدا الى اظهار عصيانه والى الكلام النفسى أشار الاخطل اذ قال

ان الكلام لفي القواد وانما جعل اللسان على القواد دليلا وقال عمر رضى الله تعالى عنه اني زورت في نفسى مقالة وكثيرا ما تقول لصاحبك اني نفسى كلاما أريد أن أذكره لك وقال عمر رضى الله تعالى عنه اني زورت في نفسى مقالة وكثيرا ما تقول لصاحبك اني نفسى كلاما أريد أن أذكره لك وقوله منافية للسكوت والآتفة السكوت ترك التكلم مع القدرة عليه وأراد بالآتفة عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما في الخرس أو بحسب ضعفها وعدم بلوغها احد القوة كما في الطفولية فان قيل السكوت والخرس والضعف انما تنافي الكلام لا لفظى لا النفسى والذي هو صفة قديمة هو النفسى قلنا المراد بالسكوت والآفات النفسانية بان لا يريد في نفسه التكلم أولا يقدر عليه فالكلام لفظى ونفسى وضده كذلك فان قيل الكلام النفسى القديم الذى هو صفة الله تعالى هل يجوز ان يسمع قيل ذهب الاشعرى رحمه الله تعالى الى جواز ذلك وقال انه المسموع لموسى عليه الصلاة والسلام قال كما عقل رؤية ما ليس جسم ولا لونا فليعقل سماع ما ليس صوتا وعلى هذا ذهب صاحب الرسالة اذ قال كلام الله موسى بكلامه الذى هو صفة ذاته لا خلق من خلقه واختاره هذا المذهب الغزالي وعليه بنى السنوسى قوله في شرح الكبرى ليس معنى كلام الله موسى تكليماته ابتداء الكلام له بعد ان كان ساكنا ولا انه انقطع كلامه بعدما كلمه تعالى الله عن ذلك وانما معناه انه نعالى بنفسه لرفع المانع عن موسى وخلق له سمعا وقواه حتى أدرك به كلامه القديم ثم منعه ورده الى ما كان قبل سماع كلامه وهذا معنى كلامه لاهل الجنة أيضا ومنع الاستاذ أبو اسحق الاسفرائينى سماع ما ليس بصوت واختاره الشيخ أبو منصور الماتريدى وقواه ابن الهمام في المسامرة فعند هؤلاء سمع سيدنا موسى صوتا الا على كلام الله تعالى النفسى القديم وقدرى ان سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة على خلاف العادة قال في شرح الصغرى وقدرى ان سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام كان يسمع أذنيه بعد رجوعه من المفاجأة لئلا يسمع كلام الناس فيوت من شدة قبحه ووحشته حقيقة بالنسبة الى كلام الله تعالى العديم المثال حتى تطول المدة وينسيه الله لذة ذلك السماع اه وقال عبد الرحمن بن معاوية انما كلام الله موسى بقدر ما يطيق فغشيه النور فكثرت اربعين يوما لا يراه أحد الامات من نور رب العالمين وكان يلبس على وجهه برقع خشية ان يموت من براه فقالت له امراته أمتنى بنظرة منك فرجع البرقع

فأصابعها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت لله ساجدة وقال وهب بن منبه ما قرب موسى امرأة منذ كلمه
ربه قال عروة بن رويم قالت امرأة موسى له اني امك منذ اربعين سنة والمعتزلة لما أنكر والكلام النفسى القديم
وقالوا لانعتقل كلاما لا بصوت وحرف زعموا ان معنى كلام الله موسى خلق في شجرة أصواتا وحرفا سمع منها ما أراد الله أن
يوصله اليه فان قلت هل سماع الكلام القديم الازلى في الدنيا بلا واسطة مختص بموسى قلت الصحيح لا وان اختص باسم
الكلام لان وجه التسمية لا يجب اطراده فقد شاركه المصطفى ليلة الاسراء كما اقتصر عليه العراقي في ألفية السير اذ قال
ثم دنا حتى رأى الاله * بعينه مخاطبا شفاها بفتح طاء مخاطبا كان الصحيح ان موسى عليه السلام لم تقع له رؤية وانها
خاصة بالمصطفى املة الاسراء قال في المراد ثم الذى قد صححوا في الرؤية * ان ربه اختص به انبياه وأما ما روى
ان السبعين الذين اختارهم موسى سمعوا كلام الله وشهدوا بذلك فلا يلزم منه ان الله كلمهم وان سمعوا كلامه لان الانسان قد
يسمع كلام من لا يكلمه قاله الفاكهاني ثم اعلم ان كلام الله كما يطلق على النفسى الازلى القائم بذاته تعالى يطلق أيضا على العبارات
الدالة عليه المجموعة لنا كالقرآن والتوراة والانجيل ومنه فاجره حتى يسمع كلام الله ويطلق أيضا على نقوش الكتابة الدالة
عليه كقول عائشة ما بين دفتي المحصف كلام الله وعلى المحفوظ في الصدور من الالفاظ المنصبة له كما يقال حفظت كلام الله
ويطلق القرآن بالاعتبارات الاربعة والقديم من ذلك انما هو المعنى القائم بالذات العلية وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كافر بالله العظيم ذكره السعدي في شرح النسفية قال
الزركشي وروى من وجوه عن ابن عباس في قوله تعالى قرأنا غير ذي عوج قال غير مخلوق وروى البيهقي بسند
صحيح عن عمرو بن دينار قال سمعت مشيختنا منذ سبعين سنة يقولون القرآن كلام الله ليس بمخلوق وأراد بمشيخته جماعة من
الصحابة كجابر وابن عمر وابن عباس وابن الزبير وجماعة من أكابر التابعين وقال على ما حكمت مخلوقا وانما حكمت القرآن
وقد ذكر الله الانسان في ثمانية وعشرين موضعا من كتابه وقال انه مخلوق وذكر القرآن في أربعة وخمسين موضعا ولم يقل
انه مخلوق وما جاعل بينهم ما في ذلك كرمه على ذلك فقال الرحمن علم القرآن خلق الانسان وذكر السعدي في المشايخ انه ينبغي
ان يقال القرآن كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق لئلا يسبق الى الفهم ان المؤلف من الاصوات والحروف
قديم كاذب اليه الحساب له لا أو عنادا وقد كان المؤلف يمنعون ان يقال القرآن مخلوق ولو أراده اللفظ المنزل لا المجاز
دفعوا اليهم خلق المعنى القائم بالذات العلية وقد سأل رجل الامام مالك رضي الله تعالى عنه عن يقول القرآن مخلوق بأمر
بقوله فقال السائل انما حكيمته عن غيري فقال انما سمعناه منك وهذا جزو تغليظ بدليل انه لم ينفذ قتله واختلافوا هل يجوز
ان يقال انطق بالقرآن مخلوق وعليه البخاري والاكثر أولا وعليه الامام أحمد رضي الله تعالى عنهم وفي طبقات السبكي
ان الحسين الكبريتي من أئمة السنة ومن أعلام الشافعي رضي الله تعالى عنه سئل ما تقول في القرآن قال كلام الله ليس
بمخلوق فقبل له ما تقول في لفظي بالقرآن قال مخلوق فأتى السائل الامام أحمد فأخبره فقال هذه بدعة قال في الدين ينبغي
ان يحمل كلامه على ان الخوض في هذه المسئلة بدعة اذ لم يخض فيها المصطفى صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه رضي الله تعالى
عنهم ولم يرد ان الاصوات والحروف غير مخلوقة لانه يتعاضى عن هذا واجترأت المعتزلة على اطلاق ان القرآن مخلوق قال
السعدي ولم يتوارد اثباتهم ونفيهم على محل واحد بل نفيها الخلقية مبنى على اثبات الكلام النفسى واثباتهم الخلقية مبنى على
نفيهم الكلام النفسى فحين لا نقول بقديم الالفاظ والحروف بل بقديم النفسى القائم بذاته تعالى فالقرآن ان أراده
الكلام النفسى فغير مخلوق وان أراده الالفاظ فلا نطق انه مخلوق الا عند البيان لاني كل مقام لتلايذه الوهم الى
القائم بالذات العلية وهم لا يقولون بحدوث كلام نفسى اذ لم يثبتوه أصلا فلم يبق عندهم اطلاق القرآن الاعلى الالفاظ وهي
حادثة فاطلقوا ان القرآن حادث اذ لا محذور عندهم ولا ايمام ودايما اجماع الامة وتواتر النقل عن الانبياء عليهم الصلاة
والسلام أنه تعالى متكلم ولا معنى له سوى انه متصف بالكلام لا خالق له ولا يتعق قيام اللفظ الحادث بذاته فيتعين النفسى
القديم واما استدلالهم على الخلقية بان القرآن متصف بها هو من صفات المخلوق وسمات الحدوث من التآليف والازال
وكونه عرييا مسموعا فصحا مجهزا الى غير ذلك فانما يقوم حجة على الحساب لا علينا لاننا فاعلمون بحدوث النظم وانما نفيها
الخلقية من المعنى القديم ومن أقوى شبه المعتزلة انكم متهقون على ان القرآن اسم لما نقل اليها من دفتي المحصف وتواتر

وهذا يستلزم كونه مكتوباً في المصاحف مقرراً بالآل من معهود بالآل ذان محفوظ في الصدور وهذا اسم الحدوث بالضرورة أجاب أئمتنا بان اعترافنا بأنه مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقرراً بالآل من معهود بالآل ذان لا يستلزم حمله في هابل هو معنى قديم يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالالفاظ المتخيلة في الذهن ويكتب بالشكل الحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهر محرق فيذكر باللفظ ويسمع بالاذان ويعرف بالقلب ويكتب بالقرآن ولا يلزم كون حقيقة الابرار حالة في شيء من ذلك وتحقيقه ان الشيء وجوده في الاعيان وجوده في الالدهان وجوده في العبارة وجوده في الكتابة فالكتابة تدل على العبارة وهي على ما في الالدهان وهو على ما في الاعيان فحيث يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قوائمه القرآن غير مخلوق فالمراد حقيقة الابرار الموجودة في الخارج أعني المعنى النفسي القديم بالذات العلية وحيث يوصف بما هو من لوازم المخلوقات والمحدثات برأيه الالفاظ المنطوقة المعروفة كما في حديث ما أذن الله لشيء كاذنه انبي حسن الترخيم في القرآن أو المتخيلة كما في قوله تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وكحديث أحمد وعنه من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال أو الاشكال المنفوشة كحديث الطبراني في الكبير لا يس القرآن الا طاهر وحديث لا تسافر ويا القرآن الى أرض العدو ومحافة ان يناله العدو فإن قلت وصف القرآن بما ذكر من كونه مقرراً ومسموعاً محفوظاً مكتوباً بحقيقة أو مجاز قلت ان أريده المعنى القديم فلا شك ان الوصف بما ذكر مجاز عقلي من اسناد ما لا دل الى المدلول وان أريده الملفوظ ونسبته قرأنا حقيقة أيضاً على الصحيح فوصفه بأنه مقر ومسموع حقيقة وبأنه محفوظ ومكتوب مجاز عقلي وان أريده الالفاظ المتخيلة في الذهن أو النقوش المكتوبة ونسبته كل منه ما قرأنا مجاز فوصف الالفاظ المتخيلة بأنهم محفوظة حقيقة وبأنهم مقر ومسموعة ومكتوبة مجاز ووصف النقوش بأنهم مكتوبة حقيقة وبأنهم مقر ومسموعة ومكتوبة مجاز فاطلاق صاحب الجوامع ان هذه الصفات كلها حقيقة لا مجاز اعترضه الله في ونقل عن شرح المقاصد ما يشهد لما فصلناه هذا وذهب البعض الى ان المعنى في قول مشايخنا كلام الله معنى قديم في مقابلة العبد لا في مقابلة اللفظ فرادهم ان القرآن اسم للفظ والمعنى شامل لهما وهو مع ذلك قديم لا كما زعمت الحائلة من قدم الالفاظ المؤلف المرتب الاجزاء فانه بديهي الاستحالة بل يعني أن اللفظ القائم بالنفس ليس مرتب الاجزاء في نفسه كالقائم بنفس الحافظ من غير ترتيب الاجزاء وتقديم البعض على البعض والترتيب انما يحصل في التلظف والقراءة اعدم مساعدة الالة اما اللفظ القائم بذات الله فلا ترتيب فيه حتى ان من سمع كلام الله سمعه غير مرتب الاجزاء لعدم احتياجه الى الالة قال السعد وهذا حسن ان يعقل لفظاً قائماً بالنفس غير مؤلف من الحروف المنطوقة أو المتخيلة المشروط بوجود بعض ابعدهم البعض ونحن لا نتعقله هذا ونقل عن داود الظاهري ان القرآن محدث وليس بمخلوق ونسب للبخاري وكائن ما اقتصر على ما ورد اطلاقاً في آية ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث وكان أول ظهور القول بخاق القرآن أيام الرشيد الا ان الرشيد لم يقل بذلك وكان الناس فيه بين أخذ وترك فلما ولي المأمون حمل الناس على ذلك في سنة وفاته ولما مرض عهد لاخيه المعتصم وأوصاه أن يحمل الناس على ذلك ففعل وضرب الامام أحمد على القول به وصحبه ثمانية وعشرين شهراً ثم توفي المعتصم فولى ابنه الواثق فأظهر ذلك وامتنع به وقتل عليه أحمد بن نصر الخزاعي ونه ب رأسه الى المشرق فدار الى القبة لملة فأجلس رجلاً معه ربح فكان كلامه الى الرأس الى القبة لملة أداره الى المشرق ورؤى أحمد بن نصر المذکور في النوم فقيه له ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني الا اني كنت مهموماً منذ ثلاث مرر رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين فأعرض بوجهه الكريم عني ففهمني ذلك فلما مرر الثالثة قلت يا رسول الله لم تعرض عني ألت على الحق وهم على الباطل فقال حياء منك اذ قلتك رجل من آل بيتي وروى عن المهدي ولد الواثق ان أباه رجع عن ذلك بمنظرة وقعت بين يديه في المسئلة بين شيخه بني وبين أبي داود فلم يمتحن بعدها أحد الى ان مات واسألى المتوكل أخو الواثق بعد مده سنة اثنين وثلاثين ومائتين رفع المحنة بخلق القرآن وأظهر السنة وأمر بنشر الآثار النبوية وأزاهل السنة فخدمت المعتزلة وكانوا قبل في قوة وغناء ولم يكن على الملة الاسلامية شرمهم وأمر باحضار الامام أحمد فأكرمه وأعطاه عطافاً لم يقبلها ثم اعلم انهم يطلقون ان المعنى القديم مدلول القرآن وغيره من الكتب وفي ذلك تسامح والحق كالألما بدي وغيره ان مدلول القرآن بعض متعلقات المعنى القديم وكذا التوراة والانجيل وسائر الكتب السموية فالعنى القديم ليس مدلول القرآن بل هو اذ الان اجتمع في

الدلالة على معاني القرآن وزاد المعنى القديم مدلولات لا تنتهى لانه متعلق بجميع الواجبات والحائزات والمستحيلات كالمعنى
ولذا قال تعالى قل لو كان البحر مداً لآية ولو أن مافي الارض من شجرة أقدام الآية فكله انه متعلقات كلامه وهي
معلوماته وهي غير متناهية وماء البحار وأقدام الشجر متناهية والمتناهى لا يبنى بغير المتناهى قطعاً ولما استحوافى قولهم
ان المعنى القديم مدلول ألفاظ القرآن بنوا على ذلك ان مدلول القرآن قديم وناقشهم القرافى في شرح الاربعين بان مدلولات
القرآن منها القديم كمدلول الله لا اله الا هو والحادث كمدلول ان فرعون عا في الارض ولونبيه انما سمعهم لم ينادهم من هذه
الحيثية ثم الكلام الازلى صفة واحدة لا تكثر فيها كسائر صفات المعاني فان قيل أليس الكلام يتنوع الى أمور ونهى وخبر
وغير ذلك ولا يعقل خلوها عن اقلنا هذه الاقسام أنواع اعتبارية حاصلة بحسب المتعلقات المختلفة فلا يتكثر الكلام في نفسه بكثرة
متعلقاته كالاتي كثر العلم وغيره بكثرة متعلقاته ما فن حيث تعلقه بشئ على وجه الاقتضاء لفعله يسمى أمراً أو لتركه يسمى نهياً
أو على وجه الاعلام به يسمى خبراً وعلى هذا القياس لكن اختلف هل هذه الأنواع الاعتبارية أزيمة وان لم يكن فيه مأمور
ولا منهى ولا محذور لان الله عالم بانه سيوجد فيما لا يزال فهو منزلة الوجود فيه وعليه الأكثر أو غايته تنوع الكلام الى هذه
الأنواع فيما لا يزال عند وجوده من تتعلق به فيكون التنوع حادثاً مع قدم المشترك بين تلك الأنواع لانها ليست أنواعاً حقة
كأمر وعليه عبد الله بن عبد بن كلاب كرم الله وجهه أحد أئمة السلفية الأشعرى اه وقوله وروى عن المهدي ولد الوائلي
ان أباه رجوع عن ذلك بمنظرة الخ في حاشية العلامة الامبر على عبد السلام مانصه وذكر السكال الدميري حكاية تدل على ان
الوائلي رجوع عن هذا الاعتقاد وهي ان شيخاً حضره فإظهره ابن أبي داود وقال له مات قول في القرآن فقال الشيخ المستله في قال
سل قال مات قول في القرآن قال ابن أبي داود هو مخلوق قال الشيخ هذا شئ علمه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر لم يعلموه
فقال لم يعلموه فقال الشيخ سبحان الله شئ يحول الله النبي صلى الله عليه وسلم والائمة بعده وفعله أنت بالكعب بن الكعب فنجعل ثم قال
أفتي والمستهة بما لحاقه قال قد فمات قال علموه ولم يدعوا الناس اليه ولا أظهوره لهم فقال له الاوسعك وسعنا ما وسعهم من
الكبريت فلما سمع ذلك الوائلي دخل الخلو وأستلقى على قفاه وجعل يكرر الازمان الذين ذكرهم الشيخ ويروي انه جعل
قوبه في فيه من الضحك على ابن أبي داود وسقط من عينه ثم أمر الحاجب أن يطاق الشيخ ويعطيه أر بعانة دينار كذا في
اليومى على الكبرى اه وانظر هذه الحاشية وقوله وناقشهم القرافى الخ اعلم ان المتقدمين لما قالوا ان المعنى القديم
مدلول للقرآن وغيره أرادوا الدلالة العقلية الالتزامية العرفية لان جميع العقلاء لا يضيفون الكلام اللفظي الا لانه
كلام نفسى دون من ليس له ذلك كالجاد وقد أضيف له تعالى الكلام اللفظي فانه كلام الله قطعاً بمعنى انه خلقه في اللوح
المحفوظ وليس لاحد في تركيبه كسب لا بمعنى أنه قائم بذاته تعالى واذا علمت أن مرادهم ذلك فلا يرد عليهم ما قاله القرافى لانه
فهم ان المراد المدلول الوضعي فقال منه قديم وهو ذات الله وصفاته وحادث كخلق السموات ومستقبل كاتخذ الرحمن ولداً
فكلامهم محمول على الدلالة العقلية الالتزامية العرفية وكلامه محمول على الدلالة الوضعية اللفظية هكذا أحققه اليومى
وسئل المحقق البناني محشىء البابى رحمه الله تعالى عن دلالة الفاظ القرآن على المعنى القائم بذاته تعالى هل هي من
الدلالات الثلاث المطابقة والتضمن والالتزام أو من غيرها فأجاب بما نصه هذا السؤال ذكره الغنى في حاشيته على شرح
الصغرى على قوله فالشرعى الذى نصه قال المحقق المحلى تبعاً لغيره ثم الخطاب المذكور أى كلامه النفسى الازلى يدل عليه
بالكتاب والسنة وغيرهما اه ولا أن تسأل عن هذه الدلالة هل هي من قبيل المطابقة أو التضمن أو الالتزام أو خارجة
عنها وما رأيت ما يشى فى الغالب فى الجواب عن هذا السؤال سوى ما جمعه عن شيخنا يعنى الشهاب العبادى وبعض
المتأخرين ثم قال فى مبحث صفة الكلام مانصه ظاهره ان مدلول النظم هو الكلام الازلى والذى أفاده شيخنا من كلامهم
ان مدلوله متعلقاته وعبارته كلامه تعالى صفة واحدة لها متعلقات تنقسم الى أمور ونهى وخبر فالتكثير فى تلك المتعلقات
دونها ثم ان تلك المتعلقات تنقسم باعتبار الفاظ الدالة عليها الى القرآن وغيره من بقية الكتب فهى باعتبار اللفظ العربى
المخصوص بقرآن وهكذا فمدلول القرآن ليس هو الصفة الوحيدة القائمة بذاته تعالى حقيقة بل مدلوله متعلقاته وحينئذ يظهر
ان مدلول القرآن غير مدلول الانجيل وهكذا ضرورة ان التعلقات المدلولة للقرآن غير المدلولة لغيره فان فيه من الاحكام
ما ليس فى غيره وما يباين وينافى الاحكام التى فى غيره وهكذا غيرهم اه وقال أبو عبد الله بن عرسون فى شرحه على
الحفيدة

الحفيدة باحثنا مع القراني في تقسيمه المشهور في مدلول القرآن فانه أي ابن عرضون قال لفظ مدلول مشترك في قولنا مدلول
عبارة القرآن فانه يطلق على كلامه تعالى القائم بذاته العلية لانه مدلول عليه بعبارة القرآن دلالة عقلية كدلالة اسقنى الماء
على ان المتكلم به مقتض في نفسه الماء ومتحدث في ضميره بذلك وليس خاليما من التحدث خلو الجادات ويطابق لفظ مدلول
أيضا على ما دللت عليه ألفاظ القرآن دلالة وضعية كذات فرعون الموضوع للفظ فرعون واجرام السموات الدال عليها لفظ
السموات وضعافا تستعمل الا كثرون لفظ المدلول في ما دللت عليه ألفاظ القرآن دلالة عقلية وهو كلامه تعالى القائم بذاته اه
الغرض منه فقولهم ألفاظ القرآن تدل على كلام الله القديم ان حاشاه على ما ذكره العبادي من ان المراد تدل على متعلقات
كلام الله لا عليه بنفسه فلا سؤال أصلا كما هو ظاهر وان حاشاه على ما ذكر ابن عرضون من ان القرآن يدل على كلام الله بنفسه
فقول قد صرح بانها دلالة عقلية ووضع ذلك بالمثال الذي ذكره وحيث نبسط السؤال أيضا من أصله لان الدلالة التي
تنقسم الى الاقسام الثلاثة انما هي الدلالة الوضعية واما العقلية فخارجة عن الثلاث لا توصف بواحدة منها وقد بحث شيخ
شيوخنا أبو عبد الله سيدي محمد بن الولي العارفي بالله تعالى سيدي عبد القادر القاسبي في تسمية ابن عرضون دلالة نحو اسقنى
الماء على ما ذكره دلالة عقلية قال ولعله اصطلاح أو تجوز في إطلاق العقلية على ما يقابل الوضعية والطبيعية أعم من اعتبار
القطع أو انظر في المستند وفرض دلالة نحو اسقنى الماء على ما في النفس انما هو مع نفي الاسباب المقتضية لعدم القصد من
نوم وشبهه وان شئت قلت مع العلم بمحصل الشرط وانتفاء المانع وكذا يقال في دلالة المحكي به على المحكي والمفسر للغة بالخرى
ونحو هذا قال وهذا النظر الذي أشرنا اليه والبحث انما هو في المنظر به من نحو اسقنى الماء وشبهه واما دلالة عبارة القرآن
على الصفة فقد ياتزم كونه عقليا أي قطعيا وان كان لزومه نظريا أو نقول هو بالنسبة للمؤمن الممارس لعدم ذلك صار لازما
ضروريا عنده فليتأمل ذلك وبالله تعالى التوفيق اه رحمه الله تعالى وفي حاشية المحقق المذكور على مختصر الامام السنوسي
في المنطق ما نصه **تنبيه** وقع السؤال قبل هذا الزمان عن دلالة ألفاظ القرآن على المعنى الازلي القائم بذاته تعالى ما هي
من أنواع الدلالات الثلاث وأجاب عنه شيخ شيوخنا العلامة المحقق أبو عبد الله سيدي محمد بن عبد القادر القاسبي بانه اما ان
يراد الدلالة العقلية واما ان يتأول بان يقال ان القرآن مساو للمعنى القديم انما هو بالذات فيبادل كل منهما عليه وقد نفي هذا
المعنى الثاني من التأويل العلامة شهاب الدين العبادي فقال كلامه تعالى صفة واحدة لها تعلقات تنقسم الى أمر ونهي
وغيره فالتكثير في تلك التعلقات تنقسم باعتبار الالفاظ الدالة عليها الى القرآن وغيره من بقية
الكتب فهي باعتبار الالفاظ العربي المخصوص قرآن وهكذا فمدلول القرآن ليس هو الصفة الواحدة القائمة بذاته تعالى
حقيقة بل مدلوله تعلقاتها وحيث يظهر ان مدلول القرآن غير مدلول الانجيل وهكذا ضرورة ان التعلقات المدولة للقرآن
غير المدولة لغيره وان فيه من الاحكام ما ليس في غيره وما يباين وينافي الاحكام التي في غيره وهكذا غيره فافهم اه وعلى
المعنى الاول وهو ان المراد الدلالة العقلية جرى العلامة ابن عرضون في شرح المقدمة الملقبة بالحفيدة للشيخ السنوسي فقال
لفظ مدلول مشترك في قولنا مدلول عبارة القرآن فانه يطلق على كلامه تعالى القائم بذاته العلية لانه مدلول عليه بعبارة
القرآن دلالة عقلية كدلالة اسقنى الماء على ان المتكلم به مقتض في نفسه الماء وانه متحدث في ضميره بذلك وليس خاليما من
التحدث خلو الجادات ويطابق لفظ مدلول أيضا على ما دللت عليه ألفاظ القرآن دلالة وضعية كذات فرعون الموضوع لها
لفظ فرعون واجرام السموات الدال عليها لفظ السموات وضعافا تستعمل الا كثرون لفظ المدلول في ما دللت عليه ألفاظ
ان القرآن دلالة عقلية وهو كلامه تعالى القائم بذاته اه الغرض منه الان في تسمية دلالة نحو اسقنى الماء على ما ذكره دلالة
عقلية نظرا ولعله اصطلاح أو تجوز في إطلاق العقلية على ما يقابل الوضعية والطبيعية أعم من اعتبار القطع أو الظن في
المستند وفرض دلالة لفظ اسقنى الماء على ما في النفس انما هو مع نفي الاسباب المقتضية لعدم القصد من نوم وشبهه وان
شئت قلت مع العلم بمحصل الشرط وانتفاء المانع وكذا يقال في دلالة المحكي به على المحكي والمفسر للغة بالخرى ونحو هذا
وهذا النظر الذي أشرت اليه والبحث انما هو في المنظر به من نحو اسقنى الماء ونحوه واما دلالة عبارة القرآن على الصفة فقد
ياتزم كونه عقليا أي قطعيا وان كان لزومه نظريا أو نقول هو بالنسبة للمؤمن الممارس لعدم ذلك صار لازما ضروريا عنده
فليتأمل ذلك فلهذا جاهد مقلد مقتدى اه جوابه رحمه الله تعالى وعلى الوجه الاول وهو الظاهر فوجه تسمية القرآن

بكلام الله اما لكونه منزلا من الله تعالى ليس من تأليف الخلق فيكون من اضافة المخلوق للخالق تشريفا كما يقال للجنة دار الله
وعلى هذا تكون تسميته بكلام الله حقيقة وامالانه قصد به الدلالة على بعض مدلول الصفة القديمة كما يقال للكلام المترجم
به عن كلام السلطان ان لا يعرف لغته أو لم يسمع كلامه والله المثل الاعلى هو هذا كلام السلطان وعليه تكون تسميته بذلك
مجازا اه رحمه الله تعالى ونص القراني كما في شرح سيدي علي الاجهوري على عقيدته فائدة يعلم بها ما هو قديم من كلام الله تعالى
وما ليس بقديم منه فان أكثر الناس من علماء الاصول في زماننا يتقيدون أن ألفاظ القرآن محدثة وان مدلولها قديم مطلقا
وليس كذلك بل الحق ان في ذلك تفصيلا وهو ان مدلول ألفاظ القرآن قديم مفرد وهو قديمان أيضا ما يرجع الى ذات الله تعالى
العلي وصفاته كمدلول الله العظيم السميع البصير ونحوه وهذا قديم وما لا يرجع الى ما ذكر وهو محدث كمدلول فرعون وهامان
والسموات والارض والجبال وغير ذلك واسنادات وهي قديمان أيضا حكايات وانشاءات فالاسنادات التي هي الانشاءات كلها
قديمة سواء كانت مدلولها للفظ الخبر أو للفظ الامر أو انتهى أو غيره اذ هي قائمة بذاته تعالى وهي في نفسها صفة واحدة ترجع الى
الكلام وتمتددها انها هو بسبب تعلقاتها والمدلولات التي هي حكايات قديمان حكاية عن الله تعالى وحكاية عن غيره فالاول
نحو واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم والحكايات والمحكي في هذا قديمان اي الاسنادات الواقع فيها قديم والثاني نحو قوله تعالى
وقال نوح رب الآتية والحكاية في هذا قديمة أي الاسنادات الواقع فيها قديم لانها خبر الله عن المحكي واما المحكي فهو محدث أي
الاسناد الواقع فيه محدث فانه اسناد محدث واسناد المحدث محدث بخلاف الاسناد في الاول فانه وقع من الله تعالى فهو قديم فقد
ظهر ان ألفاظ القرآن محدثة ومدلولاتها التفصيل وهو تلخيص جليل قل من يحيط به فاضبطه قاله القراني وهذا الذي
قاله يتبين بمعرفة الكلام النفسي ما هو وقد قال ابن الحاجب فيه هو نسبة بين مفردين قائمة بنفس المتكلم فاذا قيل زيد قائم أو
ليس زيد قائما فالنفسى اثبات القيام لزيد ونفيه عنه فاذا عرفت هذا نقوله والله يعلم مدلولات مفرداته قديمة وهي الله والعلم
وضمير الله وكذا اثبات العلم لله وهو النفسى وقوله وانتم لا تعلمون مدلولات مفرداته حادثة وهي ذاتنا التي هي مدلول انتم
والواو وجهنا الذي هو مدلول لا تعلمون واثبات الجول انما قديم قائم بذاته تعالى وكذا فموا الصلاة مدلولات مفرداته الثلاثة
اقامة الصلاة التي هي وصفها مدلول الواو والصلاة كلها حادثة واسناد طلب الصلاة منهم الى الله تعالى قديم وكذا قوله
تعالى وقال نوح رب لا تدر الآتية مدلولات المفردات ما عدا رب وضيمره في تدر وهي نوح وقوله ومدلول لا تدر وهو اهلاك
الكفار كلها حادثة واسناد قائمة هذا انقول ان نوح قديم واسناد طلب الاهلاك من الله تعالى حادث لان الاول كلام الله تعالى
والثاني اسناد نوح وأما قوله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فمدلولات المفردات كلها ما عدا الرب وقوله حادث واسناد
القول للرب قديم وكذا الاسناد طلب السجود لآدم من الملائكة قديم أيضا فالاسناد الذي اشتقت عليه الحكاية وكذا الاسناد
المحكي قديمان والمفردان في الحكاية المسند والمسند اليه قديمان أيضا والثاني حادث أي المفردان في الثاني حادثان اه
واعلم انه قد استفيد من آخر كلام القراني ومما ذكر عن ابن الحاجب ان الاسناد في لا تدر ونحوه حادث لانه اسناد حادث وهذا
يعود بالتخصيص على قول القراني قبل ذلك فالاسنادات التي هي انشاءات كلها قديمة فيحمل هذا على غير الاسنادات الصادرة
من الحادث فتأمل والحاصل مما ذكره ان الاسناد في جميع الانشاءات قديم ما عدا الانشاء الواقع من الحادث المحكي بدليل
ذكره له بعد وان الاسناد الواقع في غير هاديه التفصيل فانه قديم كافي الآيات التي ذكرها أي ومنه حادث كافي قوله تعالى ان
الله اضطغاك وان الاسناد قديم يكون قديما مع حدوث الطرفين فيكون على تقدير وجودهما هذا او ما وقع في هذا المقام من
التعبير بالحكاية وقع لكثير من أهل العلم وأنكره الامام ابن عبادا فلا يقع في كلام الأئمة من قولهم حكى الله عن فلان كذا
ليس به جواب عندى لان كلام الله تعالى صفة من صفاته وصفاته تعالى قديمة فذا سمعت الله تعالى يقول كلاما عن موسى عليه
الصلاة والسلام مثلا أو عن فرعون أو أمه من الامم لا ياله حكى عنهم كذا لان الحكاية تؤذن بتأخرها عن المحكي وانما يقال
في مثل هذا أخبر الله تعالى أو أنبأ أو كلما معناه هذا مما لا يوهم حدوثا اه باختصار اه ما ذكره العلامة الاجهوري
في شرح عقيدته وقد نظم العلامة الاوجلي ما ذكره القراني في مختصره المسمى دليل القائد بقوله (فائدة)

اقدم لتعلم من كلام الله * قديمه وضده باسائه * أعني المعاني وهي المدلوله * لصفة لا الصفة المعقولة
لانه قديم بالثبات * أدلة يأتي ومدلولات * للاربع الأدلة الجسود * والثلاث قديمان فذا الموروث

لمفردات

لمفردات واسمات * فأول فسمان بالثبات
ومالحادث له الرجوع * لحادث هذا هو الموقوف
مدلول انشائي قديم فرضا * كلاما والنهي ارجع القضا
ثم حكاية كلام الغير * فأول فافهم بغير ضمير
والثاني في اذقاتهم ياء موصى * فحدث المحكي وكن مأنوسا
وانظر شرحه المسمى بالزبد النائد على دليل القائدان شئت (واحذر) أى اجتنب أيها الناظر في هذه الاضاعة (أقاربيل ذوى)
أى اصحاب (الاهواء) * كما، تزلو والحشوية والحنابلية وغيرهم (فانها) أى أقاربيلهم (من أدوا) أى أشد وأصعب (الاداء) أى
الامراض للقلوب أعادنا الله تعالى منها بمنه (واسلاك سبيل) أى طريق (السنة الغراء) * بفتح الغين المعجمة وشد الراء أى البيضاء المنيرة
(فمورها) أى السنة (باد) أى ظاهر (العين الراء) لا تلبس عليه الامن أعنى الله تعالى قلبه بهواه (فاشمرقرون بالابتداع) *
لامور ليس لها أصل في الكتاب ولا في السنة ولا في الاجماع (واظهر مضمون بالاتباع) (رسول الله صلى الله عليه وسلم) واصعبه
وتابعهم وتابى تابعهم رضى الله سبحانه وتعالى عنهم (واعمل بما) أى العمل الصالح الذى (تخوى) أى تخوض وتجمع (به) عائد ما
(الاجوراء) * بضم الجيم في الدار الاخرة اذ عمر الانسان رأس ماله فوجب عليه ان يستعمله في طاعة الله وان يحتجب بمعاصي
الله تعالى كلها (واحذر) أى الناظر في هذه الاضاعة (الفحشاء والفجور) أى كل ما حرم الله تعالى وهذا شامل للجب والغبية
والفجيرة والرياء والفخر والكبرياء وغيرها كالظلم والبغي والحقد والحسد والحراية والفحش والخديعة والكذب لغير مصلحة
شرعية وترك الصلاة ومنع الزكاة وعقوق الوالدين وغير ذلك فذكرها بعد من باب ذكر الخالص بعد العام ونسكتها للاهتمام
بتركها فان بقاءها مع اصلاح الظاهر كلبس ثياب حسنة على جسد ملطخ بالقاذورات قال الشيخ الاخضرى في مختصره الذى
ألفه في الفقه ويجب عليه حفظ لسانه من الفحشاء والمنكر والكلام القبيح وإيمان الطلاق وانتهاج المسلم واهنته وسببه
وتخويفه من غير حق شرعى قال الشيخ عبد العظيم المسجى في شرحه عليه يعنى انه يجب على المكلف حفظ لسانه من التكلم
بما لا يحل له النطق به شرعا واعلم ان اللسان من الجوارح الظاهرة وانه من أعظم نعم الله تعالى على العبد وانه من غريب صنع
الله تعالى لانه صغير جرمه عظيم خيره كثير شره به يتبين الكفر من الايمان وليس أعصى منه فى أعضاء الانسان ولا اتجاه لاحد
منه الا بالصمت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من صمت نجى وقال أيضا الصمت حكمه وقيل فاعله وقال صلى الله عليه وسلم من
أراد الله به خيرا أعانه على حفظ لسانه وروى ان الجوارح تصبح نشتى باللسان وتقول له انى الله فينا فانك ان استقممت استقمنا
وان اعوججت اعوججنا ومعناه ان نطق اللسان يؤثر فى أعضاء الانسان بالتوفيق أو بالخذلان وقال بعض الصالحين لسانى
سبع ان أطاقتة كفى ثقله الامام الغزالى فى الاحياء وقال ابن دينا راد اربيت قساوة فى قلبك ووهنا فى بدنك وحرماتى رزقك
فاعلم انك قد تسكمت بما لا يعينك وينقسم الكلام بحسب اقسام الشريعة فنه واجب كالنطق بالشهادتين والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر ومنه مندوب كالذكر وشبهه ومنه محرم كالغيبية والتهمية ومنه مكروه كالكلام بعد صلاة الصبح والعشاء
بغير ذكر الله تعالى ومنه مباح كانشاد الشعر الذى لا مضرة فيه ولا منفعة قوله من الفحشاء والكلام القبيح أى من التلطف
بكلام الفحشاء وبالكلام القبيح وذلك مما يتكلم به السفلة من الناس ويعبرون عنه بعبارة صريحة مسفجة وقد نهى صلى
الله عليه وسلم عن ذلك فقال اياكم والفحش فان الله لا يحب الفحش ولا الفحش وقال صلى الله عليه وسلم لو كان الفحش رجلا
لكان رجلا سوء وقوله وإيمان الطلاق أى يحفظ لسانه من الحلف بإيمان الطلاق اذ اليمين بذلك مكروه على المشهور وقيل
حرام وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لا تحلفوا بطلاق ولا عتاق فانها من إيمان الفساق وقال صلى الله عليه وسلم من
كان حالفًا لم يحلف بالله أوليه صمت قوله وانتهاج المسلم واهنته أى ان المكلف مأمور بحفظ لسانه من انتهاج المسلم واهنته بان لا
يغلظ عليه بالقول فان ذلك اذية له واهنته واذا به المؤمن واهنته لا تجوز قوله وسببه وتخويفه فى غير حق شرعى أى يجب
على الانسان ان يصون لسانه عن النطق بما لا يحل له النطق به من سب المسلم وتخويفه فان ذلك لا يجوز لحديث الصحابين عنه
صلى الله عليه وسلم انه قال سباب المسلم فسوق أى تكرار السب له ومعنى التخويف هو توقع ضرر لا يؤمن منه بل يجب عليه
اعلامه بموضع الخوف فيتقيه هذا اذا كان تخويفه فى غير حق شرعى اما ان كان فى الحق الشرعى فهو جائز وبالجملة فان ثلاث

الامور كلها من آفات اللسان على العاقل أن يحفظ لسانه ويتدبر في كلامه قبل النطق به لعله ينجو من آفات لسانه والخبر كله في الصمت أقوله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقال عليه الصلاة والسلام وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم وبالله تعالى التوفيق اه رحمه الله تعالى وحاذر (والجذب) بضم العين وسكون الجيم وهو استحسان العبادة والرضا بها عن النفس والترفيع بها على الخلق وهو محرم لأنه سوء أدب مع الله تعالى إذ لا ينبغي للعبد أن يستعظم ما يتقرب به لسيده بل يستصغره بالنسبة إلى عظمة سيده لا سيما عظمة الله سبحانه وتعالى قال الله سبحانه وتعالى وما قدر والله حق قدره أي ما عظموه حق عظمتهم قال العلامة الأودى في شرحه على الجامع للشيخ خليل والجذب والاعجاب بالنفس هو أن يرى العمل منه اغفلا عن الله تعالى وضده ثمود المنسية لله سبحانه وتعالى وأنه النعم عليه والمحركة له فيما جابهه من طاعة قال في سير السالكين إلى ملك الممالك وينبغي للسالك إذا دخل عليه العجب أن يتفكر في حال من مات على الكفر بعد أن كان عابداً لربه أعجب في نفسه كبلعام ويتفكر في حال إبليس وقوله تعالى ويوم حزن إذا أعجبتمكم **كثرتكم** اه وقال الشيخ عبد العظيم المسبح في شرحه على مختصر الأخضري قوله والجذب هو أن يرى الإنسان عبادة ويسـتـعـظـمها أو المجذب أبداً لا يتخذ ذلك كونه يحجب عن التوفيق وإذا حجب العبد عن التوفيق فهو بالهلاك حقيق قاله الإمام الفزاري في المنهاج وفي الصحيح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه ومن آفاته أنه يفسد العمل الصالح أقول عيسى عليه الصلاة والسلام كم من سراج أطفأه الريح وكمن عمل أفسده العجب وبالجملة فحق على كل عاقل أن يحقر عمله من حيث هو ولا يرى له مقدار أو يرى المنية لله تعالى الذي شرفه بهذا العمل ويسره له اه وما يعين على دفع العجب أن الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه يفسد العمل أي يبطل ثوابه فإذا أرادت نفسك العجب فقل لها عوضك الله في العمل خيراً ولا معنى للعجب بما لم يعلم أو لم يقبل على أنه حيث شهد أن كل شيء من الله تعالى لم يبق له شيء يحب به (و) حاذر (الغيبية) بكسر الغين المجهمة وهي ذكرك أخاك حال غيبته بما يكره فان لم يكن ذلك فيه فهو بهتان أيضاً وقد ورد أن كل الحسنات كانت كل النار الحطب قال الشيخ عبد العظيم المسبح في شرحه على مختصر الأخضري قوله والغيبية أي وما يحرم على المكاف الغيبية وهي أن يذكر في الإنسان ما يكرهه أن لو سمعه أن كان ما يكرهه فيه موجوداً أو أن لم يكن موجوداً فهو البهتان ويحمل الناس على الغيبة الحسد والتعريض بها والتصریح سواء ولا فرق بين أن يذكر نقصاً في بدن الإنسان المقتاب أو نسبته أو خلقه أو فعله أو قوله أو دينه أو دنياه حتى في ثوبه أو دابته أو داره وقد أجمعت الأمة على أن من ذكر غيره بما يكره فهو مغتاب عاصراً به وإن كان صادقاً فيما قال والدليل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره فإن كان في أخيك ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته وقال صلى الله عليه وسلم إياكم والغيبة فإنها أشد من الزنا لأن الزاني يتوب فيتوب الله عليه وصاحب الغيبة لا يغفر الله له حتى يغفر له صاحبه اه قال العلامة الأمير قوله وغيبية ظاهر المادة يؤيد ما قيل أن ما في الحضور بهتان لا غيبة ثم ما يعين على ترك الغيبة شهود أن ضررها في النفس فأنهم مثلوا في حديث الأسراء بقوم يخمشون وجوههم وصدورهم باطفاً من خناس وتؤخذ حسناتهم للفتاب وتطرح عليهم سيئاتهم فالعيب حينئذ انما هو فهم على أن ما يمتاؤون به غالباً غير محقق وأنهم الغيبة محقق وعلى فرض تحقق العيب يمكن التوبة منه مع عذر القضاء في الحقيقة فالعاقل من اشتغل بعيوب نفسه فإن قال لا أعلم لي عيباً فاشتغاله بعيوب الناس أعظم عيب ومجرب أنه يفتح باب كثرة العيوب فيمنع ما طاه اه (و) حاذر (الرياء) وهو العمل لغیر وجه الله تعالى وهو الشرك الأصغر محبط للعمل كحباط الكفر للطاعة وهذا إذا كان الباعث له على العمل هو الرياء وأما إن كان عزم على العمل ثم عرض له الرياء فإيهل العمل ويجاهد نفسه في دفع ذلك العارض ويستغفر منه ولا يترك العمل لأن ذلك والعبادة بالله تعالى موجب للطاعة وإهمال الطاعة وذلك من الشيطان فليعمل ويستغفر الله تعالى وأما إن كان الباعث له هو الرياء فلا يجوز له وقوع الفعل لأنه معصية فإن وقع فهي معصية أخرى تجب منها التوبة كالرياء قاله ابن الأعمش في شرحه قال العلامة الأودى في شرحه على جامع الشيخ خليل رهو حرام بالكتاب والسنة ولا جماع قال تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفي الصحيح يقول الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً أشركني فيه مع غيري تركته له وضده الإخلاص وهو أفراد المعبود بالعبودية قال في الرسالة وفرض على كل مؤمن أن يربد بكل قول وعمل من البر وجه الله

الكريم ومن أراد بذلك غير الله لم يقبل عمله والرباءة الشريك الأصغر قال سيدى زروق ما ذكره الشيخ من انه للشريك الأصغر هو
 لفظ حديث رواه الامام أحمد بسنده حسن عن محمود بن لبيد وقد قال الفضيل بن عياض العمل لأجل الناس رياء وترك العمل
 لأجل الناس شرك والسكندر صحيح وقال بعض المشايخ صحيح عملك بالاخلاص وصحيح اخلاصك بالتبلى من الحول والقوة وفي
 الحكيم الاعمال صور قاتمة وأرواحها وجود من الاخلاص فيها اه (واجتنبوا) بنون التوكيد الخفيفة (خفوا وكبرياء) قال ابن
 الاعمش هامة اربان فالكبر هو بطر الحق وغمط الناس وهو معصية كبيرة ومعنى بطر الحق اخفاؤه وغمط الناس احتقارهم
 قال الشيخ رحمه الله في شرح القصيدة حقيقة الكبر رؤى شفوف النفس على شئ من مخلوقات الله تعالى ولو كلباً أو عذرة ونحوهما
 اه ولا شك ان من رأى نفسه أفضل من غيره من سائر المخلوقات لذاته فلا شك انه متكبر تابع للشيطان اعنه الله في ذلك اذ قال
 أنا خير منه اذ لا تتفاضل الاجسام لذواتهم وانما تتفاضل بها بتخصيص الله تعالى فضلائمه ونعمة فمن رأى ان ذاته لا فضل لها لذاتها
 بل هي مساوية لغيرها الا ان يفضل الله عليها بذلك فلا يس عتكبر والله تعالى أعلم اه وقوله وغمط الناس بالطاء المهملة وروى
 أيضاً بالصاد المهملة قال في الجامع عاطفة على ما ذكره قبل ثم تطهير القلب من رذيلة الكبر قال العلامة التاودي في شرحه
 لا شك في رذالته ومقت صاحبه وانى للبشر ان يتكبر وأوله نطفة وآخره جيفة قال تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون
 في الارض بغير الحق وقال تعالى كذلك طبع الله على كل قلب متكبر جبار وفي الحديث القدسي العظمة ازارى والكبرياء
 رداى فمن نازعنى فيها فقصمته ولا أبالي والكبر خاطر برهة نفسك وأفضائها على غيرها والعمل به تكبر والتواضع خاطر بوضع
 النفس والعمل به تواضع أدناه الا كضعاف بالدون وأعلاه قبول الحق من كل أحد وفي حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من الكبر ولان يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان ثم قال رجل
 يا رسول الله ان الرجل يحب أن يكون ثوبه جليلاً فقال ان الله جميل يحب الجمال ولكن الكبر بطر الحق وغمط الناس وغمسه
 بالاصد المهملة كضرب ومع وفرح احتقره كغمطه وعابه وتم اوان بحقه والنعمة لم يشكرها وهو معصية وص عليه مطعون
 عليه في دينه اه من القاموس وكيف يصح للانسان ان يرى انه أفضل من غيره وهو لا يدري الخاتمة قال أبو علي الدقاق من
 شرط المريد ان يرى نفسه أقل الناس وأقل المردين ولا يرى له حقاً على أحد ومن يرى نفسه خيراً من أحد من غير ان يعرف
 مرتبته ومرتبة ذلك الاحد بالغاية لا بالوقت فهو جاهل بالله مخدوع لا خير فيه وقال الشريفي في رائيته

ولا تزين في الارض دونك مؤمناً * ولا كافراً حتى تغيب في القبر فان ختام المرء عنك مغيب

* ومن ليس ذا خسر يخاف من المسكر * وقوله لن يدخل الجنة لان حضرة الرب لا يلجها الا عبداً لا تقبل الشركة
 وقد قيل لا قول متكبر فيكون لك أن تتكبر فيها فخرج انك من الصاغرين ومن ثم منع المتخفون باخلاق الحق تعالى
 مددهم عن التمسك برب قوله منقال ذرة من الكبر أى ينزال منه بالنار أولاً أو بعباده العفوة ثم يدخل أفاده العلامة الامير
 بترتيبات الاول قال عبد السلام والكبر على الصالحين وأئمة المسلمين حرام معدوم من الكبر وهو من أعظم الذنوب القلبية
 وعلى أعداء الله والظلمة مطلوب شرعاً حسن عقلاً اه قال العلامة الامير قوله مطلوب شرعاً معناه بغض حالهم قولاً وفعلاً
 لا تحفيرهم في ذاتهم اه (الثاني) قال العلامة الامير قوله والكبر عظمت به البلوى حتى قيل آخر ما يخرج من قلوب الصديقين
 حب الرياسة وفي حزب سادات الوفاية وانزع حب الرياسة من رؤسنا وسر ذلك والله أعلم انه معصية ابليس وودت الزانية
 لو كان الناس كلهم زناة وله دواء عقلى وهو علم بان الله لا يهلك نفسه فضلاً عن غيره فنعوا ولا ضراً وقد قيل لسيد
 الكائنات على الاطلاق ابليس لك من الامر شئ فمن قيل لا ينبغي لعاقل ان يتكبر فاسم توى القوى والضعيف والرفيع
 والوضيع في الذل الذى وعادى وهو انه لا يتكبر الا شريف وابن آدم أصله نطفة قدرة من دم أصلهاء جرى مجرى البول
 مراراً وأقام مدة وسط القاذورات من دم حيض وغيره ومدة يبول على نفسه ويتغوط ثم هو الا أن محشوق بقاذورات
 لا تمحي ويباشر الذرة بيده كذا كذا امره بفصلها عن جسمه وماله جيفة منتنة فمن تأمل صفات نفسه عرف مقدارها ولذا قال
 من قال عرفيتى من أنا وأما من قال لا أذاق الله طعم نفسه فانك ان ذقت لا تفلح فاعلم ان ذوقاً يغلط فيه وشرعى وهو
 الوعيد الوارد فيه وانه صفة الرب من نازعه فيه أهلكه ووضع الملك وغارت عليه جميع الكائنات لخروجه على سبيلها
 وطلبه الرفعة عليها مع انه كادها فاستنقل ظاهراً وباطناً ومجرباً وبينض كاهو ومشاهد وطل ما يتنقص حيث نظم نفسه

تصميمها ما لا تطيق من اخراجها عن طبع العبودية ان قلب مداواة الكبر ثم حج كفران النعم قلنا لان المتكبر هو الذي يحقر
 النعمة فلا يعلا عينه منها شي وما أعطيه قال هذا الى كما يقول بعض طلبة العلم هذا من مطالعتي وتعي الى غير ذلك مما هو
 ورائه من قول الكافر اغما وتبته على علم عندى فقيل له اولم يعلم ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر
 جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون فحسبنا به وبادره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين
 والمتواضع من عرف الحق ورأى جميع مآلهم فضل الله غير محتمل لشيء في عاصيته سيده من اقبال المولاه سائلا منه دوام ما نفضل
 به وهو المندرج في خطاب لمن شكرتم لازيدنكم فلا تنافي بين التحدث بالنعم والتواضع لما قدمناه غير مرة اه الثالث
 قال الشيخ عبد العظيم المسبح في شرحه على مختصر الاخضرى والكبر من أعظم ذنوب القلب حتى قال بعض الاولياء كل ذنب
 يكون معه الفخ الا الكبر قال الله تعالى كذلك بطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال سافر عن آياتي الذين يتكبرون في
 الارض بغير الحق ثم قال وقد لبى الله سبحانه عليه الصلاة والسلام لجنوده يوما اخرجوا فخرجوا ما ثا الف من الانس ومائتا
 ألف من الجن ثم رفع عليه السلام حتى سمع نسيج الملائكة ثم خفض حتى مسّت قدماء الجبر فسمع عليه السلام صوتا يقول
 لو كان في قلوب صاحبكم مثقال حبة من كبر لم نرفعك واعلم ان الكبر خالق في الباطن وأعمال تصدّر عن الجوارح يستعظم
 بها الانسان نفسه ويحقر غيره وذلك لا يليق به لان الكبر ياء العزة والعتوّ لا تكون الا لله تعالى وسبب الكبر ما علم أو عمل
 أو نسب أو قوة أو جلال أو مال أو كثرة الانصار فمن تكبر بوصف من تلك الاوصاف فقد كفر بنعمة ربه نسأل الله العافية
 وأعظم درجات الكبر ان الكبر على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم على سائر الخلق (وأمر معروف) أى ما أمر به
 الشارع من واجب ومندوب (وغير) بفتح الغين المجمة وكسر المنة تحت منقلا (منكرا) بضم فسكون ففتح أى ما نهى
 عنه الشارع من حرام ومكروه ويجب فورا وجوبا كذا يجب اذا قام به البعض سقط الطلب عن الباقي الامر بالواجب
 والنهي عن المحرام ويندب الامر بالمندوب والنهي عن المكروه وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر غير مختص بين
 لا يرتكب مثله ولذا قال امام الحرمين يجب على منتهى الكس ان ينكر على الجلاس وقال حجة الاسلام الامام الغزالي
 رضى الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته يجب على من زنا بامرأة أمرها بزوجها عنه تنبيهات الاول في الدليل على وجوب
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب كقوله تعالى واتمكم منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون
 عن المنكر وقوله تعالى في قصة لقمان وأمر بالمعروف وانه عن المنكر والسنة كحديث أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى
 عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبأسانه فان لم يستطع فبلسانه
 وذلك أضعف الايمان قال المحقق الامير قوله أضعف الايمان مراده به الاعمال كما قال تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم أى
 صلاتكم جهة القدس ومعنى ضعه دلالة على غرابة الاسلام وعدم انتظامه والا فلا يكاف الله نفسا لاوسعها اه وحديث
 لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر اوله بذكر الله به ذاب من عنده وحديث ان الله تعالى أوحى الى جبريل عليه السلام
 ان يقاب المدينة الفلانية على أهلها قال يارب ان فلانا فيهم لم يصحك طرفة عين فقال اقلب اعاليه وعليهم فانه لم يتغير وجهه قط
 اذا رأى منكرا والاجماع فان المسلمين في الدر الاول وبمده ككنايتواصون بذلك وبو بخون تاركه مع القدرة عليه
 الثاني في الاشكال على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اعلموا انكم لا يضركم
 من قبل اذا هتد بتم لان المعنى اذا علمتم ما كلفتم به ومنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يضركم فعل غيركم للعصية
 فصارت الآية دالة على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان من أكبر
 الذنوب عند الله ان يقال لا بعد اتق الله فيقول عليك بنفسك وفي الحديث ان من قيل له اتق الله فغضب وقف يوم القيامة فلم
 يبق ملك الامر به وقال له أنت الذي قيل لك اتق الله فغضبت به بنى بو بخونه الثالث في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر شروط الاول ان يكون المتولى لذلك عالما بما أمر به ونهى عنه فالجاهل بالحق لا يحل له الامر ولا النهي فليس
 للعوام أمر ونهى فيما يجهلون به واما الذى استوى في معرفته الامام والخاص ففقيه للعالم وغيره الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر الثاني ان يأمن أن يؤدى انكاره الى منكرا أكبر منه كأن ينهى عن شرب الخمر فيؤدى نهييه عنه الى قتل النفس
 أو نحوه فندم هذين الشرطين بوجوب التحريم الثالث ان يغلب على ظنه ان أمره بالمعروف مؤثر في تحصيله وان نهييه عن

المنكر من قبل له وعدم هذا الشرط يسقط الوجوب ويبقى الجواز اذا قطع بعدم الافادة والندب اذا شك فيها قاله القرافي وغيره وقال السعد والامدى بالوجوب فيما لوطن عدم الافادة أو شك فيها بخلاف ما اذا قطع بعدم الافادة ولفظ السعد ومن الشروط تجوز لتأثيره ان لا يعلم قطعا عدم التأثيرات لا يكون عبثا واشتغال الاعمال به انتهى ونحوه قول الامدى من شروط الوجوب ان لا يأس من اجابته وقال اكثر العلماء كاشافعية لا يشترط هذا الشرط لان الذى عليه الامر والنهى لا القبول كما قال تعالى ما على الرسول الا البلاغ وقال تعالى وذ كرفان الذ كرى فجمع المؤمنين ولذلك قال النووي قال العلماء ولا يسقط عن المكاف الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله الرابع قال الشيخ عبد العظيم المسج في شرحه على مختصر الاخضرى وانما سمي المعروف معروفا والمنكر منكرا لان القلوب تعرف المعروف وتذكر المنكر وقد عرف على المنكر لان المعروف هو الذى عرف أولا عند الملائكة الكرام قبل ان يخلق الله تعالى آدم وابليس ثم انما خلقهما خلقا معكرا اه وقال قبل ذلك معنى انه يجب على المكاف ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر لان ذلك من مهمات الدين ولاجل انه من مهمات الدين بعث الله الانبياء فلو هل ذلك لتعطلت الشريعة واضمحلت الديانة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة وكان اهل الصدر لا قول رحيم الله لم يملوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وقاموا به انهم قيام حتى عمت انوار شريعة جميع البلاد وظهر العدل في الرعية وكثرت ارزاق العباد واما ان فليس الخبر كالمعاين لانه قد غلب في هذا الزمان الصعب على الناس المداهنة والهوى حتى دثرت هذه السنة المحمدية فقل ان تعبد على وجه الارض مؤمنا صادقا محبي هذه السنة الشريفة المحمدية اه (واصح) الله سبحانه وتعالى بالايان والاسلام ورسوله صلى الله عليه وسلم بالايان والتمسك بسنته وان قرآن بتعظيمه واعماله وولى الامر بطاعته في غير معصية لله سبحانه وتعالى وامره بالمعروف ونهيه عن المنكر وعامة المسلمين يدلائهم على صلاحهم وامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر (ونبه) بفتح فكسر مثقلا (ذ) نى صاحب (اغتر من كرا) بفتح الكاف أى فلة (وابدأ بفسك وانها عن غيا*) بفتح الغين البجمة وشد المنة تحت أى علاها (واجعل من التقوى) أى طاعة الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم بامتثال ما امرتهم ما واجتنب منهياتهم ما (جبل زها) بكسر الزاى والمنة تحت أى هيئتها (واقطع) أى اجتنب (ذوى) أى أصحاب (الليل) بفتح الميم عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وواصل من) أى الفريق والجمع الذى (عدل*) وأنصف في دينه باتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا تل الى المراء) بكسر الميم ممدودا أى الخصام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في وسط الجنة ومن تركه وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة (وتنبهان) الاول المراء فى اللغة الاستخراج يقال ماري فلا نارا اذا استخرج ما عنده وفي العرف منازعة الغير فيما يدعى صوابه الذى محل كون المراء منهياعنه ومذموما اذا كان الباعث عليه تعقير غيرك واطهار أرضك عليه وقد ورد في الحديث هلاك المتنطعون ثلاثا والمراد بهم المتنطعون في البحث وأخرج الطبري عن ثوبان مرفوعا سيكون في أمتي أقوام يغاطون فقهاءهم بعض المسائل أو تلك شرار أمتي وقوله بعض يضم العين المهملة وفتح الضاد البجمة أى صوابها واما اذا كان الباعث عليه اظهارة حقية الحق واطهار بطلان الباطل فلا يكون مذموما بل هو ممدوح شرعا ولو من ولد لولد فيكون عقوقا محمدا (و) لا تل الى (الجدل) بفتح الجيم والدال المهملة أى المجادلة والمحااجة ومحل حرمة اذا كان الباعث عليه افساد قول الغير بخلاف ما اذا كان الباعث عليه احقاق الحق أو ابطال الباطل فلا يكون حراما بل ربما يكون واجبا اذا توقف عليه مذكور ولذا قال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه ما كرت أحد او قصدت اخامه ونمأ اذا كره لاظهار الحق من حيث هو حق (وفي كتاب الله سبحانه وتعالى أى القرآن العزيز (أسنى) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة أى أرفع وأنور شئ (مكتفى*) بضم فسكون ففتحين (به) عن غيره في تبين مصالح الدنيا والآخرة فهو امامنا المبين (و) (في ما) أى الشرع الذى (سن) بفتح السين المهملة والنون منقولة أى شرع وبين (النبي المقتنى) بضم الميم وفتح الفاء أى المتبع قال الله سبحانه وتعالى وما آتاكم رسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال الله سبحانه وتعالى واتبعوه لعلكم تفلحون وقال الله سبحانه وتعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال الله سبحانه وتعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (و) (في ما) أى الحكيم الذى (عليه) صلة (أجمع الاعلام*) بفتح الهمزة جمع علم بفتح العين واللام أى العلماء الراستخون الذين هم كالجمال الشائخة حال كونهم (عن) أى الجمع الذى (تركت)

بضميله اما لا تطبق من اخر اجها عن طبع العبودية ان قلب مداواة الكبر تمجج كفران النعم قلنا لا فلا المنكب هو الذي يحقر
الزعمه فلا يعلل عينه مناشئ وما اعطيه قال هذالى كما يقول بعض طلبة العلم هذامن مطالعنى ونعنى الى غير ذلك مما هو
ورائه من قول الكافر اغماؤتبه على علم عندى فقبل له اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر
جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون فحسبنا به وبداره الارض فاكان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين
والمواضع من عرف الحق ورأى جميع مامعه فضل الله غير محقر لشيء في عاكسة سيده مر اقبال المولاه سائلا منه دوام ما تفضل
به وهو المندرج في خطاب لئن شكرتم لازيدنكم فلا تنافى بين التحدث بالنعم والتواضع لما قدمناه غير مرة اهـ الثالث
قال الشيخ عبد العظيم المسج في شرحه على مختصر الاخضرى والكبر من أعظم ذنوب القلب حتى قال بعض الاولياء كل ذنب
يكون معه الفتح الا الكبر قال الله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في
الارض بغير سابق ثم قال وقال نبي الله سليمان عليه الصلاة والسلام لجنوده يوما اخرجوا اخرجوا ما ثا الف من الانس وما ثا
الف من الجن ثم رفع عليه السلام حتى سمع نسيج الملائكة ثم خفض حتى مسّت قدماه البصر فسمع عليه السلام صوتا يقول
لو كان في قلب صاحبكم مثقال حبة من كبر لم يفسد به واعلم ان الكبر خافى في الباطن وأعمال تصدّر عن الجوارح يستعظم
بها الانسان نفسه ويحقر غيره وذلك لا يليق به لان الكبرياء والعزة والعز لا تكون الا لله تعالى وسبب الكبر ما علم أو عمل
أو نسب أو قوة أو جمال أو مال أو كثرة الانصار فن تكبر بوصف من تلك الاوصاف فقد كفر بنعمة ربه نسأل الله العافية
وأعظم درجات الكبر الكبر على الله تعالى ثم على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم على سائر الخلق (وأمر معروف) أى ما أمر به
الشارع من واجب ومنه دواب (وغير) بفتح الغين المجهمة وكسر المنة تحت مثقلا (منكرا) بضم فسكون ففتح أى ما نهى
عنه الشارع من حرام ومكروه ويجب فوراً وجوباً كفاً بحيث اذا قام به البعض سقط الطلب عن الباقي الامر بالواجب
والنهى عن المحرم ويندب الامر بالمندوب والنهى عن المكروه وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر غير مختص
لا يرتكبه مثله ولذا قال امام الحرمين يجب على منه طي الكاس ان ينكر على الجلاس وقال حجة الاسلام الامام الغزالي
رضي الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته يجب على من زنا بأمرأة أمرها بتروها عنه * تنبيهات * الاول في الدليل على وجوب
الامر بالمعروف والنهى عن المنكر الكتاب كقوله تعالى واتكبن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون
عن المنكر وقوله تعالى في قصة لقمان وأمر بالمعروف وانه عن المنكر والسنة كحديث أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى
عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبأسانه فان لم يستطع فقلبه
وذلك أضعف الايمان قال المحقق الامير قوله أضعف الايمان مراده به الاعمال كما قال تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أى
صلاتكم جهة القدس ومعنى ضعه دلالة على غرابة الاسلام وعدم انتظامه والا فلا يكاف الله نفساً الاوسعها اهـ وحديث
لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر اوبعد بنكم الله بذهاب من عنده وحديث ان الله تعالى أوحى الى جبريل عليه السلام
ان يقاب المدينة الفلانية على أهائها قال يارب ان فلاناً فيهم لم يعصك طرفة عين فقال اقلها عايمه وعليم فانه لم يتغير وجهه قط
اذا رأى منكراً والاجماع فان المسلمين في الدر الاول وبعد ككناوية واصون بذلك وبو بخون تاركه مع القدرة عليه
في الثاني لا يشكل على وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا علىكم أنفسكم لا يضركم
من فسل اذا هتديتم لان المعنى اذا هتدتم ما كلفتم به ومنه الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يضركم فعل غيركم للعصية
فصارت الآية دالة على وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قال ابن مـ هو درضى الله تعالى عنه ان من أكبر
الذنوب عند الله ان يقال لا عبد اتق الله فيقول عليك بنفسك وفي الحديث ان من قبل له اتق الله فغضب وقف يوم القيامة فلم
يقف لك الامر به وقال له أنت الذى قبل لك اتق الله فغضبت يدي بوجوبه الثالث في وجوب الامر بالمعروف والنهى عن
المنكر شروط الاول ان يكون المتولى لذلك عالماً بما أمر به ونهى عنه فالجاهل بالحكم لا يحل له الامر ولا النهى فليس
للامور أمر ونهى فيما يجبه لونه واما الذى استوى في معرفته العام والخاص ففيه للعالم وغيره الامر بالمعروف والنهى عن
المنكر الثاني ان يأم أن يؤدي انكاره الى منكر أكبر منه كأن ينهى عن شرب الخمر فيؤدى نهيه عنه الى قتل النفس
أو نحوه فعدم هذين الشرطين يوجب التحريم انما ان يغلب على ظنه ان أمره بالمعروف مؤثر في تحصيله وان نهيه عن

المذموم قبل له وعدم هذا الشرط يسقط الوجوب بيقى الجواز اذا قطع بعدم الافادة والندب اذا شك فيها قاله القرافي وغيره وقال السعد والامدى بالوجوب فيما لوطن عدم الافادة أو شك فيها بخلاف ما اذا قطع بعدم الافادة ولفظ السعد ومن الشرط تجوز التأثير بان لا يعلم قطعاً عدم التأثير لانه لا يكون عبثاً واشتغالاً لا يعنى اه ونحوه قول الامدى من شروط الوجوب أن لا يأس من اجابته وقال أكثر العلماء كالمشافعية لا يشترط هذا الشرط لان الذى عليه الامر والنهى لا القبول كما قال تعالى ما على الرسول الا البلاغ وقال تعالى وذ كرفان الذكرى لنفع المؤمنين ولذلك قال النووي قال العلماء ولا يسقط عن المكاف الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لانه لا يكون لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله الرابع قال الشيخ عبد العظيم المسج في شرحه على مختصر الاخضرى وانما سمي المعروف معروفًا والمنكر منكراً لان القلوب تعرف المعروف وتذكر المنكر وقدم المعروف على المنكر لان المعروف هو الذى عرف أولاً عند الملائكة الكرام قبل أن يخلق الله تعالى آدم وابليس ثم انه لما خلقهما خلق المنكر اه وقال قبل ذلك يعنى انه يجب على المكاف ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر لان ذلك من مهمات الدين ولاجل انه من مهمات الدين يمت الله الانبياء فلو هل ذلك لتعطلت الشريعة واضمحلت الديانة وفشت الضلالة وشاعت الجاهلية وكان أهل الصدرا لا قول رحيم الله لهم بلوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وقاموا به أتم قيام حتى عمت أنوار شريعة جميع البلاد وظهر العدل في الرعية وكثرت أرزاق العباد وامان فليس الخبر كالعيا لانه قد غلب في هذا الزمان الصعب على الناس المداينة والموى حتى دثرت هذه السنة المحمدية فقل ان تجدد على وجه الارض مؤمن مصادقاً بحجى هذه السنة الشريفة المحمدية اه (واصح) الله سبحانه وتعالى بالايان والاسلام ورسوله صلى الله عليه وسلم بالايان والتمسك سنته وانترآن بتعظيمه والعمل به وولى الامر بطاعته في غير معصية لله سبحانه وتعالى وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وعامة المسلمين بدلائهم على صلاحهم وأمرهم بالمعروف ونهيم عن المنكر (ونبه) بفتح فكسر مثقلاً (ذ) (ن) صاحب (اغتر من كرا) بفتح الكاف أى ثقله (وابداً بفسك وانها عن غيرا) بفتح الفين المجهمة وشهد المثناة تحت أى سلاها (واجعل من التقوى) أى طاعة الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم بامتثال ما أمرهم بها واجتناب منهيهم ما (جبل زها) بكسر الزاى والمثناة تحت أى هيئتها (واقطع) أى اجتنب (ذوى) أى أصحاب (الميل) بفتح الميم عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وواصل من) أى الفريق والجمع الذى (عدل) وأنه في دينه باتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا غل الى المراء) بكسر الميم معدوداً أى الخصام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في وسط الجنة ومن تركه وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة (وتجنبانهم) الاول المراء في اللغة الاستخراج يقال ماري فلان فلا نا اذا استخرج ما عنده وفي العرف منازعة الغير فيما يدعى صوابه الثاني محل كون المراء منهياعنه ومذموماً اذا كان الباعث عليه تحقير غيرك واطهار مريضك عليه وقد ورد في الحديث هلك المتنطعون ثلاثاً والمراد بهم المتنطعون في البحث وأخرج الطبري عن ثوبان مرفوعاً سيكون في أمتي أقوام يغفلون فقهاءهم بعض المسائل أو تلك شرار أمتي وقوله بعض بضم العين المهملة وفتح الصاد المجهمة أى صوابها واما اذا كان الباعث عليه اظهار حقبة الحق واطهار بطلان الباطل فلا يكون مذموماً بل هو محمود وشرعاً ولو من ولد لوالده فيكون عقوباً محموداً (ولا غل الى) (الجبل) بفتح الجيم والدال المهملة أى المجادلة والمحااجة ومحل حرمة اذا كان الباعث عليه افساد قول الغير بخلاف ما اذا كان الباعث عليه احقاق الحق أو ابطال الباطل فلا يكون حراماً بل ربما يكون واجباً اذا توقف عليه مآذ كر ولذا قال الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه ما ذا كرت أحدًا وقصدت الخامة ونمأ اذا كره لاظهار الحق من حيث هو حق (وفي كتاب الله) سبحانه وتعالى أى القرآن العزيز (أسنى) بفتح الهمزة وسكور السين المهملة أى أرفع وأورثى (مكنفى) بضم فسكون ففتح: ين (به) عن غيره في تبين مصالح الدنيا والآخرة فهو امامنا المبين (و) (فيما) أى الشرع الذى (سن) بفتح السين المهملة والنون مثقلة أى شرع وبين (النبي المقتنى) بضم الميم وفتح الفاء أى المتبع قال الله سبحانه وتعالى وما آتاكم رسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال الله سبحانه وتعالى واتبعوه ما لم يلحكم فتلحون وقال الله سبحانه وتعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال الله سبحانه وتعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (و) (فيما) أى الحكيم الذى (عليه) صلة (أجمع الاعلام) بفتح الهمزة جمع علم بفتح العين واللام أى العلماء الذين هم كالجبال الشامخة حال كونهم (من) أى الجمع الذى (ترك) (ترك)

أى تطهرت من الزان (منهم) بأشباع الميم للوزن (الاحكام) بفتح الهمز أى العقول (فأكرم العباد) أى المخلوقين (عند الله) سبحانه وتعالى (من) بفتح فسكون أى الذى (لم يكن فى عيشه) أى حياته فى الدنيا صلة (بالله) أى (للاعب المشغول بأعراض الدنيا) قال الله سبحانه وتعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وقال الله سبحانه وتعالى إنما الحياة الدنيا لهو وأعباء الآخرة (وفى اتباع السلف) بفتح السين ولللام وهاء أى الصحابة والتابعين وأتباع التابعين (الهداة) وسيلة للامم والنجاه (من عذاب الله سبحانه وتعالى) (ولتجمع على الختام) (للأصنام) (ب) الكلام على صيغة (الشهادة) أى لا اله الا الله محمد رسول الله (تفاوتوا) لتفاوتوا فى (النظر) فيها (ب) نبيل (رتبة السعادة) فى الدنيا بالموت على الايمان وفى الآخرة بدخول الجنان ورؤية وجهه الله سبحانه وتعالى قديم الاحسان (لان لا اله الا الله) محمد رسول الله (قد تضمنت جملتها) جميع (ما) أى الذى (يعتقد) بضم الياء وفتح القاف (فى حق ربنا وفى حق الرسل) (الذاهبين) أى الميادين (لورى) أى المخلوقين (أهدى السبل) بضم السين والموحدة أى الطارفين مائة تعد فى حق ربنا سبحانه وتعالى وفى حق رسوله صلى الله وسلم عليهم بقوله (من واجب وحائز ومات متع) (ومن) بفتح فسكون أى الذى (يكن يعرف معناها) أى لا اله الا الله محمد رسول الله (ارتفع) قدره فى الدنيا والآخرة ومفهومة أن لم يعرف معناها لا يرتفع قدره فى الدنيا والآخرة وهو كذلك وفى ابن كيران ما نصه فى شرح الوسطى سئل فقهاء بجاية وغيرهم عن يندى بكلمة الشهادة ويصلى ويصوم ويحج ويفعل كذا وكذا لكن انما يأتى بصور الأقوال والأعمال كما يرى الناس يفعلون ولا يفهم معنى كلنى الشهادة ولا يفهم معنى الله ولا الرسول ورجايتهم أن الرسول تطير الله لسماع ذكره معه فى كلنى الشهادة وكثير من المواضع فاجابوا كلهم بأن مثل هذا لا يضرب له فى الاسلام بنصيب ولا عبرة بما يأتى به من قول أو فعل السنوسى وهذا فى غاية الجلاء لا يخفى فيه انسان وليس هذا من المقلد المختلف فيه قل السكفى من الواضح أنه لا يشترط فى فهم معناها معرفة اندراج جميع عقائد الايمان تحتها على الوجه الذى فعله فى المغرى وانما انشترط فهم الرسالة والوحدانية وعليه يحمل قوله فى شرح المغرى لا بد من فهم معناها والام لا ينتفع بها صاحبها فى الانقاذ من الخلود فى النار اه وبضم هذا الجواب الشيخ السنوسى نفسه حين سئل هل يشترط فى صحة الايمان معرفة معنى كلنى الشهادة على التفصيل الذى فى المغرى فاجاب بأن ذلك لا يشترط الا من حيث الدكال والمنطوق معرفة المعنى اجمالاً على وجه يتضمن التفصيل ولا شك أن أحاد المؤمنين يفهمون منها أن الله هو الخالق وليس بمحدود وهو الرزاق وليس عمرزوق وذلك هو معنى غناه تعالى عن كل ماسواه واتقوا كل ماسواه الى هـ ويعرفون أن الله لا يصلى الله ولا يصام الله ولا ينج الله ولا يعبد سواه وهو معنى قولهم الله هو المصدق للعبادة قال والذى وقعت به الفتوى أنه لا يضرب له فى الاسلام بنصيب نادر جده هو الذى لا يدرك معناها لا تفصيلاً ولا اجمالاً ولا يفرق بين الرسول والرسول اه تنبيهات * الاول يقول ابن كيران زعم الهبطى تقياً عن الطرابلسى أن الاصنام وكل ما عبد من دون الله لا تدخل تحت النفى فى قولنا لا اله الا الله وانما لا اله الا الله بمعنى المعبود بقر وهو مفهوم كلى يصح فى العقل على كثيرين بالنظر الى ذاته فأثبت منهم الفرد الموجود فى الخارج وهو خالق العالم وفى بقية الافراد الذهنية التى تصورها لعقل عمالة له تعالى وأما الاصنام فلم تدخل فى ذلك المفهوم اذ ليست بأله وأيضاً لا يصح نفي وجود ذاتها لوجودها فى الخارج بخلاف الافراد الذهنية فيها عدم وجودها فى الخارج وائس لك أن تجيب بأن المنفى هو صفة الاصنام لذواتها الموجودة فى الخارج لان الله ليس بصفة ولا مشتق حتى يتصور ارتفاع الوصف العنوائى فقط وبالغ الهبطى فى هذا وتطم فيه وترو من تظمه فيه ان قلت لا اله الا الله * فائس لك قد نفيت لاسواء وقال فى رجز آخر قول الذى يقول نفى الاصنام * هو المراد من محى هذا الكلام الذى صدقه يلزم انعدام * بينه - متلازم على الدوام فمن يقل اذ انفى الموجود * فعقله بلا مجاز مفعول قد جازدهه بلا افاده * لم يدرك حتى هذه الشهادة وقد خالفه الجمل الفقير منهم عصره به الشيخ اليسيتى ووقعت بينهما مناظرة فى المسئلة باذن أمير الوقت فقال اليسيتى ان النفى مسلط على كل من المعبودات الباطلة والافراد لذهنية المفروضة المماثلة بدليل قوله تعالى انهم كانوا اذ انزل لهم لا اله الا الله يستكبرون الآية فلو لا أنهم فهموا من هذا النفى أنه أزال ألوهية أصنامهم ما استكبروا واولوا ما قاتل ومال الشوايح الى الاول والحق الذى لا شك فيه هو الثالث فكيف لا وكلمة التوحيد انما جئ بها الى طريق المحصر لداعة تقدم من يعتقد ألوهية غيره تعالى بقصر القلب أو الافراد كما هو واجب أن يكون

يكون المنفى ألوهية ما اعتقدوا فيه الألوهية من المعبودات الباطلة ليحصل إبطال اعتقادهم وحصول الرجوع فهم الأحرورية لا يدين بانقام ولا بالصيغة المشتبهة على الحصر كما ينبغي على ذي لذوق السليم مع انه لاأحرورية بالنسبة الى الكفار المردود عليهم لانهم يزعمون حقبة ألوهية أصنامهم وما استند اليه الهبطى ومتبوعه الأحرورية من ان الاصنام غير آله فلا تدخل في مفهوم الاله يجاب عنه بان عدم دخولها في مفهومه باعتبار الواقع ونفس الامر مسلم لانهم قد تقدموا ذلك فيها فنفى عنها الألوهية رداعليهم وتخطئة لهم في ذلك الاعتقاد فعدم دخولها في ذلك المفهوم موجب لصحة نفيه عنها ودخولها تحت المنفى لان خروجها عما احتج به عليه لاله ولم تنف وجود ذواتها بل نفينا وجود وصف الألوهية لها وقوله ان الاله ليس بوصف ولا مشق بل اسم جنس باطل اذ هو فعال بمعنى مفعول من الاله اذ عبدوا الكلام في المسئلة وتتبع ما وقع فيها من الاوهام ورد ها بطول والله الموفق في الثاني في قولنا لاله الا الله كلام مشتمل على الحصر متضمن للحكمين في وجود الألوهية لفغير البارى تعالى وثباته له جل وعلا كما ان قولنا لا عالم الا زيد متضمن اننى العلم عن غير زيد وانما له لا يدركه ساوا ما شتمل على نفى واستثناء فذهب الجمهور الى ان المنفى منطوق والاثبات لما بعد الامفهوم لكنه أقوى مفاهيم المخالفة وذهب القرأى وأبو اسحق الشيرازى وابن القطان وغيرهم الى ان الحكمين منطوقان وما ولا مفهوم واستدل له البرماوى بان من قال ماله على الادينار كان مقربا بالدينار يؤاخذ به عند كافة الفقهاء ولو كان الاثبات مفهوم لما يؤاخذ به لعدم اعتبار المفهوم في الاقابر قال ابن ابي شريف وهو الذى يشج له المصدر اذ كيف يقال في كلمة التوحيد ان دلالتها على اثبات الألوهية لله بالمفهوم في الثالث في قد علم ان المستثنى مخالف في الحكم للمستثنى منه مع دخوله فيه فيلزم بحسب الظاهر التناقض في المستثنى بان يكون محكوما عليه نفيا واثباتا فيلزم في لا عالم الا زيد نفى العلم عن زيد في ضمن العام واثباته له على الخصوص ويلزم في كلمة التوحيد كفر وإيمان بنفى وجود الذات العلمية في ضمن العام واثباته على الخصوص بالا وأجيب باوجه احسنها وهو مختار ابن الحاجب وابن السكيت انه يعتبر الاستثناء سابقا على الحكم فيكون عموم المستثنى منه للمستثنى مراد ان لا يحكم بمعنى ان المستثنى كان داخل في المستثنى منه ثم أخرج بالا واحدى أخوانهم نسب الحكم ايجابا أو سلبا الى ما بقى من افراد المستثنى منه بعد اخراج المستثنى فاذا قلت قدم الحاج الا زيدا فزيد كان داخل في عموم الحاج فاخرجه بالاثم أسندت القدوم الى من عداه منهم واذا قلت ما جاءني أحد الا زيدا فزيد كان داخل في عموم أحد فاخرجه بالاثم نفيت المجيء من عداه فلا تناقض وعلى هذا المتوال السكامة المشرفة فالاله كان شاملا للذات العلمية فاخرجت الذات العلمية بالاثم نفى الوجود عن غيرهما من الافراد الداخلة تحت المفهوم السكاي في الرابع في الاستثناء في السكامة المشرفة استشكل بانه ان كان متصلا لم أن يكون من الجنس ولا مجانسة بين الذات العلمية وبين شئ من الاشياء وان كان منقطع لم أن لا يصدق عليه تعالى لفظ الاله حقيقة وهذا باطل وجوابه انه متصل وابس المراد به ولم الاستثناء المتصل ما يكون فيه المستثنى من جنس المستثنى منه ان هناك مشاركة بينهما في الماهية والحقيقة بل المراد بالمجانسة مجرد دخول ما بعد الا في مفهوم المستثنى منه وصدق المستثنى منه عليه من حيث اللغة وذلك موجود هنا لانك تقول الله الاله في الخامس في ذا كان اسم لا النافية للجنس مفردا أى غير مضاف ولا شبيه به كما في كلمة التوحيد فعند سيبويه لامهات في محله النصب وهو مبنى على الفتح لفظا لا تركيبا ولنضمن معنى من الاستغراقية ولا عمل لها في الخبر بل اسم لا مرفوع المحل أيضا بالابتداء باعتبار ما قبل دخولها والخبر المذكور أو المقدّر خبر المبتدأ من حيث هو مبتدأ من حيث انه اسم لا فاعمل للافيه بل هو مرفوع بالابتداء كما كان قبل دخول لا ويتسمع العربون فيقولون مجموع لامع اسمها في موضع رفع بالابتداء عند سيبويه ولا وجه لذلك لان المبتدأ اسم والمركب من الحرف والاسم ليس باسم فالصبر الموافق لنص كلام سيبويه ان الاسم بعد ما فقط في موضع رفع بالابتداء عنده باعتبار ما كان قبل دخولها فليست لاجزأ من المبتدأ حتى كان انقضية مع دولة الموضوع فان قلت الابتداء ازال بدخول الناسخ فكيف يرعى ويكون عاملا في الاسم بعد دخول ما يضافه قلت لا ناسخ ضعيف يكون حرف ثانيا ثانياه لين مع ان أصلها ان لا تنسخ الابتداء ولانه مل ولكر حلت على ان المحولة في العلم على ان المتأصلة في السخ ومع كونها كالجزء من اسمها لا سيما على القول بالتركيب ولم يشاركها غيرهما من النواسخ فيما ذكر فلذا لم تبطل عند سيبويه وذهب الاخفش الى انها عاملة في الخبر مطلقا وانه خبرها لا خبر المبتدأ فعلى قول سيبويه يجوز ان لا يقدر في السكامة المشرفة محذوف بان يكون اسم الجلالة بعد الاله

الخبر لانه خبر المبتدأ عنده لا خبر لا فلم يعمل في موجب ولا معرفة ونقص السعد لهذا الوجه معنى غير سديد بل المعنى عليه
 كالمعنى على تقدير موجود سواء وعلى قول الاخفش لا يجوز أن يكون اسم الجلالة خبرها لانها لا تعمل في موجب ولا معرفة
 فيجب تقدير الخبر قبل الا والتقدير لا اله الا معبود بحق موجود أوفى الوجود الا الله وهذا التقدير الذي يوجب الاخفش
 يجوز سبويه ولا يوجب بل ينبغي أن يكون عنده مرجوحا لانه اذا أمكن استغناء الكلام عن التقدير فلا ينبغي أن نساكبه وامر
 الجلالة على هذا التقدير بدل ما من ضمير الخبر المحذوف معه وهو أولى لانه أقرب ولانه ابدال على اللفظ واما من اسم لا باعتبار
 ما قبل دخولها فهو ابدال على المحل وانظر هل يجوز الاخفش مع قوله انها عاملة في الخبر والظاهر لا لانها اذا عملت في
 الخبر وكان الخبر لها فقد أبطلت حكم الابتداء فلا محل لاسمها باعتبار الابتداء حينئذ فقلت هي هل يجوز أن يراد بالالة
 المعبود مطلقا ويقدر الخبر لنا فلا يلزم الكذب بكثرة المعبودات الباطلة لان ذلك اذا قدر موجود أوفى الوجود اما ان كان
 المعنى لا معبود لنا الا الله فهو صحيح فقلت يمنع هذا انه لا يحصل به المقصود من نفي ألوهية غيره مولا ناجل وعلا في الواقع
 جلة وراسفاته ولم يأت اسم الجلالة من هذه الكرامة المشرفة في التزويل الامر فوعا بانفاق السبعة ولا يجوز نصبه على
 البدائية من اسم لا باعتبار عما فيه لان اسم الجلالة معرفة موجب وهي لا تعمل في معرفة ولا موجب نعم يجوز نصبه على
 الاستثناء لكنه مرجوح صناعة لان المختار في المستثنى المتصل من كلام تام غير موجب الانباع لا النصب على الاستثناء كما
 قال في الخلاصة وبعدني أو كفي انصب اتباع ما اتصل و مرجوح معنى أيضا القول ابن يعش حسب انقله في الاشياء الفرق
 بين البديل والنصب في قولنا ما قام أحد الا زيد نك ذ نصبت جعلت معقدا لكلام الذي وصار المستثنى فصلة فنصبه كما
 نصب المفعول واذا أبدلته منه كان معقدا لكلام ايجاب القيام زيد وكان ذكر الاول كالتوطئة اه فعلى هذا ان نصب
 اسم الجلالة على الاستثناء صار المعقدا في الكلام نفي ألوهية عن غيره تعالى لا اثبات له فاما نصبه فبدية وقد يحجب عن
 المرجوحية الاولى بان زبحان البديل انما هو حيث تحصل به مشاكلة المقتضى منه حتى انه يستوي مع النصب على الاستثناء
 في نحو ما ضربت الا زيد او ترج النصب على الاستثناء في نحو لا رجل في الدار الا زيدا انما مشاكلة حقيقة انما هي في النصب
 لاقى الرفع على الابدال على المحل وعليه فالنصب في الجلالة أرجح من الابدال بالرفع وعن المرجوحية الثانية بان الاله من
 السكامة المشرفة انما هو نفي ألوهية عن غيره تعالى اذ كفر من كفر انما كان بآيات الاله مع الله واما آيات ألوهية تعالى
 فلا نزاع فيها بين العلماء الا من شذ عن الدهرية في السادس في ادقنا ان الاستثناء من النفي اثبات وبالعكس بناء على ان
 الاخراج من المحكوم به لا اشكال في السكامة المشرفة وهو رأي أكثر الاصوليين وقال أبو حنيفة ليس الاستثناء من النفي
 اثباتا وقيل عنه ولا انعكس بناء على ان الاستثناء من الحكم نفسه فيدخل المستثنى في نقيضه وهو لا حكم فيبقى مسكوتا عنه
 فأجاب بان الاثبات في كلمة الشهادة بعرف الشرع وفي المفرغ نحو ما قام الا زيد بالعرف العام في السابع في يجب الاحتراس من
 طعن الروا في كلف الشهادة فقد يلحق بعضهم بقلب المزمرة بالصواب قطعها ويقف على انه ثم يبتدى الا الله أو يسكت
 ويقول غيره الا الله كما يفعله بعض المفتقرة والصواب وصل الله بالا لله أو بقلب همزة الاية أيضا والصواب قطعها أو بتخفيف
 لام الا والصواب شها أو باظهار تنوين محمد والصواب ادغامه في راء رسول في الثامن في قال القلشاني اختلف هل الافضل
 المدنى لامن لا اله الا الله ليستشعر المتلفظ نفي ألوهية عن كل ما سواه تعالى أو القصر لئلا يحتقره المنية قبل التلفظ باسم
 الجلالة و فرق الفخرين كونها أول كلمة في قصر أو لا في التاسع في قال صاحب حل الرموز دمج الحق سبحانه معاني
 ذاته وصفاته وجواهر حكمه وكلماته في صدفه كلمة الاخلاص ثم اطلع الحواص على ما فيها من الخواص وهي كلمة أولها
 نفي وآخرها اثبات دخل أولها في القلب فخلاص ثم كن آخرها في القلب فخلاص ثم رخصت وسلبت ثم أوجبت ومحت ثم
 أغنت ونقصت ثم عقدت وأقنت ثم أبقت اه في العاشر في سئل المحقق البناني محشى عبد الباقي رحمه الله تعالى بما نصه هل
 لا اله الا الله من النضايام لا وعلى انها مناهل هي قضية واحدة أو قضيتان وهل هي كلية أو شخصية وهل هي حقيقة أو
 خارجية أو ذهنية وهل هي ضرورية أم لا واذا اتم بالضرورة فهل هي بالضرورة الذاتية أو العرضية أو بالدوام أو بالاطلاق
 وعلى كل هي جملة عند النصارى في محالها من الاعراب فاجاب بقوله أقول قد شغل هذا السؤال على سبعة أسئلة (أحدها)
 هل لا اله الا الله من القضايا أم لا وجوابه انها قضية لانها بحسب معناها الاصل كلام خبري وكل كلام خبري قضية ينتج

انها قضية ودليل المسمى ان الكلام الخبري هو ما كان لنسبته خارج نطاقه أولا نطاقه وكامة التوحيد لتسببها خارج
تطابقه وهو سلب استحقاق الالوهية في نفس الامر عن غير الاله الحق لا يقال ان القضية هي الكلام المحتمل لصدق
والكذب وهذه الجملة مقطوع بصدقها فكيف تكون قضية لا تاتى قول محال هو معلوم ان القضية هي اللفظ المحتمل للصدق
والكذب بالنظر الى ذاته فقط وان كان مقطوعا بصدقه بالنظر الى امر خارجي مثل ما قطع بصدقه بالنظر الى الخبر كاخبار
الله واخبار رسله وما قطع بصدقه بالنظر الى الخبر به نحو الواو احدى نصف الاثنين ولا شك ان الهيلة انما قطع بصدقها بالنظر الى
امر خارجي وهو الخبر والخبر به وذلك لا يقدح في كونها قضية وهذا أي كونها قضية وخبر باعتبار معناه الاصل ثم يبق
النظر هل نقلت الى الانشاء فلا تبقى قضية أم لا قال الشيخ عيسى السبتياني أقول اللفظ اعظم الخبر وهو محتمل في حق الذاك
لما ان يكون انشاء وفي مختصر الامام ابن عرفة الفقه في أول كتاب الاقرار اذ عرفه أن الكامة المشرفة في حق الكافر
اذا دخل في الاسلام انشاء وفي شرح حدوده لابي الفضل الرضا ع ما معناه ان كونها انشاء ظاهر وما المانع من كونها خبرا كما
قالوا في الله أكبر فراجعهم فان قلت في اقتصار ابن عرفة على الكافر اذ انطق يؤذن بان المسلم اذ كرهها بخلافه فهي في حقه
خبر وهو هذا خلاف ما ذكر من احتمال كونها انشاء في حقه قلت في الظاهر ان اقتصار ابن عرفة لوجه ما هو ان نطق
الكافر به يوجب مؤاخذه به باحكام الاسلام كما ان الاقرار يوجب المؤاخذه بحكم مصدقه وفيه وهم انما في حقه اقرار
والاقرار خبر لا انشاء بخلاف المسلم بالاصالة فلا توقف المؤاخذه في حقه على النطق بالشهادتين والاف في حق المسلم أيضا
انشاء فان قلت في لا يظهر ان كونها انشاء في حقه وجه لان الاسلام ساق على النطق قلت بل هو انشاء تحديدا لاسلام
لا لاصله والله أعلم حاصله ان ابن عرفة جزم بكونها من الكافر انشاء والرضا ع جوز فيها الخبرية وسكاهما عن المسلم واختار
الشيخ عيسى انه مثل الكافر في انما منه انشاء وتحتل الخبرية ورده شيخنا المحقق أبو العباس ابن مبارك في القول باعتبار ان
الظاهر انما في حق الكافر خبر لا انشاء لان الايمان قلبي من قبيل العلوم أو من ثوابها لانه المعرفة أو حديث النفس التابع
له والمراد بحديث النفس القول والاذعان لما عرفه وادان كذلك فكامة الشهادة عبارة عنه فهو خبر انما به تقدم مضمونها
ويقر به فتكون خبرا من قبيل الاقرار وأما كونها انشاء فشكل لان المنشأ ان كان ما في الاعتقاد لم يصح لانه سابق على
التلفظ بالكامة المذكورة والانشاء يجب تأخره عن الصيغة وان كان المنشأ هو اعمال الجوارح التي هي الاسلام لم يصح أيضا
لوجودها بغير هذه الكامة وان كان المنشأ هو لدخول في الاسلام فهو حاصل بنفس النطق بالكامة المشرفة من غير
اعتبار أمر زائد على معناها خبري وأيضا فيلزم عليه أن يكون كل اقرار انشاء مع انه خبر وذلك ان كل مقر فهو داخل في
الترام ما أقرب له لو كان للدخول المذكور يقتضي أن يكون منشا ان ثبت ذلك في كل اقرار وهو باطل فالصواب انها خبر من
الكافر عن اعتقاده وأحرى الذاك كرهنا انما انشاء انشاءها على الله عز وجل نافيلا لها عن معناها مع ذلك فيه ولا
يصح في الكافر لان هذه الحالة انما تحصل بعد الايمان والله أعلم وما ذكرناه من ان نطق الكافر به من قبيل الاقرار هو
التحقيق خلافا لجزم ابن عرفة بانه ليس منه وقد أطلق عليه كثير من الائمة اسم الاقرار (السؤال الثاني) على انما من القضايا
هل هي قضيتان أو قضية واحدة والجواب انها قضية واحدة قطعاً ولا يصح أن تكون قضيتين أصلاً لان الاستثناء فيها من
قبيل المفرغ والمستثنى في التفرغ معمول لما قبل الا كما هو معلوم فهو فيها ما بديل من الضمير في الخبر وهو الصحيح أو خبر عن
المبتدأ قبل الا وقيل غير ذلك نعم قد تكون الامع ما بعدها قضية ثانية فيما اذا كان الكلام بالاستثناء تاماً ان ذكر المستثنى
منه نحو قام القوم الزيد بناء على قول الزاج ان المستثنى منصوب باستثنى مفعول والابتن عنه وكذا على ما اختاره
في التسهيل من انه منصوب بالانفصال كما هو الظاهر والله أعلم (السؤال الثالث) هل هي أي لاله الا الله كلية أو شخصية
والجواب انها كلية لانها مسورة بسور الكليات وهي النكرة في سياق النفي وكيف يتصور انها شخصية مع ان الشخصية
هي ما موضوعه جزئي نحو زيد عام وهذا القضية موضوعها كلي كما هو ظاهر فهي سالبة كلية سبقت لا بطلان جزئية
موجبة يدعيها المشرك وهذه الجزئية هي نتيجة الشخصيتين اللتين موضوعهما الجزئي كهل مثلاً فيقول بحسب زعمه هبل اله
وهبل يستحق العبادة من دون الله فينسخ من الشكل الثالث بعض الاله يستحق العبادة من دون الله تعالى ونولنا لاله الا الله رد
لهذه الجزئية لان الجزئية الموجبة تقيضها السالبة وقالوا ان القصر فيها يفيده قصر الصفة أي الالوهية على الموصوف

قال شيخنا ابن مبارك رحمه الله تعالى ومراهم بالقصر القصر الحقيقي وهو الذي يتم فيه نفي الصفه المذكورة عن غير المقصور عليه هو ما حقيقيا بحسب نفس الامر ولا يتصور فيه حينئذ ان يكون قصرا فردا أو قاب أو تعين بتأطيه من ظنه لان النفي في هذه الاقسام لا يتم كل جزء وانما يتم ما وقع فيه النزاع أو التنازع فتكون كلمة التوحيد على هذا جزئية سالبة لا كلية سالبة وذلك باطل والله تعالى أعلم (السؤال الرابع) هل هي حقيقة أو خارجية الخ والجواب انها ذهنية بناء على ما ذهب اليه ابن الاثير وتبعه الشيخ السنوسي من ان القسمة في القضايا ثلاثية لانهم شرطوا في الحقيقة ان يكون أفراد موضوعها المقدره ممكنة الحصول بالامكان العام قالوا واما ان كانت أفراد موضوع القضية مستحيلة الحصول في الخارج نحو شريك الاله متمتع ولا شيء من شريك الاله بوجود فانها تسمى ذهنية لان المستحيل لا وجود له الا في الذهن ومن هذا القبيل قضية التوحيد فان موضوعها صادق على ما سوى الله تعالى من الالهة وكلها مستحيلة واما ان ينين على ما هو الحق من ان القسمة ثنائية وانه ليس في القضايا الا الحقيقية والخارجية فاننا نقول ان قضية التوحيد حقيقة ويلزم منه ان تكون خارجية ايضا لانها كلية سالبة وقد قالوا ان السكاية السالبة الحقيقية أخص مطلقا من السكاية السالبة الخارجية ولا شأن ان صدق الاخص يستلزم صدق الاعم لانه متى صدق سلب الحكم عن جميع الافراد المقدره لزم ان يصدق سلبه عن جميع الافراد الخارجية لان الافراد الخارجية بعض المقدره وبالضرورة ان السلب عن جميع أفراد الاعم يستلزم السلب عن جميع أفراد الاخص (السؤال الخامس) هل هي ضرورية أم لا والجواب انها ضرورية ولا يمتري في ذلك عقل مؤمن لان الضرورية هي التي تكون نسبتها واجبة وما هنا كذلك وضرورتها بالذات مثلها في نحو الله وجود بالضرورة و يلزم من كونها ضرورية صحة توجيهها بالادام والاطلاق لان كل منهما ما أعم من الضرورة وصدق الاخص يستلزم صدق الاعم بالضرورة وهذا جواب السادس وقوله في السابع وعلى كل فهمي جملة عند النقاء فما حملها الخ أقول هذا ضرب من الحمي اذا جملة انما يكون لها محل عند النقاء اذا كان معها عامل يطلبها واصلت في محل الأفراد ان كانت خبرا أو حالا أو تابعة لماله محل أو وقت مفعولا أو مضافا اليها أو في جواب شرط جازم اما ان كانت على خلاف ذلك فانها لا محل لها وكله لتوحيد اذا وقعت مجردة عما يطلبها كما تكون حينئذ كراو حين اسلام الكافر فهي مستأنفة لا يتصور لها محل أصلا والله أعلم **بفائدة** حيث ثبت ان كلمة التوحيد قضية وخبر فاعلم انه قد اختلف في التصديق الذي فيها المعبر عنه بالايان هل هو التصديق المنطقي أو غيره على أقول القول الاول انه مائى واحد والتصديق الشرعي هو عين التصديق المنطقي فيكون كل منهما من جنس العلوم بناء على ان الايمان هو المعرفة وهو قول الاشعري وذهب اليه كثير من السلف والقول الثاني انه مائى واحد لكنهم ليسا من جنس العلوم بل كل منهما عبارة عن حديث النفس التابع للعرفه وهو قول ابن سينا كما نقله عنه في شرح المقاصد ونقله الشهاب العبادي عن المحصول الثالث ان الشرعي غير المنطقي وان الشرعي هو حديث النفس التابع للعرفه والمنطقي من قبيل العلوم فهو ادراك ان النسبة واقعة أم لا وهو مذهب الغزالي وامام الحرمين وغيرهما اه رحمه الله تعالى (كما تولى بسطه) أى معناها وتضمنها ما يعتقده في حق ربنا وحق رسوله الامام محمد بن يوسف (السنوسي) رضى الله تعالى عنه ونفعنا به (مفترا) بضم الميم وسكون الغين الهمزة أى أخذ (من فيضه) أى الله سبحانه وتعالى (القدمي) بضم القاف والدال مثقلة أى المتزعم عن كل نقص وحاصل ما بسطه الامام السنوسي كما ذكره العلامة ابن كيران ونصه واندرج العقائد تحت هذه الكلمة المشرفة قال الامام السنوسي انه لم يرم سبقه اليه فظن انه من مخترعائه وليس كذلك بل سبقه الى ذلك أبو حامد الغزالي وعياض على وجه يقرب عما ذكره كما استنبط المقترح العقائد الالهية من الباقيات الصالحات واستنبطها بعضهم من البسملة وبعضهم من سورة الاخلاص وقد قدمت ذلك عند الكلام على الغنى المطلق ونحن نبين اندراج العقائد تحت الكلمة المشرفة فنقول بيان ذلك متون في معنى معرفة معناها اجمالا فالاله هو المستغنى عن كل ما سواه المفقور اليه كل ما عداه هذا مختار الشيخ السنوسي في تفسيره قال وبه ينبغي اندراج جميع العقائد الالهية تحت قولنا لا اله الا الله ويرد عليه ان الاله الالهة انما هو بمعنى المعبود في القاموس له الالهة والوهه والوهية عبد عبادته والاله بمعنى مالو وكل ما اتخذ معبودا له عند من اتخذ اه وحينئذ يقال من أين جاء تفسير الاله بذلك التفسير يرد حتى يذني عليه اندراج العقائد الالهية في الكلمة المشرفة على الوجه الذي ذكره ويجب بانه لا يزم معنى الاله لغة وبيان اللزوم ان الاله لغة بمعنى المعبود وكل ما عبد لشيء يزعم انه

يعبد به بحق فلزم ان يكون الاله بمعنى المعبود بحق في اعتقاد عابده والعبادة هي غاية الخضوع والتذلل كافي المطول وغيره
فيكون الاله بمعنى الخاضع له غاية الخضوع بحق في اعتقاد الخاضع وكل اعتقاد لا يطابق الواقع فهو لغو وفصار معنى الاله
الخاضع له غاية الخضوع بحق في لوازمه ولا يكون كذلك الا لموجب يقتضي ان يخضع له ذلك الخاضع ولا موجب الا افتقار
الخاضع للمخضوع له واستغناء المخضوع له عن الخاضع فلزم ان الاله هو المستغنى عن عابده المفتقر اليه عابده وحيث لم يخص
الاله بكون ألوهيته بالنسبة لمعين لزم انه المستغنى عن كل ماسواه المفتقر اليه كل ماعداه وهو المطلوب وحيث ذم في الكلمة
المشرفة لا مستغنى عن كل ماسواه ومفتقرا اليه كل ماعداه الا الله بمعنى أن هذا المفهوم مقصور على الفرد الذي هو خالق
العالم فهو وحده لا غيره وحده ولا غيره معه المستغنى عن كل ماسواه المفتقر اليه كل ماعداه ففيه قصر افراد بالنسبة الى
المتمركين الذين يعتقدون ألوهية غيره معه وقصر قاب بالنسبة لمن يعتقد ألوهية غيره فقط كالمجوس انفاذين بان الاله العالم
هو النور والظلمة نقط ولا محذور في كون قصر واحد لا افراد والقلب فان قلت القصر في الكلمة المشرفة حقيقي وهم
جهلوا محل التقسيم الى قصر القلب والافراد والتميز القصر الاضافي قلت لا منافاة بين كون القصر حقيقيا في نفسه وبين
كونه اضافيا بالنسبة الى ما اعتقده السامع مشاركته للذكر في الحكم أو انفراده به دونه من بعض الاغيار اذا كانت بقية
الاغيار لم يدع أحد ثبوت الحكم لها مع انتفاء عنها في الواقع تأمل واذا عرفت هذا فان رجوع الى بيان اندراج العقائد الالهية
في النفس برامد كور فالوجود يؤخذ من استغنائه تعالى عن كل ماسواه اذ لو لم يكن موجودا لا افتقر الى موجود فلا يكون
مستغنيا والقدم كذلك اذ لو كان حاد مالا افتقر الى محدث فلا يكون مستغنيا والبقاء كذلك اذ لو انتفى لكان وجوده جائزا
ممكنا فيفتقر الى مرجحه على مقابله من العدم فيكون حاد نافية فتقر الى محدث فلا يكون مستغنيا والمخالفة للحوادث كذلك
اذ لو مائل شيئا من البكان حاد تامثله فيفتقر الى محدث فلا يكون مستغنيا والقيام بانفس أى عدم الافتقار الى محل
أو محض كذلك اذ لو افتقر الى أحد هما لم يكن مستغنيا وتؤخذ الوحدة انية من افتقار كل ماسواه اليه اذ لو تعدد لم يكن
وجود شيء من العالم لما سر فلا يفتقر اليه شيء والقدرة والارادة والعلو والحياة كذلك اذ لو انتفى شيء من هذه الاربع لم يكن
وجود شيء من العالم فلا يفتقر اليه شيء ويؤخذ السمع والبصر والكلام من استغنائه تعالى عن كل ماسواه اذ لو انتفى عنه
شيء منها لا تصف باضدادها وهي نقائص فيفتقر الى من يدفع عنه النقص فلا يكون مستغنيا واستغناء اضداد الصفات
الواجبة كلها كذلك لان نقائص فلوانه في شيء منها لا افتقر الى من يدفع عنه النقص فلا يكون مستغنيا ومن تلك
الاضداد المستغنية ان يكون له غرض في أحكامه وأفعاله لان ذلك مضاد للغنى المطابق فيلزم الافتقار الى ما يحصل غرضه
فلا يكون مستغنيا ويؤخذ جواز فعل كل ممكن أو تركه من استغنائه تعالى عن كل ماسواه أيضا اذ لو وجب عليه تعالى شيء
منها عقلا كالثواب مثلا لا افتقر الى ذلك الشيء ليتم كماله الا لا يجب في حقه تعالى الاما هو كماله كيف وهو الغنى عن كل
ماسواه ويؤخذ حدوث العالم بامر من افتقار كل ماسواه اليه اذ لو كان شيء منه قديما لاستغنى عنه تعالى فلا يكون كل
ماسواه مفتقرا اليه ويؤخذ انتفاء تأثير العلة والطبيعة من ذلك والا لكان ذلك الاثر مستغنيا عن مولانا فلا يكون كل
ماسواه مفتقرا اليه ويؤخذ عدم تأثير شيء من الكائنات بقوة جعلها الله فيه كالنار في الاحراق من استغنائه تعالى لانه
يسئل لزم ان يفتقر مولانا في ايجاد بعض الافعال الى واسطة فلا يكون مستغنيا ويؤخذ عدم تأثير القدرة الحادثة من
استغنائه تعالى عن كل ماسواه أيضا لذلك أو من افتقار كل ماسواه اليه لانه يستلزم استغناء أفعالنا الحادثة عنه تعالى فلا
يكون كل ماسواه مفتقرا اليه كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ماسواه وأما قولنا محمد رسول الله فيؤخذ منه وجوب الصدق
الرسول من الاضافة الى الله لانه اسم جامع لما في الاسماء الدالة على الصفات التي منها العلم القديم المحيط فالولم يعلم منهم
الصدق في كل ما يلفوه ما آمنهم ومن تلك الاضافة أيضا تؤخذ أمانتهم وتبليغهم لكل ما أمروا بتبليغه اذ لو علم منهم خلاف
ذلك ما آمنهم على ارشاد العباد وما أودعهم مروجيه ويؤخذ استغناء الكذب والخيانة والكم من وجوب اضدادها جواز
مالا ينافيها من الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلية ويؤخذ من الاقرار برسالة سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم لايمان بسائر الرسل والانبياء والكتب السماوية واليوم الآخر لانه جاء بآيات جميع ذلك اه قال العلامة ابن
سعيد التونسي في حاشيته على حاشية العلامة السبكي على شرح أم البراهين للإمام السفوسي مانصه في حاشيته في حاصل كلام

المصنف في ادراج العقائد تحت الكلمة المشرفة وان كان فيه نوع تسهم انه يثبت من الحكامة المشرفة لاله وصفه الاول استغناؤه عن كل ما سواه والثاني اقتدار كل ما عداه اليه واسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وصف الرسالة ثم انه يدخل تحت الاول ثمانية وعشرون عقيدة وهي الوجود والقدم والبقاء والخالفة للحوادث والقيام بالنفس والسمع والبصر والكلام وكونه تعالى سمعيا وبصيرا ومتكاما ونفي الغرض ونفي وجوب الفعل ونفي تأثير غيره بقوة خلقت فيه فتلك أربع عشرة عقيدة وأضدادها مثلها ويدخل تحت الثاني اثنان وعشرون عقيدة وهي القدرة والارادة والعلم والحياة وكونه تعالى قارا ومريدا وعالما وحيوا والوحدانية ونفي التأثير بالطبع وحدوث العالم فتلك احدى عشرة عقيدة وأضدادها مثلها فتلك اثنان وعشرون عقيدة تضم للثمانية والعشرين فتلك خمسة وعشرون عقيدة يدل عليها المصدر ويدخل تحت العجز ست عشرة عقيدة وهي الايمان بسائر الرسل والملائكة والكتب السماوية واليوم الآخر والصدق والامانة والتبليغ وجواز الاعراض البشرية فتلك ثمانية وأضدادها ثمانية أيضا فتلك ست عشرة عقيدة تضم للخمسين فتلك ستة وستون عقيدة تدخل كلها تحت قولنا لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (وقد أخذت) أي تلقيت وتعلمت (كتبه) يضم الكاف وسكون لثاء لوزن أي السنوسي أخذ (ذراية) بكسر الدال المهملة فهما لا مجرد رواية وصلة أخذ (عن) أي الذي (تأني) بقضات مثقلا (في العلوم الربية) وبين من قوله (عمى) وبينه بقوله (سعيد الامام القمري) بفتح الميم واقاف مثقلا الذي تأني (عن ابن ملال) بفتح الميم وشدة اللام الذي تأني (عن الخبر) بفتح الحاء المهملة وكسرها أي العالم (السري) بفتح السين المهملة أي الشريف وبينه (سعيد) لشهره بالكيفية (الذي) في (عن) الامام (السنوسي الرضي) بكسر الراء وفتح الصاد الموحدة (الغيف) أي المتعفف (مؤلف العقائد الشهيرة) * وفضله كالشمس في الظاهرة أي وفاته الظهور (وهو) أي الامام السنوسي (الذي يقول ما معناه) في (سر) بكسر السين وشدة الراء قول (لا اله الا الله) لعل الاختصار مع ما تضمنته من عقائد الايمان في حق تعالى وفي حق رسوله وانما قال لعل الخ ولم يجرم بذلك لاحتمال ان يكون ثمرة أخرى لم تظهر له أو أنه أمر تعبدى لا يعمل بهم جزمه رضى الله تعالى عنه حسن أدب اذ الجزم بحال يمكن عليه دليل شرعى تجزم عليه وبعضهم جزم به لم يجزم به المصنف ونحوه في شرح ملخص المناصدا فأداه سيدي علي الاجود وروى في شرح عقيدته (خصصا ذو) أي صاحب (النما) بفتح النون (بكونها ترجمة الايمان) بكسر الهمزة وعبارة الامام السنوسي في الصغرى واعلم الاختصار هاهنا مع اشتمالها على ما ذكرناه جعلها الشرح ترجمة على ما في القالب من الاسلام ولم يقبل من أحد الايمان الا ما فاهى العاقل ان يذكر من ذكرها مما ينحصر المباحث تحت عقائد الايمان حتى يتم ترجع مع معناها الجملة ودمه فانه يرى لها من الاسرار والنجائب ان شاء الله تعالى ما لا يدخل تحت حصر وباللغة تعالى التوفيق انتهت قال مؤلفها في شرحه الاشياء انه عليه الصلاة والسلام قد دخل في جموع الكلام فتحت كل كلمة من كلماته من احواله ما لا ينحصر فاختر لا منه في ترجمة الايمان هذه الكلمة المشرفة السهلة حفظا وذكرا السكونية لغوايا وعلما وحياتا بما فيه من تعلم عقائد الايمان الكثير المفصلة جمع لهم ذلك كله في حوزة هذه الحكامة المنيع وعكسوا من ذكر عقائد الايمان كلها بذكر واحد خفيف على اللسان نقل في الميزان ثم تنبه أي المؤمن لعظيم رحمة الله تعالى وانعامه علينا بهذه الكلمة الثمينة وهو ان المكلف انما يجوز ان يغلو في النار اذا تصف في آخر حياته بعقائد الايمان التي تتعاق بالثواب برسله عليهم الصلاة والسلام والغالب عليه في ذلك الوقت الهائل الضعف عن استحضار جميع عقائد الايمان مفصلة فلهذا الشرع يقتضى الفضل العظيم هذه الحكامة السهلة العظيمة القدر حتى يذكروا من غير مشقة تاله جميع عقائد الايمان بلسانه أو بقلبه واكتفى منه في هذا الوقت الضيق بذكرها مجملة اذ طالما اذارها قبل ذلك على لسانه وقلبه مفصلة وهاهنا قال صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وقال أيضا من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة فالاول في استطاع النطاق والثاني فيمن لا يستطيعه والله أعلم وقد ورد ان الممكن الكريه يجتريان منه بمجرد ذكرها حيث يمنع مانع الهيبة والخوف من ذكر عقائد الايمان اهمها مفصلة اه باختصار وانظر ترجمة الامام السنوسي رضى الله تعالى عنه في كفاية المحتاج لسيدي أحمد بابا رحمه الله تعالى (فالحج) بفتح الحاء أي أسرع (بذكرها مع الادمان) بكسر الهمزة أي الادامة قال العلامة ابن كيران على قول ابن عاشور هو أفضل وجوه الذكري الى آخر البيت مانعه (وهي أفضل وجوه

أى أنواع (الذكر) ولولم يرد في فضلها إلا أنها علم على الإيمان تعصم الدماء والأموال إلا بجهتها كان كافيه للعاقل كيف وقد ورد في ذلك أحاديث كثيرة كحديث الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن جابر مرفوعاً أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وحديث النسائي مرفوعاً قال موسى عليه السلام يارب علمني ما أذكرك به وأدعوك به فقال يا موسى قل لا اله الا الله قال موسى عليه السلام يارب كل عبدك يقول هذا قال قل لا اله الا الله قال لا اله الا أنت انما أريد شيئاً يخصني به قال يا موسى لو ان السموات السبع وعامرهن غيـرى والارضين السبع مع في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله وهذان الحديثان يدلان على ان الهيلة أفضل من الحمدلة ووجه دلالة الاول انه جعل الهيلة أفضل من جنس الذكر والحمدلة أفضل من جنس الدعاء ومعلوم ان جنس الذكر أفضل من جنس الدعاء لانه قد صرح من شفه ذلك عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائين واما حديث أفضل ما قلته أنا والنبيون من قل لا اله الا الله وحده لا شريك له رواه في الموطأ ففيه اختصار بدليل زيادة الترمذي له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وحديثه بالمحكوم عليه بالأفضل المجموع المشتمل على الهيلة والتحميد فلا يدل على أفضلية أحدهما في نفسه على الآخر وقد ورد ما يدل على أفضلية الحمدلة وهو ما رواه أحمد والحاكم والبيهقي عن أبي سعيد وأبي هريرة معارفاه ان الله اصطفى من الكلام أربعاً سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فمن قال سبحان الله كتبت له عشرين حسنة وحطت عنه عشرين سيئة ومن قال الله أكبر مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون خطيئة اهـ وأحسن ما يجمع به كما سبق التذنية عليه ان تفضيل الهيلة انما هو بالنسبة لما لم يتضمن معناها من الكلام واما ما تضمنه فلا والحمدلة تضمنت معنى الهيلة وزيادة فتكون أفضل وبساوئها في أصل المعنى السجدة والتكبير فمن سوي بينهما في الحديث المتقدم ويؤيد ما ذكرناه من تفضيل الحمدلة ما في نوادر الاصول عن وكيع الحمد لله شكر لا اله الا الله قال الترمذي الحكيم فيهما من كلمة لو كبح لا اله الا الله أفضل النعم فاذا حمد الله عليها كان في كلمة الحمد قول لا اله الا الله مضمة مشتملة عليها الحمدلة ثم لا ينافي تفضيل الحمدلة وكونها أكثر جواباً لله عز وجل في مواضع لا يقوم غيرهما مقامها كالآذان والاقامة والدخول في الاسلام وغير ذلك وفي الحديث لتدخل الجنة كلكم الا من أتى وشرده عن الله شرود البعير عن أهله فقبل بارسول الله من الذي يأتي قال من لم يقل لا اله الا الله فاكثروا من قول لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها فان كلمة التوحيد وهي كلمة الاخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي عمدة الجنة وفي كتاب عبد الغفور من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى عمودا من نور بين يدي العرش فاذا قال العبد لا اله الا الله اهتز ذلك العمود فيقول الله تعالى أسكن فيقول كيف أسكن ولم تغفرا الله فيقول قد غفرت له فيمكن عند ذلك وقد روي في حديث ان من قالها سبعين ألفاً كانت فداءه من النار والحديث وان أنكره الحافظ حتى قال ابن حجر في جواب له انه موضوع لا تحمل روايته الا مع بيان حاله فالعقد في ذلك كلام أئمة الكشف الذين فراسهم لا تخطئ وفي كتاب الارشاد والتطير لياسفي عن أبي زيد القرطبي قال سمعت الاثر المذكور فعمد رجاء الوعد من ذلك أعمال النفس ولا الهى وكان يبيت معناه اب يقال انه يكشف احيا نانا الجنة والنار وكان في قاي منه شيء فاستدعانا به بعض الاخوان فحسن على الطعام والشاب معنا اذ صاح صيحة منكورة واجتمع في نفسه يقول يا عم هذه أمي في النار بحيث لا يشك من سمع صياحه انه عن أمر فقلت في نفسي ولم يطلع على أحد الا الله اليوم أجرب صدقه اللهم ان السبعين ألفاً فداء أم هذا الشاب فما أعمت الخاطر في نفسي حتى قال يا عم ها هي أخرجت من النار والحمد لله فحصل لي فائدتان إيماني بصدق الاثر وسلامتي من الشاب وعلى بصدقه اهـ وعلمه بصدق الاثر لا يستلزم انه على طريق المحدثين فلا ينافي حكمهم بوضعه وقد ورد فيما يكون به الفداء من النار أذكر منها الحمد المذكور من الهيلة ومنها ما في حديث الطبراني في الاوسط والخرائطى وابن مردويه عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم قال من قال اذا أصبح سبحان الله وبجمده ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله وكان آخر يومه عتيق الله ومنها ما في حديث الطبراني عن فيروز ربه من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة في الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة من النار وعند الخياطى في فوائده عن حمزة مرفوعاً من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله ذكرهما في الجامع الصغير وعند البزار من قرأ قل هو الله أحد مائة

لدخلهم الغلط واسـتولى عليهم الشغل بالاصابع اهـ وقد ألف السـيوطى مؤلفاً صغيراً سماه بالمنفعة فى استعمال السـجدة
 وذكر فيه ان عائشة كان لها سـجدة وكذا أبوهريرة رضى الله عنهما وفى رائية الساحلى فى الذكر
 ولا يبدأ هذا من اعمال سـجدة * تنظروها وتراخا حفظ على الوتر قال وانما استحب ان تكون وتر الحديث ان الله وتر يحب
 الوتر وقال الشريف المقدسى حكمته احفظ عدد الاوراد وتذكر صاحبها عند الفترة قال فلو جعلت للخيلاء والرياء حرمت ولو
 تطمت فى خيط حرير للخيلاء فلا حرمة كالابن الصلاح فى فتاوى به وجزم به النووى فى شرح المذهب ثم الجمع بين التهايل واثبات
 الرسالة عين الكمال ولا سيما مع زيادة الصلاة خلافا لبعض المبتدعة فى زعمه ان ضم اثبات الرسالة الى التهايل يضعف التأثير
 فى القلب والنفع فانه جهل عظيم ولذا قال الساحلى فى رائيته وصل بين ذكر المصطفى والا الهـ وايك ان نسي نبيك فى الدهر
 فما فاز من قد فارق البدر لمحة * وهل فاق الامن تمسك بالابر تعاقب اذيال الذين تفرغوا * نعمة هذا المصطفى كافي بكر
 فافارق الصديق ذكر محمد * وان كان فى الافراد كالكوكب الدر وماتال نصدىقا غير حبيبـه * فذبح قول بدعى ندنس بالوزر
 (وطريق الشاذلية رضى الله عنهم) مبنية على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال امامهم أبو الحسن رضى الله
 تعالى عنه صلاة واحدة عليه صلى الله عليه وسلم تفرج كل هم وشدة فى الدنيا والآخرة وفى شرح صغرى الصغرى مؤلفها
 رأيت لبعض أئمة التصوف ان من قد شيوخ التربية فليكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فانه يصلح المقصده وفى
 القواعد للشيخ زروق قال شيخنا أبو العباس الحضرمي عليك بدوام الذكر وكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فمضى
 سلم ومعراج وسلك الى الله تعالى اذ لم يبق الطالب شيئا مرشدا كما قال بعض أهل الصـدق مع الله (وأما الفوائد الحاصلة)
 لذا كرا الحكمة المشرفة على الوجه الاكمل وهى ما يندرج فى قول الناطم نغز بالذخر فلذاتنا كد تفضيها هـ فمضى
 قسمـن أخلاق جيدة دينية وكرامات خوارق فى الاولى الزهد وهو عدم الميل الى فان وان كانت اليد مغمورة بحلال
 فيتصرف فيه بالاذن الشرعى تصرف الوكيل الخاص ينظر العزل عنه فى كل نفس (أخرج الترمذى وابن ماجه
 عن أبي ذر) مرفوعا الزهادة فى الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا اضعاف المال ولكن الزهادة فى الدنيا ان لا تكون بما فى
 يدك أو ذوقك بما فى يد الله وان تكون فى ثواب المصيبة اذا أنت أصبت بها أو رغب منك فيها وانما أقيمت لك (ومنها التوكل)
 وهى ثقة القلب بالوكيل الحق ولا يضر التلبس بالاسباب ظاهرا اذا استوى فى القلب وجودها وعدمها (ومنها الحياء)
 بتعظيم الله وال التزام امتثال أوامره واجتناب نواهيه وترك الشكوى الى الخلق البهزة (ومنها التسليم) وترك الاعتراض
 على الاحكام الالهية بل و العمل للاليقان بان ما يبرز تدبير حكيم خبير (ومنها الفقر) وهى نفق يد القلب من الدنيا حراما
 واكثر (ومنها الايثار) على نفسه بما لا يذمه الشرع (ومنها الفتوة) وهى ان لا يغضب على أحد ولا يجده عليه من اساءة
 أو ترك مكافآت احسان لعلمه بان الكل عيشة الله وخلقه فلا يرى انفسه احسانا فيطلب عليه جزاء ولا لئلا ياتى اساءة اليه
 فيذمهم عليها نعم يذم ويعاقب من أمره الشرع بذمه وعقوبته امتثالا لوقام بالعبادة والفتوة فوق المسألة (ومنها الشكر)
 وهو افراد القلب بالثناء على الله وروية نعمة حتى فى المحن كم نعمة لا يستقل بشكرها * لله فى المصائب كامنـه
 (والفوائد الدينية) أكثر من هذه ومن اجتهد فى أسبائها عرفها بالذوق والوجدان دون تقليد فمباركة الطعام بان يكتر
 القليل أو يكفى اليسير وهذا شاهد لاولياء الله كثير او منها تيسر بما تدعو الحاجة اليه من النفود وغيرها (كان بعض
 المشايخ) فى أول أمره جزارا فتعز عليه شغل الجزارة تعذر اشريعيا فكان اذا قضى ورده من الذكر رفع رأسه فيجد فى حجره
 درهما يشترى به قوت ذلك اليوم (واحتاج الشيخ أبو عبد الله التادوى) كسوة لزوجه وأولاده وكان كثير الا ولاد فاشترى
 شقة وأتى بها الى خياط فاعطاه طرفها وأمسك الآخر تحتة فجعل الخياط يبيدها ويفصل منها شيئا فشيئا حتى صنع عدة ثياب
 تشهد العادة انما لا تكون من شقة فطال ذلك على الخياط فقال يا سيدي هذه الشقة لانتم أبدا فقال الشيخ خوف الفتنة
 قد عت ورمى بياقها من تحتة (وكان بعض المشايخ) اذا دخل خلوة للصلاة أو الذكر يخلق الله على سجدته وتحنن ادراهم جددا
 وكان له عيال فاذا فصل التقطوا تلك الدراهم ففهم القل والذكر وداموا على ذلك حتى تحم ثوابه وشاع الحديث فافطع ذلك
 (ومنها) الكشف عن حقيقة ما يريد استعماله من طعام أو غيره حلال أم حرام أم متشابه (ذكر ابن عباد) عن أبي طالب
 المكي ان بعض الصوفية قال قد قدم علينا فقير فاشترى بنا من جار لنا بجملا مشوا يودعونا له فى جمع من أصحابنا فلما أخذنا

في فقه لفظها واعتزل وقال كلوا فخذوا عرضاً لى مانع قلنا لا تأكل ان لم تأكل قال أنتم أعلم ثم انصرف فقاعة الله لى سيدا مكرها فدعونا الشواى فلم نزل به حتى اعترف انه كان ميتة فخرقناه للسكالب فلقيت الرجل فسأله ما منعك قال منذ عشرين سنة ما شرفت بنفسى اطعام حتى شرفت للجمال شرها ما عهدت منه فقلت ان فيه علة (ونظير هذا) ما ذكره ابن غازى ان الشيخ خليل امر بطباخ يبيع لحم ميتة فكاشفه وزجره وتاب على يده ووقع مثل ذلك لشيخه المنوفى (قال المنوفى) ولا يفتى للمؤمن ان يقصد بشئ من طاعته الوصول الى الكرامات والادخل عليه الشرك الخفى ومكر به فهذا لما يجب ان يصفى منه قلبه عند ذكر كلمة التوحيد وليكن قصده رضى مولاه اه رحمه الله تعالى وقوله وعامرهن غيرى قال سيدي على الاجهورى فى شرحه على عقيدته واما قوله فى السموات وعامرهن غيرى بدماء تقرر من تنزيه سبحانه عن الابن فالمراد به امرهم بالله قوة ظهور سلطان عظمتهم ونواميس كبريائهم اه رحمه الله تعالى وقوله ان الله اصطفى من الكلام اربع الخ وانما كانت هذه الاربعة افضل الكلام لانها شاملة جميع ما فى أنواع الذكركم من توحيد وتنزيه وتوابعه ومحبة وغير ذلك قاله المحقق البزافى فى الفوائد المسجلة فى الكلام على البسملة والحمدلة وقوله ويسأويهم الى أصل المعنى المسجلة والتكبير الخ قال المحقق البزافى فى الفوائد المسجلة فيما يتعلق بالبسملة والحمدلة وانظر هل الافضل صيغة التسبيح أو الحمد أو التهليل أو التكبير أو البسملة أو الحقولة أو الحمدلة أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أو الاستغفار وغير ذلك وقال ابن جزى فى قوله تعالى فاذا كرمي اذ كرمي ولا بكل ذكر خاصية وغمرة فاما التهليل فتمثله التوحيد يدأعنى التوحيد الخاص فان التوحيد العام حاصل لكل مؤمن واما التكبير فتمثله التظيم والاجلال لذي الجلال وأما الحمد والاسملة التى معناها الاحسان والرحمة كالرحمن والرحيم والكريم والغفار وشبه ذلك فتمثله اثنان مقامات وهى الشكر وتموه الرجاء والمجبة فان المحسن محبوب لا محالة واما الحقولة والحمدلة فتمثله التوكل على الله وتوحيض اليه والثقة به واما الاسماء التى معناها الاطلاق والادراك كالعليم والسميع والبصير والقيوم وشبه ذلك فتمثله المراقبة واما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فتمثله اشادة المحبة فيه والمحافظة على اتباع سنته واما الاستغفار فتمثله الاستقامة على التقوى والمحافظة على شروط التوبة مع انكسار القلب بسبب الذنوب المتقدمة ثم ان غمرات الذكركم بجميع الاسماء والصفات مجموعة فى الذكركم الفرد وهو قوله الله الله فذلك هو الغاية واليه المنتهى ونص الحافظ ابن حجر على ان الحمد افضل من التسبيح ويؤيده حديث سبحان الله نصف الميزان والحمد لله يلاؤه وحديث من قال لا اله الا الله فله عشرين حسنة ومن قال سبحان الله فله عشرين حسنة ومن قال الحمد لله فله ثلاثون حسنة ونص الغزالي على ان الحمد لله افضل من التهليل وبين ذلك بما حاصله ان الحمد لله فيه تنزيه لله تعالى وتوحيد به وزيادة شكره ونقله عنه يس ونقل الماوى عنه ايضا ليس شئ من الاذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله فان النعم كلها من الله وهو المنعم والوسائط مسخرون من جهته وهذه المعرفة وراء التقديس والتوحيد مدخلهما فقيه بل الرتبة الاولى فى معارف الايمان التقديس ثم اذا عرف ذاتا مقدسة يعرف أنه لا يقدر الا الواحد وماعداء غير مقدس وهو التوحيد ثم يعلم ان كل ما فى العالم موجود من ذلك الواحد فقط فكل نعمة منه فتتم هذه المعرفة فى الرتبة وينطوى فيها مع التقديس والترجيد كمال القدرة والانفراد بالفعل فلذلك ضوعف الحمد ما لم يضاعف غيره من الاذكار مطلقا اه واختار ابن رشد ان صيغة التشهد افضل من الحمد ويؤيده حديث افضل ما قلته أنا والنبىون من قبل لا اله الا الله وقد يجاب بان الافضية هنا باعتبار ما تقتضيه من التوحيد مطابقة وقال السيوطى فى حديث افضل الذكركم لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله دل هذا الحديث بنطوقه على ان كلاما من الكامة بين افضل نوعه ودل بجهومه على أن لا اله الا الله افضل من الحمد فان نوع الذكركم افضل من نوع الدعاء اه هذا واطلاق الدعاء على الحمد مجاز من باب اطلاق المزموم وارادة اللزوم لان الحمد متعرض للسؤال وان لم يصرح به كما قيل اذ أننى عليك المرء يوما * كفاء من تعرضه الثناء ولان الحمد على النعمة طلب المزيد فالمراد الى ان شكرتم لازيدنكم وفى الحديث القدسى ان لله قول من شغلته ذكرى عن مسئتي أعطيتة افضل ما ألقى السائلين ثم انه لا معنى للتفضيل بمر هذه الصيغة ونحوها الا كثرة ثواب الاتى بها وقته وهذا كله اغاها فى وقت لم يرد فيه ذكر معين اما ما يريد فيه ذلك كالتهليل لادخول فى الاسلام والتكبير فى أيام العيد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة ونحوها وبسم الله

قبل الاكل والحمد لله بعدة فهو امامتین كالاول على المنصوص أو أفضل ام تتشالا لامر الشارع كالباقي وعن بعض العلماء
 أن الاشـ تغال بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي لم يرد فيه ذكر معين أفضل ما يتعبد به وبالله تعالى التوفيق
 في تنبيهه لا يمتنع ان يفوق الذكر مع سهولته الاعمال الشاقة الصعبة من جهاد ونحوه لان في الاخلاص في الذكر من المشقة
 سيما لجمال الفقر ما يصير به أعظم الاعمال وأيضا فلا يلزم ان يكون الثواب على قدر المشقة في كل حال فان ثواب كلمة
 التمام مع سهولتها أكثر من العبادات الشاقة قاله الدماميني اهـ واعلم انه ينبغي للذاكر أن لا يطيل مد ألف لا النافية
 جده الثلاثا تحترمه المنية فيموت نافيا قال ابن ناجي اختلف هل الافضل مد ألف لا النافية من كلمة الشهادة أو قصرها فتنم
 من اختار المد ليستشعر المتلفظ بها نفي الألوهية عن كل موجود سواه ومنهم من اختار القصر لثلاثا تحترمه المنية قبل
 التلظظ باسم الله تعالى وقرق الامام نجر الدين بين أول الكلام في قصره والافند اهـ والافضل ترك المد في حق الكافر
 ليفتقل الى الايمان فور انجلافة في حق المؤمن فان الافضل له المد الآن بأمره شيخه بطريقة فينبعها وقد ورد ان
 من قال لا اله الا الله ومدها هدمته أربع آلاف ذنب من الكبائر قالوا يا رسول الله فان لم يكن له شيء من الكبائر قال
 يغفر لاهله ولبهائره واهل الجباري واختلف في المد المذكور فقال بعض المشايخ ان بطول ألف لا بقدر سبع ألفات وذلك
 أربعة عشر حركة لان كل ألف حركتان وهو أيضا أقصى ما نقل عن القراء ولو في الوجوه الشاذة وفي تكملة العلامة
 العقباوى التي كلهم اشرح اقرب المسالك لشيخه العارف الدردري بقوله لا عن العلامة الامير ما نصه اعلم ان جميع كلمة
 التوحيد مرفقة ولا يفهم منها اللفظ الجلالة فقط ولا يجوز في الافصح نقص المد في أداة النبي التي يدها اله مزة عن ثلاث
 حركات ونحو الزيادة فيه الى ست حركات وما بين ذلك فواسع والحركة مقداره ضم الاصبع أو فقه بسرعة اهـ ولا يفهم
 أداة النبي ولا يضم الشفتين عند النطق بها كذا في تكملة العقباوى وان يقطع المزة من اله بمحققا لها وابد لها ما لا يفعل
 بعض الحن كذا في شرح الامام السنوسي على صغره وشرح العلامة المصري علمه او تكملة العلامة العقباوى ولا يسكن هاء
 اله ولا ينونها فان ذلك يدير الاستثناء منقطع افيكون نفيًا لا اذبات فيه وهو كقربته على ذلك الكسائي ونقله ابن هشام في الحن
 العامة قاله سيدي أحمد زروق في اغتنام الفوائد شرح عقائد الغزالي نفعا الله بهما وان يفصح بالهمزة من الامع تشديد
 اللام بعدها ذكر من الناس من يسهلها فيأتيهم اياه مع تخفيف اللام وهو لحن نبيه عليه العلامة المصري في شرحه على
 له غري وما ذكر من ان الذاكر لا يجوز له ان يسكن الهاء من اله مقيد بما اذا كان اختيارا قال سيدي عمر الوزان انما منع
 ذلك لما يؤدى اليه من نفي جميع الألوهية حتى مولانا ناجي وعزوه هذا الذي ذكر انما هو اذا وقف عليها قصدا وبعده قد
 مدلولها موقوف عليه وأما اذا كان تسكينه لها في حال الاستراحة فجاز وكذلك في الاختيار اذ أنه لا ينبغي قال سيدي أحمد
 المنجور لان غاية ما فيه الوقف بين الخبر وصاحبه وليس بحرام اهـ وانظره مع مائة دم لزروق وينبغي أيضا أن يطول ألف
 لفظ الجلالة بقدر ثلاث ألفات وذلك ست حركات لان كل ألف حركتان كما علمت وقال بعض المحققين ان مد كلمة الجلالة لا يجوز
 نقصه عن حركتين وهو المد الطبيعي الذي لا يتحقق طبيعة الحرف بدونه ثم ان اتصلت كلمة الجلالة بشئ نحو لا اله الا الله
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تكررت كلمة التوحيد دمر ارفلا تزدع حركة المد الطبيعي وأما اذا سكنت هاء الجلالة
 لاوقف فتجوز الزيادة والمدة ليست حركات ويجوز التوسط وما ذكر من الاقتصار على المد الطبيعي في كلمة الجلالة معترض بانه
 خلاف المنقول عن مشايخ الطريق العارفين وأما محمد رسول الله فينبغي أن يتون اسم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مرفوعا
 مد غماتون به في راء رسول الله بعده وان يضم اللام من رسول الله وان يحق اسم الجلالة وقد نص الشافعية على ان من
 قال في دخول الاسم أنه قد أن محمد رسول ولم يضمه الى الله لا يجوز له موهه قالوا لا لا ألف أنه قد أن محمد انبي فانه يجزئه
 ذكره العلامة سيدي أحمد زروق في اغتنام الفوائد قال صاحب مفتاح السعادة في بعض ما يتعلق بكلمتي الشهادة
 وبما من الله تعالى علينا بجمع هذه الفوائد في ضبط كلتي التوحيد وأردت بعونه وتأييده ان أنظم هذه القلائد ليسهل الحفظ
 بعون الله وقوته فقلت مستمدا من مدد أهل محبته

وضبط لا اله الا الله * محمد رسول الله

ان لا يطيل ذاكره لا * والخلف في المدون تركه جلا
 وبعضهم فرق بين كافر * ومؤمن أو ابتداء الذاكر
 فبعضهم مال الى التطويل * وبعضهم للقصر ذر تعويل
 فالقصر للاول والتطويل * لمن سواه منهم جليل

ان لم يكن بتركه مأمورا * بمن غدا بطوعه مأمورا
 وهو لدى القراء أقصى الغاية * في المد فاله ذو والدرابه
 وزيده للست جوزنه * ورعى ما بينهما فسنه
 وقطع هز محققا وجب * وقلبه بآلهم بمحنت
 ولا يضم عند نطقه بلا * الشفتين عند أرباب العلا
 بقدر جرم ألفات مدا * وقيل من واحدة لا بدا
 وان نصلها أو تكرر هافلا * يجوز ان يزد عنه مسجلا
 ولتجنب من مد هز الله * جهدا تظفر بالصواب الباهي
 وفي كتاب العالم الرباني * الاخضرى عابد الرحمان
 وحكم هائها سكون الواقف * والرفع والنصب لواصل قفي
 وكل تحريك كضم الاصبع * أو فتحه بسرعة كذا وى
 فيذبخي رفعك مد غملا * تنوين دال اسمه وان يرا
 وان تضيفه الى اسم الله * هنا انتهى الضبط لذي انتباه
 والغائبون عن سوى المذكور * لم يدخلوا في ضبطنا المسطور
 ومن شروط ذكرها أن تذكر * بهمة وقوة لتظفيرا
 وان يكون ذكره امثالاً * لامر خالق الورى تعالى
 وان يديم قلبه المراقبة * لربه الداني وان تصاحبه
 ناله سبحانه بحسنه * خاتمة لى أفور بالنا
 محتم وذلك أن حرف لا * نافية كمثل ان عملا
 لكل فرد واحد معبود * بالحق غير الخالق الموجود
 وحرف الا ان به خاطبت * المشر كين فيه سابت
 وان به خطوط الدهرية * فقصر قلب بأخا المزيه
 وكلمة التعظيم والاجلال * يرجع رفعها على الابدال
 هنا انتهى المطلوب والمقصود * فربنا لا غيره المحمود
 وخاتمة يشترط في قبول الاسلام النفي والاثبات فلا يكتفى بالله واحد ومحمد رسول مثلا وهو قول الاكثر وعليه الشافعية
 وقيل لا يشترط ذلك بل المدار على ما يدل على الاقرار لله تعالى بالوحدانية واسمنا محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة وهو المتمد
 عند المالكية وعلى الاول فيشترط أيضا الاثبات بافظ أشهد بان يقول أشهد أن لا اله الا الله الخ وان يعرف المعنى ولو اجالا
 فلواقن أعجمي الشهادتين بالعربية فتلفظ بهما وهو لا يعرف معناه لم يحكم باسلامه وان يرتب فلو عكس في الشهادتين لم يصح
 اسلامه على المتمد وان يوالى بينهما فلو تراخت الثانية عن الاولى مدة طويلة لم يصح اسلامه على المتمد أيضا وان يكون بالنا
 عاقلا فلا يصح اسلام غيره الا اتباعا وان لا يظهر منه ما ينافي الاقناب فلا يصح اسلام الساجد لصنم في حال سجوده وان
 يكون مختارا فلا يصح اسلام المكره الا اذا كان حرييا أو مرندا وان يقرب بما أنكره وان يرجع عما استباحه ان كان كفره بجحد
 جمع عليه مع اوم من الدين بالضرورة أو استباحة محرم الى غير ذلك وكذا سبى أحد زروق في اغتنام الفوائد نقلا عن
 العلماء أن فائدة الاقرار بالشهادتين ثلاثة بعد أربع فالاربعة النجاة من القتل والسلامة من الصغار والذل وعصمة المال
 من الاخذ ووضيعة العرض عن الامنان والثلاثة الامن من الموقف والنجاة من النار والفوز بالخلاوة في الجنة اه
 (وهنا نظام العقيدة انتهى) أى تم حال كونه (مبلغا) يضم ففتح فكسر مثقلا (ان) أى الذى (وعاه) أى حفظه (ما) أى الذى
 (اشتهى) أى أحب من علم التوحيد (وفاء) أى تمام (عده) أى النظم (بنصف الالف) أى خمس مائة بيت (والرمز) أى
 الاشارة

الاشارة (ب) بحساب (الجل) بضم الجيم وفتح الميم مثقلا (فيه) أى شطر البيت الاول صلة (التي) بضم الهمزة وسكون اللام وكسر الفاء أى وجد عدد أبيات النظم وهو ٥٠٠ مائة بيت وذلك ان الواو ستة والفاء ثمانون والالف واحد والهمزة واحد والعين سبعون والدال أربعة والهاء خمسة والباء اثنان والنون خمسون والصاد ستون عند المغاربة والفاء ثمانون ولا عبرة بهم زوال وصل اسقطه فيه واللام ثلاثون والالف واحد واللام ثلاثون والفاء ثمانون ومجموع ذلك ٥٠٠ كلمة (وكان انتمائى له) أى النظم (بالقاهرة) أى مصر التى نهرت تحتها الذى أرادنى أساس سورها فى طالع سعيد ليدوم ملكها له ولذريتته واستعد لذلك استعدادا محكما ورصده فاحلف الله سبحانه وتعالى مراده ورعى الاساس فى الطالع القاهرة فلذا سميت القاهرة (وفيه) أى الانتماء (تاريخ جلاه) بفتح الجيم أى أظهر التاريخ أو بضم الحاء المهملة أى زينته كلمة (الظاهرة) بحساب الجل وذلك ان انتمائه كان فى عام اثنين وأربعين وألف والالف واحد واللام ثلاثون والطاء ثمانمائة والالف واحد والهاء خمسة والراء مائتان والهاء خمسة ومجموع ذلك اثنان وأربعون وألف (وأرتجى) أى أرجو (من مانح) أى معطى (العطايا) سبحانه وتعالى ومفعول ارتجى (الغفران للخطايا والفوز) أى الظفر (بالنجاة) من كل شر (والامان) أى الامن من كل ضرر (ونيل) بفتح النون أى ادراك (ما) أى الذى (أنوى) أى أريد وبين ما بقوله (من الامانى) جمع أمنية (بجاه) أى قدر وعظمة (نبراس) بكسر النون وسكون الواو فراه ثم سين مهملة أى مصباح (الهدى) بضم الهاء (الوهاج) أى بفتح الواو وشد الهاء ثم جيم أى شديد الاضاءة وبين نبراس الهدى بقوله (أجد) أى أكثر محمودية (من) أى الذى (أرشد) أى هدى (للنجاح) أى الاسلام (كف) أى سندوفى نسخة كنز (البرايا) أى المخلوقين (الهاشمى) أى المنسوب لهاشم جد آبىه (العربى) مني لهم بضم فكسر أى معطى البرايا (ما) أى الذى (أملوا) بفتح الهمزة والميم مثقلا (من أرب) بفتح الهمزة وزواله فوحدة أى حاجة (عابه) أى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (مع) بسكون العين للوزن (آل) له (وأصحاب) له (علوا) أى ارتفعوا (قدرا) تمييز محمول عن فاعل على (و) مع (أتباع) له (باحسان) أى إيمان وعمل صالح (تلوا) أى أتوا بعده ومبتدأ عليه (أزكى) أى أزيد (تحيات وأسما) أى أعلى (وأتم) أى أكمل (يزكو) أى ينمو ويزيد بركة (بها) أى التحيات (مبتدأ) أى ابتداء النظم (ومختتم) بفتح التاء الثانية أى اختتامه والمرجو من كرم الله سبحانه وتعالى

تركية ما بينهما وقد تم بفضل الله سبحانه وتعالى ما يسره من هذا الشرح فله أفضل الحمد

وأجل الشكر ولا حول ولا قوة الا بالله والصلاة والسلام على سيدنا محمد

رسول الله سبحانه ربك رب العزة هما يصفون وسلام على المرسلين

والحمد لله رب العالمين لثلاث ان بقيت من ربيع الثانى

من عام خمسة وتسعين ومائتين وألف من

هجرة من حاز غاية الشرف عليه

أفضل الصلاة وأزكى السلام

ما تواتر السنون

والشهور

والايام

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك يا من لا تزال في نعوت جلالك متزهة عن الزوال في صفات كالك مستغنيا عن زيادة الاستكمال متفرد بالخلق والاختراع متوحد بالابداع والابداع ونصلي ونسلم على سيد رسلك الذي رفعت في حضرة القدس مقامه ونشرت في حظائر العوالم كلها اعلامه وعلى تابعيه المؤيدين بخدمة القاعين باحياء سنته وأما بعد في فان علم التوحيد مد أجل علم وأعلاه اذ هو متعلق بالاله تسابقت اليه العلماء وألفوا فيه أسفاراً أسفرت عن المحاسن واللطائف أسفاراً فكان من أعظمها شرح متن الكبرى المسمى بهداية المرید لعقيدة أهل التوحيد للعلم الشهير والاستاذ الكبير علامة الانام وقدوة الاسلام مفيد الطالبين ورئيس العاملين أبي عبد الله الشيخ محمد عايش طيب الله ثراه وجعل الفردوس من متقلبه ومثواه فلذلك التزم طبعه الهمامان المجلان والملاذان المفخمان أحدهما الجنب الاكرم المشهور الشيخ محمد عايش نجل المؤلف المذكور والثاني الاساتذة الذي هو من كل خير راوى الشيخ على حجازي السماوي عمر الله الوقت بحياتهما وأفاض عليهما مجاله بانه ببركة نيتهما وهذا الشرح مزين الهوامش بالفتوحات الالهية الوهيبه على المنظومة المقرية السماة اضاءة الدجنة في اعتقاد أهل السنة للإمام الشيخ محمد عايش المذكور ضاعف الله للجميع الاجور هذا وقد تم هذا الطبع الزاهر والوضوح الانيق الباهر بالمطبعة ذات التحرير المجاورة للقطب الدردير ادارة رب المهارة والوفا حضرة محمد أفندي مصطفى في أوائل شهر المحرم الحرام سنة ١٣٠٦ من هجرته عليه وعلى آله الصلوة والسلام

٢

تنبية

حقوق الطبع محفوظة لحضرة الماتزين المذكورين ولا يجوز ان لا حـد طبعه من الكتبية وأرباب المطابع الابعة فراع النسخ المطبوعة جميعها وبعد اذنهم ماله في ذلك ومن تعدى على طبعه من غير اذنهم ماله في ذلك سواء كان صاحب المطبعة وهو حضرة محمد أفندي مصطفى أو غيره فيكون ملزوما بدفع تكاليف ومصاريف هذا الكتاب وأرباحه

